

331
25



سازگار از دین

فرقان	نور	موسين	جج	انبيا	طه	مريم
٧٠	٤٨	٣٤	٢٢	١٤	٥	
سجده	لغمان	روم	عنكبوت	قصص	نمل	شعرا
١٦٤	١٥٧	١٤٣	١٣١	١١٦	١٠٣	٥٨
زمر	ص	صافات	ين	سبا	احزاب	
٢٤٣	٢٣١	٢١٥	٢٠٤	١٩٥	١٨٥	١٦١
احقاف	جاثية	ذخا	زخرف	عتق	سجده	مومن
٣١٤	٣٠٩	٣٠٣	٢٩١	٢٧٩	٢٧٠	٢٥٦

هذا آخا وفندا العزير
 حسين يا شيا ابن
 محمد يا شيا المعروف
 بكوير يا عفي الله
 عليه

قال
 هذا علقا المولى القاسم
 محمد الشيرازي العرفي البصاوي

وتتبع خطوطي برقة بعد
 ويا ناظر الناس اسند رحمة
 على انما بقي وتغني انما لي
 كاتبة المذنبات تحت الجنادل

العصر محمد الرضي
 مياي العلي السهم



٥٨ لغت المصنف

اللهم صل وسلم على نورك الاعلى ونورك الاعلى سيد العالدين
 وسند العالمين روح العباد وروح العباد مرید كل مرید
 ومرید كل مرید خير الاخيار وجبر الاصاب من عظم خلقه
 وعظم خلقه عین كل عین وعین كل عین مظهر حیات
 الجنان العبدية ومظهر عليا العبدية عقد الاسرار
 وعقد الاسرار وعید كل حق وعید كل حق واحد محمد
 خاتم المخلصين وخاتم المنصيين من صلواتك اجليها وصلاكم
 اجليها تمت

المؤلف
 المصنف

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Kisn Amca Zade
Yeni Hüseyin Paşa
Enkaym. No. 58

في القاموس بضم السين قوله من السرد وهو المروءة في شرف قوله فالك للشملة
 ويجوز ان يكون ح على طلبا قوله نبي على الفرائين قوله ونوصا ورق التخل قوله والشملة
 عطف على الدالة قوله عليه اي على الال المذكور قوله مع ما فيه متعاني لما فيه قوله الاكل
 مع الشرب والتسليم قوله او من القرد وهو البرد قوله وقيل اخبرتم بذرهم الاشجار
 ويؤيده قوله فانت ريت البيرة بعد ما ظهرت لبس في اللفظ ما ب عند ذلك فلعلم
 ما خور من الرواية لكن كلامه عند تفسير قوله تعالى وظهر في سورة ال عمران على
 ذلك قوله حاملة اياه ويجوز ان يكون استنباطا قوله من قري بلبل بمعنى القطع
 فاسد قوله وقيل هو رجل وقيل هو اسم اخ له من اب من اميل بن اسرائيل قوله
 شبهوا على الاحتمالين وقوله لا راي على الاول وقوله او سمعوا به على الثاني قوله
 فري اي عجب قوله وانظروا صدق من قبل بي سرية جواب كيف قوله تعالى واوصاني
 بالصلوة او معناه بتعليم الصلوة لا مني قوله تعالى وبدا بولي منصوب بكعيني مقارا
 قوله على الوجه اي كذب على الوجه قوله حيث جعله موصوفا بان قال عبد الله وهذا ناظر
 الى الطريق البهائي بغضه كيف كذب الهاء وابنه وهو عبد الله قوله ثم عكس الحكم بان
 قال ذلك فغير من حريم والمقام ان يقال عيسى بن حريم ذلك لانه تقدم نعمة لا ما يصفه لنفسه
 فنفيد له النعمة كما في قوله كان لولنا ارض سماؤه قوله الذر لا ريب فيه بيان المعنى
 الحق قوله والضمير للكلام السابق هو ذلك عيسى بن حريم اي هذا الكلام حق قوله
 اولئك القبيحة من قوله وادركوا الى اخر القصة قوله او بدله وقيل بعد لان علي هذا
 يكون عيسى بن حريم في حكم ال قط فنفوت النكت المذكورة واكن قيل في تفسير
 قوله تعالى ما فتيت لهم بحبل الجواب عنه قوله على انه مصدر موكد لضمون الجمل
 ال بقية اي ما ذكرنا قول صدق كقولك هو عبد الله الحق قوله قال الحق بالنصب
 والرفع على الوجهين المذكورين قوله لمعني القول واصل قال قول الحق الواو قوله
 في امره يسكون وهذا الالباس الاصل كون قول الحق عبارة عن عيسى بن حريم او علي
 كون الموصول صفة عيسى بن حريم وان الله ربى وربكم اسارة الى استكمال القوة
 النظرية بالاغتفا والحق الدارغاية التوحيد وما عبده اسارة الى استكمال
 القوة العملية فانه بملازمة الطاعة التي هي الالبان بالا واهر والانتها عن الخصال
 اللطائف ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الالين هو الطريق المسمو له بالاستقامة
 هذا ما في ال عمران قوله تعالى هذا صراط مستقيم مؤداه الى الجنة وعلى ولان اي

حوال من نور قلوبنا بانوار التبريل ويزن صيدونا باسرار الناول و صلوة على
 محمد الهاوي الى سواء السبيل وعلى اله واصحابه ناصري الدين الجليل وبعد
 فنقول العبد الفقير الى رحمة ربه الصمد عبد الرحيم بن محمد لما ظفرت ببعض نسخ
 تفسير العلامة البيضاء التي نعلوها بنظر عواصم بحر العلوم غفر الله له ولجميع
 وعلمني على خواصها جادا والافكار التي انتقد بها الاختيار نفقت الفهم لهما
 في سلك السور من غير زيادة فيما اورده والاقتور وهو حسن اثناء تفسير
 قوله تعالى في سورة مريم قالت اني يكون لي غلام ولم يمسسني بشر ولم اك بغيا
 راجيا من نظر الله من العلماء ان يذكرني ومن حوره بصلاح الدعاء وما توفيقي الا بالله
 عليه اتوكل ولا اشرك به سواء قوله ويعضد عطف قوله اذ انك تيسر اولى
 من التاكيد وهو بالضم يفسر وبالكسر يقطع قوله لم يلحقه الناء ايج يستوي في المذكر
 والمؤنث قوله وقيل ايج او يكون فاذا كثر في معنى العانة صلت على ذلك قوله تعالى
 قضا الله تعالى في الازل وهو المناسب لان القضاء عبارة عما لا يخبر صرح بذلك
 المولى بن الكمال وما في اللوح بتغير وعنده علم الكتاب قوله تعالى وكان الخلق
 قوله وقيل ساءة الى اخره وهذا اصح لان عيسى بن حريم كان مبدع عالم بمن نطفة تدور
 في ادوار الخلق ويؤيده الفاء في فانتبتت قوله في موضع الحال اي اعتزلت مقارنته
 عليه السلام وقيل اضي الداراي كان الماد واره فقيده ان مكان ولادته عليه
 السلام في قرية من جانب الغرب بعينه من بيت المقدس قوله وكانت تحلة
 باسة ولكم لم نعل الى التحلة ضرورة النفث اي طعام نفث قوله وقيل تحنها
 اسفل من مكانها فعلى هذا يكون من تحنها جبريل ع وم يكون مغالبة لكونه نعل الو
 قوله على ان في فاوي ضمير احدا على كلا الوجهين لقوله من تحنها قوله وقيل الضمير تحنها
 للتحلة فيجوز على الفرائين سواء اريد عيسى بن حريم او جبريل عم قوله تعالى سرا صخرة



MS. No. 100
 V. 1, p. 100
 100



في القاموس بضم السين قوله من السرد وهو المروءة في شرف قوله فالك للشملة
 ويجوز ان يكون ح على طلبا قوله نبي على الفرائين قوله ونوصا ورق التخل قوله والشملة
 عطف على الدالة قوله عليه اي على الال المذكور قوله مع ما فيه متعاني لما فيه قوله الاكل
 مع الشرب والتسليم قوله او من القرد وهو البرد قوله وقيل اخبرتم بذرهم الاشجار
 ويؤيده قوله فانت ريت البيرة بعد ما ظهرت لبس في اللفظ ما ب عند ذلك فلعلم
 ما خور من الرواية لكن كلامه عند تفسير قوله تعالى وظهر في سورة ال عمران على
 ذلك قوله حاملة اياه ويجوز ان يكون استنباطا قوله من قري بلبل بمعنى القطع
 فاسد قوله وقيل هو رجل وقيل هو اسم اخ له من اب من اميل بن اسرائيل قوله
 شبهوا على الاحتمالين وقوله لا راي على الاول وقوله او سمعوا به على الثاني قوله
 فري اي عجب قوله وانظروا صدق من قبل بي سرية جواب كيف قوله تعالى واوصاني
 بالصلوة او معناه بتعليم الصلوة لا مني قوله تعالى وبدا بولي منصوب بكعيني مقارا
 قوله على الوجه اي كذب على الوجه قوله حيث جعله موصوفا بان قال عبد الله وهذا ناظر
 الى الطريق البهائي بغضه كيف كذب الهاء وابنه وهو عبد الله قوله ثم عكس الحكم بان
 قال ذلك فغير من حريم والمقام ان يقال عيسى بن حريم ذلك لانه تقدم نعمة لا ما يصفه لنفسه
 فنفيد له النعمة كما في قوله كان لولنا ارض سماؤه قوله الذر لا ريب فيه بيان المعنى
 الحق قوله والضمير للكلام السابق هو ذلك عيسى بن حريم اي هذا الكلام حق قوله
 اولئك القبيحة من قوله وادركوا الى اخر القصة قوله او بدله وقيل بعد لان علي هذا
 يكون عيسى بن حريم في حكم ال قط فنفوت النكت المذكورة واكن قيل في تفسير
 قوله تعالى ما فتيت لهم بحبل الجواب عنه قوله على انه مصدر موكد لضمون الجمل
 ال بقية اي ما ذكرنا قول صدق كقولك هو عبد الله الحق قوله قال الحق بالنصب
 والرفع على الوجهين المذكورين قوله لمعني القول واصل قال قول الحق الواو قوله
 في امره يسكون وهذا الالباس الاصل كون قول الحق عبارة عن عيسى بن حريم او علي
 كون الموصول صفة عيسى بن حريم وان الله ربى وربكم اسارة الى استكمال القوة
 النظرية بالاغتفا والحق الدارغاية التوحيد وما عبده اسارة الى استكمال
 القوة العملية فانه بملازمة الطاعة التي هي الالبان بالا واهر والانتها عن الخصال
 اللطائف ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الالين هو الطريق المسمو له بالاستقامة
 هذا ما في ال عمران قوله تعالى هذا صراط مستقيم مؤداه الى الجنة وعلى ولان اي

ولان الله ربى ما عبده وعلى الكسرة يكون عطف الجمل على الجملة ان نقدر **قوله** تعالى من بينهم
بين الناس **قوله** فويل للذين كفروا بسب ما ذكرنا في عيسى وغيره وهذا على تقدير
غير القبل **قوله** من شهودا مصدر بمعنى حضور **قوله** او من وقت الى اسم زمان
وقوله فيه الضمير ليوم فعلى كونه للوقت يكون اضافة الخاص الى العام **قوله** او من انقضاء
ذلك اليوم فاضافة الى اليوم بمعنى في **قوله** وقيل شهدها بـ فالاضافة جندة مشكل
قوله نعمناه الى لان التعجب منه تعالى محال **قوله** ولجار والمجرور على الاول على التعجب
لكل من الوجهين والرفع على انه فاعل كافي احسن بـ **قوله** في محل نصب على انه مفعول
والمضاف محذوف وما بعده على هذا اقليل المناسبة **قوله** جلن بنعمهم وهو يوم الدنيا
نفع الاستدراك **قوله** خلال بين مبالغة او حقيقة **قوله** تعالى يوم الحسرة اي بذلك
اليوم او منه والجملة اما معطوفة وهو على الوجه الثاني او ابتدائية **قوله** واذا بدل من اليوم
او ظرف للحسرة اي بذلك اليوم او منه والجملة اما معطوفة وهو على الوجه الثاني او ابتدائية
وعلى الوجهين لا بد ان يكون قبل دخول الجملة **قوله** متضمنة للتعليل اي انهم لانهم
غافلون **قوله** ملاء بالصدق كثر التصديق لا تنافي بين المعنيين فادناه اليوم الى
جاء **قوله** لكسرة ماصدق بهج وتخي ان هذا منتهى نهاية الولاية وبداية النبوة لئلا يسب
قوله نبيا بعد قوله صدقا **قوله** تعالى ما لا يسمع ولا يبصر حذف مفعولها للتعجب اول التفسير
مزالة اللام اي لا يسمع ولا يبصر **قوله** ولا يغني عنك شيئا اي مصدر اي شيئا من الغنا
او مفعول **قوله** بل طلب العلة فقال لم تعبدكم بطلان الصالح بطل شغل عنه وزجره تعالى لا
تعبد الشيطان بطلانك اياه في عبادة الاصنام **قوله** تعالى عصيانا **قوله**
وما تجره اليه اي تجر سوء العاقبة اليه من كونه في الشيطان **قوله** تلبس ويليك اشارة
الى كون ولي بمعنى المفعول وعلى الاول يكون بمعنى الفاعل او في موالاة اي داخل
في جهة السبابة واوليا **قوله** فانه تعليل لقوله فيكون فان الفاعل يقتضون موالاة
عامة الغناب التي تقتضي كونها اكبر من العذاب **قوله** اما لئلا مله الكمال مله الكمال
بالميل ولم يخل ذلك من حسن الاوب ولعل اقتضاه على عصيان الشيطان
دون عداوته لادم في قوله ان الشيطان مع انما من جملة جنات الشيطان
المناسبة ذكره **قوله** همتا اي همتا ابراهيم في النأي في الامور المتعلقة
بالرب فاقصر على ذكر جنات خض بلات الرب **قوله** اولاد اي العصيان ملاكها
اي عملة الجنات وغايتها **قوله** بند عليها على المعاداة فكانها مذكورة

مذكورة فكانها مذكورة **قوله** بالفظاظه ارسوا الخلق والجفاء **قوله** وغلفظة
العناد والناشئة من العناد **قوله** لانكار نفس الرغبة تعليل لكانها الانكار
ناظرا الى التصوير ونفس الرغبة الى تقدير كماله عن معاك فيها اي التعرض لها
قوله يعني الشتم ومنه الرحيم **قوله** من الملاومة وهي الامهال فهو ظرف **قوله**
اوليا اي مطبقا قبل رجي والا لا تقدر فيه فهو حال عن فاعل ايجري **قوله** اي الاصل
تفسير للمقابلة **قوله** تعالى استغفرك لما راي انه لا ينفعه النفع توجه الى تعالى ليوفقه
لما يوجب مغفون هو الايمان فانه يجب ما قبله وما طلب مغفون كافر ففجر
مد تعالى الاستغفار بناء على الجواز العقلي مع عدم ورود السمع في عيب الجواز **قوله**
يلغي من البر من حق اي يبرئ من القبول وقد وثق بوعده بقوله واغفر لابي كما
ذكر في الشعر لكن لما بين انه عدو الله نبه منه **قوله** واعتذر لكم لخطاب له و
لـ الكفار **قوله** بالمجازة فيه اختلاف النسخ والله اعلم **قوله** بدني الى سبب
دني وهو بعيد **قوله** تعالى يدعنا نرى بعبادته **قوله** على ان الاجابة ان الدعاء بمغفاته
والاجابة ان كان بمعنى العبادة **قوله** وقيل اي بمعنى البدلية مع التعجب وعلى الاول
مطلق **قوله** استجبه لعدوه على لقوله وجعل الاية **قوله** ما يوجد به وهو الشيطان الحسن
كالملة للغة **قوله** وان محلوهم لا يخفى على تباعد الاعصار ولذا ما من امه وهو محنون
له مشنون عليه **قوله** على ان الله اخلاصه اي من التقايس **قوله** ارسله اليه يعني
ان المراد مغفاته للمغفور وح يكون الانبيا مؤخرا فلذا اخر ذكره **قوله** تعالى الاين
على تقديره في الوجهين صفة جانب ويمكن جعله صفة للطور **قوله** او من جانبه
المحمون ان انبان الجانب مني على ان لا يكون كلامه تعالى بل والا عليه كما هو مذهب
بعض **قوله** تغريب لتعرف حيث كله بلا واسطة ملك والمعنى قربناه حقيقة الى رحمتنا
من احد الضميرين في تدبيره وقربناه **قوله** فانه كان اسن يعني ان ليس
على ظاهره لان هرون اسن فخر على المعاصرة لكن قوله بناهي المعصية بالتبوء
لكونه قيدا وبهذا الاعتبار من **قوله** ونابيك اي كما قبلك **قوله** يدل على الرسول
لا بد ان يحل الرسول والنبى في الغنى المعنى المغفور لما ذكره سابقا فلا دلالة
او اللزوم المذكور في المصطلح على ما قالوا انهم لا يلزم ارفاضه ذلك لا يكون اخضر فينا
فيما سبق اذ يجوز تخصيصه بـ كتاب او بمن له بعثة الى قوم وقد نقل ان اسمعيل
منبعوث الى رحمتهم **قوله** فان الانبياء ابا من علمك فكيف من علم الرحمن **قوله**

واستفاد ادريس من الدرس ان يجوز ان يكون مراد القائل باستفاد قد قرب
المعنى في تلك اللغة كيف دل ان العرب اذا استعمل بعد اسم علم وان تكلم ادم
عليه السلام بجميع الصفات **قوله** يعني شرف النبوة وح بقوة وجه الشخص بالرفعة
دون سائر الانبياء **قوله** وقيل لانه ادخلها بعد ان اذبح الموت واجي ولم يخرج
منها **قوله** تعالى من ذرية ادم يجوز ان يراد منه ادريس عليه السلام وهكذا ويجوز ان
يكون نعيانهم بخصيص **قوله** لان المنعم عليهم اعم من الانبياء فليقل لكون من النبيين
بياناً وقوله واخص من الذرية فليقل لكون من ذرية التبعيض ويجوز ان يكون
الاول للتبعيض يكون المنعم عليه ما سبق ذكره خاصاً من جميع النبيين **قوله** كان من ذرية
سام ابن نوح انما ذكر سام ليعلم قوله من حملنا ويجوز ان يكون المعنى من الذين
حملناه مع نوح اي في صلبه وح لا حاجة الى الالم **قوله** تعالى ومن بيننا نوح الخلف
على من الاول والباب **قوله** والى اصله كما في قوله او اخوه واما الشككية واما التوبة
قوله كثر في كثرة الكف بهم اليهود ولعل حرمته شرب الخمر باعتبار ان **قوله**
وركب المنظور الى الاجل النظر والكسر **قوله** يدل على ان الآية في الكفرة انما يدل على عودها
لا على خصوصها فيهم وهو ظاهر وايضا القاسي من يقول بالايمان الكامل فيجوز ان
يكون المراد ذلك **قوله** تعالى ولكم اجر هذا استئذان ان جعلت اي من باب
الاستئذان وان جعل بمعنى لكم يعني مبتدأ وهذا خبره **قوله** على المصدر الى ان يقتضون
من ثوابهم نقصاناً **قوله** اجورهم اي الاجور التي بعد التوبة واما التي قبل الكفر فهو
مجهولها **قوله** بدل البعض بان يكون اللام في جهة بمعنى الاستفاد لا استئذانها
عليه المراد منه هو التناول لا التعليق حتى يكون بدل استئذان **قوله** لانه المضاف اليه
في العلم يعني ان جناسه عند هذا ليس يعلم الارض الجنة لعدم وقوع استئذان الاول
صفة الجمع يابى عنه لكن لا بد من كونه معرفة وعند مصدر نكرة في الاصل وهما معرفة
اذا الاصل في العلم هو جنس عند الا ان المضاف اليه ليس في موضعه يقال جاء رمضان
والعلم شهر رمضان فهو هذا الاعتبار علم ايضا القلبية وقوله وكثرة استئذانه موقعا
ان الفردوس علم سبب كون جنه الفردوس علما فعلى هذا يكون ما اضيف اليه
وهو جنات معرفة ايضا وانما اجتمع اليه ولم يجعل جنات عند جمع علم لانه يكون
نكرة الا اذا عرف باللام واذا كانت نكرة لا يصح ابداله من المعرفة او لا يحسن من
المجهولين الا بالنعث وهو ههنا معرفة موصولة فلا يصح بوصفها به الا بكونها معرفة

معرفة لا يسيل الى تعريفها سوى كون عند علما مابينا ولا يسيل الى تعريفه الا بما قلنا
او بكونه علم جنس كما ذكره لان نفس المعدن ليس يعلم بدل عليه استئذان في القرآن
واحدت بجنس عند الاستعمال فيكون جنات معرفة فصح ابداله وتوصيفه بما بعده
هذا غايت ما يمكن وبه وبعد ان الرضى ذكر انما استئذانا التعت في بدل الكل لا مطلقا
ثم نقل عن ابي جواز مطلقا اذا استفيد من البديل فالسبب في المبدل منه ومثل بقوله تعالى
بالواو المقدس طوى في زو قومه في القرآن على ان كونها بلا غير لازم لجواز كونه عطفا
بيان واما قوله التي وعدن الرحمن الاله فيجوز ان يكون بدلا لا وصفا وهو محتمل
هنا **قوله** او علم للمعدن يعني الاقامة اي هو من الاشياء المشبهة بالصفات فيكون
للعنى جنات الاقامة وعند ان كان في الاصل معدن لكنه جعل اسما باعتبار اصله
طبيعة معنى الاقامة فهو من اعلام الاجناس **قوله** ولذلك وكون عند علما صحيح وصف
ما اضيف اليه لكون الصفة معرفة وكذا الموصوف باضافة الى المعرفة تعالى
وعده اي موعوده **قوله** تعالى فاني ايتها اسم مفعول **قوله** فاني ايتها اسم مفعول يعني
فاعل وقوله لا تحاله وجعل للتعبير بالمفعول **قوله** وقيل هو من الى الاله احسانا فيكون فانيا
بها وقوله ار مفعولا من ايمان حاصل المعنى على الوجهين **قوله** على الاستئذان المنقطع
لعل وجه تخصيص ذكر السلام من سائر الكلام فشوه فيما بينهم **قوله** او على معنى
ان السلام في العرق بين الوجهين مشكل **قوله** واجملها اغنيا عنه لان الجنة
دار السلام فهو من باب النقول فصول الكلام **قوله** تعالى بكثرة وعشبة اراوالتفرد
او الاليل فيها **قوله** بنفسها فهو استعارة **قوله** زيادة تغيل يورث **قوله** حكايته
قول جبريل لم قال له عم ما يمنعك ان تزور في اكثر ما ترونا **قوله** لانه مطاوع
نزول فهو يكون بمعنى انزل وبمعنى التدرج **قوله** والضمير للوجي والقول حكايته غير جبريل
قوله تعالى فاني ايتها قدامنا والامام المكنى او الاحابيس تاركك او غافلا عن
انها فلا تقدر النزول لغيرة في تعالى في يورده عليه اي توردا العبارة التي على الرسول
قوله كقولك للمحراب اصطر لقرئك يعني ان العبادة كالقرون لورد عليك كذا
ومث ق فاشت واصطبر **قوله** وذلك لظهور في تعليل الوجه الثاني **قوله** والمخاطبة
كما يكابر غيره في التسمية بالاله **قوله** باسمه الاولى ان يراد مطلق الجنس **قوله** والقائل
واحد فاذا كان ذلك غير لازم في جميع فبالاول ان لا يلزم في الجنس فانه لا يدل
على العموم فاجاب صاحب الكشاف ههنا بغيره **قوله** ففيها اي كسر بالاصابع **قوله**

نقالي اذا تحقق النمة الثانية وبخفيها **قوله** من الارض يعني القبر **قوله** او من حال
الموت فالخروج بمعنى العود **قوله** لان المنكر كون ما بعد الموت وقت حيوة قدم
للتخصيص والاهتمام **قوله** بفعل دل عليه اخرج اي انما مات وابتعث **قوله**
وهي ههنا وكذا ما في انما **قوله** كما خاضت من التعريف **قوله** للتعويض عن همة اله
قوله نقالي اول ايدكم الان فيستدل بالابتداء على الاعادة **قوله** عطف على قول
وصحة العطف بناء على السلاخ معني الاستفهام عنه **قوله** وتوسط ولم يذكر
وجه لعدم عطف العطف مع ان الاصل تاخذه عنه لان المعطوف في التذكرة ولعل
ذلك لشيوعة في هذا المعنى كما يقال فلا احسن اليك فانتي لشيء اليه فان لم ترتب
اخبار الاثر في على الاحسان **قوله** مع ان الاصل ان تقدمها لكون القول منك ايضا
قوله انما انت منه من عدم التذكرة **قوله** بل كان عدا صراحة مع انه مخلوق في النطقين
قوله لم يقل ذلك جواب لو **قوله** من جمع المود وهذا مذهب بعض ومذهب الاخرين
الاعدام بعد الايجاد **قوله** من الذكر بالضم فانه لقب وبالكسر لان **قوله** يراو به
الفكر وذلك لتلايد ان بالان يكون بعد النسب وهم ما كانوا عالمين به
قوله نقالي لخبرتهم ضمير الجمع بني ان يراو بالان وان واحد منهم كما ذكره **قوله**
وهذا وان كان في جواب عما يراو بالان ان احسن بامرهم كما
كيف يستقيم ضميرهم مع الشياطين لكن لا حاجة اليه بعد ما ذكر في سبق له لقولهم
يوقلان **قوله** ليري السعداء في هذا اذ رجع الضمير الى جنس الان ان اما اذ الى
الكثرة فقط فلا يراو فاعادة بالضم والتشديد ما عدا ذلك **قوله** نقالي جنسيا وهو
جمع جاث بالفتح والكسر فهو حال في ضمير المفعول في خبرتهم **قوله** على ركبهم جمع ركة
وهو بيان لقوله جنسيا فان جنس يعني جنس على ركة **قوله** فاعلم انما اور
بلعل لان الوجوه التي بقية فاعلم انما لا يقال ايضا **قوله** جنسيا بكسر الجيم كناية
لقتان اصله جنوا او جنور فانها واردان على كافر في عشا **قوله** شاعت الى سعة
قوله نقالي اهتم اشده ويجوز ان يراو بهم رؤس اوجهم واليهتم كما يذكره **قوله**
وفي ذكره الاشده شبه على القول بالمعقول **قوله** زاد نقصه فان كون حقه ان يني في
النقص **قوله** ورفوع عطف على قوله يعني عند غيره اي غير سبويه وهو الجليل **قوله**
او من نف على الاستفهام فكانه قيل فيهم فقال اهتم اشده ورجح يجوز ان يكون صوابا
واجملا صفة لشبهة **قوله** على زيادة من عند يكون في الموجب **قوله** واما بشبهة

واما بشبهة في كل شجرة على انه فاعل لها فالمعنى يشيع الذينهم اسد تشيعهم بعضهم بان يكون
موصولا ومن تبعها وهذا معطوف على قوله اما بالابتداء **قوله** يعني يشيع مصدرا
قوله وعلى البيان لا للصلة اذ لا يجوز لقلوبه بالمصدر فانه عنى لا يستعمل بفتح **قوله**
بافعل اي اشده **قوله** وكذا الياء في الاحاجه اليه لانه صلى يستعمل بالياء صرح به في القاموس
قوله اولي بالصلي مصدر صلي اي الدخول والمتوى في النار **قوله** او صليتم اولي بالياء
لا بغيره وهذا على ان يتعلق بالاولي ضميرها لقولهم هو اولي بكذا وكذا الاول واني
القول في ان التمييز فاعلم على الاول يقول ولم يذكر كونه الباء والياء لظهوره
والمعنى حينئذهم اولي صلب النار **قوله** الثقات في او خطاب للناس غير الثقات
قوله يكرها المؤمنين وهذا اذا اريد احسن وان اريد الكفار فالمعنى يني ظاهر **قوله**
وبهنا يرغمهم اي تقع التجربة لقوله مبالاة **قوله** نقالي حتى مصدر يرغم المفعول نقالي الذين
القول ان اريد المطيعون فالمعنى ظاهر وان اريد رسول العاصين فلا مانع ويكون
نجا لهم بعد تعذيبهم **قوله** فاقول ورو عقيب الكفار النار فيصيح المعنى سواء
اريد ما قبله احسن او الكثرة **قوله** نقالي ونذر الظالمين المراءاة الكثرة اوجهم مع
العاصين **قوله** اجتولا الدخول كما رور انتم بدخول فيكون على المؤمنين مراءاة وسلافا
قوله نقالي واذا بلغ عليهم على المؤمنين والكافرين **قوله** نقالي بيئات لانه اما حكما
او مشبهات تتبعها البيان بها او بيان الرسول قولوا او فعلا وهذا على
مذهب الاخرين واما على مذهب الواقفين فلعله يكفي كون بعضها بيئات
في الوصف **قوله** حركات الالف ظاهرا او خفيا او جارا بين والوجه على كل التقاوير
ان يكونا حالاموكة لان ايات الله تعالى لا تتعد الا كذلك **قوله** اوبيا الرسول تنبيه
قوله لاجلهم اي في حقهم ان كما في القول في غيبهم **قوله** او معهم اي بواجههم بالقول فيجوز
معهم **قوله** موضع قيام في الدنيا او مطلقا **قوله** فيجب او اجتماع القاموس النذر
مجلس القوم نهالوا او اجلس ما داموا مجتمعين **قوله** فو عليهم ذلك ايضا كما رو
قوله انما مات الالبه **قوله** تقضا بغير اي رد نقضا **قوله** لانه بعدم من بعدهم كما تنقسم
قوله الثالثة **قوله** بغيره النسبة فيهم احسن **قوله** وقيل هو ما جرد منه من الجدة **قوله**
رث الى بال والحق اسم للصدق والنجبة اسم لما نجبه **قوله** على القلب كما في رث الى اصله
شك **قوله** فانه محاسن لعل الضمير للآيات **قوله** وانما العبار اي الاعتراف وقوله
على الفضل صله وقوله والنقص عطف على الفضل **قوله** نقالي قل من كان في شربة وقوله

فيمده جواب شرط **قوله** تعالى اذ اراد ان يعنى اليبس عن بن مالك ان حتى الداخلة على
اذا جارة واذا في موضع جريها وبمجرورها حرف ابتداء اي حرف يندى بعده بحمل
وثنائف وهذا مقابل يكوننا جارة واذا في موضع نصب بشرطها او جوابها **قوله**
وقد غاية قول الذين ان قوله تعالى وكما اهلكنا وقد من كان اعراضا بينهما **قوله**
تعالى من هوثر مكانا موصولة او منسوبة عن معنى الاستفهام والمقصود المصدر
والنكت **قوله** وبجملته حكيم بعد حتى بقوله قل يكون من تمته مقول القول وهذا
على ان يكون حتى غاية المد لا غاية قول الذين ان تعالى واضعف جندا وجندهم
الشياطين وصند المؤمنين الملائكة **قوله** الذين ابتدوا بالاعان يدي بايات
النار لانه او بالاحمال الصالحة على الشرطية بحكمة بعد القول اي قل من كان
في الضلالة وبه بدله **قوله** وقيل عطف على فليمد قبل المعطوف على جزء الشرط
ينبغي ان يصح جزله وهن ليس كذلك وجواب المنع فانه الشرط كالقييد والعطف
لا يقتصر الاشرار في جميع القيود او يقال التقدير من كان في الضلالة بعد الله
وبزبد يدانية اعدائهم **قوله** لانه في معنى المنة فلا يلزم عطف الاخبار على الاثنا **قوله**
كانه قبل ان وعلى هذا فالنسب مجرهم المعنى عطف ايضا على الشرطية كما لا يخفى **قوله**
من النعم الخيرة العانية اي النافعة والعليلة **قوله** تعالى وخير مردا فائدة ومرجعا
وخير ههنا اي في كل للوضعين اما لزيادة الزيادة اذ ليس للكا في اصله تراتب
ومردو لكنه يمكن ان يراد بها النفع الخالي الطاهر فيحمل اسم التفضيل على حقيقة
والمراد بالزيادة المطلقة **قوله** او على طريقة قولهم ان والفرض قولهم الا يكافرا او يقال
انما ان يلفظ انجر لكونه في مقابلة قولهم اي القومين خبر مقاما **قوله** حيا ولا ميتا كلاهما
حال من فاعلا لا كقوله استعمال ارات بمعنى الاخبار بطريق الجواز المرسل من ذكر سبب
صحة الاخبار واراوته والتمه للتقدير لا الاستفهام فيقع كذا ارادة معنى الاحوال لا يخفى
عن بعد ولو جعل الاثنا النعم لكان اظهر فانه استعمال الروية بمعناه شائع وما
عطف الاثنا على الاخبار فانه لم فهو جائز في عطف القصة على القصة **قوله**
والفاء على اصلها للتعقيب **قوله** تعالى اطلع الغيب استغنى بالاستفهام على الوصل
قوله وتاتي عليه خلف عليه يدل على لام القسم او هو من الالا بمعنى النعم اي ادعى
ان نعم عليه **قوله** تعالى سنكتب ما يقول ويجوز ان يكون السين لنا كيد الوعيد
ذكره في معنى اللبيب **قوله** على طريقة قوله ان هذا ليس كذلك اذ فيه قدرتين لا انه

لا انه تضمن لم تدني وههنا تضمن سنكتب سببظهر **قوله** تعالى ونشره اي ناخذ ما اخذ
الوارث **قوله** لقوله اذ اتسرا الذين انج وبقوله اذ اراد الذين السركوا الالاية والاولا
اي اذ قوله تعالى ما كانوا ايانا يعبدون فانما جاوردوه القاضى بحمل الثاني وبلا وسنكتب
الكفران وعلى كلا الوجهين يجوز ان يرجع الضمير في عبادتهم الى الالهة والقوة **قوله** لقوله
ثم لم تكن فتنتهم اي سرهم اي كان عاقبة الانكار **قوله** تعالى ويكونون عليهم كمثل
ان يكون صرا وضد كذلك او حالا ويجعل ان يتعلق بضدا **قوله** ويكونون اي الالهة
قوله على معنى انها يكون ان او على معنى انها يكون معونة عليهم اللهم بانزله واعينهم
مع قطع النظر عن كونها معونة في عذابهم اولانهم عذبوا بسبب عبادتها **قوله**
او جعل الواو اي وادجمع **قوله** وتوجه لوجه المعنى ان في القاموس ويكونان جميعا ومنه
قوله تعالى ويكونون عليهم ضدا **قوله** ونظيره قوله عم السلام اول احمد بن المؤمنين
ينكافؤ ما واهم **قوله** قلب الف الاطلاق ويسمى هذا التنوين مناب حرف الاطلاق **قوله**
تعالى وفدا وفدا الله قدم **قوله** تعالى الى جهنم وروا حقيقة الورد المسير على الماء ويطبق
على القدم يردون الماء **قوله** وهو المناسب لليوم او ضمة الفعل مقدر كذا ذكره ونغفل
بالفرعين سببا عجبا **قوله** الامن اتخذ في الكثر في المعنى لا يملكه ان لا يفسخ لهم
الامن اتخذ من غير ارجاع الضمير الى المجرمين **قوله** على ما وعد الله اي الاستعداد على موجب
وعلم الله لا **قوله** على البديل كما هو المخرج في غير الموجب اذا كان المستثنى منه مذكورا
قوله اوضح على البدلية ايضا لكونه المبدل منه منصوبا **قوله** وقيل الضمير في لا يملكون
قوله يحمل الوجهين اي العباد والمجرمين **قوله** العظيم والعجب **قوله** تعالى ينظرون
وفعله الثاني فطر ينظرون لان الفعل مطاوع فعمل بفتح العين من الثاني والتشديد
وهو يدل على المبالغة والتكثير **قوله** والانفعال مطاوع فعمل بفتح العين من الثاني **قوله**
تعالى ونزع الجبال بان يطبق عليهم **قوله** تهددوا مفعول معلق **قوله** او تهددوه فيكون
حالا **قوله** اولانها تهدد فيكون مفعولا **قوله** وهو اي يكادون **قوله** او تصور بصورة
ووضع على الاجرام **قوله** قطاعنها اي شدة سققها **قوله** وبدواي فرق **قوله** او على
الاحتمالات الثلاث **قوله** وافضاء الفعل الذي هو مفعول له **قوله** بمعنى تسمى التقدير
المفعولين والمعنون سموا عيسى عم وغيره ولله تعالى **قوله** بحزن نسب اي جعله منصوبا
قوله او بالابتدال في الهاء تقديره من الان دعوى حذف من لان حرف الجر حذف من ان وان
قوله وما ينبغي المعنى مطاوع بني ارباب **قوله** لانه مستحيل اما الولادة المحروقة فظاهر

واما النبي فبقوله فلا يانس **قوله** تعالى ان كل من موصوفه **قوله** تعالى في السما والارض
اجمعهم او الذين اعتقدوهم وولوا وكذا الضمائر بعده **قوله** تعالى عبدا ذليلا خاضعا
قوله الا وهو مذكور له احوال المؤمنين فاوروان **قوله** من غير تعرض منهم واني هو
كرامة لهم **قوله** لا سببا بها كالحاسب للناس **قوله** وكانوا معقونين فلم يكن
منهم من الناس في لاية ووجه الملاكة ويكون المراد من المؤمنين الصبية **قوله**
ادوا على الاسلام قور واعلم بالاني بمعنى البسط حين تعرض حسنتهم ووج
لا يكون المراد منه ما في الحديث **قوله** وتجسروا تقوية **قوله** تعالى او تسعولهم ركلا من فانية
صعقهم فضلا عن الجهر **سورة طه** **قوله** وقيل معناه بارجل وهو وور عن كثر من النابيين
قوله بالقلب بان قلبوا ليا طاء فقالوا طاء هذا ثم اختصروا **قوله** لجواز ان يكون
فسا **قوله** اقول كونه فسا مبنى على ان يكون البيت اسلا ميا **قوله** على انه امر للمول
لقية م من كثرة القيام **قوله** فقلت همة في مقية في القاعدة قبلها يبنى يوافق
حركة ما قبلها وهو الالف فلو فعل كذا ثم حذف الالف لاجل ح ال كين كان حسن
قوله كقولك لا يملك مع انه في **قوله** ثم بنى عليه لامر فسقط الالف لكونه فسا **قوله**
لكن يرد ذلك كتبها على صورة الحرف واما في القراء ايضا فربما بان خط القوان
لا يقاس على حتى وفيه ان القياس ان يكتب على صورة الفعل كما كتب سائر امثاله
في القوان كذلك **قوله** لسطرى الكلمات اي بط عن طاء وبه من **قوله** باسمها وهو الطاء
والها فيصح كتبها على صورة الحرف واما التمام **قوله** والقوان فيه واقع موقع العائيد
وفي اظها رة موضع اي ضم ارفادة ان القوان يطلق على البعض ويطلق على الكل **قوله**
باضير مبتدأ وخبر باب يكون في طه مبتدأ **قوله** على ما في وفي اكثر النسخ ساق بالهملة و
الخفيف والكل وجه **قوله** لا اشعر اي بطريق التورية **قوله** وفعل عطف على قوله والمقر
قوله قالوا لك لتشتق من كلامي الشئ **قوله** وانصبها على الاستنساخ والمنقطع
سواء كان جملة ما انزلنا متعلقة بما قبلها او لا **قوله** لاختلاف اجنب من جنس التورية
وجنس الشفاء يعني ان البدلية عند راد كان في كلام غير موجب واستثنى منه
مذكور في الاية لكن صحة ذلك في سورة المستثنى المتصل فيلام ان يكون المستثنى
من جنسهم ههنا ليس كذلك **قوله** لا يتعد الى عشرين اي بلا عطف لكونه يجوز ذلك
مفيدا لتعجيل الاول ذكره في شرح المفاتيح **قوله** من الكاف والقوان اني الامال

اي اهل كونك او حال كون القرآن مذكرا **قوله** اي ما انزلنا عليك القوان المنزل
لننقب واني اور ولتشتق باللام لغوت شرطا انتصابه على المفعولية هو كونه فعلا فاعمل
الفعل المعطلة **قوله** او يكتفى على انه مفعول به والمعنى ينشئ تنزيل الله **قوله** ان جعل حاله لا يكون
حالا مؤكدة والتنزيل بمعنى المفعول **قوله** او معنى ولعل المراد من المعنى المستثنى المنقطع
فانه على ههنا ولا يتوهم انه لم يكن الانزال بمعنى التنزيل **قوله** لغرض تعظيم المنزل اي مع
تفريض ذلك او بسبب ذلك فاعلم انه اي امر رة الى الامور في الاية لا يصح ان يكون
جوابا لشرط **قوله** وتحوار بهور رفع الصوت بالراء **قوله** الى خميرة الواحد العظيم الشئ
هو ضمير ما انزل فان قوله كذا دون ما انزلت يدل على عظم شأن المنزل **قوله** والشئ معطوف
على قوله فخيم **قوله** على المرح اي نعم لاله الرحمة او هو الرحمة **قوله** دون الابداء وعلى الابداء
يكون ما بعده خبر واللام للعهد **قوله** خير ثانيا وخبر الاول فعل المرح **قوله** وانه الطبقة الرابعة
من الارض وهي لفوطها فانه لا تحت له على القول بكونها كما هو الاشهر في الحسن
ان يفيد الطبقة الطينة وفي القاموس امر الى الارض النذر **قوله** لئلا تنهاج اول طرف
مستاع **قوله** لانه حدث اي تحدث ههنا بمعنى حدث المصدر **قوله** وفيه الطور الطاهر
عنده اذ لم يجبل لا يكون في الداور **قوله** شائنة اي ذات سنن وبرد وظلام وثقل غالبا
للمسايسة وفيه الاسنن وجيز وركبته من سنوت موضع كذا اي ائت به السنن
قوله اذ ان هو المفعول اي فبنا هو في تلك الحال لركبته في التنزيل **قوله**
تعالى فقال لاله اني اخطئ الطريق الظلمة الدليل **قوله** بعين اي يعرض **قوله** مشركون عليها
فيها ما وقعوا عند الاصطلام والاستنساخ بها **قوله** في شجرة حضرا قبل هي شجرة عيسى
وفي كلامه امر رة الى ان اوراقها لم تحرق **قوله** باضير الفعل اي قابلا ان **قوله**
او اجزاء النداء جواه لانه ضرب من القول **قوله** للتوكيد اي لضميمة التكليم **قوله** انه لما نودى
اي بقوله يا موسى **قوله** في جميع جهات فعل هذا يشكل تفسيره لا يمين في قوله تعالى وانه
من جانب الطور اليمين بل يكمل نفس الجان ايضا وكذا النداء من جانب والسمي
من كل جانب مع بعده انما يدفع الاول فقط **قوله** يبعثا روحا بنا لامرهم **قوله** وانقل
لما احسن المستنكر هذا بالي عنه كونه كلامه تعالى حقيقة او هو غير متغير عنه تعالى **قوله**
لان الحفرة بالضم والكسر المشي بها فعل **قوله** لئلا يكون السلف اي الكعبة وهذا باب سب
تعظيم المقام وقد جعله في الكف وجها مستقلا ولعل مراده التواضع وتعظيم المقام
من الابل والحال ومن الدنيا والاخرة **قوله** والمقدس بضم المعين من هذا الجمل المعينين

فاما اراد معنيان بحسب جوهر حروف المقدس وهما المظهر والمبارك او اراد بحسب صفتها
وهي المفعول والمكان اي مكان التقديس والكل بلاكم التعليل المذكور **قوله** طوى بالضم
والكسر **قوله** عطف بيان للوادي على انه علم له او بدل **قوله** وقوته اي صفة على القصر
بالتأني والباقي لم يصرفه للعلمية والثاني باعتبار البقعة **قوله** كشي لفظا
ومعنى **قوله** ومصدر اي مفعول مطلق **قوله** تعالى وانا افرئك معطوف على ان ربك
قوله تعالى فاستمع له فاء السببية **قوله** او اللوحى على كونه ما مصدرية **قوله** من الفعلين
اي اخذتك فاستمع **قوله** وال على مقصور راجع ان الماد ان ما يوحى مقصور عليها فية
انه ليس في الكلام ما يفيد هذا القصر ان ما بعده الى قال رب اشرح لي صدرى مما يوحى
فما يصح القصر وان اراد انه تعالى مقصور فية انه ليس في الكلام ما يفيد هذا القصر
وهذا واراد على الاول **قوله** خصصها بالذكر اي بلفظ فيكون ما بعده تاسيا ويجوز
كونه تاكيدا **قوله** وهو تذكير المعجود يعني ان المقصود من الصلوة هو التذكير فلزم
ذكر لفظه بخلاف سائر العبادات فصارت استرف فلان الاقارب الاحر
وهذا على كونه تاسيا واما على كونه تاكيدا فالثاني كاف **قوله** ولتغل القلب
واللبن بذكره على عموم الجواز **قوله** لا يرى بها فانه اذا كان عن رياء يكون
الغير مقصودا فيكون لذكره **قوله** اريد اخفاة وقتها يعني ان كاد يعني اريد قال الحسن
بن ابي بكر وابو سلمة وقال ابو سلمة ومن امثالهم لا افعل ذلك ولا اكاد اي لا اريد
اي افعله كذا **قوله** بالفتح اي بفتح النبرة **قوله** تعالى بما تنسى لشعبها او بالفتح
تسعى بفتح الدال من جبر وشعر **قوله** او باخفها فالمراد من الاطهار رايها والاعلامها
قوله على المعنى الاخير اني قال على المعنى الاخير لان لفظه به على المعنى الاول غير مناسب
للفهم اذ لا معنى لان يقال اخفى **قوله** ال عنه ليجر كل نفس **قوله** كقوله لا اربك
بها بالفتح للتكلم والمراد به عن الكون بخضرة فهو ذكر المسبب وارادة السبب
فاللاني ان يجعل الآية كذلك او على ذكره يكون على العكس والمناسب جعل معنى الصدق
بجاءة شدة السبكية والتعجب في الدين **قوله** تنبها على ان فطرته نوح وهذا التنبه
ما حيث عدم اضافة النبي عدم بل الى الكاف وهو يدل على عدم احتياجها اليه لسلامة فطرته
قوله تعالى ما منك قبل اناس له ليطم منه ويقل به **قوله** استفهام قبل للتقرير ليرتب
عليه المعجزة فيها **قوله** وقبل صلواتك على انما موصولة على لغة هذا يدل اراد والكسر ما قبل
البيان فلم يقدروا فقلوا الالف اخذت الكسرة **قوله** على راس غنى لياكلها الى الخ عليها

عليها اقبل بالفتح **قوله** تعالى ولي فيها ما رب لفرق قالوا اني اجل لبيبة اولي بال
عزتك المأرب فيزيد في الكرامة **قوله** على عالقة هو ما بين المنكب والعنق **قوله** فخرج
انما لها منصوب بنزع هي فقل وقوله ليطابق جوابه تعديلا لذكره **قوله** تعالى تسع تسير
على بطنه سرعا وانا نعزته كذا البلاغي ف عدم اذا انقلبت حجة لدرعون **قوله** فلذلك
سماها جانا ايجان حية في البيوت لا يوادرك كثيرا والملاكونها رقيقا صغيرا **قوله** وقيل كانت
في صفة العجبان وجلادة ليجان اي سرعة الحركة فذلك سماها بها **قوله** ومن فعله
اي اكم كالركبة في الركوب يقال س فلانة سيرة حنة **قوله** منقول من عاده يعني اعادة
يستعمل متعديا كما يستعمل لازما في نقل الالفعال عوالى مفعول ثمال وهو سيرة
بعدها بها من حالها الاول وقوله تسير حال **قوله** واخذ بحسبها **قوله** اللحي من اللحية والمراد
ههنا حكمها بما راها قبل كان لحسها شعيبها **قوله** فاعادوا ضم يدك اليمنى **قوله** تحت العنق
هو ما بين المرفق والاكتف والمراد بالابطال **قوله** لانه يجبرها الى لا يعلوها **قوله** تعالى يخرج التقدير
واخرجها **قوله** مسقة ذات شعاع نقشي البصر **قوله** تعالى من غير سوء صلة بهما
واذا اراد عودها الى حالته الاولى لضمه الى جناحه كالاول **قوله** فانه الطباع تعيد للكفاية
قوله تعالى اية اخر على ذلك **قوله** او من ضمها فيكونا حالين متداخلين وعلى الاول
وهو اوفى **قوله** لذلك في اياتنا الكبر والمواد من الاية الكبر ما حكى الاليتين وهو على
تقدم فعلنا وعلى التقديمين يجوز كل في المجموع والاول اما الثاني فظاهر واما الاول
فما في يكون التقديم خذ هذه الاية بعد الاية الاولى ليركب بها او ولان بها بعد الاولى
لذلك بها **قوله** والكبر مرة اياتنا لانه للنبى **قوله** ومن اياتنا حال ثم بيان
للكبر **قوله** تعالى اذهب الى فرعون اي رسولا الى فرعون ومن معه **قوله** وبقعه قلبه
بانه يجعله حولا حليا **قوله** ويسهل الاح عليه في خلافته وتبليغ رسالته **قوله** وقايد
في مع تمام الكلام بدون **قوله** لانه لانه يكره المعنى الواصر بالاجال والتفصيل **قوله** ومبالغة
فيل ولزيادة الربط كما في قوله تعالى اقرب للناس من هم **قوله** اسئله اذاعة فرعون
وقيل احترقت يده والبيض لذلك **قوله** اصبح يقول هو انضج بكم كجواب بانه قوله
هو انضج يجوز ان يكون قبل السؤال وانه الثاني روى من فرعون ان حاله الاولى باقية
قوله ولذلك نكره وهو للتوينة والتعليل لانه يحذر التقدير فهو معنى الفاعل **قوله** قال الامير
يعتصم فهو بمعنى المفعول اي المعتصم **قوله** ومنه الموازنة المعروفة **قوله** كالعشر
والجيس بمعنى العاشر وبجاء لس كقولها في موارد وحمل الشيء على نظيره غير منفي

انها بالواو شاف **قوله** ولي صلة لاجل احوال من وزير **قوله** اولى وزير يعني انها
 مفعولان وعلى التقدير من اهل تبين للوزير **قوله** واخي على الوجه بدل منزهة
 وان جعل عطفاً بين الخواجا وحسن **قوله** او مسترا خيرة اشدها والمناس
 على كونه ان يكون استتافا **قوله** تعالى واسررك الى اجله شر يكالي في الرسالة
قوله على لفظ الامر بمعنى الامر **قوله** على انها جواب الامر فيكون اخرها محذوفا
 ايضا ولكن يكون على صيغة التكلم بفتح همزة اشدها وضم همزة اشركه **قوله** تعالى الى بك
 الى تعليل بقوله اشركه على الوجهين وقوله كبر الى تسجيلا **قوله** وان هرون
 نعم المعين لكونه كبريا واضحا **قوله** في وقت اخر غير هذا الوقت فيشعر ان
 سؤله نعمة ويحتمل ان يكون المعنى انما حرفة كناية عن الكثرة **قوله** تعالى اذا وجبنا
 بدل او تعليل وذلك الوجه عند ولادته وخوف امدته فرعون ان يقتله ثم ولد
 في تلك السنة **قوله** وفرط الاتهام به لكونه محصيا **قوله** بان اقذفه متعلقا بوجبا
 على التعيين **قوله** او اى اقذفه ويجوز ان يكون بدلا مما بوجي **قوله** تعالى في اليوم
 رماه الله ارضه **قوله** نافع اى في يومه بلوغ عشرين سنة **قوله** جعله اى كانه
 ذو تميز فقوله فليقبه استعارة لصرحة بغيره **قوله** واخرج الجواب اى جواب الامر
 اى اذ فيه والتقدير ان تغذف باقية اليوم **قوله** ثم قبرته اى طلى نعمة بالقبر كيلا يدخل
 الماء **قوله** المبركة في البستان فيه نوع مخالف لقوله بالحل فان كان يكون القاه
 اولاً في الحل ثم منه الى البركة والمراومة الطرف مطلق فيلحق طرف البركة ويسمي
 ذلك **قوله** قد زرعتها بيتا لكونها منه **قوله** وانا رعبك اى قوله على غير حال ويجوز ان
 يكون بمعنى لتضع عمار عابتي وحفظي لك **قوله** مثل لتعطف لي على الوجهين
قوله وقاى ولتضع فيلزم عطفاً لان عا الاخبار **قوله** اى وليكون عليك
 اى نقول للصانع صنع هذا عا صني انظر اليك ليدان في الف به عن واحد لك يكون
 رابط التعليل لما قبله **قوله** طرف او تغفل لاجوبها **قوله** عا ان المراد بهما وقت
 متسع فلا يرد انهما وقتان فكيف يكون بدلا **قوله** المراضع جمع مرضع اى الرضاع او كان
 الى الله **قوله** انا رادوه اليك في سورة القصص **قوله** او انت عا فراقها لكن الحزن
 على الفراق في الطفل للولد ومشكل بحسب العادة فلعلى المراد لونه بعد ادراك الامور
قوله تعالى وقتلت نفسا قتله وهو بن ثنتي عشرة سنة **قوله** وابليكناك ابتلاء
 اى فتونا مصدر من المتعد كالكور والكفور والفتنة الفتنة وكل ما يشق على الانسان **قوله**

قوله جمع فتن بالفتح والسكون **قوله** وهو اى الى قوله وقتل **قوله** اوله ولما سبق
 وذكر اى اى الى قوله في نفسه ولما سبق ذكره وهو بعيد لانه مقام الامتنان وقد حصل
 ذلك بالنظر الى ما سبق **قوله** لبث فيهم عشرة سنين وقيل ثمانيا وعشرين سنة وهو
 الاوفق ليكون نبوته في سنين اربعين **قوله** بوجي فيه الى الانبياء وهو راس اربعين
قوله للنبى عا ان هذا غاية حكمة فالله الشبه على سبى فينته **قوله** فيها حولا اعطا
 مفضلا **قوله** بمعنى الى التسع الى فرعون وقوله **قوله** كبر القاه ابنا عا للنسوة **قوله** لا تنسب الى
 بالقلب او باللبان وهذا اوفق لفظ الذكر بالكسر **قوله** حينا نقلنا مستخدم بعونه وتأييد
 تعالى **قوله** وقيل في تبليغ ذكره فاعا الذكر يقع على العبارات وتبليغ الرسالة من اجلها **قوله**
 اريدوا لا موسر وصد في قوله اذ رب الامر عا انه طي **قوله** فلا تترك اراذلك المفسود من الشا
 ابعاده هرون عا وليستيقن ويلطمى قلبه فيقال في الاول احتلال الامر بربها بها متوقفا
 قد فعلها بالثاني لكن دلالة التثنية على المعية غير معدوم **قوله** فيلزم اوجى الى هرون اما حقيقة والا
قوله وقد تسع بعبارة مصدر او مكان فعلى هذا يكون ملاقاة بعد ذهاب موسى عا من الطور
 الى مصر والخطاب اما بالذات او بواسطة الملك واما على الاول فيجوز ان يكون هرون عا بالطور
 فيد رجوع موسى عا **قوله** عا ان بسطوا يقصر بالبسط **قوله** لا بهم بعده من الكرم نهاية الكبر
 اى باثر الامر عا رجاى امى رقا الى النرجى مصروف اليها لا اليه تعالى لعله يجمع **قوله** والاس
 متكلف مباثر بكلفة ومستقلا عا ضم القلب لياسه عن الفائدة **قوله** فاعا الى رجاى مجتهد
 في السج ليعيد سجد **قوله** الزام الحجة كيلا يقولوا اننا لو ارسلت البشارة لولا فتبشع
 ايانك **قوله** ولم تذكر اى فعل هذا يكون لفظه او مناسبا **قوله** فيحتمل ان انكاره الى التهلكة
 وهذه تحشية برحى انه تغد وتورث فيقوم عا قيته **قوله** تعالى قال رب انى اتى
 ان يوطع عينا فيه دلالة على جواز خوف الاهل الله من الاعداء في القاموس فرط في الامر
 قصره وضيقه وعذبه في العقل اسرف فهو ههنا يحكى على هذا من معين **قوله** ومنه الفاعل
 لمن يقدم الغنى لاصلاح الواردة وكحوض **قوله** ويوطع الاقراط في الاذية وهذا لا يلزم
 ان يذود وقوله تعالى سشد عضدك لاية لاحتمال الخوف على ما هو مقتضى البشرية
قوله اى يزداد اى لان اصله حاصل **قوله** والاطلاق الى الطغيان يروى ذكره خصوصه وكذا حذف
 مفعوله **قوله** من جنس حسن الادب منها في حق تعالى وتى من التفوه بالعظمة
قوله ويجوز ان لا يقد رضى وتنشيطا من لزام **قوله** اطلقهم اى يقال ارسلت الصند
قوله وتغيب الانبياء اى ويجوز ان يكون التعقيب لمنع القبط بنى اسرائيل عا التبايع **قوله** لم يعر

لها

الرسالة في قوله انا رسول ربك وذلك فان الرسالة لا تثبت الا بمخبرة **قوله** وكان معه
 اتيان بل ايات لقوله تعالى اذهب باياتي **قوله** ببرها لكان المعنى قد جئتكم
 بحجة **قوله** تعالى والسلام على الواو عاطفة او حالية **قوله** وسلام الملائكة فالسلام للعهد
 ويجوز ان يكون الجحش **قوله** او التسليم له وهو المناسب لما يعلم **قوله** عذاب المشرئين
 اي قسري العذاب وفي بعض النسخ المسكر بدل وهاهنا كيان **قوله** على المكذبين ولا
 حصريه ولو سلم فلما عذاب العاصي الدائم **قوله** ولغيره تغير النظم باستئناف
 الكلام **قوله** واتجع اي استنصر **قوله** قال تعالى فمن ربكم الفاء قطعية اي سمعت
 قولكم فمن ربكم **قوله** ولعله خذفت لدلالة الحال بل ذكره ربكم او هم امكان التماثل
قوله فان اطلع في مكانه يشعربان فعلها لا ينفيك عن الامر لفظ طاعتها **قوله** اولانه
 عرف الى قوله فاراد ان يحج او لا يحج بعده ويجوز ان يكون لشكره وخفيه هرون
 واستنكافه من مكلمته **قوله** تعالى كل شئ من الاستحياض والاجزاء في الآية اشار
 الى الاستدلال على وجوده تعالى بامكان الاعراض مقيسة الى محالها **قوله** وقبل اعطى
 كل حيوان نظره في خلقه والصورة زوجا ولا ياتي حصول بعض بالتولد بل ازدواج
 لان المراء من الزوج والاثني الازدواج **قوله** فيكون المفعول الثاني مخدوقا ويجوز
 ان يكون متروكا بالكلية والتقدير لم يجعله باعطاءه فهو وجه مستقل فلا وجه للجمع
 بين التقديرين في مثال الخذف ثم عرفت كيف يرتفع بما اعطى بناسخه جميع
 الاولين **قوله** وحاله الصوري والمعنوي **قوله** واعرابه اي علامه **قوله** فليكن الاضاف
 الكلام والشروع في آخره **قوله** تعالى في بال القرون الاولى الفاء بدل على ان السؤل
 مبني على قوله **قوله** والسلام على من اتى الهدى **قوله** تعالى عليها عند ربي دل على المحرر معنى
 لحفظ المستفاد من عبارة عند **قوله** تعالى في كتاب خبر بعد خبر **قوله** ويجوز ان يكون
 تشبيها للتمثيل فانما تحسن لولم يوجد اللوح لان المعنى لا يراى في الاستعارة
 اصلا فالوجه ما قلنا لا لئلا يخلو في دفع لكون الاثني لفظا حاجزا الى الكنية فالعنى
 لا ينبغي ما علم فذكره الكتاب بكن لعل الملائكة عيانا ان معمول الخلق يوافق معلومه
قوله تعالى لا يطلع ربي اي عز شئ **قوله** فيكون معنى الجواب ان لا يخص القرون الاولى
 مع اولوية التمجيد لا حاطة علم فعدون بعضها وبها يمكن معرفة صدق موسى ثم ان
 بين احوالها **قوله** مستهدون بها واما على كون التقدير مديا مديا لم ان يكون جعل
 بمعنى خلق **قوله** كالفراس لفظا ومعنى **قوله** اوجع ممدوي الكتب اي جمعه ممدوا **قوله** تعالى

تعالى وسلك لكم اعاده لتقيد التخصيص ههنا فان انتفاع الطرف مختص بالانسان
 بخلاف انتفاع الارض فتخصيص ذكره ثم بناء على المقصود الاصل في اختلاف المراء انتفع
 شكره الذكر **قوله** تعالى فاحرنا به اي بسببه فالغاء للتعقيب اولاته اخي بين الارادتين
 وان تراخي باي المراءين ولا يلزم الجوس الخلف لكون المقصود مظهره متراخيا لكن يلزم
 على هذا ان يفسر الانزال والاخراج بارادتهما ولو جعل الاستعدادات من الخروج لم يكن
 للاخراج تراخي من الانزال اصلا والاوجدا يكون الغاء لتفصيل الجمل الذي هو المخرج
قوله على الحكاية اي من موعرهم فبعد هذا ابتداء كلام قاله تعالى تنبيها لما وصف به موعرهم
 خطا بالاهلولة تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة اي في تخصيصه باننا تقديره لا غيره
قوله وايضا باننا في لغو عدم حصول العائد من الغيبة بناء على انه القدر لقصته بكنه
قوله سميت بذلك لادراجها في ذلك كان فيه تنبيها على محال قدرته تعالى فانه من
 حيث ان يعنى ان المناسب في البناء نظرا لما قبله وما بعده وهو معنى الجمع كقول
قوله وهو جمع شئت واما استنبات فجمع است **قوله** اي اخبرنا اصناف النبات
 على ومن حكمة تعالى ان الانعام لا يذبحون الا في وقت المظلم وانما هو ما لا يصلح لهم **قوله**
 اذ ين فيه ويجوز ان يكون الامر للاباحة والمعنى اخبرنا بمسبب كل الاكل والرعي
قوله تعالى ان في ذلك لآيات حيث اخرج ما طواصد وارض احد نباتا شتى جمع نبتة
 بالضم **قوله** وتفكك الاجزاء بل بقلب اكثر الاجزاء اما التراب يقال نارة لغز اي حدة او
 تقويض لخرجه او لانه قال بناليف يعني ان المراء منه هو الناليف **قوله** ورو الروح اليها
 ذكره مع انه لا مدخل لها في خروج من الارض لكونه معتبرا في التاليف المذكور **قوله** هي الايات
 التسع هي العصا واليد وخلق البحر والجود والقول والصفادع والدم وثق الجبل وامر
 عليه ان يثقل الجبل بها بموسى ثم النبي اسرائيل بعد هلاك فرعون وانه لم يكذب
 بعد فثق البحر فذلك بآية اذ اوردته العوق وعرضه من حوله البحر بعد العلق ليس الا
 اهلاك موسى وما الا ولما فعل اياهه يعني اخباره بانها سيفعل **قوله** وعد عليه
 ما ادى غيره وهو صاوت في قوله فيكون في حكم اراءة الكل فيكون كلها على العموم لا العهد وهذا
 على كون ارتبائه بمعنى عرفه ان يكون التقاد في حكم الابصار **قوله** مثله في السحر وهو يعلم هذا
 المذكور وعدا اي مصدر الاسم زمان ولا اسم مكان **قوله** تعالى وما كرهت عليه السحرة
 نقل وعلى ما رواه ان فرعون اكرهم على تعلم السحر **قوله** روي في بيان الاكرهية اياهم ولا ما
 بين الوجهين فيجوز ان يراد من الاكره كراهها **قوله** فان الب حر او انام اي اذا لم

يقصد تأنيده وقت النوم كما في موسى عم فلا يرد عليه ما من تأنيده الرنق وإنما **قوله**
فأبى أن يقولهم بغيره فرعون أنا لنحن الغالبون وكذا أنت لنا لا جبراً يجوز أن يكون قبل
رويتهم تأنيلاً أو كلام بعضهم أو صورة أو دعاء لا اعتقاداً منهم خوفاً من فرعون **قوله**
تعالى والذين آمنوا من الكفر ولذا حذف المفضل عليه **قوله** تعالى لا يموت فيها ولا يحيى
وهو كما قيل فيها هو في شدة الحال التي يتمنى بها الموت **قوله** تعالى ومن يأتيه موتهنا
بأن يموت على إيمانه وعلمه الصلوات بجمل أن يكون بعد الإيمان أو هو عمل القلب
قوله تعالى فاولئك لهم جمعهمنا واغروهم مقابلة لآل المقام مقام المدح والمناسب
له هو جمع وقيل لآل الكثرة بعد كون منغوبين زيادة بالم الوحدة والمؤمنون يتخون
مجمعين على سر متقابلين ليحصل لهم سر الانس واليا في عنده تعالى هؤلاء أضلونا
الآفة فوالله علمنا فضلهم وقوله تعالى أنا كنا لكم تبعاً وقوله تعالى لولا أنكم كنتم
مؤمنين لا غير ذلك والعلى جمع العليا مؤنث لا على **قوله** بدل أو بيان لها **قوله** معنى
الاستشارة في أولئك أو الاستخارة ربي لهم **قوله** تعالى ولقد أوجبت لكم آراؤنا تعالى
هناك فرعون وقومه نعم أن أسرهم قطع من أسر قبل ويوصل أيضاً من سرى
لغنان **قوله** والآيات الثلاث من قوله أنه في آيات **قوله** وصف به المؤمنون الاستواء
المذكر والمؤنث في المصدر وفيه جمع قيد هو الآيات الرجل وحوالب منها مع
ومعاً أخذ الامعاء وصف بالجمع مبالغة في فطارة **قوله** تعالى درك الدرك والدرك
اسمان من الادراك **قوله** حال من كمال مور هو ضمير ضرب **قوله** والقائد وهو فيه **قوله**
على جواب الا حار ضرب كى لا تخاف **قوله** استئناف في هذه الوجوه على قراءة حرة
أما على الأول فالعطف ظاهر لا يحتاج إلى الغبر **قوله** فلا تطلق رعايه للفواضل ولا م
الفصل مخدوف **قوله** والمعنى أي على كل التقادير وكذا على الوجه الأول فليس هذا
تأكيداً لما قبله **قوله** والمعنى ما تبعهم أي بمعنى ان يتعدوا ما مضوا به كما يتعدون واحد
وذكره في القاموس فقالوا واتبعهم أيضاً غير وكلام ابن السكيت يقال اتبعت
القوم إذا كان قد سبقك فمحققهم لا يدل على خلاف بل هو سكت وفيه وجه آخر
وهو انه يتعدى اتبع إلى واحد والمعنى أولئك هم فرعون يكرهه كما ذكره في سورة يونس
قوله بمعنى فاتبهم أي يتعدوا بالآيات لا مضعول واحد **قوله** في الآية، أما الآية على كون
فاتبهم على معناه **قوله** أو ما عتبهم أي عتبهم ما عتبهم الله، فالمفعول محذوف
قوله بما فعل بها لهم **قوله** وهي لموسى ثم هذا ان اعتبر المكالمة **قوله** أوله وللسبعين هذا ان

ان اعتبر المحصور فقط **قوله** للملابسة أي للملابسة نبوة عم ابائهم وعود نفوسها اليهم كخبر
أن يكون الخطاب باعتبار بعضهم أي السبعين **قوله** تعالى كذا قبل أول المطلق التصرف
وتخصيص ذكر الأكل لشدة الحاجة اليه **قوله** بالبر على الجوار وهذا وإن كان شاذاً لكنه واقع
في القرآن في أرجلكم على قراءة بجر ويجوز كونه صفة للطور قبل فري بالنصب أيضاً وهو ظاهر
ويجب لكم وهو بهذا المعنى يستعمل على ما بمعنى التزول فأنما يستعمل بالباء لكم لاستعمال التزول
على استعمال هذا أيضاً **قوله** وقيل وقع في الآية أي هو ما خوف منها **قوله** ثم استقام على الهدى
وتم لتراخي في الرتبة وإن الثبات على الهدى أعلى وأفضل من الإيمان **قوله** يتضمن النكار
لان الاستقام للنكار وكان معنى مع النقيض إلى الطور على الموعد المضروب ثم تقدم محض
تشوق إلى ربه اجترأ ومنه أنه أقرب إلى رضائه تعالى فلا يكون هذا معصية منه **قوله**
من حيث بيان وجه النكار **قوله** على الآخرين السؤل والنكار من ملك بحسنة من كان
السؤل رحمة له وم والكرامة وتكينا له وعتبة عليه **قوله** لانه أهم فان السؤل لكونه منكراً
فلا يرد ان اجواب غير مطابق للسؤل والمطابق ان يقال طلب رضاك **قوله** هم
أولاء بالتقرب مني وعلى اثر خبر بعد خبر **قوله** ما تقدم منهم الا بخلي نيرة مع فعل هذا الوجه
للسؤل النكار لانه تعالى اعلم بمهنية تقدمه عم التي هي غير منكرو لوجعل هذا جواباً
لعدم اغفاله الصوم لكان احسن لكن يغوت وجه تقديم الثاني وقبل السؤل في المعنى
عن الانقصال الذي تضمنه العجل لتقدمه بعين فطابق اجواب لسؤل وفيه أيضاً ما ذكرنا
وقيل هذا من جملة عدم بسبب عقابه تعالى وهو غير موجود **قوله** تعالى وتجدد البك
رب لم يرض لي ذاك رضاك وهو جواب عن سبب العجدة **قوله** فان الم رعة أي قبل
ابتغاء الرضى كناية عن التسوق والمعنى عمت شوق البك **قوله** تعالى فانا قد فت القاء
تعلامة أي لا تحيل ولا تغفل عما وراك فانا في ذكر القوم ثانياً ليقيد ان الماد منهم
في الأول واللاحقة الاضمار ولا يفيد قوله من بعدك لاحتال ان يكون المعنى من
بعد بعد تقدمك ابائهم لامن بعد خروجك من بينهم **قوله** وهم الذين خلفهم مع هرون
لا القوم المذكور في النقيض **قوله** وانما ضح انهم أي بمعنى الآية أو بحسنة هذا القول ان يقال
كيف التوفيق بينه وبين قوله تعالى فانا قد فتنا في الاما في الآية من ان يكون بين
مقدمه وبين مقدار قته عز قومه عشرون يوماً أو تفسير المكالمة والرجوع في البعثة
قوله كان ذلك اخباراً أولان بدأ الفتنة اراسبها كانت واقعة لما ستر بها ان
عقب انطلاقة عم **قوله** فان اصل وقوم السكيا ان يكون في علمه فبما عتبار هذا الاصل

بذكره بلفظ الواقع **قوله** وقبل كان على رجلا من كفار العجم **قوله** بعد ما استوفى الاربعين و به
نمايه بان يعطيك التورته وكونه خشنا ظاهرا وقبلا حسنا اي صدقا **قوله** تعالى اظلالهم
تقدبره وانا خالموعون خلال الزمان **قوله** بالثبات على الابان وقيل وبعدهم اي بعدهم
قوله واعلمهم سمواهم هذا اول ما من جعله وجها مستقلا اذ لا مانع من الجمع بينهما **قوله** ولا خسر
كانوا هم هذا على غير الوجه الاخير **قوله** في النار نار ال احرى **قوله** اي ما كان معه منها اي من الزينة
او من التراب الدراخه من اثر الرسول والمقاوه خفيه قيل بعض هذا العدد و من العذ
للمعبره مفهومه صلابه المدي البعد اقول لا مانع من الجمع بين الزينه والتراب في الالف **قوله**
ففعول قبل غنا وال احرى في نحوه قالب عمل فافضحت عملا **قوله** تعالى في خروجهم الى
من نحوه عملا اي صورته وقوله جسد ابدل ونحوه فيه الابداء لبعثه الخبيث من الطيب
على ان البحث عن عمل احكامه تعالى ولا السلي على بفعل **قوله** تعالى جوارا وصفه بالظوار اشارة
الى ان الخوار ليس من نثانه ولم يكن ذاروح والا يلقوه فائدة التوضيف به ولما بيد هذا
قال جسد اي بداروح او نثني ال احرى ثم يكون معطوفا على في خروج ولا يكون في مقول
الفعل **قوله** من اظلالهم الا بان فبدر لانه حرائر كما منافقا **قوله** تعالى افلا يدركون
الها فلا يدركون **قوله** تعالى ان لا يرجع اي العمل **قوله** وفيه ضعف انا اجيب بان يدركون
يعني يصبرون بقاء على المبالغة في ظهور ما ذكره كانه مبصر **قوله** وهذا الجواب يؤيد الوجه
الاول الثاني بضعف القول على الوجهين فيلحق موسى عم فبفتح قوله لهم هذا على
الوجهين ان لبعي في الغضب الله والمقاتلة مع من كذب به يعني موسى عم على هذا الفصل
قوله ولا امره ويجعل ان لا يكون مبردة بان يكون منعك بعضه عاك من اجل التقبض
على التقبض كما قرير صاحب المفتاح في قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد **قوله** قبض عليها اما
معابديه او بعد قبض احد على بيد واحد **قوله** وكان موسى عم اعتذارا في قوله موسى عم **قوله**
حربيا بمعنى واحدة **قوله** او قارنت بعضهم ببعض ولعل هذا بناء على ان مفارقة هرون
يؤوي مفارقة لم بعد العمد والا لا يصح الوجه الثاني في قوله لا تسعروا **قوله** تعالى ولم تر قب
ولم تكلفا في مقول الفعل في يجوز ان لا يكون منه بان يكون بمعنى ولم تتطروا موسى حوايا
وعذر في مقابلة او مفارقة فتعقب **قوله** الذي في بفتح الدال جماعة الناس **قوله** فذرك
بحدف احدى النابين **قوله** على اخطاب لموسى عم على سبل العظيم **قوله** وهوان جبريل ومهاك
حين اغراق في دعوى او حين اراد ان يصعدك الى الطور **قوله** وكان جبريل ينفذوه ولما
سائر اولاد بني اسرائيل يريهم الملائكة على ماري عن ابن عباس رضي الله عنه **قوله** الضرب

كضرب الامير بمعنى مضروبه ومخضم الاكل بجميع الضم والضمم الاكل بالبعض **قوله** ولعل
اي ال حر **قوله** تعالى فذلك لك اي فلي حذرك **قوله** تعالى فاذهب من بيننا طريدا وقوله
في محبة اي مده جوتك **قوله** تعالى ان يقول الامس لمن راك بهم في البرية حذرا
عن الناس **قوله** ويؤيده قراءة نحوه فاما الاوراق بالنار **قوله** على انه اي باب الفصل **قوله** ويؤيده
قراءة نحوه فاما لحرق يعني البر **قوله** تعالى كذلك الكاف منصوب المحل على المصدر اي صفه
لمصدر محذوف يعني اقتصاصا مثل اقتصاص **قوله** من اضر الامور لما ضربه فهذا وعمره
تعالى **قوله** تعالى من لانا قد لا تتخصص المقيده للعظيم **قوله** وكذا اجيبا على وج لا يرجع غير
عنه في الآية بعده الى الذكر من الاقوان الذي حكم المذكور وقوله فادجته بمعنى مستقلة
قوله واني عظيم فاما جواء الوزرور **قوله** تعالى خالدين حال غير كمال **قوله** ليجل على المعنى
واللفظ فان في معنى اجمع لصدقه على غير واحد لكنه مفرد اللفظ **قوله** واللام في لهم
لبيان فكانه قبل من سكن قبيلين بان يقال لهم وكذا في هبت **قوله** ولو جعلت
سبب بمعنى اخر كما في قوله تعالى سببت وجوه الذين كفروا **قوله** ولم يغيره في معنى
او يكون المعنى حين اخوان الوزر لهم يوم القيمة حلالا لكن يجوز انتصاب جملا على
التفسير من نسبة **قوله** تعظيما له اي اللغو ويجوز كونه تعظيما لليوم **قوله** وقرى في
الصور قولان ان يكون بمعنى الصورة وهذا القراءة تدل عليه وان يكون بمعنى
القرن **قوله** تعالى رزقا قيل هي شدة العطش **قوله** الكفف مجتمع الكففين او من
العنق الى الظهر والسلسلة الدائرة في وسط الشفة وطرف اللحية كلها او مقربا
قوله تعالى بني فتون حال من ضمير رزقا او كلام مستنفذ اي في الدنيا او ما
بين النفتين الذي يرفع العذاب فيه من الكفار على قول ابن عباس **قوله** لرواها
او هو ميراث لا انتقام قصدا **قوله** ولنا سجعهم عليها فان ايام السرور قصار بالنسبة
الى ايام العذاب **قوله** استرحا جميع الوجوه الباقية فتا **قوله** تعالى يسئلونك
قال العزيلي هذه الآية لرقى الثاليل ناخذ ثلثة اعدا من بين التسع يكون في طرف
كل عود عقده وتترك عقده على الثاليل وبقراءة الآية حرة ويدقنه في موضع نسي بعض
وبعض الثاليل فلا يبقى له اثر وهو جوب **قوله** عن قال احرا كيف يكون
يوم القيمة **قوله** خالبا لم يذكر في كذا اللغة مستويا كذا في الف موس **قوله** ولذلك العوج
يعني انه لما لم يدرك الا بالعباس وولن الاحاسن حتى بالمعاني فغلب هذا الامر
بمعنى لا يجد كذا في الف موس ان الاسم منه مطلق كعنب او يقال في كل منتقب

كالي ثلث والعصى كفرج وفي غره كعنب وكذا عن ابن الكسب فلا يصح ما ذكره بهنا **قوله**
والامت وهو الشق اليسير في القاموس ان الامت لا تحفظ والارتفاع والاختلا
في الشيء **قوله** مبين للمالين كما كونها قاعا صافيا يكون تأكيد على النشر **قوله**
المربب لما قلنا وقد يقال الفاعل هو المستوي والضعف هو المثلث فيكون تأكيد
على النشر المرتب اما على الوجه الاول فهو ما ينسب **قوله** على اضافة اليوم اما وقت النسف
وخذ يكون ظرفا يستعملون **قوله** من يوم الفقة في ثلثهم **قوله** تعالى يستعملون الراعي
بعد قيامهم من القنور **قوله** ولا يعمل عنه ولا يقدر على العوج **قوله** صونا خفية التي تكون
المواخفي ما يكون من نقل القدم **قوله** او من اعم المفاعيل الى ان يقع احدا لا ايا
هنا تحذف المفعول للعموم وعلى الاول يكون بمنزلة اللانم كما في تلكان **قوله** في ثلثهم
الاول مرفوع بالبدلية لكونه في غير موجب ذكره المستثنى منه **قوله** وعلى الثاني منصوب
على المفعولية لكونه استثناء متوقفا معرعا على حسب مقتضى العامل **قوله** ومن الاذن
بفتح النقرة بمعنى السمع فالمعنى من استمع له الرحمن **قوله** لمكانه اي مكان السامع يعني
ان اللام للتحليل لانه من قبل حذف المضاف كما توهم **قوله** اي قول السامع فالمراد
من القول شفاعته وهذا على البولية وقوله اراضى لاجله اي لاجل المشفوع له
على تقدير المفعولية **قوله** او قوله المدا من القول بالاله الا الله **قوله** لاجل ارضى
لاجل المشفوع قول المشفوع لاله الا الله الشفاعه في شأنه **قوله** ما تقدمهم من الاحوال
المراد ما تقدم امور الدنيا وما بعدهم امور الآخرة ليسيل جميع الاحوال فلما لم يذكر
ما في حاله قيل المراد بيقبلوه ومن الثاني ما تقدم ويجوز ان يراد من الاول
ما في حاله ومن الثاني احد ما ذكره **قوله** او لمجوعها فارجاع ضمير المفرد بتاء وبل الجمع
قوله تعالى وعتت الوجوه خص الوجوه لان اثار النمل انما تظهر اولافها ولا تها
استرف اعضاء فذكر لها اذ دخل واخرج **قوله** في يد الملك القهار معان اللام غير مناسب
بهنا والاول ان يقول في يد ملكها **قوله** ويؤيده وقد خاب له ما يديه على تقدير
كونه استثناء في مسلم اما على كونه حال فانسب هو مخصوص بعد العموم **قوله** وهو محقق
الحل وكذا الاعتراض **قوله** اذ لا يمان شرط في هذا في لف لم يمان السامع **قوله** فلا يمان
ظلم ولا احضا الظلم ان في خدمه صاحب فوق حدة والاضح ان يكسر من حتى صاحبه **قوله**
منع ثواب قبل زبادة سبانه ولا كسرا منه بنقصان من ثواب فيكون تأكيد
او ما قلنا اول لانه ينسب **قوله** او جازا ظلم على حذف المضاف **قوله** اي مثل ذلك

ذلك الانزال من القصص **قوله** او مثل انزال هذه الايات فالمسببه به هذه الايات وانما
على ذلك مخطوفا **قوله** تعالى انزلناه وانما عريسا حال مؤكدة وانما كان العامل **قوله**
على هذه الوتيرة من تضمن الوعيد **قوله** مكررين فيه ايات الوعيد اي صرفنا بمعنى كررنا وانه
جملة حاله والتكثير اما بحيث الغر واما من حيث النوع **قوله** فيصير القنور لهم ملكة
اي الغالب ان يكون الشيء بالتكثير ملكة فلذا اور ولعل **قوله** تعالى او يحك لهم ذكرا
بيان الوعيد واحوال من قبلهم **قوله** فينبطهم اي يؤخرهم **قوله** ولهذه النكتة اسند التقوى
اليهم والاحداث الى القرآن يعني ان المراد كونه القنور ملكة وهو بالتكثير لا بالقران فلذا
لم يسند اليه بل اليهم اما احداث النطفة فيحصل من غير تكثير فلذا اسند اليه **قوله** او ان ثبت
في ذاته وصفاته او العدل في حكمه **قوله** تعالى من قبل ان ينقض اي يؤخر جبريل عم من اللامعة
قوله ومن وقت اي متابعتة وقوله بعد على سبيل متعلقان بقوله نبي كالمواو فلا يتجدد
اما استنبطه او حاطقة على قوله تعالى فتعالى الله لتضمنه بمعنى ان في التبع **قوله** وميل
اي مرضه اول وجه للتخصيص بالليل **قوله** زيادة العلم بالقران او مطلق **قوله** فان ما وحي
اليك امارة الى وجار تباطا بما قبله وفي الكف فانه للتواضع له والشكر له تعالى
قوله لا محالة فلما في الاستعجال **قوله** تعالى ولقد عهدنا الى ادم هذا هو الملة التي
من قصته ادم في البقرة والاعراف والجن والكهف **قوله** واللام جواب قسم محذوف تقديره
واقسم قسما **قوله** للدلالة على ان احواله بيان ايراد تكثير الوعيد وصرف حيث ان لم
حزب حاجة اليه ويجوز ان يكون هذا ابتداء كلام وتلك الدلالة كقيل نحو والتعجب **قوله**
من قبل هذا الزمان او من قبل وجودهم ونوعدهم او قبل اكله منها **قوله** ولم يغن عن العناء
الصداقة ولم يستوف منها بعقد القريب وضبط النفس فلذا صار معاتبيا والافانبا
غير اختياره فخرج الوزر **قوله** من الاخذة عن الشجرة بيان لما وصي به وعهد على معيها
النسيان المذكورين ويجوز ان يكون المراد من العهد ترك اتباع الشيطان وهو
المناسب لقوله تعالى فلا يخرج جنكما من الجنة الاية **قوله** تعالى ولم يجزله عذما اما عطف
على نفسي واما حال من ضميره **قوله** ويذوقن سهرها واربها اي حلوا وحربا وهو مثل لمن لم
يعرف خبر الامور او ساطها وشرب **قوله** احلام بني ادم اي عقلم وانهم وقوله وقد
قال الله ارح من حديث **قوله** وقيل غرما على الذنب ارح فيكون نسي على ظاهر معناه والعبث
وكونه النسيان وتبائنا على الحسنات الا بزار المقتضى **قوله** لانه اخطا ولم ينعو هذا
بجملته ظاهر الايات فانها تدل وقوله عن عمر باعرا الشيطان **قوله** وان كان من الوجوه

اي بمعنى المصداق **قوله** اي اذكر حال في ذلك الوقت يعني ان المذكور حقيقة هو الحال محالي
في ذلك الوقت واسناده اليه من باب ذكره كمالا **قوله** لان المعنى اظهر الالباب المطاوعة
يعني ان يكون معناه اني عز السعد وبعيد لفظة فائدة وذكر استكبر بدله او عقيب في سائر
المواضع لكونه ان اظهر الالباب عن المطاوعة لا تستلزم الاستحباب **قوله** تعالى ولا تحرك
اعاء ولا يكون معطوف على الضمير المحرور وقد يقال للذات على ان عداوته لها اصابة لا ابتعا
ايضا **قوله** والمراد منها ان يكونا بحثا في حقي لا بد وان هذا تكايف بالاسم في الومع
فيكون كقولك لا اربك بهما وح يكون فيه يجوز عشرين **قوله** من حيث انه قيم عليها
هذا يختلف كما في احوال نوح ولو ط واحد فزعون **قوله** او في فظة على الفواصل اولها
وذكر بان كان يتعاقب سب افرادها استعار به **قوله** تعالى ان لك ان لا تجوع ولا تغلما
فما رعايته للفواصل او لكونه الاولين اصليين والاخيرين متممين والامتنان على هذا
الوجه اظهر **قوله** واقتطاب الكفاف اي اصوله ولكن وفاء كل شئ وسنره **قوله** منها
الضمير راجع الى الاسباب وهو بيان ما وقوله بذكر متعلق بقوله بيان وقوله ليظهر التعديل
للتذكير **قوله** من حيث انه حامل ولذا ينوب عن كل عامل **قوله** فلما منع دخوله على ان فلا
برواجع حزين بعليلان علما واحدا والاجتماع حرفين بمعنى واحد وقراءنا مع
كذا في النسخ والاولى نقول على قوله والعاطف فيكون هذا على قراءة الفتح فانها جواب
ما يقال في سورة الانخذل على المعقولة فكيف دخلت الواو التي تالية **قوله** فالحق اليه وسكنه
فسره بدلالة وسوس اذا عدي بالي يكون بنفسين معنى انها كره المفهوم من القاموس
تعبته بنفسه **قوله** تعالى قال يا ادم هذه جملة بيان لقوله فسوس ولعل هذا هو وجه
تفسيره بقوله اني لكن كوزا سينافا كان بال وجه وسوس فلما حابة ما تفسره **قوله**
تعالى لا يبي وهو لا يرمي فكلوه قد كره هذا للترغيب **قوله** تعالى فبنت لهما اي كل منهما
فيه جمع كل منهما **قوله** حيث طلب احدهما كذا الشجر وهو في ترك احده **قوله** وقرئ بفتح العين
وكسر الواو وفتح الباء **قوله** عنهما اي عن الذلة فكيف عن التعمد وخصوصا الى الكبرة
قوله بالحق على التوبة والتوفيق له ثم العيول بعد **قوله** فاجتنبها فقلت اليها بخوة **قوله**
ولما كان اصل الذرته في فالتقدير ايتها لما استعمل في ذرته كما بعضكم لبعض عدو **قوله**
اولا اختلال كل من النوعين اي الانس والجن بواسطة اخو فاختلال الانس بين
ظاهر وعكس بعدم سجودة لا ادم ثم فله عليه السلام برجل **قوله** ويؤيد الاول قوله
اي تاييده ضعيف فان للانس كتابا ورسولا ايضا وبني ادم مبعوث الى الثقلين

الثقلين **قوله** في الاخرة فاما الدنيا فخرعة الاخرة **قوله** تعالى من ذكرى والمراد منه العارز وهو
المناسب وعبر بهما بالذكر لا بالهدي ليظهر فائدة الهدى فيكون اوضح في قول ما ذكره **قوله**
يستوي فيه المذكر والمؤنث فوصف بالمعينة وذلك اي بان يكون معيته الموضع فيك
قوله بخلاف المؤمنين الطلاب في لسان من التسميم والتفاعد والتوكل على الله تعالى وفي
الحديث دم على العلهارة يوسع عليك الرزق **قوله** ويؤيد الاول في وكذا يؤيد وكسرتهم
على وجوههم عيا الاية **قوله** تعالى وقد كنت بصيرا في الدنيا وعند بعث **قوله** وقد اهلها
اي لفظا اعني في هذه الاية وفي قبله **قوله** تعالى قال كذلك قيل الكاف يعجزني ما لا يحاد
يترك في لغة العرب وهو الاوقف للمقام وقيل تقديره الا كذلك **قوله** وتذكرتها غير منظور
اليها بعين العبرة **قوله** تعالى وكذا لك يجرى ومن هذا الجرا في الدنيا والاخرة **قوله** في نفسك
العبس على الاول وهو قوله وهو كسر وقوله او منه ومن العبي على الثاني وهو قوله
قيل **قوله** ولعله اذا دخل النار زال عيه هذا تايد للوجه الثاني اذ في قوله وايضا لا يصح
بالنسبة الى العبي فاما النار **قوله** او في فعله في هذا على الوجهين **قوله** تعالى افلم يهد له صراطا
قوله او الرسول او القرآن والهدى الملهول عليه لم يهد **قوله** او ما دل عليه كم اهلك
وهو الا يهلك لانفسكم لان لها الصدر **قوله** او لئلا يعضونها معطوف على ما دل
ونقوله افلم يهد لهم هذا القول بعينه ومضمونه وهذا على القول بان الفاعل يكون
جملة مطلقا اما على سبيل كونها مقترنة بما يتعلق بالعمل والفعل فلي فلا وجدله او يتخيل
كونه الفعل معلقا بالاولين **قوله** والفعل على الاول يحتمل في راعا على فعله ان يرتبط لم يهدكم
اهلك على الاولين بنفسين الهداية معنى العلم ليصير في افعال القلب فيصير التيقن
عز العمل في بعده طار او اما في حقيقة ففعل لم يهد والتعقيل هنا نفسين كم معنى
الاستفهام **قوله** ويدل عليه العاروه بالنو اي افلم يهد **قوله** تعالى لم يهدكم في مسالكهم
بجملة حال في ضمير لهم **قوله** وبك يهدون انا رهلاكهم فامسركم في عم المسادة
فاصبر على ما يقولون الفاء سببية اي اذا لم تعذبهم عاجلا فاصبركم الى كذا المراد بالصبر ترك
الصال يكون منسوخا وان كذا المراد من كذا الصلوة يتعلق بهي والا فلا وجه للتفسير
التنزيه بالادوات المحصورة **قوله** او العصر وحني فافعلوا ثم قرئ وبسبح كذا بك قيل
طوبى الشمس الاية **قوله** معترفا بانه المولى لانهم كلها بيان لكونه حامدا **قوله** وانما قدم
الزمان في الاختصاصية اي لاختصاص الزمان بحيث ما فيه من الصلوة او لاختصاص
الشجر كما صلب فيه **قوله** في القلب فيه اجمع الى جانب الله تعالى والنفس اميل الى الاخرة

وكانت العبادة فيه اخر فلهذه الامور يكون الثواب اكثر فالنقدكم لما هم من ثواب
واعراف النهار عطف على كل من انا المنسوب **قوله** ارادة الاختصاص بعد النعم ايها
بقوله تعالى حافظوا على الصلوة والصلوة الوسطى ويحتمل ان يراد به الصبح والعصر اذ يطلق
الطرف عرفا على بانه ينتهي الشئ وهو اذ يقع لقوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ونسب
لما في الاحاديث حيث يذكر الصبح والعصر معا والسبب كون الاول وقت النوم والثاني
وقت الحياح **قوله** ويجيء بلفظ الجمع لامن الالباس او للنهار طرفة فقط والوضع قصد
الموافقة ثلاثا **قوله** فانه نهاية النصف الاول وبداية النصف الاخير فاطلق واريد به
جزؤه **قوله** اولان النهار جنس فشمس كل نهار واجمع بحسب الافراد **قوله** او بالتطوع في
اجزاء النهار فالاول بالاطراف الاجزاء ويراد عليه ان الاخر ههنا للوجوب والتطوع
بنا فيه **قوله** تعالى لعنك نرضى اي بالثواب **قوله** طمعا انت فليس المرجى له تعالى **قوله**
ولانك عنك حصن بالمد لان الحرام هو ذلك وما وقع نقبة فلا يؤخذ عليه ويجوز ان يكون
مد العين كناية عن طرده والذم والخص **قوله** منسوب بخذوف هو ملك **قوله** او من ارادها
بتقدير مضاف اي زور زهرة **قوله** تعالى لانك رزقا نحن نرزقك لما كان حكم
في الموضوعين عاما ذكر قوله ولا اهلك واباهم وان كانا غير مذكورين في الآية **قوله**
لذو النقول اي المضاف لخذوف ويجعل ان يكون لما كانت العاقبة هي قوة مخصوصة
للقول كانت لذو بها ايضا فكذلك كان من هذا القبيل وهو الكلام وقوله وبينهم معلوف
على فالزهم وقوله على وجه متعلق بينهم **قوله** هذا الباب العلم **قوله** تعالى اولم تأتكم بنبية
النبية بمعنى النبوة **قوله** فان اشتغلنا بها فقل كون القرآن عا وجا بين **قوله** من العقاب
والاحكام الكلية وابناء الائمة الحاضنة وايضا كهم بكذب الرسل **قوله** وفيه اشعار بانه
اي القرآن كما يدل على نبوته به ان لما تقدمه اي فالنبية بمعنى الحق **قوله** بل هي مقتصرة
لما ما يشهد على صحتها هو القرآن لا جواره بانها من عند الله **قوله** فمن قبل محمد او النبوة اولى
قبل آياتها او من آياتها بها **قوله** تعالى لقالوا اي في يوم القيمة **قوله** تعالى فتبجح اياك
الرسول بها **قوله** بالقتل والسبي ونجزيه او نزل في القيمة ونجزيه جهنم **قوله** والسوي
على وزن جيل فيقول الطراط يعني الطريقة وعلى الاول يكون ومن اهتدرك عطف التفسير
قوله تعالى ومن اهتد الى الطراط السور **قوله** وحملها اي في الموضوعين الرفع بالابتداء فيكون
عطف بحكمة على الجملة **قوله** لعدم العائد فيه جواز تقدير العائد هو اصحاب الطراط **قوله**
على العلم يعني المعرفة لا ما جدد في التعليق اذ ذلك بل الاخر بالعكس **قوله** او على الصراط

او على الصراط وهو يعبد اولاد النكار لهم واصحاب النبي يوم ولا نزاع لهم **سورة الانبياء**
حسابهم اي وقت حسابهم وانفس حسابهم يعرب وقتة وهو الخارج الكنية من مبلغ
مال العبد وما عليه **قوله** بالامانة الى ما عني من الاوقات كانه جواب ما بر وكيف ليح وقد بلغ
المنة بالمنة من الف **قوله** اذ هو عبد الله والكانات وان لم يتصفوا بالعبد بالنسبة اليه لكن
لا بعد في انصافها بالثوب **قوله** وقوله ويستعملونك في سورة الحج **قوله** او ما كيد الاضافه اي في
لجالات كيد معني الاضافه **قوله** رخص للناس اي اسم محبس معيد ويجوز اطلاقه بافان الكثرة
مقام الكل وقد عرفه تعالى ويقول لان الانية اوجوع الضمير باعتبار البعض **قوله** وهم
في غفلة اي مستغفون في غفلة غفلة ونجد حال **قوله** عن التفكير او من التائب بالامانة
وقوله تعالى ما يايتهم اي بيان لاعراضهم **قوله** من ذكر اي من بعض من ذكر اي رائدة والملاو
القرآن او الرسول كقوله تعالى ذكر رسولنا وقوله تعالى وما هو الا ذكر للعالمين وبيان
بعده هل هذا الا بشر منكم **قوله** صفة وكذا حدث متجدد **قوله** بتثنية اي فسر اي نفسه قد مر مع
ان تكرار التثنية بتجدد التثنية لا بتجدد نفس الانيات بل بعيد في يراد لفظه او هو غير قدكم وان
اريد الرسول في المعنى حدث تذكيره **قوله** الا استمعوه وهم يجهلون ذم المكفار وقوله تعالى
لا اله الا الله **قوله** كيد لدم **قوله** وكذا في متزاد في وعلى التوجيه الثاني يكون حالا
متداخلا **قوله** والذبول اي تفسير للنهي فجعل تفتنهم كالظهور لقلته جوواه
وفي الكثر في لهي عندا غفل وتذكر ذكره وكذا في القاموس وفيه لها كد عابغا وح
يجوز ان يكون ما في الآية واو بالياء **قوله** بالغوا في اخفائها اذ الخور هو السر وعلى التوجيه
الثاني يكون الخور مصدر الاستسما **قوله** خفي تاجهم بها فضلا عن ان يتناجوا به **قوله**
بعلامة الجمع لاضحية الفا على حتى يكون بغير روية **قوله** واجملة المقدمة اي والتقديم للاهتمام
واصل اي على الاخفالات وهو لاء اسر والخور اي قوله تسجيل اي ليس الموضع ههنا
مطلقا موضع الاظهار وانما اظهر للتسجيل كذا يرد ان هذا جاز في الرابع ايضا **قوله** ثم الى
انه في هذا عادة المبطلين حيث يتجبرون فيفسر لرويه **قوله** والظاهر اي الظاهر ان
يكون اضربا عن قلوبهم افتاتون السحر حيث جعلوا القرآن سحرا ثم عدلوا عنه
اي انه اضغاث احلام فالغرض ابراز سدة بطلان كلامهم فاجبه كونه اضغاث احلام
ابعد من كونه سحرا تنزيلا لقولهم في درج الف ويعني ان كلامه اقوالهم ابعد
من الاول والتقدير بل قالوا افتاه بل قالوا هو **قوله** ليس فيه ما يناسبه قول ان
كلامه لا يدل على نفي جميع الحكم عن الشر حتى يرد ان من الشر حكمه بل يدل على خلافه حيث

ليس فيها ما يناسب **قوله** من حيث انهما من احوال كونه السحر من الخوارق يجب
الظاهر فلا يدان انه انما هو به او ترتيب الاسباب خفية **قوله** بمن الاتيان بالاية فالقول
كان بها الاولون وهذا بناء على اعتبار التثنية في الاتيان ايضا والا فكون التثنية في الاية
كاف في الصيغة لا غير هذا التاويل ويجعلها موصولة نعم لو كانت مصدرية لاجتنب الى التاويل
وفيه اي قوله امكننا **قوله** تعالى فاستلوا جواب شرط اي ان سلكتم فاستلوا وجوبا
قوله تعالى ان كنتم لا تعلمون محذوف دل عليها ما قبله **قوله** اهل الكتاب فالمراد من الذكر
الكتاب تحقيق اي نفي تحقيق وقد كان الابرار ما هو مفعول له وهو التحقيق لقوله
وما ارسلنا قلاما في قوله لانهم صلة وقوله على حذف المضاف اي في جسد **قوله** وهم جسم
ذولون فيه ان الملائكة على تسليم كونها احبا ما تليق به الارواح لا بوصفون باللون فكيف
يكون نقبا لما اعتقدوا انها من خواص الملك قبل الجسم الحيوان مخصوص به وفيه انه
لا وجه لتوصيفها بهم لا باكلون الطعام وفي القاموس ان جسم الانسان واجن والملائكة
ولفظه كمن في قوله تعالى ثم صدقناهم الطاهر انها لخرى الذكر **قوله** تعالى من خزنة كثيرة عظيمة
صفة لاهلها ويجوز ان يكون الوصف من قبيل الاسناد الى السبب ويكون المقصود
حالة الغيبة حقيقة وذلك باخراجها على صلاحية الانتفاع بها بل فيه زيادة الغضب حيث
نعم الى اهداك الى قريتهم ويناسب قوله تعالى بعد لابعدهم مع ان فيه اظهرا للتمسك
الباقى للادعاء باعتبار الماقتضية للماضي وقوله لما اقيمت مقامه مع اما بالخوارق وكذا
المضاف لكن كلامه اللاحق لا يناسب الاولي **قوله** او مشبهين بهم في كونه استعارة
بعبارة ثبوتية على من جورد على الاول يكون حقيقة ويحتمل ان يكون كناية بانه ذكر
كفهم وبرد معهم بهرهم مبرعين وهو ملازم ركضهم **قوله** ابطار النوى اي الطغيان بها
قوله لعلمكم تسئلون كانه استنباط في قبل لما ذكره جمع فاجيب بان ذلك له جاء السؤال
قوله او تغيبون اي هو كناية عن العذاب لكن رطب الترجي بالرجوع على الوجهين
الاتمكي ويحتمل ان يردوا رجوعا الى تلك الامور لتعليقها عينا لعلمكم تسئلون عنها
مخافة تحييف بما رايتم ولا حاجة الى التمسك **قوله** او يقصدون للسؤال فيجوز ان يكون
والحق يقصدكم يقصدكم السائلون عن جودكم وافضالك او يقصدكم عبيدكم وخدامكم
وسئلون عن احوالكم ونسبكم **قوله** او التثنية معطوف على السؤال او يقصدكم من
يتسئرون في امورهم وسئلون طريق الخلاص من العذاب النازل **قوله** لئلا تات
الانبياء واللام للاستغاثة تقديره اغنيوا باطلا بدماء الانبياء فان النار طلب

طلب الدم وكله نك باعبار كلمة يا وبت المدلول بمعنى قائل الويل **قوله** فان المدلول مع
ولكون حال هذا الكلام دعا عليهم سعاد عور **قوله** كحتم الاسمية واجنبية والقبول
بانه اذا اتقى الاعراب لفظا وجب تقدم الاسم فاذا لم يقع كل منهما بالاسمية **قوله** مثل
الحصيد فهو تشبيه بليغ شبهوا به في استيفائهم وقيلهم بالسوف **قوله** تعالى وما خلقنا
السماء والارض قبل اي ما في جهة العلو والسفل وفيه ما لا يخفى **قوله** من جهة قدرتنا الظاهر
من كلامه ان اتحاد الله وادخل تحت القدرة وهو محل بحيث فانه ممتنع عنه تعالى
بالذات وهو تعالى غير قادر على المتغيرات الا ان يقال صدق الشرطية لا يقتضي صدق
الطرفين فيكون هذا تعبيفا على امتناع الاول الارادة وقد يقال الحكمة غير منافية لاحكام
ما ينبغي به بل منافية فان يفعل فعلا يكون به لا بها فلا امتناع في الاية **قوله** لامن الاجسام
لا لا تشع وابعدهم من شان الحكم وانتهى الترتيلين **قوله** واجعل كالتنحية تقدير لكن ما اذا
فاكنا فاعين **قوله** اضرب من تحت قدره حكما من ذلك **قوله** لذلك اي لتفصيل الحق
قوله تصوير اخر صورة المحسوس الحق حرم حجب كالحق فصرف به على حرم خواخوف كالباع
هو اياكل فدمه **قوله** وما مصدرية اي من وصفكم الفيج وجند قوله مما تصفونه بيان
الحاصل المعنى **قوله** وافراده اي بالذات وكذا اعادة فيه دون في الارض لتعظيم لولان السموات
والارض لشئ واحد بالنظر الى من عنده **قوله** اولانه اعم يشمل ما فوق السموات ايضا ان كان
العرش خارجا عنها **قوله** او متبدا لا يستكره من خبره اقول وعلى الوجه الاول يكون لامن
المستمكن في عنده اد استنباطا **قوله** الذي هو التام مع ان المبالغة في نفي ما هو ادنى واقبل
قوله حقيقة اي جديرة **قوله** والنمرة للعبارة في ام النقطة لانها بمعنى بل والفترة والانسب ان
يكون هنا الانتقال من كلام **قوله** على معنى الابتداء واما الاول فهو لبعض في الالهية كانت
مخوفة من بعض الارض كالمذهب والفقه ولعل المعنى على الابتداء اتخذ الالهية ارضية
لاسماء وية كقولهم فلان من مكة **قوله** تجليلهم وبيان لبحر الالهية **قوله** والمبالغة في ذلك اي في
التجليل والتمكيم وذلك لكيال بعد عور الاحتصاص والتوهم المذكور ناس من مقدمين
احدهما حقيقة هي ان الشر لازم لمن يكون الها والثانية الزامية هي انه تعالى ليس له
نشر فلم يكون الشر خصوصا بما اتخذ **قوله** ودلالة عطف على قوله تقديره ودليل اخر على عدم
كونها للاستثناء **قوله** وانه اي دون الله تعالى وذلك لكونه تعالى خراجا عن المستثنى منه وهو
غيره اولان الكفار غير المؤمنين به واما عدولون بوجود الالهة مع تعالى فاللزام رد قولهم هذا
او وجود الالهة مطلقا لحصول المطلوب باندرج الخصوص في العموم **قوله** حملا وبت بقوله

وصف بالابقي الكلام في ان الف لازم بجعلهم **قوله** فانها ان لم يرد عليه انه يكون ان لا
يريد احد جارا والآخر اصلا لكون مقتضى الحكم في ذلك الحق ان هذا اقتضى ولزم للف
ومحاوي فالعادة جارية بوجود التام عند تعدد الحكم وعدم الاتقان كذا وفيه ان فياس
النائب عما ان يرد وهو لا يفيد اليقين والمسئلة برؤية قطعية لا ظنية **قوله** فيجب الاجاب
الاولى الاجرام لانها ان لم يرد في العلومات كذا قبل وفيه ان ليس المراد منها خصوص العلومات
بل ما يشمل السبلات ايضا والاجرام مخصوص بالعلومات وليس الاجرام مخصوص
بالسبلات **قوله** تعالى سبحان الله رب العرش العظيم كان ينبغي ان يكون **قوله** تعالى
لا بئس سؤال انكار روائع ان لا يسؤل كشف وبيان وفيه دلالة على ان الاصناف لا يجب
عليه تعالى بل سئل اصلا **قوله** لفظه وكونه تصرفا في ملكه ولا يستحق له صدور القبيح عند تعالى
قوله تعالى وهم يسألون اي عن افعالهم واسبابها ومنهم من حذف المفعول **قوله** او انما
للمناسيب الواو او لامنا في تبيينه وبين الوجوه الاول والسند الثقيل **قوله** قوله تعالى
هذا ذكر من معنى **قوله** والدليل العقلي هو قوله تعالى لو كان فيهما الهة اخر غير الله لكانن
في النقص العقلي **قوله** او وجدوا الى قوله فانه ذمهم بهذا التقدير ليدفع انه لا حاجة في الضم
لا التكرار بل يكفي الاشعار فقط **قوله** ويعضد ذلك في الضم **قوله** اما من الضم الانسب ترك
هذا اذا المقام انكار ما يكون سندا من النقل **قوله** تعالى هذا الى القرآن وسائر الكتب
فقوله من الكتب السماوية بيان ذكره **قوله** والاعمال اي اعمال ذكره من **قوله** وبعدها اي نعم
كل من **قوله** خبره حذف تقديره هو الحق اي عدم علمه حتى والسبب عدم علمهم والسبب عدم
وقيل المعنى كون الجهل سببا للاعراض حتى وانما حذف مفعول يعلمون تنزيلا لمراد لازم
مبالغة اوليها **قوله** وليفقد العلم **قوله** وهو الكتب الثلاث او الصحف خبر موجوده بينهم فلا يشمل
الرسائل الذين ارسلوا بها بل لا يشمل من ليس له كتاب اصلا على تعريف الرسول بمن لا يرد
جديدة هذا والاية تقرير لما سبق وقوله تعالى وقالوا الحق مروع في التثنية عن الولد بعد
التثنية عن الترك **قوله** وليسوا باولاد لان الولادة بمقتضى المناسبة والملك به بناء
العبودية بمقتضى الاحتياج **قوله** واحد **قوله** وحدهم **قوله** اذ اقامهم حيث زعموا من كونهم
مكرمين انتم نبات **قوله** تعالى ولا يسبقونه اما خبر بعد خبر او صفة او حال **قوله** ويراد بالعادة
فنسب السبق اليه والبهيم اي من حيث الفاعلية والمفعولية محذوف عن السبق واقع عليه
واذا لم يكن ان السبق به **قوله** تنبيه على استحقاق السبق المعروض به بمعنى ان قوله يسبقونه
تنبيه على الاستحقاق وتقرينا على الكفا حيث يفعلون ما هو اسبق من السبق فيقولون

فيقولون ما لم يقبله يقال اصلا وهو التحريف مفعول اذا قبل لا يسبق قولهم قوله تعالى اذ لا يكون
الفاعل مقصود بل السبق واما كونه تقريرا فعدم دلالة لفظه ما على هذا بل هو ما خور
من عدم الكلام وجانبه ففعله المفروض به صفة استحقاق **قوله** عن تكرير الضمير ان كان المراد ضميرهم
فالتركيب الثاني وان كان الضمير اجمع اليهم فهو الثاني نسبة اول **قوله** لا يسبقونه بالضم فالمراد
السبق اللازم من المسابقة وصاحب الفاعل من جعل كسبها بمعنى التقدم مطلقا **قوله** تعالى
وهم باعد يقولون اما حال ثم ضمير لا يسبقون او عن عباد وكلا يستعمل **قوله** مما قد موافقا
على النشر المرب او عكس وقدم تفصيلا **قوله** من الملاكمة اقول فعل هذا يكون على سبيل العرض
عن الملاكمة متعلق بنفي تفكيكه تقطعا ان قال به من المشركين **قوله** من ظلم بالاشراك
ويحتمل ان يكون المعنى مثل جزاء المشركين بحري الظالمين مطلقا **قوله** او لم يعلموا التمرة للفرقة
والواد لا عطف على مقدر انكر وقدر تنا على البعث ولم يعلموا ان في رزق او دونيين
فهو مصدر اما حذف المضاف او بمعنى المفعول او كونه مصدر المبتدأ **قوله** بالتشويج
بالصور النوعية فصارنا انواعا مختلفة في قوله كائن لان المراد السموات والارض
لا افرادها **قوله** او كانت معطوف على قوله اي كانتا فعل هذا كانتا بمعنى كانت
كل واحدة منهما **قوله** واحدة الى بالشخص بالتركيبات المختلفة الاول ان يقول العوارض
المشخصة لانها جزء من الماهية المختصة بكل فرد منها بخلاف التركيبات وفاقى ذكر
في الارض خبر ثابت عندنا وان القائل به غير قابل بكونها رتي اولى تكونها فبها **قوله**
فان العنق عارض كون العنق عارضا والرتق اصلا غير معلوم ولا يمكن معرفته بالنظر
الى فلا يناسب قوله تعالى او لم يرد انهم العنق لا مكانه ففقه تعالى واجب وهو معلوم
بما في نظرنا ايضا العنق بالتركيبات غير معلوم لا بالنظر ولا بالاستفسار ولا بالمطالعة
الكتب اي الكتب السماوية لان غير لا يفيد العلم ويضلل فيه القرآن وان لم يقبلوه كونه
معجزة في نفسه **قوله** جماعة السجلات على جميع الوجوه الوجوه **قوله** تعالى وحفظنا
عطف على جملة ان السموات والارض من السجلات الاحكام الكشيفية لان الملاكمة واجبة
ليسوا كذلك او مطلقا لاجب ان كانوا ارواحا لاجب ما ورد في انه تعالى خلق الملاكمة
من ربح خلقها من الماء واجن من نار خلقها منه وادم عدم خلقه منه كذا في المفتاح **قوله**
ولذلك بيان التحصين ذكر المانع ان لسر الانا صمد خلا في التركيب منها وقوله ولو
اجتباهم كذلك وفي الكافي كانا خلقناه منه فالحق في تشبيهه وتنزيله لا حقيقة ولا
يعبر اليه بلا ضرورة **قوله** بسبب من الماء وكذا في النسخ والظاهر ان العبارة نيت وهذا

مفعول ثان وانظر مستخرج والشئ يربو بالناس اذ له نوع حيوة كما قالوا **قوله** تعالى فلا يؤمنون
اي ايضا يؤمنون فلاح **قوله** فما جاء جمع في ليعبر حالاً واذا لم يقدم يجوز كونها صفة ورواها ان كانت
مكررة وجب تقديرها عليه **قوله** فبذل ضمنا اقول عدم دلالة على هذا على تقدير ما خرج على كسبه
قوله تعالى سقفا كالسقف للارض **قوله** بقدرته متعلق بقوله تعالى خطوطا بالنظر الى المعنى
الاول وقوله بحسبة متعلق اليه ايضا بالنظر الى المعنى الثاني وقوله بالسبب متعلق اليه
ايضا بالنظر الى المعنى الثالث ولفظ السقف على الثالث لا يتعلق له محفوظا وانما ذكره لفائدة
مستقلة ذكرنا بما فلا يكون مستدركا **قوله** تعالى وهم عن اباها اي عن كونها ايات دالة على
قدرتها تعالى **قوله** والتشوين بدل من المضاف اليه وتشوين فلان لا فائدة اى كل واحد في ذلك
واحد **قوله** والمراد اقول الظاهر والملاذ لان كلامه وما قبله وجه مستقل في دفع ما يرد انه يلزم
كون اجمع في ذلك واحد **قوله** كهم لاجل حجة اقول هذا محتمل ان يكون من لال كل من المؤمنين
اي ك كلامهم او ك اجمع جنس احد **قوله** يسرعون على حج وجه السبب الهية المتبعة في السماع
والوقوف في السطح فان شئيه كسب فلا بد ان الاسراع فيه اسند والمسند به يجب ان يكون
اقول من المسند وجه السبب على ان ذلك غير مطرد بل يمكن كونه اعرف واشهر وههنا كذلك
قوله وانما جاء في دفع لما به وكيف يرجع ضمير سبحانه الى كل واحد في الكثرة ان المراد بها
جنس الطوائع وحينئذ لا حاجة الى اعتبار المطالع كما اعتبرنا في تفسير قوله كل بكلام لا بكل اسم
فيكون بمعنى اجمع فلا يحتاج في ارجاع الضمير الى اعتبار المطالع **قوله** باعتبار المطالع اولا
في الكل معنى كقوله الشريف **قوله** وجاز في دفع لما يرد ان استبعادها بالحق لا يرد المعطوف
عليه كيف يصح فيكون جعل الجملة استثناء فاعلم يرد هذا راسا وعلى ما ذكره يكون في ذلك متعلق
بسيحون ويحتمل ان يكون خبر مبتدأ ويسجون حالوا استثناء فاولا يردح هذا
ايضا في توهم **قوله** وجعلوا والعقلاء يعني ان الضمير جمع غير العقلاء فعلت وفعلت
لا غير **قوله** فعلهم اي فعل العقلاء فنزل منزلة لهم **قوله** والفا اي في قوله فان من يتعلق
الشرط اي لتعاني لكمة الشرطية وترتبه بما قبله اي بما قبل الشرط وهو قوله وما جعلنا
ايح واما ما في قوله فهم فلهذا تب اشارة الى الشرط وقوله لا تارة اي لا تارة وقوم الشرطية و
ترتيب لجزء على الشرط **قوله** ذلك بما قبله **قوله** على ما ذكره بالتمرة **قوله** تعالى وهنالك انما
قال ذلك لكونه في صورة الابتداء وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب **قوله** بالشرطية
لانه انساب بالابتداء **قوله** ابتداء مصدر ايج او مفعوله **قوله** من الصبر والكر وخلافهما
قوله موزونه فغير بالهف ومبالغة **قوله** له لالة الى ل وقيل له لالة هزة الالف وفيه ان يكون

ان كون التمرة له معلوم له لالة الى ل ايضا فيقول اليه **قوله** ذكر العدد ومفعول اذ في **قوله**
بالوجه فالوجه مفعول وعلى الثاني كقوله والفا على **قوله** او بالقران وقيل معناه قولهم
لا يعرف الرحمن الا بسبلة وهذا محتمل في موضع الى **قوله** ولجولة الصلة هي قوله بذكر الرحمن
واما وجه تقديره فلان لاله اول التخصيص اي كاقرون به لا بذكر الهتهم **قوله** خلق الانسان اللام
في الان للجنس او ادم ثم فيسر العلي الى اولاده والمقصود الزم **قوله** انه على القلب
اي خلق العلي من ان اي طبع عليه ليعقد في ان اخن فابل للثغني **قوله** عن وجوههم قدمة
قدمة لان الحسن عا الدفح عنها ازيد منه عن غيره يستعملون منه استهزاء من كل جانب
بغيره في قوله عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم لما استعملوا وكفوا ويكفوا ولو جعل
لوالثغني فخص من المحدث والمضمر فاذا علمهم من المستحيلات وح مفعول اح انك
وبذل منزلة اللازم ليدل على ان لبس من مكثهم العلم بمبالغة ما عليهم كذا في كثر الشخ و
الظاهر لظان ما هم عليه الا ان يكون من قبيل القلب وانما وضع الظاهر فيه اذ متقضى
الظاهر ان يقولوا يكون على ما اوجب النار والعذاب فان الوصف بشعر بالعلية
بل ثابتهم اضرب عن ان لا يكون بل نفجارهم فغلبهم يقال للغلوب في هي حة مبهمة
او تجبرهم كما هو اصل معنى الهبة والضمير على هذا القراءة وكذا في قوله على هذا القراءة
اما على الاولى فلا يكلف اصلا ويجوز على القرائتين ولا يهلون بفناء ولا يهلون للثغنية
ويحتمل ان لا يكون للعدرة والعرض من التذكير ان لا يقولوا اخرجنا نخرج الى خارج
نزل من يكلوكم اي لا احد يصعد ذلك والحق طوبون لا يخافون عذابه تعالى لا تكارهم وفي
لفظ الرحمن تنبيه وفيه تنبيه ايضا على ان رحمة تعالى لا تمنح غضبه فلا تغر واهما بل هم عزوه
اي لا يحسبون لا يحيطون فالمراد بيان انهم لا يصلون للسؤل وانما هو توفيق وبوتيج ويكون
ان يكون المعنى لبس عالمهم هذا لعدم علمهم وصلا حشدهم بل لانهم عن ذكره معرضون ولذا
اورد التذكير فانهم يعرفون تعالى **قوله** حتى اذا اكلوا منه اوردوا معرفة الكلام **قوله** بل اله التمرة
للا تارة **قوله** تتجاوز منعك الالهة منهم اياتنا من العذاب تفسير لقوله من دوننا او معناه
الهم من يمنعهم من غيرنا **قوله** واللاجرة من فيل الاضراب الثاني لا تتعال من كلام اح فانه
تعليل للترتيب **قوله** وعن المعتقد وهو الثاني **قوله** تعالى ولا هم منا يصحون فيل ولا هم
يرون من عذابنا يقال صحك اي حفتك واجارك **قوله** ما اعتقدوه من نصر الهتهم لكن فيه
تفكيك الضمير ونزول الالهة او لا بغير العقلاء ثم بالعقلاء بحسب الضمير ولو جعل المعنى لا يتطهرون
الكفار نفسهم بالهتهم ولا يصحون نصر من اله تعالى لكان اظهر **قوله** اضرب على توجها

من ان لهم الهة ينجيهم فاضرب بان الامر خلافه وانما الداعي هو الاستدراج **قوله** او عن الدلالة
على بطلانها في العبارة ركازة بحسب المعنى نظير ما قبل **قوله** انما نأت الارض والمداوات ان النبي والمسلمين
فالاضافة لتعظيم شأنهم **قوله** لما يجر به الاجراء اذ من التوبيخ **قوله** افهم الغالبون الكار
لعتبتهم الرسول عظم واللام للجنس فبعبارة مبالغة او للعهد فبعبارة تعريض بان المسلمين المتعبين
هم المعروف بالعبادة ولا يسمع فيه مبالغة الى الابعاد فضلا ان بناء منه **قوله** العمم الدعاء اللام
بها للعهد والجنس وقرى بالياء من الافعال **قوله** وانما ساء بهم العمم اذ الظاهر ولا يسمعون
او بالداء وهو ضعيف لان اعمال المصدر باللام فليس **قوله** اولها لغة فانهم كيف يسمعون في
وقت الامن اذ لم يسمعون في وقت الخوف **قوله** ذكر المس قال في البقرة للشيء افعال الشيء
بالشدة بحيث يثبت بناء من منه فهو وان كان اقرب من الاصابة لكن ضعفه بالنظر الى ما تقدم
كالقول والضرورة وفي التغير دلالة على ان عذابا به تعالى وان كان في غاية ضعف بناء منه
البناء **قوله** والبناء الاول والتكثير الدال على القوة والقدرة **قوله** يا ويلنا الخ للفتح والنداء وما
منذر او تعذبه باقوم انظروا ويلنا **قوله** الموازين جمع ميزان او موازن واية الجمع مع
انه ورد في الحديث انه ميزان واحد اما للتعظيم او باعتبار الاشخاص ولكل مكلف ميزان
واحد غير الميزان الكبير اظهر اجمال الاحر وعقل المقام **قوله** الصبغة مصدر وصف به
مبالغة او تعذبه ذات فسطح **قوله** صيغ الافعال ورد ذلك في الحديث منها قوله
فبوضع البطافة في كفة والسجلات في كفة فطاشت السجلات فلي يقل مع اسم
اليه سي وقيل بل جعل كاش جواهر نورانية والسجلات جواهر ظلية **قوله** تتبدل
غلبة الهيئة الحاصلة من حساب وجواب بالعدل والصفحة بوضع الميزان واعطاء لكل
في حق حقه غير ظلم ولا وجه للقول عليه لانه امر ممكن اخبر به الصادق وصرح به في الايات
مع اجماع الامم فيجب حملها على الحقيقة **قوله** اوفيه اللام بمعنى في **قوله** فلا يظلم بيقص من
حصة او زيادة من نسبة او من ثوابها وعنايتها الموعود بين **قوله** من خفية فيباح
مفعول وعلى الثاني مفعول مطلق **قوله** وان كان متغال كجمل ان يكون للوصف
واستنباطا استنباطا **قوله** اذ الظلم اي ظلم انفسهم وغيرهم وقد قيل على ما يفعل به من
النقص والزيادة وفيه ان ربطا بين هذا المخرج عن تكلف **قوله** احضرا للجماع **قوله**
او من التوبة الى المفاعلة وما بعده بيان للركعة المفيدة في مفهومها **قوله**
واستنباطا اي وقرى **قوله** وجننا اي قرى قوله والضم للتمثال او للعد والثابت لكونه عبادة
عن الجسد **قوله** وكفى بنا حاسبين الباء زائدة وحاسبين مفعول كفى بين الحق والباطل

والباطل وبين الحلال والحرام **قوله** وذكر الى تذكر **قوله** او ذكر بالمعنى المذكور والمبين **قوله** وقدر
الوقوف ان النصرة كقوله تعالى يوم النفران وحينئذ فالباسب ان يرد بالضم اليه البيضاء
مبالغة فان اهل الكلمات مشغون مطلقا لكن الكل هم المنقون **قوله** وتعرض بان
المسكين غير مستغنيين **قوله** افانتم اي الفاندون في حقيقة وانتم لم بعد ظهور بركة فيكون
قوله باختيار الخ فان ما له جوانه اي ابنه لانه عام اهل في حقيقته يقتضي ذلك **قوله** في حقيقة
الخ وفيه تحقير من جهة الخسران وان الاستغناء نجاة بل فبذل عليه **قوله** فان التمثال صورة شبهة
تجلى في من تحذوقه تعالى فبعبارة الى عدم صلاحيتها للعبادة **قوله** وانتم فاعلمون
العكوف فنزل منزلة اللازم والعكوف للزوم والاقامة **قوله** معنى العبادة بعبادة بعد
من السؤل بحسب الظاهر وان الغرض التوبيخ **قوله** لقد كنتم احرور واللام لا الحارهم وان كيد
لفظ انتم لعمى العطف عليه **قوله** لعدم استناد دليله على خلافه **قوله** انه على حق واما ليس
كذلك ولا عبرة لا اعتقادهم لغايت ظهور بطلان على ان التقليد في الاصول غير جائز **قوله** ان
ام ههنا محتمل لان يكون متصلة في الاولى اية واحدة فحيلة تكون قربتها كذلك واعلم
رعاية للفواصل والافق كونها متقطعة وهو في لفظا ومعنى ليسوهم وبناهم على عقيدتهم
الفائدة فالمعنى بل استلعب لا غير **قوله** ومن السموات فالمعنى ان ههنا من غير شي
وسبق مثال **قوله** وهو اذ خرفان الاول لا يفيد الخرم على عدم كونه الثاني بل الهة لجوارحه
اما الثاني فيفيد انها تحذوقه فلا يكون ربا **قوله** من المحققين برولست مسلما اقول
بالتقليد **قوله** القصة الاحرف العسوية يقتضي العجب بالعبادة على الكيد المستلزم للسهولة
قوله واحد قال في كسر او قبل سمعوا واحد منهم **قوله** تعالى فجعلهم الفا قضيت **قوله**
كالخطام بمعنى الكسر **قوله** او جمع جذية بمعنى تحذور **قوله** للاصنام او للكنى **قوله** الا الى اي
الى ابراهيم فالغرض في الآية الى ابراهيم ايضا والتعذير لعلمهم برجعون اليه فبني جهم **قوله**
اولا انهم اي معنى تعلمهم هو لانهم **قوله** عند تحقيرهم الخ فيكون تعلمهم ح متعلق بقوله
فجعلهم جزاذا وذكر قوله الاكيد المهم لبيان الواضح فلا ذكر وجه ايقنه **قوله** تعذر
من فعل تحميد ان يكون موصولة وقوله انه لمن العالمين خبر الهاء او استغناء مية
وما ذكره استنباطا اي فهم من الايات **قوله** او يتوربط فيكون المدا والظالم لنفسه **قوله**
يصيبهم الخ تعذبه بذكرهم بسوء **قوله** فصح الخ لا يسمع اذ تعذر المفعول واحد متعلق
بالمعاني لا بالذوات اما اذا تعلقت بالذوات فتعذر الى مفعولين يقول سمعت بهذا
فاضادوا الاول يقول سمعت فضل زيد **قوله** اليه اي الى السماء لان الذكر يكون خ قيدا

وصفة ومقصود في التاليف هو القيد لا المقيد معه اما على الاول فيكون معنى الجملة مقصودة فلا يكون
سوق الكلام بل هو نسبة الذم **قوله** تعالى فقال له صفه **قوله** هو ابراهيم فيكون خبر مبتدأ محذوف
ويكون يقال بعنه **قوله** ويجوز ان يكون يقال بمعنى بسمي **قوله** تعالى على ابن الناس حال
اي ظاهرا **قوله** بحيث ينكس ان مراده بيان معن الاستعلاء في على هو استعارة بتجربة **قوله**
او قوله وتامه لا كيد **قوله** تعالى فاستلوه قدم جواب الشرط للالتزام **قوله** تضيهم له فصار
الكبير هو ابراهيم على كبره اياهم اما غير الكبير فنسب تضيهم لتعظيمه **قوله** تنسب خبر لان **قوله**
اباه اي الفعل **قوله** لبقية اي الفعل عن الكبير **قوله** فوض اذ ليس في الكلام لفظ مستعمل لا شتر
وانما هو اخذ من عرض الكلام وجانبه **قوله** لو قال لك يح فان البات امر للعاجز عنه كمنه
وابتات القادر لكن يريد ان يجر الكبير غيرة عندهم كما في المثال فهو لا يطابق الآية **قوله** او حكا
اي لا بعد عنكم ان يفعله هذا وانتم تدعون له اسند من الالهية **قوله** لما يلزم مصدرية
قوله جواره فاعل **قوله** معلق بقوله فيكون كونه فاعلا مستردا يكون نعم ناقلين ومعلقا به وهذا
حال فكذلك اما على سائر الوجود يكون ابراهيم الشرط للبتك والالزام **قوله** وما بينهما اي
فاستلوه **قوله** او الى ضمير معطوف على قوله اليه **قوله** او ابراهيم فبقية التفات **قوله** ولكن وقف
على بل فعله فالأظرب ح بناء على ما فهم من السجدة هم فعلهم وتوهم انكارهم لما ثبت
صورته بصورة جميع الوجود كذلك اذا اجتمع الى التكلمات مع ورود هذا الحديث
لان الكذب الصحيح كبره والانباء معصومون عنها **قوله** لا تظلموه اي نسيتوه الى الظلم
قوله اتقوا او اعدوا الى ما دلته **قوله** وانكسوا عن كونهم في دلبن لابرهم او انكسوا ظنهم
على رؤسهم فبالوا **قوله** وقوله لقد علمت يوافق جميع الوجود **قوله** وفري كسوا على
الجهول **قوله** تعالى لقد علمت أكد بقدر اللام لشتر ما به اياه منزلة المتدبر وقد كان مراده
التوبيخ لغيرهم بما يهملوا **قوله** على ارادة القول بقدره لكسوا فالبين لقد علمت فهو حال
ضمير كسوا **قوله** تعالى ما لا ينفعكم ان عبدكموه شيئا مفعول مطلق اي نفعا ما اذ خلاف
قوله تعالى ولا يضركم ان تركتموه فانما كونها جمادات وهو تعالى لانكار بعد اعترافهم
على اصرارهم بعد كونهم طمنا **قوله** تضيهم او افلا عقل لكم **قوله** ان كنتم تاصبر او معناه ان كنتم
فاعلين شيئا مضاف المفعول لبقية العموم فبقية تنزل سائر انواع العذاب منزلة العموم
مبالغة **قوله** والقائل فيهم رجل فقوله قالوا جسد لا تبسج غيرهم اياه في رأي الحق **قوله** تعالى
فلما جازمهم من اذنه لان الاودة سببا لوقوع القول في جملة **قوله** تعالى وسلام
عن ابن عباس لو لم يقل ذلك لا يمكنه بغيره **قوله** ما مودة مطوعة والتشبيه في سرعة انقباض

انقباضا واما قبول ابراهيم منها فيخرج على هذا اذا وادى جانبنا واما العاقلة فانبات ما هو من خواصها
استقارة كنيته وتخرج على هذا التشبيه يكون المراد منها بالاحراق والنفوس على الاحراق فانها تكون
برداستعارة بتجربة **قوله** مقام ابراهيم فعل وجهه هو ان كان بدل على الدوام فيقيد المبالغة بكلف
ابراهيم **قوله** واقفا هذا المضاف مقاديرها نفس البرد **قوله** وقيل انهم معطوف على قنن وقيل معنا
سلما مسلما من جنس البرد **قوله** حفرة شيئا فحيطا يكون موصفا بالعراق **قوله** الا وفاق جمع وتبع
فيل انهم فيها سبعة ايام لم يقدرا احدا من يهرب منها اني مغرب الى الهك المضاف لابرهم عم
اي افعل قربانا وذلك لما رأى حسن حال ابراهيم عم **قوله** اس ست عشرة سنة ومكثت وقولن
قوله على خلاف المعنى ولكن منها وكون الانقلاب دفعه مع انتفاع اسبابه وبالي عند احراق وتامه
فتاويلها بان اسنادها الى النار في زوالها في في هذا الوقت او بان ذلك كان قبل
قوله كونه هراجه **قوله** وقيل كانت له وبنا سبب هذا الوجه المبالغات الا لا خبر بقوله براد جنسه
نفسه بل هو اي كبره في عدم الضرا الكلية فينا سبب ايضا **قوله** كالبها مع كوالاواف **قوله** في السجدة
طائر بالهند لا تحرق بالنار **قوله** ويصعب قوله على ابراهيم حبسه بفهم منه اختصاص البرد به
فلو كان الانقلاب يعبر عنه وادان على قولهم على ابراهيم بقوله سلما فالاستعارة لكون موادها
واحد اذ لم يرد تعميم البرد وتخصيص السلام وقيل انه تعالى شرع عنها طبعها من الاحراق والحرق
اي على الاضاعة والاسراق وما بعد فيه فانها خارجان من حقيقة النار **قوله** اسد العذاب
في الاخرة بما لا يعلم الا هو تعالى وفي الدنيا بتسليط البعوض عليهم باكل ما هم **قوله** تعالى فبكت
عند رايه لتفقدتها معنى اخرضا **قوله** باركن فيها فبكت لم يقد باركن للبالغة كان تلك الارض تحيط
لبركات احاطة الظرف للمظروف وهي مستورة فيها **قوله** بفلسطين كورة فيها بيت المقدس
ولوط ابن اخيه يرون وقيل ابن عمر **قوله** فمنها على سبيل البدل **قوله** على ما قال حبب قال رب
يبالي من الصالحين **قوله** فيخص اي قوله تافذة على الوجهين **قوله** للتوبة في اختصاص المعطوف
والعينة سؤاله عن الولد او ما يحرق يعقوب في الولادة فلما يرد انه لا يجوز جاعلي ربه وعمر وكنا
قوله نقائمة بالمرتين وبابال الثانية باء **قوله** ليخونهم بعد علمهم **قوله** واصدا ان يفعله لكونه
الفعل اصلا في العذر فعند من الى المصدر ثم اصنف الما معطوله **قوله** وكذا كاي اصلها وان تمام
واي يورد **قوله** اللاتين الفا المصدر والالف المبدلة من الواو **قوله** لقيام المضاف اليه فخصه
قوله وذلك قدم الصلة فان التقديم يفيد الاختصاص وكذا اورد به بلام التخصيص ولم يقد
ابانا عابدين **قوله** تعالى ولوط بن عبد اذ كره **قوله** وبنوة لثمة اي كرم بالا وحر والنواهي **قوله** يعني للوطاة
وعبره ليصح الجميع **قوله** واسندع الى الواو المضاف هو الامل ويكفي ان يكون في رايه الاستد

الى العمل وقد يقال الى السبب فان للرببة ثانيا في تقييد الطباح الى الف **قوله** له اي عمل
لكننا شئ **قوله** في اهل رحمنا بان جعلناه منهم **قوله** اذ دعا الله على قومه يقول رب لا تخرج
قوله واليه الذين في سفينة **قوله** او اذ قوموا وكنهم **قوله** مطلوب انتصرا بان لوجه تقديرته بين معنى
ان مطاوعة وهو ان تصبر عليها فكذلك هذا لا حاجة اليه لانه القاموس لوجه منه بجاه واخلفه
والمناصب منها هو هذا المعنى لا الا لانه وقيل لا تقديره ونقصه فان تصبر من القوم الى اشارة
الى الانتصار للازم لوجه تعالى وليس كنصر العباد **قوله** والانتهاك مستفاد من كونهم قوم سوء
قوله تعالى اذ يحكان بدل منها **قوله** تدلت تعلقت **قوله** برعته تصبر ففتنت **قوله** ليلما يلا راح
قوله حكمهم اي الحكم الواقع بينهم فلذا جمع الضمير ويجوز رجوعه الى القوم **قوله** اجتهادها والكن داود
رجع عن اجتهادها الى حكم سليمان عزم واعراض سليمان وكذا رجوع داود عزم با بيان ان كوكبا
بوجه نسخ الثاني الاول قبل قوم داود عزم الحث والغنى فتنت وبما في ذلك وقيل انتقام
الاجتهاد واجتهادها كان في شريعتهم **قوله** في العبد الجاني حيث يدفع الى ولي اجتهاد او يغيره
وال في مبيعه **قوله** بعزم اجتهادها هو ان يضمن القيمة فينتفع بها المخصوص منه بآراء ما فاته
الفاصل من منافع العبد فاذا ظهر له **قوله** حكما وعلى تخصيصكم نعيم او الاول النبوة
قوله فيه اي في المجتهدين لا ياتكم لانه اورد في مقام المدح والامتنان والاكتمال بنه **قوله** وهو
في لف مفهوم اقول بعد تبين ان ليس بقول بالمفهوم يجوز ان يكون التخصيص لكون حكم
سليمان عزم اولي ويؤيد قول سليمان غير هذا ارفق لمن يذم منه كون مجتهد مصيب
لان اصابته هي لكون حكمه تعالى جواز كل شيء لا لانه في مذهب اي حنفية **قوله**
التقوال **قوله** على ان قوله اي على ان يكون تخصيص التفسير لكونه ذلك في صفه عزم لا لاجل
التخصيص عزم وعدم فهم داود **قوله** يتمثل بانعكاس صورة داود عزم الى الجبال **قوله** يخلق الله
فيها ما يخلق في شجرة مبرور وقيل يسرق معنى ان التبعيض من الساجدة لكن مجتهد من
التفصيل هذا المعنى غير مذكور في كتب اللغة **قوله** تعالى والظهور قد اجماع عليه لان تبينها
اغرب فيكون اول واخوف **قوله** او مفعول مع لقوله سبحانه **قوله** على الابتداء وجهه مخدوف
قوله على ضعف لانه لم يوكه بتفصيل **قوله** لانه اوقا ودين لهذا **قوله** فلو كانت الى اللبوس
قبله عزم فبطل عزم حصل الخفة والتحقيق وقد فعله م بلا لانه حيث لا ان احديده في يده ففاته
معجزة **قوله** وسر السر ونسج الدرع **قوله** متعلق بعلم فالعقل عليه لاجل **قوله** من سلك
من فوكه او من الدنيا سلك من كسيف وغيره **قوله** والضمير المستتر في ليجسكم تاويله مع فاته
موت سماعي **قوله** في صورة الاستفهام لان حقيقة الاستفهام منه تعالى في حال فبطل على

على المناصب والمباغة لان العدول الى الجمل الاسمية مع اقتضا الاستفهام لانها
الدوام في اودوام شكرهم وفي ابراهه بلى ووجه التمرة مباغة الخ لانه اودع للفعل في التمرة
قوله ووجه الاول اي قوله مع داود عزم **قوله** لان الخارق اي نفقه **قوله** نافع له فتناسب لاجل
التخصيص المداوم منها الغرض **قوله** بظهوره في الجبال اي لا يعود نفقه اليه فلم يناسب اللام بل مع
الامتنان فتقديره سخرنا الجبال مع داود **قوله** عدوهم من الصبح الى الزوال ورواها من
الزوال الى المغرب **قوله** رعا، ليشه في نفسها طيبة فلما فاته بوصفها ههنا بالعصف وفي سورة
ص بالرها لان الرعا، نظر الى ذاتها والعصف الى كيفيتها وقد فسرته مع الرعا، وبانها
لا يخالف اراذله عزم كالمقتضا فلما فاته ح ايضا **قوله** من ضمير المستكن في عاصفة اي عاصفة
حال كونها جارية **قوله** وكذا بكل شئ عالين منها على تعالى بالانما يعطي سليمان يبرز خصوصه
وشكره **قوله** من يغوصون وجابره بصيغة الجمع مع ان المفرد خفي **قوله** ومن عطف على الزبح
والتقدير وسخرنا من يغوصون من الشيطان وهي كلمة على الوجهين لا موصولة والمجتهدين
تخصيص بالمصفا وتعبيرهم بغير **قوله** واخترع الصانع الغيرة قبل ايام **قوله** والخاصة والخاصة
والقارورة من اعيانهم **قوله** لهم اي لاجلهم **قوله** حافظين سليمان **قوله** او يبروه في علمهم او مطلقا
لطلاق السؤال ورعاية للاوب **قوله** اولاده سبع بنين وسبع بنات **قوله** وذوب امواله
وتزريق جسده وجميع الناس الازوجية **قوله** تعالى من ضرب النوبين للتعظيم **قوله** تعالى من عند
صفه او مفعول ولرحمت العابدين يعني ان العابدين مفعول رحمة وقوله فانما ذكرهم
بالفاء في النسبة وفي الكشاف وغيره بالواو وهو الصواب اذ لا معنى للتقدير ولا يكون لقوله
تعالى وذكر ذكره وتفسير **قوله** وقيل ذكره بالكفا لانه جزم **قوله** او يكفر منه وفي بعض النسخ او
تكفر امته وله وجه **قوله** لما بهم اي متى وضجروا الشكبة الطبع **قوله** للمباغة لان المبالغة بنقد
وسعه في العقل **قوله** اولاده اي مكان الغضب ح من اجابتي **قوله** لن يضيق كما في قوله بسط
الرزق لمن يشاء ويقدر **قوله** اولى نقص وورع ابن عباس رضي الله عنه **قوله** من القدر لا من
القدرة لان قلن عدم القدرة كقرا قلن عدم القضا، والتضييق فليس يذنب **قوله** فري
بالشديد فانه مخصوص بمعنى القضا، **قوله** اولن تعلى فيه فان اعمال القدرة سبب لها
فيضع علاقة الهي زوالا غير المفاخرة **قوله** سبغت الى وهم لم يروه بالبرهان كما قال ابراهيم عزم
هنا بلى كم رده باله ليل **قوله** وقرى يعقوب والمعنى واحد **قوله** الكدبرة مكانها على
قوله بانه لاله فانه مصدر رتبة اي بمعنى اي لكون نادرا لمعنى القول **قوله** وفي الامام هو محقق
عثمان رضي الله عنه **قوله** فلذلك اخفى الاضطر، حاله بين الاظهار والادغام واخفا، النون

تغفلها على حاله شبهة فادغامها في اجسام وتوله فذلك يعني لما رسمت بنون واحدة والرواية
على ضم الالاء مشقلا وتحتف وسكون الاخر اضطر الى الاخفاء فكأن هذا الرسم لاجل الالاء
عليه فلا يراد ان التعديل غير صحيح **قوله** مع حروف الغم وهي التي يخرجها الغم لا الشف ولا الحلق
وغرا ابن عامر معطوف على اخفي **قوله** وهي وان كانت جواب ما يراد ان الفاعلة حذف حروف
المفارقة لافاء الفعل **قوله** ادخ اسهل واولى **قوله** ولا يقدح فيه اي لا يحدف وانتاع الحذف
في تنجاني لحرف اللبس الظاهر انه جواب ما يراد ان سبب الحذف الاجتناع مع التعذر
لحذف فيما اجتمعا والاول مضوم والثاني مفتوح فعلم ان اختلاف الحركة فادح ولعل المراد
ليس كقول المصنف لكن يراد ان اللبس بالماضي ومثل تصدي غير خارج في لغتي بينهما
حتى تم الثاني **قوله** وقيل هو ارفق الالام **قوله** الى ضمير المصدر اي في النسخ **قوله** لا يستند الى المصدر
اذ لا يكون ح للكلام ح معنى **قوله** والماضي لا يسكن اخره بل مبني على الفتح **قوله** خبر الواردين اليه
بعد فتاى الخلق **قوله** فلا يابى به فهو استسلام او تقويض بعد السؤال للادب **قوله** الى اصطناع
للولادة فعينه له لاجله **قوله** بعد عتق وانما لم يقدم اصله على وينا مع تقدمه طبقا نظرا
الى المعصود الالام وهو المسؤول عنه **قوله** اول ذكره بالتحسين خلفها فهذا وان لم يبال لكن
ذكره تعالى امتنانا **قوله** بوجده عضوبة **قوله** تعالى في امجاد ظرف لامفعول **قوله** تعالى رغبا ورها
طبعها وحرف **قوله** دور وغيب اي يعني انها مصدران في موضع الحال يحذف المضاف او جمع
راغب وراغب كخدم في دم فلا حذف ويجوز على الاول كونها مفعولا لاي لرغبة فيه
تعالى ولا رغبة فيه في الثواب او في الحظ **قوله** او عقاب او النار **قوله** تعالى وكا نزلنا النار فاحسب
التقديكم للاختصاص ورعاية للفواصل **قوله** تحبين متواضعتين **قوله** والمعنى اي يعني ان قوله
انهم كانوا يتقديرون لانهم وما بعده عنده **قوله** تعالى والي اي لم يذكر باسم لدلالة الوصف
على المدح **قوله** احصت من احوال النكاح على تسيم كونه سنة في دينها لعلنا نذكره لوضوح صحيح
فصله وكذا نذكره في سبب ذكره في مقام المدح ثم هذا التفسير لا ينجح ان يراد من الفرح
جيب القمص كونه ابلج ولما ان التبع كان فيه في عيني دفع ما قبله في الروح عبارة عن الاصاب
مرتم والرفع يتعلق فيها بحذف وتاثير الضمير الرجوع الى الذات وان كان الرفع حقيقة
الى الفرح ولذلك ذكره في اية لغير **قوله** هو يا حرا بلا معذرة الوطى وحطط الى او من جهة
وبوافق ما في صورة حريم ويجوز ان يكون الاضمار للشراف **قوله** اي قصتها المستكرمة بينهما
قوله او حالها ولادتها اياه يجب عليكم الخطاب لانه محرم مطلقا او للمؤمنين منهم او لجميع
الانبياء **قوله** غير مختلفة اي بلا اختلاف كلمتهم بل كلام مجمعة على التوحيد وبلا شركة شريعتهم

غير شريعتهم وانما ما اياهم يصح انبأه ايضا وفي بعض النسخ اولام ركة وله وجه اما ما في بعضها
اذ لا فاعل معزلة **قوله** صرف الى الغيبة الثفان هذا على كون الخطاب السابق عاما للكفار **قوله**
تعالى وانا بكم معطوف على الجملة المتقدمة **قوله** لسعي يقال سعى ذنوبه اي بظهور وبشهره **قوله**
اي سعى فاعلم الى غيرهم واذ الانساب بانها سبب بانها سبب **قوله** في كل النبال الى غيره تعالى نوعيتهم
قوله استعبر لمنح الاستعارة تمثيلية شبهة حال منح الثواب بحال كثران السعي في التقصير
والعذر والاضطرار كونه في راء سلفا فان كثران السعي وجوده كسب لمنح الثواب **قوله** النكر
لا عطائه وعلى هذا فيدرك كور **قوله** تعالى وانا له كدبان ونقيدكم بما روكم ومبالغة
قوله لا تضيق اشعار ربنا ذكره **قوله** او كحياة كان الانسب ان يقول ايضا اوليها
لانه معناه بقم الساعة ولا شك في التسامع الجراء قبله **قوله** ولا وصله كحياة بها ايضا
اولا شك وبعضهم ونذا منهم ح **قوله** وهو مبتدأ اي جملة انهم لا يجمعون **قوله** او فاعله لانه
بمعنى المستعج فاجتنب الى الفاعل وعلى الاول يكون مستغورا جاعلا الى المبتدأ **قوله** خبره اي ضرام
فهو المبتدأ ح تقديره حرجوعهم وامنة **قوله** او دليل عليه اي على المبتدأ يعني ان حرام
خبر المبتدأ المحذوف يدل عليه فاعله خبر تقديره توبتهم حرام ورجوعهم اليها هذا غاية ما
ولا يخلو عن شيء **قوله** اولانهم لا يبرجعون عطف على قوله رجوعهم الى التوبة **قوله** وحام على
هذا الوجه خبر مبتدأ محذوف **قوله** ذلك اي العذر الصالح والسعي المكور حذف لدلالة ما
قبله **قوله** ويؤيده اذ لا يبرح من تقديره مبتدأ لما قبله **قوله** وقيل حرام عام بطريق استعارة
الصديقين للاخر **قوله** انهم لا يبرجعون على المعاني المذكورة **قوله** باجوج وما جوج اي سراج
ما جوج وما جوج بالثمة وشكر اسمان اعجابا **قوله** لقيلتين يقال الناس عشرة اجزاء
سعة منها باجوج وما جوج **قوله** اي بسم الامتناع ارامناع الرجوع الى التوبة وكثرة
او اجزاء وقوله اي الهلاك بيان لقوله او ينجذوف والدال عليه قوله تعالى اهلكنا ما با
على المعنيين المذكورين وقوله اء عدم الرجوع بيان لتعلقه بما رجعوا وهذا انما يصح على
تقدير لانهم لا يبرجعون او على تقدير تعلقه بما قبله يكون المعنى تمتنع عدم رجوعهم للجزاء
الى قيام الساعة **قوله** ويحيى حتى التي يحيى اي حتى ثمة اقام حروف جرح وحرف عطف وحرف ابتداء
اي مبتدأ بعده بحرف وبتن نف نذر على الاسمية والفعلية كما هي هنا وكلها لانتها الغاية
قوله اجمية الشريعة مع ما في خبر **قوله** او الناس اجملة على الوجهين اما حاله او عطفه **قوله**
نشره ونفع من الارض ومنه تحب الفلك ونقطة كل لها لغة في الكثرة **قوله** وغري حث
ويؤيده في ذاهم من الاجداث الى ربهم ينسلون **قوله** تعالى واقتراب معطوف على الشرط

قوله تعالى ش خصه فاخته لشدة اليوم **قوله** جواب الشرط ولا بنا فيه نصبه الى قيام الع
اذ هو حاصل المعنى وان جعل اذ الباقى طرفا واللاحق مثله اذا السبع واقف لكان محبا
قوله فافاجأت الفاء لا ولا يكون بدلا حتى يلزم الجمع بين البدل والمبدل منه **قوله** او بهمهم وعلم
الوجهين فالابصار مبتدأ وش خصه خبر **قوله** واقع موقع الى فيكون وانج مله ابراهيم خيفا
ولو جعل استئنافا لكان اظهر **قوله** تعالى قد كنا في الدنيا في عقلة من هذا اليوم **قوله** بل كن
ظالمين اضراب عن اخبار كونهم في العقلة او عن كونهم في العقلة لانهم كانوا يعرفون **قوله**
وعلى هذا الى على تقدير ان يراهم بيس واعوانه بجمع الخطاب لغير المشركين ويحتمل ان يرا
الاو ان فقط بتخصيص الخطاب للمشركين كما هو الظاهر ولا يمنع ما روى لان ذلك فيهم
ابن الزمعي وجوابه عن بقوله بل هم عبدا لليطان تنزلا عما روى انه لم قال له اياهم ملك
بلغه قومك اما علمت لما لم يعقل لكن هذه هي لف الذنوب الحق من انه ما علمه ولما قرأ على هذا
قوله تعالى ان الذين سمعت لدفع يومهم العموم **قوله** ما ولا يمن من يختص بالانوار فان ليس كذلك
فيراو المعبود حكما فقط **قوله** او بما يظهروا المعبود والظاهر والحكي يشمل الاوثان والانبيا
ايضا ولا بنا سبب قوله عم بل هم عبدا لليطان **قوله** فقال عم بل لكل من عبدين من الرزاقين
تدفع اذا المفهوم منه دخول الانبياء والاوثان ومن الاول عدم دخولها وارادة المعبود
الحكي **قوله** ما لا يجوز هذا على كونه ما لا يمن واما التخصيص فهو على كونه ما لا يجوز اذ جسد يدخل
الانبيا في صرح بالاية وقوله في خصه لادبيان والمراد بالجوز الجوز الواقع في قوله وفي
تعبودهم كونه المراد ما في حكم معبودهم لا معبودهم ظاهرا كونه حقيقة حتى يشمل الانبياء
فهذه الاية تبين ان المراد بالمعبود الجوار اذ لا فائدة له بغيره لعدم دخول الانبياء او التخصيص
فيه ان المفهوم من الرواية الاولى هو عدم دخول الانبياء فلا حاجة الى التخصيص **قوله** ما يرد
اليها فلا يقال له حسب الما هو في النار فاقبل في سم حطت غبه **قوله** او يدل في حط وكوز
ابدال الجدة عن المفرد اذا كانت في حكم المفرد كاجلها **قوله** وجسد يجوز ان يكون تعبد والمفرد
معزوف **قوله** تعالى لو كان هؤلاء دل ان التقدير انتم لها وارادوا مع هؤلاء **قوله** لان المؤخذ
لان المراد بالورود والدخول والعذاب لا كما في قوله تعالى وان منكم الا وادوا وذلك لقوله حسب
جهنم **قوله** تعالى كل فيها اي كل من العابد والمعبود **قوله** وهو من اضافة ويجوز ارجاع ضميرهم
الى العابد من كونه ضمير العقلاء او الى العاقلين على ارادة العام **قوله** ان اريد بما يقصدوا لانهم
وكذا ان اريد العام كمن ويجوز ان يكون المراد بالانسان فيسألون وهو المناسيب لورودهم
قوله من الهول او من الاثين او العراخ وهذا النسب لما قبل او معناه لصورة حقيقة **قوله** خضلة

مطلقة او المنة **قوله** سبق لها لغة قبل الابعاد وبعد القرب فيفهم انهم يردونها اولاد لما كان ذلك
مطلقة ان بناؤها دفوع بقوله لا يسعون الاية **قوله** للاختصاص ولرعاية الفاصلة **قوله** او ينج
الموت اذا استقر ابل الجنة والنار في موضع جابر بل عم مع الموت في صورت كبش فينبغي ان ياتي
بالجنة خلود فلا موت ابدأ وكذلك لا يراد **قوله** مهيئين على ابواب الجنة او عند خروجهم من القبر
قوله وذلك لانها اي الشيا **قوله** كطبا كطلى الطلوعا فالسجل اما مفعول على اوقكم مقام فاعلها والاما
للتعبد والكبار مصدر كطلى الاجل ان يكون محفوظا ويمكن ان يجعل المعنى كطلى السجل المخصوص للكتابة
لا مطلقا فالسجل مفعول والكتاب صفة للتخصيص **قوله** او لما يكتب فالكاتب بمعنى المكتوب
في السجل مفعول على كذا الاول وقد يجعل في علالة اي كسنة الطلوعا واخفا في المكتوب في العالم
صفة وج لا يحسن التشبيه او المراد من الطلى مقابل النشر ثم قوله كتب فيه معطوف على يكتب
ولا فائدة له كونه لانه ليس وجهها مستقلا والفرق بالمعنى والحال **قوله** اي المعاني الكثيرة المكتوبة
او الكتب ليس الا بجمع ما هو بمعنى المكتوب **قوله** وقيل السجل في اللام زائدة والكتاب بمعنى المكتوب
وفيه ان معنى اما على كونه المتسببه انهم واعرف وكلها مقتودان ههنا اذ لم يعرف هذا الملك
قوله او كاتب فيه ان كتابه عن معروف ولم يشتهر هذا بينهم ولو سلم وجوده فيه وعليه
ما يرد على الاول **قوله** او جمعا على اختلاف القبولين في ان الثاني اما ابي والمعدوم او جميع الاجزاء
المفقودة **قوله** وما كونه اي مترا بآنا اول خلق نعيده او مصدرية اي مثل يردنا اول خلق نعيده
وكل منهي محتمل على تقدير فعل بفسره نعيده وعلى عدم تقديره ففيه اربعة اوجه والكاف
منصوب على المصدرية للمقدرة في قدر والا فلقوله نعيده وهذا محتمل على كون ما موصولة
بان يتعلق به لا يقدر والتقدير كذا نعيده اي الذي يردنا **قوله** بفسره نعيده اي نعيده
اول خلق كما يردنا او كذا نايه **قوله** متعلق على المفعولية لمجرد وف لا بقوله نعيده لانه مشتغل
بضمير راجع الى الكاف بمعنى المتدبر **قوله** ظرف ليدنا اريدنا في اول خلقنا آيات **قوله** احوال
من ضمير امر اي يردنا حال كونه اول خلق **قوله** لانه اي قوله بفسره عدة منه تعالى بالا عاوة
فيكونه بمعناه **قوله** فاعلمين ذلك لانه اوفى ودين **قوله** فعلم من بعد الذكر الظاهر ان
معناه من بعد كذا بنينا فيه ومعنى التعدي مع كونه جميع كلام الله تعالى قدني اما كسب الكتابة
فهو ظرف لكتب او بحسب الارسل ان كان كتب بمعنى اثبتا وح فيحتمل كونه ظرف
صفة المذمور **قوله** ارض الجنة فعني يربها نبوي لها تعالى الوارث وعلى الثاني يتولى بالانفاق
عن غيره في الوارث **قوله** كانوا يستضعفون وهم بنوا اسرائيل **قوله** فيها ذكر واد الوارث
لا سعادتهم في الآخرة وهذا كاف وان لم يسعد الكفر **قوله** معاشهم في الدنيا يخلصون

العصر الاول هو الذي يكون عليه عباد الله
في الدنيا هم شركاء المصطفى مع المعصومين في
القلوب عند اعتقاد الخلق لهم اوصاف افراد
المصطفى اليه في المعصوم والتعجب من رتب
الابهام يكون عند تردد الخلق في النسبة
بينهم

بالانبياء من العتق والاسر **قوله** وذلك لي بيان لصحة الفقر الى المراد قصر الوحي المقصود
اصالة لا مطلقا ويحتمل ان يكون المعنى ما يوجب الى ذكر الاله او القصر قصر قلب او قصر عينين
وكذا الحال في القصر الثاني اذ له تعالى صفات كمال غير توصيه **قوله** لقصر حكم **قوله** اي الوحي
على التوحيد وفي الثانية الاله على كونه واحدا اوج ما في كليهما كافه ويحتمل ان يكون حيا
او كليهما موصولة **قوله** فخلصون المراد لازم الاسلام والاظهار ان المعنى متفادون
لما يوجب من التوحيد **قوله** او حفر فخره لكثرة استعمال اذن في الاشارة **قوله** مستوفين حال من
ضمر المني طين **قوله** بما اعلنتكم به ما كان او ما امرت به وعدم قبولهم كان عنادا
او اذنا اى بمصدر محذوف وماله هو الاول **قوله** او من الحسد او من العذاب **قوله** من الحسن
يقال في صدره اخذ الى حقه وجمع احسن **قوله** لعلنا نضربكم الاول عدم العلم بوقت
ما نعدون فانه مذكور **قوله** ونمنع الى اجل ليكون ذلك حجة عليكم ولم يات بهذا لعل
لتقدير هذا الحكم عندهم ايضا **قوله** انقض بيننا اى لا انا نعمهم وانما ابرهم واحسن
او هذا ارشاد الله الى الدعاء وعلى الكفار فبعد عوف فخلص من اذاهم باهلاكهم **قوله**
بالعدل الى لا بالفضل فلا بد ان فعله تعالى كله حق في الغاية في ذكره على انه يكون
تاكيدا لما في النصيح من المبالغة كقوله في عكس ويقولون الانبياء بغير حق **قوله**
لا تسبوا العذاب بالقتل والاسر كما في بدهر لنصر عليهم **قوله** وقرئ رب بالضم على انه
علم مفرد معرفة لا مصاف تعالى وربنا الرحمن الظاهر ان الواحالة لكنه اظهر في مقام
الاضمار تعظيما يوصف تعالى بالهوبية وعما كونها عاطفة يلزم عطف الاخبار على
قوله من حال بيان ما اوكذبهم على الله تعالى بالشرك والولد وعلى رسوله بالكذب
والسحر وعلى القرآن بالسعر بالمثل **قوله** تخفف الى تضطرب وتوكل **قوله** وان الموعدة
من العذاب بان يكون شوكه لهم اى اخو **قوله** وصا في اى صا في الله تعالى في اذ اللام
اى برحمه او صا في كل بني على التنازع فيكون على حقيقة **قوله** سورة الحج **قوله** تعالى ان زلزلة الحج
استئناف او تقريره فان زلزلة الحج **قوله** تحريكها للاشياء اى التحريك السبب الساعه
فاضيفت اليها اضافة معنوية لا وجه لكونها مخصصة كونها معنوية بهذا الوجه بل هي
كذلك على الكل فان اضافة المصدر مطلقا معنوية ذكره الشيخ الرضي وقال المصدر غير الصفه
وان كانت مضافة الى معموله **قوله** الى الطرف انت عما كان في قوله يا رب اللل لكن
هنا من لم يعقل بالاضافة بمعنى في يسأل الى الاضافة بمعنى اللام ولا حاجة اليه
اذ الطرفية تنسب الى الاقتصار فيكون بمعنى اللام **قوله** وقيل هي الحج وعلم الاول يكون

سورة الحج

يكون في الحقيقة في الك ف روى انما نزلنا ليل في عزوة بني المصطلق فلم ير الله بكيا من
تلك الليلة اقول هذا بيان ما ذكره من كون هذين الاليتين كيتان تعالى شئ
عظيم ايمه كانه لا يكتنه عنه عظمته **قوله** فينبهوا اى في حوا **قوله** ويوم منتصب بتدبر هذا على كونه
الروية بمعنى الابصار اما على كونها من افعال القلوب فيحتمل نصبه بمصدر مثل حاصل وجلة تدبر
مفعول بان لما **قوله** بحيث اذا وهشت التي ان كان الماد بالزلزلة ما في غير الطلوع فهو واضح بكل
على الحقيقة وان كان ما في القبة فهو فرض ويحل على الاستعارة التمثيلية **قوله** تعالى ونفخ اى
بغير نام **قوله** وترى الناس يحطاب لبعضهم بعضا واما كونه للرسول بفوت نكته العدول من
الجميع اليه فاذ بهتهم اى اغت بهم واخط بهم **قوله** كانهم سكارى بهذا سب لكون تدر
بمعنى تقم ويحتمل ان يكون بمعنى نظن والتقدير نظنهم سكارى حقيقة وليسوا كذلك قوله كانهم
بيان الى صدر المعنى **قوله** من ارادك الحج اى من التلاني او المريد وعلى التقديرين بالرفع والنصب
والمعنى اما على الاول فيبان التقدير وتدر ايها الرجل الناس فاما سكارى فخذ في الغافل
الى الناس بالرفع والتقدير وتدر انك الناس سكارى فاستدل الى الكافي والناس منصوب
او التقدير وتدر الزلزلة الناس اياك سكارى فاستدل الى الناس **قوله** الجا عه في الناس
قوله واوداه اى لفظ تدر **قوله** كل احد على غيره لانه انما هو بالنظر الى مشكله واوداه فلا يكن
الا بالنظر الى غيره وهذا على كونه اللام في الناس للاستغراق ومن حبب الانبياء والمافصح
ان يقال راي جميع الناس جميعهم سكارى اذ راي كل واحد غيره **قوله** اجاء لسكر حجر العلق
اذا الصفه كبح عما فعل اذا كان معناه المافات والمكاره كقننى وموتى وحفى وكذا اسكرى
وحضى وبني اى وحال ان الاية الحج **قوله** واصله العور عن اللباس وغيره ولذلك يقال اود
لمن عور عن التسخر **قوله** تعالى كتب عليه اما على حقيقة او بمعنى قضى **قوله** تعالى نضله عن الجنة
قوله ضل من ان كانت موصولة او جواب له ان كانت شرطية **قوله** فان الله ورحم يكون
ضربا ويحتمل عكس اى حق انه نضله **قوله** فانه يكون بعد تمام الكلام ولم يتم بعد اذالم كى فخره
فيلزم عطف الجملة على المفرد كن قبل لكن هذا جائز ذكره الرضي في تدرجه بل يلزم ان يبقى ان
بدا خبره بالبس بصلح سور الجملة المصدرة بالفاء الا ان يرجع ضميره الى الهى دل ويكون
توليه خبر ان والمعنى كتب الى الهى دل من تولى الشيطان فلا عار اصله **قوله** في حكاية المكتوب
اذ حشر يكون ابتداء كلام ولا بد من حفظ صورة ما يحكى او اضرا القول اى كتب وقيل
قوله بالحمد على ما يودر اليه والدعوة اليه **قوله** تعالى ان كنتم اوردى بان الدلالة على الك وكلمة
رب تنبؤين التحقير اى الى انه لا وجه للرب لوضوح الايات **قوله** من امكانه الاولى ان يقول

ومن وقوعه ايضا لكون محل ريبهم بعد الامكان ايضا **قوله** كالجلبس والجلب **قوله** اي فانظروا
في يدى اى هو دليل الجوار اقيم مقامه **قوله** او الاعدية وجميع الانا ص وان كانت موجودة
فهيها لكن اكثر الاراضى **قوله** قد زنا يوضع او لم يوضع كونه من بها لها في تلك الحالة **قوله**
مسواة مستوية الخن ومعدلة في الصورة والقامة وغيره وهذا باعتبار
المأل او بان المصنف يكون متفاد فيستع ذلك تقادد الناس فيها **قوله** او تامة
اي تامة او غير تامة كما في السقطا ولعلنا متخوف منها وهذا باعتبار المال ايضا **قوله**
او قصور في ثياري مانا **قوله** وغير مصورة او لا هو قبل خلق الاعضاء فالانسان قد يجهل
على مصورة بهذا التزيين قدرنا من رة الى انتفاع المانع في الفاعل واذا ثبت قدرته تعالى
وقد اخبر بوقوعه فينبغي الرب **قوله** وان ما قبل المانع الى انتفاع المانع في الفاعل **قوله** وقرى
ونفس بعضه قوله لم يتلفوا **قوله** وكذا قوله لم ينجكم عطا وعلى فراءة الرفع كلام مستأنف
احضار **قوله** حال من غير الخطاب مع انه جمع **قوله** تعالى لم يتلفوا او رد اللام ههنا
على القوا بن فيها قبل انما على الرفع فلكون الغرض هو البلوغ الذي مدار التكليف عليه **قوله**
الثاني فلان يكون القوا في الارحام والطفولية لاجل البلوغ فلم يورد فيها اللام اطلاقا
الذلك ويجوز كون التقييد لم ينجكم ليتلفوا استلزم كما فعله في سورة المؤمن **قوله** جمع
سنة يعني ان له مفعولا لكن لم يستعمل في الصانع انه جمع لا واجله وان كونه جمع سنة
ضعيف لان فعله لا يجمع على افعالها **قوله** فاما انهم فاما هو جمع في الضم والكسرة وفيه ايضا انها
واحدة جاء على بناء الجمع **قوله** في الامور لا في احوالها **قوله** في المقتدر وكل من الاعضاء فلذا لم
يستعمل مفردة ويجوز ان يكون الجمع لكون الضمير جمعا فيحصل النقص **قوله** في الاحاد على الاحاد **قوله**
او قبله اي قبل البلوغ الى ارض العلم بقرينة ما بعده **قوله** اي يتوفاه الله فغيره في النفاث
من التكلم الى الغيبة **قوله** والحرف والعقد والكبر **قوله** تعالى سبب التنوين في سبب
للتشكيك والافراد والاستغراق المستند من وقوعه في سبب التنوين في اللغة والظاهر ان المعنى
ينبغي عقله بحيث لا يتغير على علم شيء بعد ان كان يعلم لانه منسب ما علمه وهذا اذ خرج من
المبالغة **قوله** ليعود كهيئة الاولى او اللام لام العاقبة كما في قوله الموت وابنوا الخراب **قوله**
استدلال لان في لف الاول فانه كان من حيث الازدياد والرفق في هذا من حيث
الانحطاط والتدنى **قوله** تعالى وترا ما متعد الى مفعولين او بجمع الاربعة فها مئة حسنة
حال تركت بالبنات والاحسن ان يراى الحركة في الكيف **قوله** وانتجت من اى جانب كان
قوله اي ارتفعت من جهة الفرق في الصحاح ان رب بمعنى ارتفعت **قوله** لعلهم يربكوا

بجلا في الاطوار الان في اول ظهور دلالتها فانها بعث بخلاف الاولين **قوله** وكومها هذا
فيكون اول وبالقبول اخر **قوله** اي بسبب انه لا انب يكون المقصود ان الرب كون
التقدير تلك المذكورات دليله وشعر بالذات تعالى هو الحق في الموت وقدير مطلق **قوله** على احيا
كها وعيا سائر المحكات لكن المقصود هنا في الرب في البعث ذكره وان فهم في قوله والا
لما احصى الخلقه **قوله** تعالى وان ال عت ائمة الظاهر انه معطوف على المجرور وبيان ففيلان
يكون المذكورات بسبب ان ال عت ائمة غير موجه الا ان يكون عطفا بل حال اى والحال ان
ال عت ائمة واما على جعل الباء محذرة كما ذكرنا فوجه جدا **قوله** تعالى لا ريب فيه خبر بعد خبر
او حال **قوله** من التقدمات الانضمام الى انقطاع النفاذ في سبق يدل على ان انسان ال عت وهذا
المعنى على ما قلنا لا على السببية **قوله** تعالى من في القبور الى الان لان غير نجس في القبور
وتخصيصه كونه الكلام فيه **قوله** تكبر لقوله ومن الناس للناكيد اى لاجل **قوله** ولما ينط بدي
بشيء جعل المكر سنوابة وقوله من الدلالة بيان **قوله** على انه لا سند له متعلق بالدلالة
قوله من استدلال او محي فان بقي هذين المعنيين السندين لم يذكر في سبق فلا يكون
مكررا نظرا اليهما والاستدلال ما ظاهري انتهى لانه يرد الى العلم والكتب الى الوجه **قوله**
او الاول يعني ليس تكبر في الاول في المقلدين بالكسر حيث قال ويتبع وهذا في المقلدين
بالفتح ويؤيده ما قبل نزلت هذه في الجهل **قوله** العلم الظاهر في الضرورى **قوله** وهي العطف
كناية عن التكبر النفي اللغوي والعطف ايجاب ولا يوجب لانه لا يوجب التكبر عند الاعراض عن الشيء
عادة فاريد لمزومه وصار كناية وقوله تعالى ثانيا عطفا حال **قوله** او موصفا عن الحق في كناية
ايضا **قوله** مانع لعطف اى ميله ومجته **قوله** على ان اعراضه الى قوله خروج من الهدى الى الضلال
جواب عما يرد ان كونه هذا لا يوجب دلة انما هو بعد كونه مهتديا ويمكن ان يوجب بان التقدير
ليدوم على الضلال **قوله** الممكن فيه جعل التكمين بمثابة الحصول **قوله** وانه من حيث هو جواب
عما يرد وما كان عطفه في ابدال الضلال وعلى ما ذكره في اللام لام العاقبة **قوله** وهو ما اصاب
من العتد **قوله** تعالى ذلك بما قدمت يداك استرة الى تعظيم الموعدة به وتوبيخه وتخطب لزيادة
التبعية الموجب للتهديد الشديد والمقتضى للجزا لأكيد **قوله** اقترنته اى التسمية من الكفر
فتقديره في زحمة لانه اكثر الافعال يزاول بها **قوله** تعالى وان الله عطف على ما في اى
وبان او حال تقديره وان ان الله **قوله** ليس بلام بل تعد هذا المقضي العدل فيظهر
السببية **قوله** والمبالغة اى المبالغة المستندة من صيغة المبالغة والنفي وان كان واخلا
عليه فيقيم نفي مبالغة العلم لا اصله لكن هذا غير كلي بل ان اعتبر العتد في الكلام او لا ثم وحول

التق كان واردا على القيد وان عكس كان القيد واردا على التق كما هي هنا فالقيد في الكلام
عنه تعالى بطريق المبالغة **قوله** لكثرة العبيد فلاحسن ان يقال لانه قليل الظلم منه تعالى
غير واضح فارد بيان المبالغة **قوله** تعالى وان اصابت فتنة في نفسه اذ ايله اذ ماله انما
غيرها لا بالشر لئلا يستلزم الابتلاء المقام وفيه ايدان بان ما يصدر عنه تعالى ليس لغير
قوله تعالى حسد الدنيا جملة من انفة **قوله** عصمة نفسه من القتل واهله من الاسر وما لغير الزهيب
فهذا حسد الدنيا **قوله** على الفاعلية لا انقلب ولما ورد ان الدائق الضمير كما في ايمان قال
ووضع الظاهر في او على انه خبر محذوف اي هو خاسر الدنيا **قوله** تعالى وما لا ينفعكم بما اتاكم
او ايمانها ما وقيل لانه على استقلال كل من الوضوعين في ذم موصوفه وفيه ان الاستقلال
ممنوع فان يجرد عدم الاضرار لا يستلزم الذم بل يستلزم المدح ان كان نافعا **قوله** لا ينفع
بنفسه ان عبده وقوله بنفسه لانه ليس بسبب غيره حيث يفيد سببا له خول عبادة
النار وقد يقال بهذا عبارة عن عدم القدرة اصلا فان التبعية بها عن جميع الانا كالتبعية
بالسما والارض عن جميع الاحكام **قوله** تعالى ذلك هو الضلال الى الله عاذ بسبب الضلال
قوله من عار من عارة ملكية بايات لازم الى البعد للشيء به وهو الله **قوله** يكون معبودا
فيه اشارة الى تقى مخالفة ما سبق فان الفرض نفسه وههنا بالسياسة وكذا في قوله يتوقع
لح اشارة الى ان النفع يجب زعم العابد لا بالواقع وما سبق يجب الواقع **قوله** تعالى اوت
من نفعه كونه اقرب اما كون النفع قريبا كسب زعم العابد وهذا تمكيم واستهزاء والاف
بمعنى القرب **قوله** يعني يزعم فتعني معنى افعال القلوب وقوله والزعم قول مع اعتقاد
لا فائدة لذكره **قوله** او داخل اي اللام داخل فيكون ما بعده مقول القول واللام
للابتداء ويذكر بطريق الحكاية لا بالتعليق وعلى هذا يكون اللائق كمال الكافر بحزم بالفرد
وعدم النفع ولا معنى للاقرب لانه لا يبيح شك حين يرى في القندا استغفاره بر اي
بمعبوده **قوله** او مستانقة اي جملة الداخل عليها اللام لا متعلقة ببدعو فقله ذلك
هو الضلال جملة معتزلة حين بين المذكرة والمؤكدا وورد لان فيها تأكيد ايضا وتزيد
ومن مبتدأ الخ على كلا الوجهين اما على التعليق فان كان من المنع الى مفعولين
فذلك لا لا فوله لبس المولى كلام مستانقة **قوله** تعالى وعملوا الصالحات من الفرض والفطر
قوله والضمير لمن وعلى الاول للرسول **قوله** فليستقصي الخ والمادة ان ليس في يده الا ما ليس
بذميب لما يقتضيه وان الاراف هذه اللئال الابشية وقوله والمبانيع جزءا ناظر الى
القول الثاني وقوله حتى يمد جهلا مولول قوله بسبب **قوله** تحصيل رقة باراله عليه

عليه **قوله** على الاول اي على مدح الجمل الى السماء بيته لمث بهته الكبد في كون كل منها مقدره
والقيد بالاول لان الثاني تأكيد حقيقة وان لم يتحقق منه وقيل انما سماه استهزاء لانه لم يكده
محسودة وانما كانا لنفسه **قوله** يحفظ ما مصدرية والمادة اي صلا بالمصدر **قوله** من نصر الله او وصول
الرزق **قوله** في قوم مسلمين او في المشركين يريدون انبائهم ويخشون ان لا يثبت احدهم
قوله ومثل ذلك الانزال الظاهر ان حراة مثل انزال الايات البقرة انزل كل القرآن قبل
الكاف فحق واقعي منها في مثل هذه عادتهم وح ذلك اشارة الى مصدر انزل والمعنى انزلت
القرآن كله وبما في عنده ايراد الضمير في انزاله **قوله** تعالى ايات حال من الضمير بيات صفة
قوله ولان الله ففعله محذوف وهو انزله ويجعل ان يكون ان معطوفا على الضمير في انزاله
والمعنى انزلت ايضا ان الله تعالى بهد **قوله** تعالى والصالحين من لم يتدين بين اصلا
او نوع من او اليهود في الفاهم في بعض المسائل **قوله** ويهد لليل المعلة اشارة الى فضلهم
بالايمان عالم به علم بهدة **قوله** او بدل معطوف على يتسحر وقوله تعالى يسجد في ركن
احدها لانه لا يهتد اول من السجود على الذل والنسج احسن كمن يحل على حقيقة وهو الخضوع
اولى لعدم تقديري فان كل شئ يخضع له تعالى **قوله** وغيرهم يعني الاصل هو اختصاصه لذوي
العقول وعطفا ما بعده للعوام **قوله** تعالى وكثير من الناس صفة على الوجود المذكورة **قوله** اعمال
اللفظ الواحد هو لفظ السجود والمفهومين اما حقيقة او مجازا او استراكا ولو حمل على العوم
المجاز لم يرد شي **قوله** يا عباد احدها هو المعنى المذكور **قوله** وباعتبار الاخر حقيقة السجود
والعبادة **قوله** الى اخوه والناس **قوله** فان تخصص الكثير بالذكر مع شمول ما سبق فليست
له جود القربة ولو حمل على معنى الخضوع لم يفتح الى هذا التكليف او خيفة يكونا تخصصا بعد
التعميم لكون الناس كاطمين في الخضوع وكذا لادراك المعنى المذكور سابقا وكذا التخصص
لكون تسخيرهم وذلمهم كما ملأ **قوله** على حضور المعنوية لغة للمعنوية فيكون فيه تجوزة
للارادة **قوله** وعلى مضمير نفهم في سجود وان لم يكن مضمرا له **قوله** ويجوز ان يجعل وكثير تكبر
للاول كانه قبل وكثير وكثير حق عليه العذاب **قوله** وان يعطى به على الابد فيكون
المعنى بسجود هذه المذكورات وكثير حق عليه العذاب لكن لا يكون وكثير من الناس
على وجوه المذكورة وجه ذكره وفصل منهي وقيل **قوله** بالمعنى العام للسجود كما سبق لوجود
في الكاخرة فهو لا يسجد بل يكون **قوله** موصوف بما بعده وكان على الاول خبرا **قوله** باضمار فبعد
اي حق عليه العذاب حقا ويجوز ان يكون حالا بالعلف على الابد جدين واما حق بالضم
ففعول محمول يكون بمعنى اثبت وعلى الاول يكون بمعنى ثبت **قوله** وفري بالفتح بمعنى الاكراه

اي اسم المفعول بمعنى المصدر **قوله** حمله على المعنى فان الفوج مفرد اللفظ مجموع المعنى فاعتبار معنا
جازا ايراد صفة مجازا ولكن ان يكون هذا ان المؤمنين والفوج تحت فلكون الكفر ملة
واحدة ادرج جملتها في حرة واحدة مقابلة للمؤمنين قال هذا بالنظر الى تعودهم حقيقة
قال اختصموا **قوله** ولو عكس بان قل هؤلاء خصمان اختصموا واختصموا وانضم ليلقوا بالواو
ولما علة فلا حاجة الى جعله بمعنى المختصم وتقدر الفوج **قوله** نحو احن بالله وادم منزلة وقربا
تعالى الذين كفروا الفاء فصحة مبنية على ما شئت خصم منهم **قوله** يحيط بهم احاطة الشيا
فهو تشبيه بليغ جعل النار كالنوب لا يطبقها على البدن وجمعها بان ايضا عفا النار على
النوب **قوله** تعالى يصيب اوردها بصيغة المضارع ليدل على التجدد المناسب للمبالغة وقوله
قطعت بصيغة الماضي لكونه كائنا لا حالة ولا يناسب التجدد **قوله** الماء الحار غاية الحرارة **قوله**
كما يذاب به جلودهم العطف يدل على الحمل على التشبيه فايراد الجلود مع ظهور اذابتها من اذابة
الباطن لونها منه لان ما في الباطن وهو النشيم من شأنه ان يذوب بخلاف الجسد فعبه
مبالغة مع انه يدل على ذوبان اللحم بالاولوية **قوله** او من ضميرهم فيلزم للظن ان لا تجز الفاعل في
الحال وصاحبه **قوله** بدل من الهاء بدل اشتمال والخروج ح بمعنى خلاص والاولى كون من
نسبية اي من اجل غم **قوله** اي فاخرجوا اعيدها ولا يناسب قوله تعالى وما هم بخارجين
من النار لان الماد منها جهمهم اذ لا شك في خروجهم الى الزمر من الخروج من النار لا يستلزم
الخروج من جهنم لكن بردان قيد الامارة ليضعح اذ يكفي ان يقال كلما خرجوا اعيدها
فيها والانسب كونه اعيدها بمعنى ايقوا ويؤيده قوله فيها لا الهما كما هو المناسب لا اعيدوا
كقوله التقدر كلما ارادوا الخروج بالكلية فخرجوا من معتقلها اعيدها في معتقلها وج لا يحتاج
الى جعل ارادة كناية عن من ردت لخروج لكن الكلام معتقدا خلافا لافصاحة **قوله** وقيل يفهم
الحق فاردة لخروج كناية عن من ردت **قوله** غير الاسبوب فانه ذكره جازا لخصم الاخر والاوتق
ج والذين امنوا **قوله** يحلون فيها جملة حالية مفعول محذوف اي حلياكم اساور
قوله بيان له احوال منه **قوله** الا ان يراد الموضع به فالمعنى ح اساور منها **قوله** عطف
على عليها فانما عليها النسب لكونه صفة محذوف ولا بعد في العطف على الموصوف المحذوف
قوله ولولون على بحر كاذن في الاعلال **قوله** غير اسلوب الكلام اي عطف المفرد على المفرد
قوله للدلالة فان الجملة الاسمية يدل على النيات اما رعاية الفواصل فكمن عاينوا لولا
فاذكرة على النسب **قوله** وهذا اهم النماذج لتعليق له **قوله** وهو قولهم الحمد لله الذي صدق
فلم اذ قولهم في الاخرة **قوله** او كلمة التوحيد فلم اذ قولهم في الدنيا **قوله** وهذا كرر تارة

واستلذا اذ لم يلبس وقبل ثوبها على ان كلا منهما اجرام معتد به في الهداية اليه وان كان الاول
سببا للثاني **قوله** وهو وجهه مطلقا الى كنهه ونفسه فلاضافة بعجز اللام واو احن الى المحو وعاقبة
فالا نسب ح كونه الاضافة بيانية وذكر كنهه يناسب القول الطليب على الاول ذكر **قوله** او المستحق
لذاته ويجوز كونه كنهه في المعنى الماصراط الله تعالى واضافة اليه تعالى تشريفا **قوله** ولذلك حسن
لفهم منه انه لا حسن برون الاستمرار فيه عليه قوله تعالى ارسل الرياح فتنسها **قوله** عطف
على اسم الله تعالى كذا في اكثر النسخ فالمعنى والصدوق على سبيل المسبح كرام وفي البعض عطف على سبيل
الله وهو الاظهر **قوله** وادله الخفية مولى الى حنيقة بعد جوار بيها واجارتهما الى هو في ارضها
لا في بنائها واداة الى مع الصغير وروى الحسن عند جوارها مطلق ووجه قوله مع ضعف كونه المراد
من المسبح كرام نفسه كما هو الظاهر لا ملة اعماء قبل حوله سواء العاكف لم يدل على كونه ملة فمجموع
فان قوله كنهه مطلقا البيت لما اراد ان ينعوه لما يريد والحق مفعول النبي في صلح كنهه وقيل وجه
الضعف في تقدير ان يكون الماد المسبولة في العبادة لا في الاستماع وفيه ان هذا تعبير المطلق بل دليل
وهو غير جائز **قوله** واليه هو الكن والبدن **قوله** وشعري عمر ودار السجى اجيب بان شرا عمر و
انما هو البناء في الارض كيف وقدره في انهم لا يتحدون بها لبيوتها في رفته حتى ظهرت السرقة
فقال رضي الله عنه لرجوا التحذير بابا لا يحل لا يبدل ملة اخذ اجور بيوتهم واما قوله تعالى مزديارهم
فالاضافة فيه لا ذني ملازمة فان البلد دار مسكن فيه وان لم يكن له بيت فيه ملكا اذ
اجارة **قوله** خبر مقدم والعاكف مبتدأ للناس حالا تقدير جعلنا حال كونه معبد للناس
العاكف فيه والبا وسواء **قوله** والا قال اي ان لم يكن حالا فالحال حال من ضمير عاكف الى الموصول
وج يكون للناس مفعولا ثانيا تقدير جعلنا معبد للناس حالا استواء العاكف وفيه ان
كونه الملة الاسمية التي لبت بالغير فقط ضعيف **قوله** عا انه المفعول اي جعلناه مستويا حال كونه
للناس **قوله** او محال اي جعلناه حال كونه مستويا للناس **قوله** بالبحر على انه بدل والاعراب فيها
قبله كما سبق من الاحتمالين **قوله** بالمعنى من الورد فالبا للتعريف اي من التي في البلي والاولى لينة
قوله اي ملاب به **قوله** بلحاظ في الصحاح انه مفعول والبا ورائدة **قوله** وهي حالان اي يريد عادلا
وظالما **قوله** اي على السبب الظلم فهو للشيء ويجوز كونه للابسة ويجوز ايضا كونه صلة لمن
يراد اي يريد بظلم على الوجهين **قوله** مائة الى مائة لا يبين **قوله** قبل رفع البيت ينظم على الوجهين
قوله من حيث انه لا بد من المصرفة تقدم معز القول بمعنى ان المقصود من التوبة معنى العبادة
فقد افتره به كانه قيل تعبدنا بالتوبة وفي التعبد معز القول لانه تكليف بالاحكام والنهاي والاظهر
ان يقال بوا بتعبدنا بتوبنا فتضمن معز القول **قوله** موصولة بالنهاي جوار كنه صلوة

ان المصدرية فيها او احرامه يسيب على خلاف مذهب الجمهور اذ لا يكون ح ان معهما بمعنى
المصدر وما ولا به **قوله** في الصلاة باركانها الظاهر منه كونها والفائين من القيام وقد يجعل من
الاقامة وهو لفظا تعني الى الطريقين **قوله** والاقدار ان تطرح حوله **قوله** مستقرا فقتل ذلك
التعليق ولذا ذكر الاركان لا المجموع وانما اورد العطف في غير السجود ولم يورد فيه لانه والركوع
من جنس واحد صوره ومعنى الاشتراك بينهما التذلل اولا لان الركوع نوع من القيام فكان العطف
لما بعده **قوله** تعالى واذا لم يعطوا على لا تشرك **قوله** وقري اذ من الايداء لبعض الاعلام فلا بد من تأويل
في المناسبة فان اذ لم يعطوا بنفسه **قوله** انه صور بابا قيس والتفت بوجهه سمات اربعة **قوله**
فاسمع الله من اصحاب الرجال واجابوه فابلى لبك اللهم ليك **قوله** تعالى يا نوح تبخير
مضاف الى يا نوح تبخير او بالتجويز في الاسناد لكونه ايتان بسبب خاتمة وقوله تعالى رجلا
حال **قوله** جمع راجل في الصريح انه جمع رجلا بمعنى الرجل **قوله** وقري نعم الراي الى قوله ورجال
اقول كله جمع راجل **قوله** تعالى وعلى كل خارج الاطناب المعنوي وزيادة لفظ كل للاهتمام في تعميم
احر الايتان بحيث يلزم كل ما تسي وراكب وقدم الاول اظهار الفضيلة المشي على الركوب
قوله ان بعد السفر قل عليه بقرينة ما بعده وفيه اسعار بالزوم وكو كان للركوب ضعفا
والتمثيل بعيدا محولة بلفظ الكل على معناه اي الضواجر **قوله** للناس العام بكليهما **قوله** تعالى
من كل شيء عتيق **قوله** ويعبر في مفهومه معن الواسعة فغيره اسرة الى طرف البودي الواسعة
قوله تعالى ليس شهدا متعلق باذنا او يا نوح **قوله** لان المداو بها او لتعظيم مع التكميل **قوله**
مخصوص هذه العبادة اي حاصل سببها **قوله** وقيل ان اسرة الى عدم ارتضا هذه العود
ولعله يكون ويخسر واعيا زرقهم لكن مراد القائل كونه اجملة كناية عن عدم ما في خبره **قوله** لان
ذبح على علة الصلح الكناية وقوله نبيها بيان لما لانه قائلها ويراها **قوله** اي علة ذبحه ووج لايت
قوله عند اعداء الهيا فالاولى ان يقول مع وسر انشك ويجمع الايام بالمعلومات بالعتق
وابام الخو والسير **قوله** برئيه باليسيرة وبنها بالانعام لانها مبهمة كقوله تعالى التوب من
حيث ارزرقهم هذا الحيوات العظيمة وسبحوا لهم **قوله** فيه اي في الاكل نرفا على الفقراء **قوله**
وساواتهم وفي لغة الكثر **قوله** وهنا في المستطوع به عندك في وعنده اي حسه في عدا
اجنبية **قوله** ووجه الواجب **قوله** يرد عليه الاضحية فانها واجبا لا كمالا جائزا بالاتفاق **قوله** وقد قيل
به في الاول وهو فكلوا منها **قوله** عند الاضلال ولذا اورد **قوله** وقيل موجب للعب يقول
وفي بنه اذا خرج على وجه عليه وان لم يذبح **قوله** فانه قرينة ومقارنته في تمام الاكراه **قوله**
القديم او الكرم اذ المعنى من العرف حيث وقع وقت الطوفان او الجبل **قوله** الخواج ابن البربر

البربر منه لخصه به وسر حال الجبل لعله عطف تقصير لان جميع احكامه كذلك قال ومعه جميع
قوله او احكام يعني ان المداو من الحركات خاص **قوله** فالنعظيم الى القيام بما عاها مع الاعتقاد
بوجوبها **قوله** تعالى واحصت لكم الانعام اي اكلها بعد ذبحها **قوله** الا المتلوا عليكم تحريمه في قوله تعالى
حوت عليكم الميتة الاية فالاستثناء منقطع لان بعض المذكور غير ليس من جنس الانعام او
مقتل بالزيادة لانعام المتلوا عليكم في ذبيحة اسرة اما ان التحريم لا يكون الا بالنسب متلوا **قوله**
كالجوه والامة ومعناها مذكورة في سورة المائدة **قوله** تعالى فاجتنبوا الفاء لفصل
لما دل عليه مضمر قوله من تعظيم حركات الله **قوله** وهو غاية المبالغة في النهي حيث سماه
رجسا وهو غاية ما يتفرع عنه واورده بلام بجنس كانه بجنس الرجس وهو ذلك واهم اولا
ثم يبينه لئلا يمكن كونه رجسا في ذاته **قوله** تعالى واجتنبوا قول الزور كرهه ايتا ما تنبها على احالة
تحريمه **قوله** تعميم اي بسمل جميع الاكاذيب **قوله** فان عباده لم يبيان لعموم **قوله** وتعظيم الاوقات
فهذا كالمعنى التحريم للترك وعينه بتحريم لانه **قوله** فخصي له ومسقيين على طرفة **قوله** تعالى
ومن يسرك بالله عدل عن الضمير الى الظاهر لغاية الاهتمام المناسب لغاية التهويل **قوله** من اوج
الايان الاضافة فيه وفيه لخصيص بيانية والضمير في المجرور ومتعد وفيه الفظة الفاعلة
للتوجيه في عود حبة بالسي والشرك بالسقط **قوله** فان الهوا المروية الى المهلكة توزع
توزع اكله فيؤد الى الهلاك فهو تشبيه للهواء المروية بالطير المتحط الى الاخذ ببرعة
او تهويل الى تسقط **قوله** قد طوح به اي قد ذبح ورمي فهو تشبيه للشيطان المطرح بالروح التي تولى
في المهلك والشرك بالحق السحق المهلك والاولى تشبيه الهوا بالروح والسبحان بالطير
واو للتوجيه يعني ان الشرع تشبه بكل منهما **قوله** او لتشويج الى المشرك على نوعين سببهين
بشي **قوله** ولكن لا بعد كان اما كان المحاص من المكان السحق على بعد **قوله** ويجوز ان يكون
من التشبهات المذكورة فيكون تشبيه الصوت المنتشرة من المشرك بالصوت المنتشرة
من جنس السماء فان حنط الطير او هو به الرمي على التخيير او التنويع ايضا لكن كلاه يومهم كونه
تشبيه مقيد اي هلاك المشرك بهلاك من ذكره نعم المقام بخوله **قوله** تعالى ذلكاى الاحر ذلكا
قوله لقاها بعد وكذا ما قبله **قوله** وتعظيمها الى تحت راي واعتقاد وانها عبارة عظيمة
بلى مة اي ان يبيعها بئس مة قال الرسول عم ان يبيعها فبئس ترس ثمنها بدنا فقال لعم
بل اهدى **قوله** فان تعظيمها الى فلي هذا يكون بحد جزاء و دخول الفاء عليه لتضمير المبتدأ من
الترادف فيكون محذوف وما ذكره لتقديره فاعلم مقامه تقديره ومن تعظيم فهم المتقوه حقا
فان تعظيمها ناس من تقدر قلوبهم **قوله** والعائد الى من وهو ضمير الفاعل على تعظيمها ولا بد من

لكون الخبر حجة **قوله** لانها منقضية القصور فاذا صحت صلح البدن كله واذا فسدت فسد البدن
كله فظهر ان آثار القصور في الاعضاء به وقيل ذكر القلوب للاحتراز عن المراءى **قوله** الى ان يخرجوه
المراد من الاجل **قوله** ثم وقت خراجها وقيل خراجها وهذا اما معطوف على قوله منافع وقوله الى
البيت العتيق حال او هي مبتدأ وخبره بحالة معطوفة على الجملة السابقة **قوله** منهية او التقدير
ومنهية اليه **قوله** اي ما يليه اي في منى وانما قال ما يليه لان البيت وما يحول ليس بخوله لم الشكر
قوله اي لكم هذا نظرا الى الثاني وهو الالية على الاولين وهما دين الله تعالى وفرائضه **قوله**
بحديث الانعام في قوله واحلت لكم **قوله** والغير فيها اي فيها **قوله** على الاول اي دين الله **قوله**
لكم فيها اي في دين الله **قوله** او يكون فيه اقول كلاهما بيان لوجه كون البيت محلهما **قوله** وعلى الثاني
اي فرائضه **قوله** الى وقت المراجعة من مكة الى اوطانهم **قوله** ثم وقت لخروج منها اي من
الفرائض والاحلال اقول ولا شك ان كلامه التفسيرين يوافق كلامه المراد من قوله
تخصيص الاول بالاول والثاني بالثاني غير معلوم **قوله** ولكل اهل دين اي مؤمن **قوله**
معبد فخرج مصدر والمراد احواله **قوله** تعالى على ما رزقهم متعلق بذكر اخذوا يؤيد ان المراد
بالمسك القربان والمعبر عن الاول لانه ذكر اسم الله في المتعبدين على ما رزقهم **قوله** فاني اخبروا فقال
قوله تعالى فاليهم الله واحد فلا اسلموا الفاء تعليلية والتقدير يذكر اسم الله لا غيره فاليهم
واحد وقد يتعبر منها سببية والتقدير لما كان المقصود ذكره تعالى فاعلموا ان اليهم واحد
ولا يخفى ما فيه نعم الفاء في قوله اسلموا سببية فان ما قبلها مسبب لما بعده **قوله** تعالى وبشر
المحسنين حذف مفعول لبشر ليفيد العموم اي بشرهم بما لا ينقطع ويختص **قوله** فان الاجنات
يعني ان التوافق قريب من اصل من الاجنات والاختصاص محذوم **قوله** على الاصل اي بلا
اضافة وانما حذف النون تحقيقا لطول الصلة **قوله** بل احديث بفتح ذلك اقول معترضة
ممنوع لجواز كون البذية لغويا واسعمال الشرع فيها نائبا بعده هذا الحديث **قوله** تعالى
من سعادته مفعول بان جعلنا **قوله** اللهم منك اي عطاك واليك اي تقرب اليك اليك
وقوله تعالى حيوات حال **قوله** من سعادته العرش في الصحاح والصافي ايضا الذي يصنف
قد مر في يجوز تفسير الصوافن بالصواف **قوله** وصوافنا بالتوسين وابداله من حرف الاطلاق
فانه وقف عليها فصار صوافنا بالالف ثم عرض منها التسوين كما في اقل اللوم عاذا في العباد
على لغة من يسن البيا مطلقا فاسكن في صوافي ثم حذف اكتفاء بالكسرة مع نقلهم ثم عرض
التسوين عنها كما في جوار **قوله** تعالى فكلوا منها الا حرم للذنب لا للوجوب **قوله** انه في القمع
فانه في باب علم **قوله** اوالا نل من فقت الح يعترانه من الاضداد فانه اذا كان في العلم يكون

يكون في باب فتح قال الك عا العبد حوان فتح واحر عبدان قنع اقنع ولا تقنع في ثبوت
العلم **قوله** والمعزة عطفت تفسير على الوجه الثاني **قوله** يقال عره وعواه في النافض والمضاعف
كلاهما بمعنى **قوله** حتى تاخذونها فامتلح معني ويجوز ان يكون غيرا لمر المعز مثل ذلك المذكور
موجها في ركوبها وتحميلها لكم **قوله** في لباها السمسحة **قوله** ارسلتمكم الى طريق لوالى معالم دينه
ومنا سك حجة **قوله** وما يحتمل المصدر منه فالمعزج لشكروا على هدايته اياكم وعلى الثاني لشكروا
على ما سقى هدايتكم اليه وارسلتمكم **قوله** تعالى وبشر المحسنين ترك المشركين ليفيد العموم ولاشركة
اليه **قوله** المحسنين فان الالف تقضي ان لا يكون العباداة لفوض في قوله تحت على انفسهم
الاحسان في افعالهم **قوله** تعالى ان الله يرفع ترك المفعول ليفيد **قوله** اي بباله لان فعل
للعالب يحيى اقول وبالفتح **قوله** تعالى ان الله ليعلي للفتح **قوله** تعالى كل خوان اوردوه وما يليه
بصيغة المباعدة اما لكون المراد المستركين وهم اغلب في الجنة والكفو لان سوق الكلام
لمبالغة النفي لا للفتح المباعدة في قوله تعالى وما وربكم بظلام للبعد **قوله** وقوله لا يجب كل
فقال **قوله** حتى باجر فانزلت اقول كونه السورة مكتوبة في لفظ الا ان يكون الفاء في انزلت
للتعقيب او يراد من الجوة قربها ومقدما لها ولو جعل بعض السورة مكتوبة وبعضها مدنية كما
هو مذهب الجمهور لكان اسهل في نفي وسبب اية فهذا فسخ الجميع **قوله** وعدلتم البصر
على حسن كلام المدرك حيث لم يصرح بما حال على القدرة وهو كاف منهم **قوله** تعالى الذين
اخرجوا اجل من الذين اوصفوه او مضروب على المدح **قوله** استحقوا به اي بالاجور
والثاني **قوله** تعالى الا ان يقولوا اقول الا هي صفة من حق اي حق سور هذا القول
فهو جود على هذا واما الجور على الابدال من حق فذا يصح وان اعتبر في غير معز النفي لان البدل
انما يكون حيث يصح تسلط العامل عليه فيكون التركيب اخرجوا من غير الا ان يقولوا
اي وذا غير صحيح وعند ان البدل يصح من المضاف وفي اخرجوا معز النفي اي لم يقولوا في
ديارهم الا بان يقولوا ربنا الله فخرج التسليط **قوله** على طرفة قولك اي هو كابد
للمدح بالاسم الذم وهذا على الاغلب والافق يكون في غير المدح والذم كما في قوله تعالى
ولا تنكحوا ما نكح الاباء وكان هذا التفسير اظهر وقيل منقطع اي ولكن اخرجوا يقولهم ربنا
الله **قوله** تعالى ولولا دفع الله الناس والاية يمكن الاستدلال بها على وجوب نصب
السلطان وقوله تعالى بعضهم يدل بعض من الناس **قوله** بتسلط المؤمنين اما اهل الاسلام
اي هو المنسوب للسلطان وحفظ الصواب وغيره باهم كونه في حرامتهم واهلها في ذمة
لهم والمراد العام للهود والنصارى الذين وجدوا قبل تشرعهم **قوله** طرقت ويختر ان يكون

كناية عن الغطيل **قوله** بالتخفيف والتشديد للكثرة **قوله** اي صوامع الربانية هي معبد
على سبيل الافراد وبيع وهي معبد هم على سبيل الاجتماع **قوله** وسجد المسلمين المسجد
علم المصلين فلا حاجة الى ان يقال وجه تخفيف البعير بها عن مصلاتهم لان السجدة
مع اركان صلواتهم خاصة وان اخذوا ذلك المجد مع ان عدم هدمها انهم من الغير تبعها
عن قرب التهديم ويكون على الثاني غير مذكور بناء على ظهور **قوله** اول ما جدد منه
يظهر ان خبر ذكر المجد وجه آخر **قوله** تعالى ولنبرهن الله من نبضه في الكسوف انه اخبار
عن الغيب ايج فيه اشعار بان السريانية يقتضي الوقوع **قوله** تعالى ان الله لقولنا كيد لوعده
تعالى **قوله** تعالى عزنا منسج في سلطانه **قوله** تعالى ان ملكناهم جعلناهم ذور ملكة و
سلطانهم في الدنيا **قوله** وصف للذين اخرجوا اولادهم من اوصافه للذين يقتلون
قبل بلاء اي قبل وقوع الصنع الحسن فان البلاء يكون بالحق انبعاث **قوله** من اهلها جرس
والاية مختصة بهم **قوله** تعالى قوم هو يدكر ويوثق ولم يذكر القوم في عاد وكمود لتحقيق
علمها والعدول عنها في التغير الى الاخر لضرورة فقد العلم **قوله** غير في النظم ولم يغفل
وقدم موبى وبني الفعل للمفعول ايج الظاهر ان يقال في وجهه انما حال الكلام بالجرس
سبق وانما آخر الفعل بل لذكر تعظيم لموسى **قوله** فالتهم الزمان بالحق **قوله** تعالى
ثم اخذتهم عاقبتهم على كفرهم **قوله** اي اهلها بالاسناد الى زلزال بالتقدير **قوله** على غروب
اقول كل من تقع مظل منوعش **قوله** ساقط تعالى خور النجم اذا سقط **قوله** او حالية
تعالى خور المنزل اذ اخرج من اهل **قوله** اي مطلق عليها من الاطلاق وهو الاثر في على الشئ
اما التي بالحق فبما قبل لانه بعد نفسه لا يعني **قوله** فالتهم الزمان بالحق **قوله** على غروب
بغير القيام والانتصاب **قوله** وبجملته معطوفة اقول على تقدير لزوم التقدير
والعطف يكون معز الاهلاك الاخراج عن الانتفاع بها وقد اتى رايه بقوله بالهلاك
اهلها كذا قبل وفيه الاخراج عن الانتفاع عبي كونها خالية عند التحقيق فلا يغاير
ج ايضا ولما يريد بانها اهلك اهلها خور الظاهر انما يريد على كل معز في خاوية كما يجوز
عطفها على جند وكان على المرفوع بل هو الاول لكونها اسمية والفاء بناء على ترتيب
الاولى على الاهلاك فلا محل لها حسدا ايضا **قوله** والاهلاك ليس حال خواتها هذا النوع
اذ يجوز ان يكون كلاما معا بان يسقط اليه اهلها بيوت اهلها عليهم **قوله** فلا محل لها
الى لئلا يخلو اولاهلها **قوله** مرفوع من شئ البناء رفته **قوله** او يخص من السبب
اخذناه يدل عليه قوله معطوفة **قوله** وذلك بقوله بل بقوله خلافا اذا التمس اولى من التاكيد

من التاكيد على انه يدل على بقاء القصر المسجد لا مطلق **قوله** وقوله المداكون ذلك مراد
بطريق التعريف فلا ياتي في التاكيد المستفاد من لفظ كائن **قوله** كجزموت في الكسوف
اي سمي بها لان صلاحيين نزل بها مات اقول لا يلزم منه كون قبره عم بها ان ثبت
كون قبره عم بها **قوله** من لفظها قوم صلاحي في الكسوف ان جزموت نزلها صلاحي مع من
امن به وفيه ان المشهور انه لم يؤمن احد من قومه ولذا قال المصنعي انا في امة تدركها
الله غيب كصالح بنمو ومسي هذا البيت منيب **قوله** حيث لهم على ان ايج ولو جدد النمرة
للتقريب والمعنى انهم قد سافروا فلم يقطعوا المكان له وجه **قوله** فلم يسروا الله فكلم يخطوا
وهذا كناية منه فلا يرد ان المقصود هو الاتعاظ وان لم يكن سفرهم له **قوله** تعالى فيكون
ايج جواب الاستفهام **قوله** ما يجب ان يسمع مذهب المفعول فيها للجوم والاختصاص
ولم يذكر البصر مع من سببه الاذن اذ انما بان المقصود بيان طريق العلم الاستدلال
والجبر الصادق ونحو اسرار ايج اليه **قوله** او منهم ايج او رده عليه ابو حيان بان الزلزال
بفسره ما بعده في مواضع محصورة ليس هذا الموضع منها ونحن لم نطلع على احصائهم
ليس المداوان الا بغير عجزه والا لوجب ان يكون نكرة منصوبة هي هو الحق بل المراد
انه يعلم به المدا من الغير **قوله** بغيره الا بغيره فبان نأخذه عن نفي باي عن كونه مفسر
الزوم الفصل عن المفسر بضرورة وكذا عن رجوع الغير اليه مستخرا **قوله** اقيم مقام
ولا ينافيه كونه مفسرا **قوله** تعالى ويستحيونك استغفام انكار في صورة الاخبار **قوله**
المؤمنين في الدنيا او في الآخرة **قوله** تعالى ولئن لم يخلف الله وعده لا بالاهل ولا بالامهال
قوله بيان تنبيهه فلهذا سبب ج ان يقول وان العاقبة كيوم واحد وجعله من باب
الغيب غير موجه لحقه عن الاعتبار اللطيف **قوله** في خفي المصاف ويجوز كونه في رايه
المحل وايراد المحل واقيم المصاف اليه فانه لم يفسر ما قبله كذلك لكونه في خاوية
على وسهلهما فقامت كما انه يمكن تفسير هذه في سبق بها خفي المصاف ولا مانع منه
مبالغة في التعميم لان شبه الاهلاك الى ما يحيط بهم ويجعلهم يدل على عدم خلو صواحيهم
حتى العيان والخصوان واما التحويل فلا يهلك ما لا يسهم من غير صدور فنب منهم و
للتحويل كذا في قوله لان الاول يدل على عطف فاسباب ابراء الفاء كما في المعطوف
عليه **قوله** من الجملتين هما ولئن لم يخلف الله وعده وان يؤخر ربك فليكنها بالواو او ردا
في حكمها به **قوله** يحكي بهم لاني لا احيى في بين قبلكم فصارت بعينه حالا وان تحولت
تعالى في الامهال والغير **قوله** والى حكمي في المصاف جميع الجوع العموم مستفاد من اللام

وحدف منافع اليه المفيد لعدم الاختصاص وبعيدكم لبا لغته الوعبد بالاختصاص **قوله**
تعالى انما انا لكم تنزيهاً الى لا اغدر الى تعجل العذاب **قوله** مع عموم الخطاب وذكر انه
يقين يمكن ان يقال عموم الخطاب بالناس وذكر التقرين لاني في الاقتصار لان التزاع
يفيد ظاهراً لم يترك البتة لكون المقام التوقيف بدلالة السابق وقيل الخطاب للمؤمنين
فالمعنى فلان امن منهم فله الثواب والتوقيف انهم لامن الناس مطلقاً **قوله** لا تصدوا عن
العمل الخطاب حقيقة لا ظاهراً كما توهم **قوله** تعالى فالذين امنوا الظاهر ان الجدة في القول
وكجز كونها كلاماً مستأنفاً **قوله** لما تدر منهم فلا ينافيه قوله وعملوا الصالحات **قوله** تعالى
معاذ من حال من ضمير سوا **قوله** وقرئ ابن كثير وابوعمر وعجوز الظاهر انه بالتشديد وما بعده
وفيه لا يراد ان التبع المطلق المعجزة لم يوجب فكيف يصح هذه القراءة ولو جعل التبع بمعنى
التشديد والاستغفار او بمعنى النسبة الى المعجز لكان اظهر لان كلامه واثق بالكفر
ويكون ان يقال هذا دفع لما يراد بالتبع الواضح منهم ليس مقدراً لغيرهم والمعارف
المعجزة والمطوعة متخذه وقد ائتمى رايه بقوله فاجزه **قوله** بما انه حال مقدرة مع
الليب ان المقدرة الى المستقبل لقوله ادخلوا فالدين وقوله لتدخلن المسجد ايام ان
الدا منين مخلقين رؤسكم فها هذا يتكلم كونه مقدرة اذ لم يقع التبع في المستقبل عاية
انهم بقدره اذ يراد منه وذا لا يسمى مقدرة **قوله** الرسول من بعث الله بشيعة جندة هذا
تخالف لما قاله في سورة جريم من ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب بشيعة فان اولاد
ابراهيم كانوا على شريعتهم والظاهر ان يقال الرسول من بعث الى قوم بشريعة جديدة بانية
اليهم وان كان الشريعة جديدة في نفسها كما في اسجدكم حيث كان مبعوثاً بشريعة
اليه المبرهم وحمل كلام القاضي على ان جواز اطلاق الشريعة له وتقيدها بها لا يرد ولو
عكس لا يمكن التوفيق فتأمل كما لا يرد على هذا داود وم اذ لم نوع من لغة لشريعة موسى
م منها سلك العدل حيث لم يقض قبله م كما ويكون ان يقال الرسول من له شريعة جندة
وان كان بياناً وتفصيلاً للشريعة البتة من النبي من لا يتبع له اصلاً هذا قبل بيان الفرق
بين الرسول والنبي مدرك بالسمع ولا مدخل للراي فيه ولم يسنده واحد منها الى ما يصدق الا على
واجواب ان هذا المذكور ان احتل بحسب الدلائل لا فطعي وتحقيق **قوله** ويدل عليه اي على
عمومه فقط او على انه بهذا التعريف وذلك بعد **قوله** وقيل الرسول من جمع الى المعجزة كتاباً
انما استدل الى ضعفه لان عدد الكتب وهو اربعة وعشرون على ما روي ابو ذر ليس كما في الحديث
ومكرار التناول بعيد وابعده من الاكتفى بكون الكتب معه اذ عدم كونها مع النبي مستبعداً

جدا ولو قبل ذلك كتاب او نسخ في الجدة لكان اوجده وعدم نسخ السجدة م اصلاً **قوله** وقيل
الرسول من بعد وجهه فضعف ان الوجه واقع فوافقه محمد عليه السلام والباقي بعده يمكن ان يقال
وجه الضعف فيها ان الاول انسب بالمعنى للغير بخلاف الاخرين كما هو الاصل في القول
قوله تعالى الا اذا نفي استثناء متصلاً والتقدير ما ارسلنا احداً من رسول ولا نبي الا اذا نفي
وقيل التقدير ما ارسلنا الا اذا نفي كل واحد منهما **قوله** تعالى ثم حكم الله لاية صورة بها يكون
الاحكام اعلم بنية من النسخ **قوله** حتى سبق له من الله ما يري ان الغيا الشيطان حسداً لا يكون
في امينة بل في ذلك فقط ولو قبل تكليمهم ناسب كما يؤيده قول جبريل ع لم يعضت عليه
السورة ما حبسك بهذين الكلمتين لم يتوجه هذا لكن يرد عليه ان تكليم الكفرة سباً كان
او سباً غير جازم من التائب بالاجابة كما لا يرد ان الكلام المسموع المطابق لما في السورة
لا يقع مسموعاً لان سهو الغصبي لا يبعد ان يكون فيصلي **قوله** وهو قد وادى رواية اولكم خير احد
من اهل المدينة وقد علم في ذلك السبق والقاضي جياض ولما خط المذنب ونقروا بوجوبه من ابن
الحكي انه من وضع الزيادة لكن ذكر السهيلي ان ابن السني وموسى بن عتبة اوراه والله اعلم
قوله فابننا اقول قد ذكرنا ان كافر قد يكون صدوره ولو انما ولعل المداوان يكون مستغنياً
انكاراً كما قبله او براد بالواقف الملائكة فذكره في الاصل لا يتجوز به انما لا ينافيه قوله تعالى
وما ينطق عن الهوى اذ المداوان بالعد بقرينة ما بعده وكذا قوله تعالى ان علياً والرسول كل علم
سطلان اذ التقى بما يظهر بطلانه كاف فيه **قوله** وقيل نفي بمعنى فراء ولو يرد هذا انه علم
لم يسمعه ولا من عنده نعم يابى عنه كلام جبريل ع كما مر **قوله** وقد روي انما يتكلم بالال
لكن يرد عليه ان الوتوف بحسب استمراره وم بانه على قوله ويرد على الثاني انه عليه السلام
لم يجز بقرينة اصلاً كما اخبر عن سائرهم وقد اعترض على عدم ارفاعه بما بعده بان اعلم
عن انفسه الى ما يربط مع مقدار سورة يدل على قرآنية وفيه ان الراجح ان يكون ما يركب
في المنظم اليه مستغنياً الا ان يكون المداوان اذ اعلم عدم استقلاله ولا يبعد دعوى الراجح
في قوله انما نحن نزلنا الذكر لاية فيظهر المانع فاح **قوله** لتكن الشيطان منه اي من الالاق او من
الرسول فهو على المقدور ول عليه المذكور **قوله** اي ظاهرها مشرة الى ضعف الاول فاني حذرت
النفس اخرجني ما على ما اختاره فلما اذا ما يوجب استعماله بالربنا يجوز ظهوره وهو التفسير
بهذا الاعتبار **قوله** سجدوا لاوله به والثاني بالثاني فحق المناسبة فان المناق في غير
فيها كما قال الله تعالى في قلوبهم مرض ولا يلزم منه نفي في القلوب عنهم **قوله** فضاء
عليهم واستعار السبب كونهم في شقاق فانه الظلم خلاف العدل ونجس الحكم على كل عالم

قوله تعالى او اتوا العلم اي الاعتقاد المطابق للواقع **قوله** ان القرآن هو الحق فلا يلتزم باليقين
التي لا بد من العلم او كون هذا علمه للتمكن باعتبار ان الله مدخل اذ ما لم يلق لم
يظهر والاسباب تنكشف باضدادها ثم هذا علمه للتمكن السطحي ان رسول الله المذبح تحت
المطبخ فلا بد ان الكلام يفيد استغراق جميع الاسباب فالخصيص بالقرآن غير سديد وقد قيل
المعنى يعلم ان النسخ والاحكام المذكورين هو الحق من ربك فان العلم بعد الوضوح **قوله** بالقرآن
او باله او بالتمكن المذكور نظر صحيح او طريق الثاني بل بالقطيعة على الاصول المحكية **قوله**
او الحق الشيطان فمن يظن ان يكون تعذيبه وموقع المذبة هو القرآن او الرسول **قوله**
تعالى حتى تأتيهم الساعة كونه غايه مع ما بعده على وجه التوزيع اذ المذبح الكفار الى
قيام الساعة ولو اراد يدينهم لم يبقا على وجه التوزيع فلا بد ان ايتان العذاب ليس
غايه لروال حريه ذلك بحسن **قوله** القيمة او اشراطها اذا اراد القيمة فالمراد طلائعها واسرارها
ايضا لكن بطريق ايجز او ارادة الاشراط كذيف للصفاء وذلك لروال مرتبهم عند الموت وعدم
بقائها الى قيام الساعة ولا يرفع افرادة بحسن **قوله** تعالى بغيره مصدر في موضع الحال في ان
قوله لان اولاد النبا يقتلون فيه فغيره في زنة الاسناد حيث نسب النعم الى الزمان
ونما في الموضع حيث سبب الكلي بالفتح فاستعمل في مستقيما **قوله** فوصف اليوم بوصفه
فغيره في زنة الاسناد وايضا واستعمارة كونه حيث سبب الحوب بالمرأة فاصبح لها خوصها
في الفهم **قوله** اولاد لا خير لهم فيه ومنه الرجاء القصر ومنه في زان كالاول وتب اليوم في الفهم
في عدم **قوله** اولاد لا مثل له لغتال المعاكسة فيه كان كل يوم يلد مثله في لا مثله منه
عظيم وهذا على تقدير ان يراد من اليوم يردوان لم يجرم اول **قوله** او يوم القيمة معطوف
على يوم حوب فبدان ايتان عذاب يوم القيمة ليس غايه لروال مرتبهم فلا يصح هنا خصوصا
على التثنية اذ لا يمكن ان العذاب نفس اليوم **قوله** اي يوم نزول مرتبهم وهو ان كان القيمة
فاختصاص المكتبة تعالى كما قال تعالى لمن الملك اليوم ان كان غيري في الموت
فاختصاصه به تعالى من حيث نفاذ قضاء تعالى وحده يوم الموت ويكون الحكم في ذلك اليوم
على التوقيين باعتبار كونه السبب له حالهم فيه في الايام والكتب **قوله** تعالى يحكم بينهم اما حال
والعامل مع الاستغفار او مستنفذ **قوله** بنيه على ان ايتان له واما قوله تعالى فلهم اجر غير
ممنون وقوله تعالى او رثتموها بما كنتم تعملون فليتبين على سبب مقتضى وعده تعالى وهي لا يتبين
كونها بفضل تعالى ولا يقال الباء في الثاني للقبالة فلا يرفع ولا لانه قوله تعالى او رثتموها
على السببية **قوله** فان لم عذاب الى ابدام الاستحقاق واما وجه تقديمها فلما اختصا فان

فان العصاة ليس عذابهم مهين **قوله** تعالى يا ايها الذين آمنوا في سبيل الله فوجوا اوطانهم في هدين
قوله تعالى ليرزقهم الله للقسمة وقوله تعالى رزقا مفعول نال او مصدر وقوله تعالى
حسنا اي حسنا من حيث ذاته فانه ليس كنع الدنيا موضع التمتع وما يقال الرزق الحسن
في الجنة لا يختص بالحي هدين فليس بقدر والمداد بيان ما لهم لا اختصاصهم به يدل عليه
قوله ليرزقهم الله على ان التنكير يجوز للتكثير او القليل او النوعية فيمكن الاختصاص حينئذ
قوله واني اسو بين من قتل من الله او ما استوائهما في اصل احوالهما فلا بد ان التمهاده اعظم
المراتب وفي خصوصه وذلك لان نية المؤمن ضرب من عمل فهم في حكم الصبر فانه وسعهم **قوله**
ليدخلهم من خلا برصونه هذا تصريح على علم التزاع فلا يكرار على ان ذلك يجوز لبيان رضاهم
وهو غير معلوم مما سبق ثم التكرار انما يضر على تقدير كونه اجتهاد بعد وعي تقدير كونه بدلا عما
سبق فلا تكمل البدلية تنافي كونه الرزق في البرزخ اذ ايجز من معنى البدل ههنا هو يدل
الاستعمال ولا ملازمة بين الرزق في البرزخ وبين الدخول في الجنة وقوله تعالى مدخل ما آثم
مكان او مصدر ميمي بغير الادخال وقوله تعالى برصونه لا يستعمل الكلام فان اولي بل الجنة
راض ولا كمال له في المرتبة **قوله** واحوال معاويهم مناسبة ذكره هو ذكره بحكم **قوله** تعالى ومن
عاقب من موصولة او شرطية سد جواب القسم جوابها والباء بمعنى الالة لا بغير الباء
ولا يكون مندرج في اولاد سببه فاطلق السبب عليه قبل فائدة ان يتصور سرعة
اداء السبب اليه **قوله** ان الله يعفو عن غفوره ان يكره العقاب عن التثنية خطا فان
نماها اخرجني لا يكره ويسع عليه المعاقب **قوله** حيث ايتع هو اه في الاستقام له وقيل تزلت
في قوم فانهم المستكره في الحرم فقتلهم ومعه نفي عليه اخرج من منزله وعفو عن غفوره عن
قتلهم في الشهر اكرام فهو حجب بياضه واما ذكره بكونه مستانفا **قوله** فانه تعالى مع
كمال قدرته الى غيره فغيره بذلك اولى اذ لا تستقام مشروطا بالعمدة لا يحصل بالجر في له
نوع على فانتقامه على ضعف فاولي ان لا يتقم ويعفو والا ولى ان يقول لما كان الله تعالى
يعفو مع انهم ومولاهم والمهم فغيره اولى بذلك نعم هو تعالى اولى به بالنظر الى رحمة
وكونه العفو صفة كمال **قوله** اي ذلك بسبب ان انتصر وقيل ذلك العفو بان الله لا يعمل بالعقوبة
فلم يجعل الليل والنهار من مدين بل صالح محضه من بكل منهما وقيل ذلك النضر بطريق التراجيح
وتعاقب الليل والنهار الى الوقت الذي قدر فيه انتصار المظلوم **قوله** على تعذيب بعضكم
او على النصف في العالم كفاية عن النصف في الافلاك على وجه عليه مدار السحاب او عن
ايتان فغله فيلزم العذرة على الاسباب **قوله** احد المدوين الليل والنهار الواحد مدلا بالقصر

قوله ليس قول المعاقب والمعاذ لا يشبهه سمع على كسح وان اختلف في النهر والاصوات
يقولون اللغات فكيف فلا يشبهه شيء بشي وان تولت في اللبالي انطالت **قوله** بكال القدرة
والعلم الاول مدلول بروج والثاني مدلول سمح بصير **قوله** الثالث في نفسه فان الواجب
لذاته يترجم ان يكون وجوده من ذاته فانه وجوب وجوده يغيب كونه الوصف بكال القدرة
والعلم بالله تعالى هو الحق والتقدير الواحد ليس للاختيار فان الوجوب الذاتى يقتضيها
كما يقتضيه الواحد ولا يقال لا يثبت كونه مبتدأ لكل الاله لان الوجوب يلحقه البقاء
ولذا استلزم الوحدة بل لدلالة فهم الفصل عليها وكونه الدليل عند التقييد بها اوضح
واظهر **قوله** مبتدأ الكل ما يوجد في كمال القدرة براد ان المبدء يجوز ان يكون
بالايجاب **قوله** سواء لا يفهم منه كون وجوده تعالى عين ذاته او الوجود غير موجود
قوله عالمي اقتضاء الوجوب لكونه عالما محض بحيث لا ان يترجم من كونه قادرا وفضله
في الكلام **قوله** او الثابت الالهية عطف على الثابت نفسه **قوله** فيكون الواو اي ضمير جمع
راجع الى ما **قوله** في حد ذاته اي بحسب ذاته وكونه غيره باطلا معلوم من قوله هو الحق فالتكثير
للاهم والحق لا ينسب هذا الوجه الا ان براد الكمال في الباطنية **قوله** الكبير في ان يكون
له شريك فهو تعالى اولى بان يكون عالما قادرا **قوله** لا شيء اعلى منه شانا واكبر سلطانا
كان المناسبات ان يقول لا ياد به شيء فضلا عن ان يكون اعلى واكبر لان مدلول الآية
حصري في ذاته تعالى ان ما ذكره في العرف كناية عن هذا كما في قوله منك لا ينجل وفكر
لا يكون فزاده ذلك كما يدل عليه قوله على الاشياء وعن ان يكون له شريك **قوله** تعالى الم تر
اي الم تعلم او الم تنع اذا بقي كونه نزول الماء والاحضار مبصر او ان لم يكن انزاله تعالى
مبصر **قوله** استفهام تقدير لانه هو المناسبات للقيام لا غيره **قوله** تعالى فتصبح الارض خضرة
اسم فاعلها الفاء اما السببية ولا تقدر حاصلا ولا يلزم ح اعتبار التعقيب او لا يصح
اما بمعناه اي اخضر في الصباح كما يكون في بعض البلاد كما في بعض المنوب على ما ذكره
القرطبي من نزول المطر في البدر وانباته في صياحه وما يجر صار فالعقب عاد ولا ينافيه
المهلة كما في قوله نروج فلان قوله له ولم يعم على التعقيب لاحابة الى العائذ ايضا في تصبح
اذ لا يلزم الربط بين الجملتين **قوله** لعل على نفي الاخضر ارجو ذكره في الكتب في بيانه وجوه كلها
لا يخلو عن ف واختلاف المثال المذكور انما يظهر على كونه الاستفهام التكرار فالعبر
ما رأت جنى فتكرمني اي فلما تكرمني انما على كونه تقدير با وما بعده متفيا فعبه مع بل غير موصوف
لانتفاء السببية على ما هو شرط وصحت النصب فتقوله لدل على نفي الاخضر رجونا على الاول

فلا اول ان يقال في عدم جواز النصب ان الروية ليس سببا للاخضر فان نفي شرطه او يقال
الاستفهام التقريبي خبر حقيقة فلا يكون جوابا ويمكن ان يقال اجواب بتقدير ان يختص
بالاستقبال فتقوله تعالى فتصبح ارج ليس بمعناه كما سببته **قوله** وانما عدل به في الفرض بيان
كثرة العدول والا فحفظ المضارع على الماضي جائز **قوله** للدلالة هذه بمجوزة القوانين لا ان صبغة
المضارع تدل عليه ولا انها مشتركة الحال والاستقبال ويمكن ان يقال العدول للاستحضار
الصورة الدلالة بالمتك هذه على كل صنف **قوله** يغسل علمه هذا بنا على ما قبل اللطيف العالم
بيواطن الاشياء **قوله** اول لطفه هذا بنا على ما قبل انه الرقيق في افعاله المستوجب للحمدي كمود
على جلاله استحيب **قوله** بصفاته وافق له فانها مثلك في النقي **قوله** جعلها مدالة الضمير راجع
الى ما انتها لان المراد بما يجمع لعدم ما لا يلزم تسخير كل فرد بل يفر كل نوع وهو في الرفع كذلك
فلا حاجة الى التقييد بما ساء به في معاشه بل لا وجه له وقوله تعالى لكم لا يصح جعله قرينة لتقييد
او نقصان عموم الانتفاع للجميع وانما قدمه للتخصيص **قوله** تعالى وانك لرج هذا اما تخلص
بعد تعميم كثره منفعها وسعة الاصلاح اليها والمراد بما في الارض خبر ما في الماء فيكون
خبر العلك غير مذكور **قوله** من ان تنفخ وقبول استحال واعرض بالاستحالة ليسك على
معانيها المستعملة في خوف وفيه ان معناه انها تحبس وح لا يستحل لرفق وايضا فيكون
التعقيب بمسك وقوة وسقوطه على الارض من الوجود على ان هذا يراد به تقدير كونه مفعولا
ايضا **قوله** بان خلقها بيان لقوله وبمسك **قوله** تعالى الاباؤن الاستثناء اما منقطع
اي ليسك لكن يقع باؤن او متصلا اي ليسك في جميع الاحوال الاحال اذ لا شيء تعالى **قوله** فابله
لميل اليها باطلا ولو بالقدر لكن يرد ان الاشتراك في الجسم لا يقتضي الاشتراك في جميع
الاوصاف **قوله** تعالى لروف رجم قبل الروف ابلغ وانما قدم في اظنة على الفاصلة وفيه
ان الفواصل في قوله وما بعده ليس على الباء والميم اما الباء فيسكن بالواو وحده **قوله**
تعالى وهو الذرا صياكم ارج او الاول ما ضيا لان الاضياء الاول حاصلا للمنى بلين بخلاف
الاحياء والالاهة **قوله** تعالى لكل امة اى متحدة على دين سمي ونية كيدا تنفخ بالمسك كمن يرمي
وان كان مذكورا فيما سبق لكن ذكره هنا توطئة لقوله تعالى فلما بنا عنك فلا يكون كورا
قوله تعالى منك وان كانت بعضها منسوخة فلا يفهم من الآية دواء **قوله** متعبد بحسب اهم
الزمان والمكان فتقوله هم ناسكوه من غير حذف والالصال انما سكوه فيه واما المصدر
فوا منه على صيغة يؤول الى معسر السرفه فيكون تكرار **قوله** وقيل المراد وجه صفته مع مناسبت
لقوله وادع كونه خلاف الظاهر لان النهي للكفار وايضا لا ينسب الفاعل لعل شوق فلا ينافي

بما قبله على هذا الخطاب الاولين اذ معناه جعلناك شريفا واهم ليسوا اهل للتراث اودينك
اظهر فلاننا عنك او غير متنازعهم الفرق بينه وبين ما قبله فليس على كنهها كناية فان
عدم الالتفات والمكينة وكنا عدم المنازعة يستلزم عدم نزاعهم فذكر اللازم واريد الملزوم
ولكن بين المنازعة ملازمة من الجانبيين **قوله** وهذا لما يجوز ان يكون منى فاعلم ان فعل
كناية عن منى فاعلم ان منى لا عن الفعل مطلقا حتى يرد انه غير مختص بافعال المعالفة كما
في قوله فلان يصعدك منها **قوله** على انه من نارقة فترى عتيا ان الطريق كونه بالنسب وفتح ما يرد
ان الترخيص ليس من افعال النبي عم فكيف ينهي عنه ووجهه ان المراد هو الترخيص المطروح للمعنى
التي من فعله عم ايضا فنهي الكفار من نزاعهم المستلزم منية ان ان كونه من قبيل لا اربك
اظهر ما ذكره ووجه ان عدم الترخيص والقلم مستلزم للتثبت على انهم قالوا كنه عن المنازعة في
باب المعالفة غريب لم يقل رسول صاحب الكف **قوله** وقد ظهر ان ما حرارا **قوله** تعالى فقد الله
اعلم هذا منسوخ بآية الفتح **قوله** يفصل بين المؤمنين عما فاسره يكون خطا بانه تعالى ويحكم
ان يكون من جملة الموقول اي وقد الله يحكم بينكم بالعقاب فيما فيه تختلفون مع المؤمنين
قوله تعالى لم تعلم انهم استغفروا فترى ذلك اسارة الى ما في السماء والارض والتكبير وكتب
للتخليم والنوم **قوله** فلا يهلك اخرهم يعني ان هذا مع ما قبله تسلية له **قوله** الى الحاطة
المذكورة بعد كفا فيجوز تذكر اسم الاسارة على ان ثابث الحاطة غير حقيق **قوله** لان
يجوز كونه على الحاطة ظاهر واللائبات او الحكم فيان يقال لا اصل الموقوف عليه في
العلم فاذا حصل يكون كل منهما سيرا **قوله** المنقضي الظاهر انه صفة لعل اولداته وعلى التقديرين
فالمنقضي نسبة ذاته لكل على سواء فكذلك علمه في المنقضي على الثاني بلغة النسبة ثم فيه دلالة
على ان علمه حضوري وعلى ان ابائه تعالى في اللوح ليس هي جهة الى المنقضي **قوله** تعالى مسطرا
التكبير لتعظيمه وانما قدم الدليل النقي لانه هو الاصل في احوال العباد **قوله** تعالى وما ليس
به علم اعادة لفظ الدلالة على استقلال كل من الموضوعين في اخراج موصوفه الى معرض الزم
قوله تعالى ما للظالمين لم يقدروا لم تسجدوا على المشركين بالظلم **قوله** او برفع الغدا
عنهم قبل معن الرفع معن النصر اقول لو سلم في تفسير المذهب وفتح مذهب الخلف
قوله تعالى تعرف الخطاب للرسول عم ولا بعد في كونه غير معن مبا لفة **قوله** تعالى المنكر
ذكر المنكر بعد تعريف لا يخلو عن مناسبة **قوله** لفرط تكيدهم فيد تعلم لتعرف ولا يخفى بوجه
فانه ظاهر معلوم بحسب النفوذ والظاهر انه دليل على طردوا انكاره **قوله** ولا تعار بقلك
اي بان الاكثار لفرط تكيدهم اذ بان ذلك منتهى الجملات فان الكثرة **قوله** المعاصي في مع

في مع كلامها **قوله** او ما يقصدونه يعني ان المنكر على معناه والمداد علاماته **قوله** يصعدون خبر
يكاونه وهو انما كلام متنازع احوال من الذين كفروا **قوله** تعالى قل افان كنتم اى انفسكم او
السمعة **قوله** من غنظكم على الثالين هو من حاصل للثالين وباعتبار المال حاصل للكفر ايضا
ويجوز اراوة كل منهما **قوله** ما اصابكم هو من حاصل للكفر في الدنيا **قوله** ويجوز ان يكون
مبتدا وحيد يكون هذه الجملة استئنافا **قوله** تعالى وعدنا انك ربي فاستجب قولنا
بل من خبر او وعد الكفر بهما في قوله تعالى وعدنا المنافقين ما رجعهم **قوله** كما اذا وقعت الى الثا
ويجوز ان يكون خبر خبر **قوله** او حالها منها بتقدير وهذا على النصب والجر على تقدير هو النذر
مفسر او ليس حسدا بل على **قوله** تعالى يا ايها الناس ضرب مثل لان الحج يضرب الامثال
اقرب الى الفهم وعبر بلفظ الماضي مع انه ابتداء كلام اما بالقياس على ان ما يورد بوضوح غير
اخر يقدم بيانه اولداته ضرب مقدم بين الملائكة **قوله** حال مستغربة ولذا نرى الناس لها والكفا
استغفروا **قوله** وذلك بما يمثلا المثل يعني المثل استغفروا لكلام مستغرب اهل للتفسير لجهلهم
مضربها مثلا لمورد **قوله** استغفروا للحالة المستغربة **قوله** او جعل الله شرا وجعل ضرب بمعنى
جعل وان كان عدولا عن الظاهر لكن يقابل اولداته يكون المثل على حقيقة **قوله** المثل على
الاول اولداته على الثاني اي فالتقوا حال شبهوه **قوله** استمعوا بغير معنى العرض من ذلك
فاستمعوا بغيرهم **قوله** مع صفه اسارة الى تخصيص **قوله** لان في فيها تعليل لتفسير **قوله**
قوله لن يخلقوا بلا تقدير وتقصيلا ان المناقاة المذكورة تقضي النفي امكان او وقوعا
على حسب المقام والقوانين والمناسبة هنا في الامكان فتفسر بلا تقدير وفي قوله
تعالى فان احكم اليوم نفي الوقوع **قوله** من تكيد النفي هذا مذهب جماعة وارتقاء الشيخ
الرضي **قوله** والذباب هو اسم جنس للذرة والائني من الذب بجزر المنع مصدر من الجهر
او بمعنى الاختلاف والحركة كما هو شان الذب تحييد من المعلوم وقيل في وجه النسبة
لانه كما رتب الاستعداد آيب لا سنجاره ولا يلزم فيه كونه من الاوران المشهورة **قوله**
تعالى ولوا اجتماعوا الواو عطف على مقدار اي على كل حال لو مجتمعين **قوله** مجتمعين لتفسير
الحاصل المعنوي وقوله يكون به بحسب النظر الى اصله فلا يرد ان كلمة لو منسوخة عن معن الشرط
متحفة للدلالة على العرض كما ذكره في بيان معن الكلام **قوله** تعالى لا يستغفرونه مثلا بخلصوه
والضير لشي في صيغة الجمع اشارة الى اعتبار معن الاجتماع في الاستغفار للغة الضم والفتا
لم يذكر ان هناك التنبه على ان حبة الاستغفار اذ في حمة حبة الحق **قوله** جهلهم غاية التحجيل منها
مع ما ذكره بعده ضرب من وقوله بان اشركوا اي بسبب ان اشركوا وقوله فاشركوا

فان لا شك في ذلك بانها لا يلزم من ذلك الاخر بل العبر ان قولهم مجموع
هنا مع ما بعده فان اكثر المحلقات فادرا على المقادير والاستفاد والبيان حاصل المجموع
قوله ونحو من ذب الابل الاستفاد فكان ما بعده عطف تفسير له فلا بد ان لا دلالة
في الترتيل على هذا **قوله** قبل نواح وقبل بقولهم الطعام في كل الذباب **قوله** من الكور
جمع كوة بالضم والفتح **قوله** ومجوده من الصنم فانه المطلوب عابدة **قوله** والصنم يطلب للباب
منه كالباب فالمطلوب بغير المطلوب منه فيكون من قبيل حذف والابصال **قوله** كانه يطلب
لستنفق في المطلوب على معناه لا قبل حذف ورجح هذا بان في تقدير الصنم ايهام
كونه اضعف من الذباب وفي ايات الطلب له من التهنيم لا لا يفي **قوله** اضعف بدرجات
من الذباب فانه حيوان وهو حي **قوله** ما عرفوه حتى عرفوه او ما عصفوه والافاكر هم يعرفونه
ويشركونه عن ادول المراد في ما عملوا على العارف به **قوله** ما هو بعد الاشياء الى بعد
انواع الاشياء ولينفي من ابعدها **قوله** تعالى حتى قدره منصوب على المصدرية ممددة
من ازلها كيف يمكن تركها بل كيف يشرك به **قوله** يتوسل اقول للتوسل بما ذكره مستفاد من قوله
بطلني رسلا **قوله** وهو اي الاصطفا والرسالة **قوله** تقدير ما مفعول به بين **قوله** وترتبط
بمعنى ان التوسل مختص بهم فلا يقرب الصنم **قوله** لقولهم ما يفسدهم في ولقولهم لا يكون
البشر رسولا ولقولهم انزل عليه الذكر من بيننا **قوله** مدرك لا يحب وكلها بقرانه كتابه عز وجل
جميع الاشياء وفي افعالهم ان جميع فيكون يكونا كناية عن عذو انما يكون ما بعده حصة
تاكيدا لا محذور عليهم بعد التخصيص اولى فيدبر مع لاقوال المرسلين في جلال الامم
عالم بواقعها ومن فيها يختصم اللغ والنشر المرب ويزال منب فتأمل ملكها بالذات
ومن سواه بالعرض وبملكه تعالى **قوله** لا يسرني لا بفعله الاصطفا وهو غيرنا العارض
عليه في شيء **قوله** او ان تخفضوا اليه والاولان بالنظر الى الصلوة وهذا مطلق فاركعوا
حسد حقيقة لغوية في ان الركوع الخفا **قوله** لا ترموا في الفريضة بقرينة مقابلة قوله
او فعلوا انما فانه تخصيص بعد تعميم والى ترموا مجموع او الباقي **قوله** ونحووا احرا بالبحر
لا شك ان بيان كل صفة لان المدار هو التحرر والقفدة في قبيل العذر وان لم يوجد وبدونه
لا يقبل ولا يوجد **قوله** وانتم راجعون النبي منه تعالى فيصرف اليها **قوله** والاية اية السجدة
عندنا لا دلالة عند التفسير بين السابقين لكون صلاحه اما الثالث فمحمدا ولا حاجة
المخبر في الكثر في السجود بالركوع فدل على انها سجدة صلوة فيه ان القوان في
النظم لا يجب القوان في الحكم نعم بعضها هذا من جهتها حول عن ابن عباس وانما

وابن عمر فلا السجدة سجدة الصلوة من الاحرا بالسجود وفي اية سجدة التلاوة سنة عندك فمر
والاحرا بقية التوضئة وايضا الاية غير مقيدة بحال التلاوة بل بكونه بفعله **قوله** ولقولهم
نضلت سورة الحج فضعف الامة مدى والحكم وابودا **قوله** الله ومن اجله اي اللام منصرف منه
وفي معناه ويجوز كونه على معناه اي في سبيل الله **قوله** ومنه رجع الحج اور وعليه ان المراد
بالجها وهو كان بعد الحجرة والسورة مكتبة الاست ايات كما اسفله والجواب ان قولهم هو
انها تحسطة بعضها مكتبة وبعضها مدنية فالنفس على هذا وما اسفله غير موجود في اية الشيخ
واما الجواب فان المراد بالاشياء على الدعوة والمصدر في فعله من الاية والابلاجه
التفسير المذكور **قوله** تعالى حتى جهاد من منصوب على المصدر **قوله** اي جهاد وفيه الضمير **قوله**
حتى اي وايضا **قوله** واضيف نحن الى الجها واذا في الصفة الى الموصوف **قوله** مبالغة في القوة
من حيث جعل البيع والقياد اصلا وفيه من ان له ويقيد القيام للجها دعاء وجه الكمال **قوله** انما
يعتران الاضافة بغيره لكن هذا لا يلائم تفسيره في الله بغيره **قوله** من حيث انه مفعول لوجه
فالاضافة بغير اللام **قوله** كما هو اجبتكم فبشرنا الفعل للضمير للاختصاص اي هو وحده
اجبتكم دون غيره **قوله** وتبين اي هو استئناف لبيان علة الاحرا للجها ويعتران النفس
لا يكون الا بالجها فاذا اختاركم لها جها هو واو قديم اجتباها بزمه الجها والاكبر لقتضا
حتى القرب والاصغر لقوة تعينه وتوقد به **قوله** تعالى في الدين اللام الكثرة اي في جميع
فكيف في الجها **قوله** اي ضيق وبهذا التفسير لا يراد قبل قطع اليد والى وية خمسة الاف درهم
لرسلة خمسة ودرهم لخص لوطي حرة وصوم شهرين من اربعين الاطاري يوم وامثاله
خرج عظيم اذ لا اضطرار في فعلها فلا حرج ولا اضيق ثم عدم المس اواة في هذا الامر
غير ظاهر وعقولنا فاصرة **قوله** امارة الى انه لا مانع فهذا امارة الى رفع الى نفع والاول
الى وجوه المقنن **قوله** اولى الرخصة انما اورده بلفظ اولان هذا يدل على جوارح في
بعض الامور لكن يجوز تركه بهذه الاية بخلاف الاول حيث يدل على تجبوا بلا حرج في
قدرانه على الاول ضمن الامة الى الثاني مشكل **قوله** في اغفال هو ايضا معلوم
من الشرع **قوله** ما احرم به كالا على المريض في الجها **قوله** وقبل ذلك بان امارة الى الضعف
ووجده انه لا يناسب الساق وقبل هذا هو المناسب لعموم من حرج وكان توهم ان لا عموم
على الاولين وقد بيناه ثم قدر في دفع ما قبل في وجه الضعف الصانع ان الحرج لا يتبع وجوب
الحرج وانما لانه عبارة عن الضيق لا عن عدم التحمل ان ما هو على شرف الوقوف في حكم
ما لم يكن وفيه ان هذا لا بد في الضعف والاولى ان يقال التوهم للتعليم عند قابل من العجز

واجزج التحكيم هو عدم النحل فلا جرح بوجود المخرج في الجملة **قوله** في المضائق كالسفر والمضيق و
الاضطرار **قوله** وسرع لهم الكفارات في حققة تعالى يح ويكس ان يقال فهم من جنس ما بهما و
اللائق بتعالى وهو على السبيل حال فاورد ما جعل اسارة الى ان الماد العبادات تحت القدرة
لا ما يتيق به تعالى **قوله** توسعة الله ابيكم والمثل مقدر اي مثل توسعة في يجوز ان لا يقد مضاف
والمعنى ما جعل في دينكم من حرج مثل دين ابراهيم حيث لا حرج فيه فان التشبيه كذب ولا يلزم
ان يلى المسببه به اذاته **قوله** من حيث انه ومن حيث العطف والتفقه عليهم ولكونه عام
كالاب قال تعالى وانه واجد امهاتهم **قوله** اولان اكثر العرب وقيل كل من درنه اسمعيل فيكونون
من ذرية ابيهم **قوله** على غيرهم اي على غير اكثر العرب من العرب والعجم **قوله** وتبينهم مسلمين
نوجيه لقوله وفي هذا على رجوع الضمير الى ابراهيم يعني ان قوله من قبل ظاهرا التسمية عام قبل لقوله
انه مسلمة ثم التسمية عام هذا كان سبب التسمية به في القرآن فكانه هو سبي به في ازاو لا يفي
ان فيه حجهما بين الحقيقة والحيار ولا يقول به وايضا التسمية به في القرآن بسبب تسمية
محل شبهة وقيل في هذا حجة نوجيه آخر لقوله وفي هذا على رجوع الضمير اليه عام ايضا ولا يخفى
انه تكلف **قوله** تعالى ليكون الرسول اللام للعاقبة اي عاقبة هذا الماد من الرسول
على الاول من الوجهين شيئا عام ويجوز ان يراد ابراهيم عام ايضا باعلامه تعالى المطيع العالي
اياده **قوله** متعلق بسماكم سواء كان الضمير له تعالى او لا ابراهيم عام اذ حقيقة التقليل لا يوجب
كلما منهما وسواء كان في الام العاقبة **قوله** فيدل اي قوله تعالى هذا **قوله** تعالى وتكونوا اي
لان تكونوا **قوله** تنليخ الرسل الههم فان امه محبة لكونها مسخرة عن جميع الالهة عالم بيلين
جميع الرسل **قوله** تعالى فاقبوا الصلوة اي فادموا عليها **قوله** بهذا الفضل من الاجتناب على
الحجج والتسمية **قوله** تعالى هو مولكم استنباط اي اعظموا به لا بغيره لانه هو مولكم
اذ لا مثله في الولاية كان من تولاه لم يضع ومن نصره لم يخذل بل لا يقهر بالعصيان
ويعين على جلب السار و يرفع المضار **سورة المؤمنون** **قوله** لا يدينونكم الله الا بالحق لا يدينونكم الا بالحق
تعالى حتى اذا اخذنا منكم ايمانهم الى مبلسون بدل عليه كلام القاضي **قوله** عند الكافرين في
التفسير الضائع في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى **قوله** تعالى قد افلح النعمة للدخول **قوله** قد افلحوا
يعني ان الفلاح الفوز بالايمان **قوله** اذا دخل الماضى يعني ان كونه كليات المتوفى في الماضي
واما في المستقبل فليست بقطر صرح به الرضى فان النبات بعجز الثوب لا بعجز الدوام
قوله ولذلك يقرب من احوال فان المتوفى يكون مستقبلا فيجب الماضى ليوافق وهذا
عند بعض وعند بعض انها قد يكون للتقريب والتحقيق فقط بلا توقع واعلم هذا الطريق

سورة المؤمنون

استعارته لهما فلا تخالف لفظ بينهما **قوله** متوفى يعني ذلك الاخبار بالفلاح وظاهر النظم
ان المتوفى هو الفلاح لدخول قد عليه لكن لما كان حصوله معلوما بالاخبار كان متوقفا
ايضا فلهذا قال صدرت بها اي بكلية قد ثبت رتبهم **قوله** وحذفها الى اللفظ لاني نخط
على اكلوا في البر عبث قالوا ورج ليس بصغير **قوله** وافلح في خطا ايضا اذ لا الى كذلك في اللفظ
لالتقاء ال كنين **قوله** وافلح على البناء للمفعول اي اصبروا الى الفلاح فالنمرة للتصغير والضمير
منعد **قوله** الذين هم ارجح التوضيف بهذه الاوصاف يتغير بان كمال الفلاح انما يحصل
بالانصاف بها **قوله** ما رزقوا من ارجح ارجح ذلك معتبر في معناه **قوله** نحو مسجدة اي موضع سجدة
قوله تعالى والذين هم ارجح بين فعل ما ينبغي ان يفعل وترك ما ينبغي ان يترك او بما اصدان
عليها مدار التكليف على لا يقيده اي لا يهينهم **قوله** من الجحش والزل وهو اخص من المغول لشمول
الفعل **قوله** وهو ابلغ اي ازيد باللفظ في اوصاف المؤمنين من الذين لا يباهون اي من يذا
الكلام **قوله** جعل اسماء ليدل على الدوام فيكون ابلغ **قوله** وبناء الحكم على الضمير ليفيد
الحكم بكونه **قوله** بالاسم لا بالفعل فيفيد اثبات ايضا **قوله** عليه اي على الحكم وهو مرسوم
والصلة على الضمير في التخصيص والالهام اي لا عن الجحش **قوله** وحضور اياه ان يابره احد
فان اصله ارجح بيان لقوله ليدل اي اصل الاعراض عن الشيء ان يكون الرجل في جانب
غير جانب الشيء فيقتصر بعده عنه بالكلية **قوله** وكذلك قوله اي فيه مبالغة من ايراد الجملة
اسمية وبناء الحكم على الضمير وتغييره بالاسم وتقدم للزكوة عليه **قوله** تعالى والذين هم للزكوة
فاعلون اللام للزكوة حريصة لتقوية العهد لتعديم المفعول على الفاعل الضعيف لكونه الضمير
اصلاح العهد **قوله** وصغهم بذلك اي بالاعراض وقيل الزكوة **قوله** والتجنب عن المحرمات ما يخرجوه
في الزكوة وان كان مقدما في النظم ليعارض الفعل والفعل ولان فيه نوع تفصيل فتناسب الخبر
اما وجد تقدير في النظم فلما هيمنة تقع على المعنى وهو التركية والغير وهو المال **قوله** لان الفاعل
الى المعنى المستفاد من لفظ الفاعل فلا يرد من ضرب عمر او اطعم الطعام **قوله** على تقدير مضاف
اي الاداء الزكوة **قوله** لا يبدلوننا هذا على كونه على ارجحهم صلة واما فطره بالنسبة ليعني
لكونه مفرغا كذا قالوا وفيه انه يصح في الموجب اذ استعمال المعنى وهنا كذلك اذا المعنى محسوس
فروجهم عليهم الاعلى ارجحهم فيقيد صونهم فروعهم عن غير الارواح **قوله** تعالى او ما ملكت
قبل انما لم يقدر ما ملكوا اظلم الملك العيين وبقوته مغالبة ملك النعمة واستعار بابا بخصار
سبب حل الوطى في الملكين المذكورين وان مجرد ملك الرقبة لا يحل الوطى كما في المكاتب
قوله زواجهم او سيرة ما هم است رة الى ان الماد مما ملكت ايمانهم هو الاثنى بقرينة كلف الماد

من الارواح الروحانيات ولان الالهة مخبئة على الواقع بين العرب ولا خطا لهم من المذكور وما
يفعلونه **قوله** احفظ على عنان قرن اى اضبط مقصودا على لا ينعان فالمعنى حافظون فوجهم
بالقصر عليهم لاسماهن على القبر الاعلى ازاوجهم فاحاجة الى تقدير غير حافظين للصحة للمعنى
ولوجود معنى النفس ايضا على ما قلنا واستحقاق حفظ فعله لنفسه معن القصر وقوله صلة
بحافظون اى ظاهره انجسد بالصحة كدام من فسر على هذا الوجه لتضمن معنى الامساك **قوله**
اى احفظوا بيان لمصدر المعنى ومعنى التركيب حافظون فى كل حال ولا تبوهم واستغفاهم
على ازاوجهم فنوح ظرف فسر لاكتن، مفعول **قوله** او بفعدول عليه غير ملومين اى مغفوق
بفعل حج اى بدلون على كل ميسر الاعلى الى حيث لهم وما قيل للنوم لهم فى انت المرح غير
مناسب غير موصى اذا نوم بل اجبار به عند عصيانهم على ان قوله من اتبعى وراء ذلك كذلك
وهنا وجه رابع هو كون على معن من اى حافظون من القبر الامم ازاوجهم **قوله** للمي ليك فجر
غير العقلاء او للاثاث لتقصان عقول من مجراه **قوله** اذا لما لك اصل شاح فيه ونحوه فيهم
قوله انتهى الملاحى قاصدا الى التكرير **قوله** حافظون اى اى حفظون الاعلى ازاوجهم غير ملومين
قوله اى فان بذلوع الحج على الشئ ودل الاشئ، على هذه الجملة **قوله** تعالى وراء ذلك الظاهر
انه مفعول استغى ويحتمل انه ظرف والمفعول محذوف للعموم **قوله** الكامدون فى العددان معنى
الكامل مستغف ومن اسم الاسارة للتخمية وتوسيط الضمير وتعرف عادون **قوله** تعالى والذين
لاما ماتهم حج ما ذكره من وجوده لا باقية موجودة هنا ايضا بل اكثر ايضا فى الكل فتأمل **قوله**
لما يؤمنون عليه حج اى الامانة والعهد كما لركوة يطلق على المعنى والعين والمراد الثانى لانه هو الذى
بالرعاية وايراد الجمع بالامانات بوجه لان المصدر لا يحتاج اليه **قوله** لامن الالبس فى المراد
اذ بالاضافة الى الجمع يظهر ان المراد الجنس لا فرد منها **قوله** تعالى والذين هم على مساوئهم كما حفظوا
قدم بيان الخشوع على الحى فظ يتبعها على ان الصلوة بل خشوع كلا صلوة اولان الحى فظة
يمكن فهمها فافظ العم ايضا فتاسب التفسير **قوله** ولفظ الضمير اى فى هذا المقام ثم جعل
الجملة الاسمية ولفظ الفعل اى المختار معهما يدل على دوام التجرد **قوله** ولذلك جمعه ليفيد
على اعداد وانواعها فان المواظبة انما هى على الافراد بخلاف الخشوع حيث لا يلزم اعتبار
الافراد فيه بل يكفي جنس الصلوة فلذلك لم يجمع ثم **قوله** اى معون يعنى ان الواو الجمع فيدل على جمع
بين الصفات ولفظ اولئك للتعظيم **قوله** الاخفاء انما ضربه لان من لم يجمع بل المؤمن اى الى غير الفعل
بالكلية برث ايجته ايضا على مذهبه فلا وجه للحصر وقيل لعظم مكان ما ورثه بخلاف مناع
الدين على هذا لا يندفع ما ذكرنا **قوله** تعالى الذين يرتنون الظاهر انه صفة ويجوز الضمير على المرح

على المدح **قوله** بيان لما برز منه فهو وصفه كما شئت **قوله** وتعيينه معطوف على بيان او مبتدا خبره تعجبا
وهو الظاهر **قوله** تعجبا لها من حيث انها ورائه الفردوس وهو مفعول له للتعجب لان التعجب
حاصل منها لا من جهة البيان وكذا انكباد هو تكبر ذكر الولاية **قوله** وهي مستفارة استعارت تعجبا
قوله من اعمالهم اي ظاهرا كما ان الارث مستحق من الغير او معناه من اجل اعمالهم واجامع حصول
الملك بلا مقابله كشيء واما عقب الكسب فتحقق وان لم يكن كسبهم مقتضيا وموجبا **قوله**
مبالغة فيه لكون الولاية اقوى سبب الملك لانه يعقب نفسه واسترخا ولا يبطل برؤسها
وقيل انما قوله لانه تعالى خلقهم ومنبعها من حيث ان هذا لا يدل على كونه المنزل في الفردوس
بعيدا بل في الجوار كاف **قوله** تعالى هم فيها خالدون استئناف او حال اما عن الفاعل او عن
المفعول **قوله** الجنة اي المحضوة في ثمانية باعتبار الجنة او لطبقها فالكسب باعتبار الطبقة
قوله متعلق بخذوف ومنه على هذا تعجيبه الى بقية اي ثمانية من طين ولما جعل كونها سبعة
تسماي ذكره فذا يراد ان من البسيطة لا يثبت في الوصفه ولا يندفع انه مع مدخولها ج بدل او
عطوف بيان اول ما منع من الوصفه وكذا اي المراد بالصفة المحضفة لان السلسلة اعم من الطين
فهي محضه على كونها بيانية ايضا **قوله** او بمعنى سلسلة عطوف على بخذوف فعلى هذا الحاجة الى
مخذوف كالاو لاي لمن الاو او كالطريق الاو **قوله** او اجنس مندرج في ادم عليه السلام
ولا يلزم من كونه في كسب جعلنا و اجنس كما توهم اذ يجوز رجوع لادم عم على الاستخدا
وكذلك يجوز العكس وقوله فانهم تعبيل بالنظر الى اولاده لظهور حاله عم فلا حاجة الى جعله
من وصف اجنس كمال اكثر افراده **قوله** فانهم خلقوا من اولاد لانه لما خلق سائر افراد
منه ام كان اجنس مخلوق من سلاله من طين **قوله** وقيل المراد من لعل وجه ضعفه ان كتاب
الحج ر من حيث الطلاق الطين على ادم والماد من الماء من اجنس فهو وصف اجنس كمال
اكثر افراده بان خلقه منها فجعلنا الخ على معن خلقه ونطفة منسوخة لفظا او بعض التعجب
فكونه انما باعتبار ما بول اليه اما على الوجه الثاني فغير التعجب فقط **قوله** اودكم جعلنا السلسلة
نطفة سواء اريد ادم عم او اجنس **قوله** وصف به المحل كقولهم حمر النهر او هو وصف له
لان الرحم كانت بحيث هي واضرت **قوله** كما عبر عنه اي جالقة كرجل عدل **قوله** بان احلنا
الخ فالحق في المواضع الثلاثة بغير الاحالة لا الاي **قوله** وتعيين في التعبير ولذا انعد الى مفعولين
قوله تعالى فكنسوا الى قابض كاللباس **قوله** او كما ابتنا عليها مما يصل اليها لعل من بني
على عدم كونهم الاجزاء الاصلية والضمير ان للعظام **قوله** واختلفا العواطف بالفاء وكتم
لبفادت الاسنخات اي في التراضي وعدم فان كلامه الاستحالات وان كان على ما جاء

في الحديث يصير في اربعين يوما لكن اولها متصل بالخالق فيصح التعقيب بخلاف
 النطق فان فيها يجوز الانفصال فاوردهم فيها واما العلقه فما عسى ان ياتيها والنعيم ولكونها
 اول الاسخيات اوردتم **قوله** واخرج ابو حنيفة عما ان في الكسوف في الاجتناع لظواهر
 الى حصة لان مبانته للاول لا يخرج عن ملكه اقول في بيان نزول الاسم ويزول المثل الملك
 عنده وهو في النوع معلوم فافرح في اخرج فيض **قوله** تعالى احسن الى الذين اباذل
 او خبر محذوف لا وصف لانه مكره وان اضيف لان تقديره من الخالقين وجميع باب افعل
 من مكره وفي شرح الرضي انه خلف فيه **قوله** المقدر من فسر بذا لا حال في غيره تعالى الا ان يكون
 على العزم **قوله** تقدير متعلق بحسن **قوله** محذوف المجرر وهو تقدير افعال ليس بنا كيد لان
 افعل التفضيل انما ينصب النكرات على التمييز خاصة **قوله** ولذا كانت اشارة الى لانه **قوله**
 وروى اسم الفاعل فانه مستعمل في حدوث مواعيد الموت ما يحدث **قوله** تعالى ثم انكم يوم القيمة
 معترضين فيهما في طرفيها فتم الانفاق في البلاغة وانما اورد حرف التاكيد فيها لعلامات
 الانكار فيهم وان لم يكونوا متكبرين وترك زيادة التاكيد منها الكفا بما قبله المعطوف
 في حكمه واما ان فلكونها هنا لاصل التاكيد وقبل لان اللام تخص المضاف الى الطرف
 خالصه فيه للاستقبال ولا فعل للاول **قوله** لانها طوارق بعضها فوق بعض اي وضع
 طاق فوق طاق من بابا ويفهم منه انه سبدرج ما تحت الكل ايضا لكونها مظاهير
 وحاصل الدليل لكل ماله نسبة وتعلق بالمطارقة فهو يدل عليه قوله وكلها فوقه اي
 فاجابة الى التعقيب على الاول فهو طريقة فيدخل السماء الى ان لان الكسوف مثله على الاظهر
 فيها مسير بيان لكونها طرف الكواكب **قوله** تعالى وما كنا لانسئرا النفي العكس **قوله** تعالى
 عن الخلق افروده مصدر في الاصل وان كان هنا لمجرر المفعول **قوله** من ذلك المخلوق
 الذي هو السموات فاعلمها في مقام الاضمار اعتنا به **قوله** او عن جميع احوال اللام
 للاستغراق وعلى الاول للمعبر **قوله** مهملين احدهم والمخرج خلقا للسموات ولا جهنم ومنافقهم
 ولستنا غافلين عن مصطلحهم **قوله** تعالى وانزلنا من السماء اي من المطر او من الجنة على
 ما في الحديث **قوله** او بعدد ما علمنا في تقديره على هذا المعنى المقدار وعلى الاول لمجرر التقدير
 ولا فرق في محصل مجموع المعنى او مصطلحهم في كثرة النفع وقلة الفقد وتقدر على هذا صلة انزلنا
 وعلى الاول صفة ما او حال من الضمير **قوله** ومبالغة في الابعاد وهي تاسية من كثرة التهاب
 وذكره او جود كثرة في المبالغة استمرارية غدا تاسية من التنكير كالنكبات والحمد لكسبية
 ولفظ الذي ب هذا المقام مقام المبالغة لكونها في تعداد النعمة والنحر عن كونها مع

مع عموم الخطاب **قوله** تعالى من نخل واعناب خفض بذكره في كثرة الانتفاع بهما
 ولانها اكثر فواكه العرب **قوله** تعالى فواكه مطلق **قوله** ومن اجنات من ابا تبيضة او
 ابتداية **قوله** او ترزقوه اي الاكل مجازا عن الرزق ومن حسد ابتداية او تبيضة **قوله** اي لكم
 في ثمرها يعني ان الضمير راجع الى الثمرة المحذوفة المدلول عليها بذكره **قوله** وطلعوا ما كلونه
 يعني ان ثمرها جامة بين احرين طعم بها وفاكهة تبعك بها بخلاف سائر الفواكه
 تعالى يخرج بجدة صفة لشجرة وهي الزيتون ونسبها الى الطور لكثرة ثمرها فيه اولانه بعدد ثمركم
 انتشرت منه **قوله** للجمل الى الخصوص او لكل جيل وذلك بالسريانية وقبل بالعربية ومنع
 صرفه اي صرف سبنا وهذا على الثاني اما على الاول فتح الصرف للعلمية والتكبيد ان لم يكن
 فيه اضافة والافعال الثاني **قوله** والعجوة وح لا يكون مشتقا من شئ **قوله** لانه فيقال والباء
 في هذه الصيغة زائدة والابحوة ففعال فلا بد ما قبل عين سبنا على كونه فاعلا بالباء وعين
 السين فان فكيف يكون منه او ملحق بفعال كعلياء فانه لا ياتي بقول اس فالنمرة متقلبة
 عن فاء ويا لان اللام في يكون هي الطرفي بعد الف زائدة كما في ك وروا واختره صاحب
 القاموس حيث ذكره في سين وقال هناك سبنا حجارة وبالفصح والكسر صل بان
 ولم يذكره على فعال بل بان يكون رباعيا مع انه احتمال ايضا **قوله** اذ لا فعلا
 لانتقائه في كلامهم **قوله** او فعلا كصرا فيجوز الثالث ثبت للالف ويكون على كل الوجهين
 طائبا **قوله** لا فعلا اصلا كان او ملحق بالالف المصدر نحو زوال **قوله** صلة اي حرف لاصلة
 اصطلاحا حتى يرد انها لا يجتمع مع التعدية اما من حيث بعزيت فوجه كونه وانكره الاصغر
 وكوب البيت لزمهم فان صح فالنمرة للدخول والمبا للمبالغة للتعدية كمراسمهم اياه
 عند جعل صيغة المتعذر لارما **قوله** فطين اي حقيق الاجل المعيش **قوله** او على تقدير ثبت اي فيكون
 حالا في المحذوف ويكون حالا في السجدة وهو اظهر لفظا والاظهر معركم انه يجوز كونه بالياء
 زائدة كما في ولا تلتقوا بآيديكم قبل ويحذف كونه مفعولا ثانيا **قوله** على البناء للمفعول في الابن
 وهو كاولي فالياء للمبالغة ولا يصح غيره **قوله** ونبت بالدهان وهو ايضا من او جمع
 معطوف على الدهن اي لونه والمواد عطرية وضوء للبهنوم منه كانه يرا منه اولا في نير
 منه اولا فانه ثانيا صفة الدهن ثم يعطف بهذا الاعتبار عليه وصيغ **قوله** اي ثبت الشيء على
 الوجوه المذكورة **قوله** كد باع في ذبح هي اسم ما يدب كصع لما يصبح به سمى بلكونه بلائق
 فيه وتشد لث بها اي بالانعام او حيها **قوله** تعالى تفكر استيف وبيان لطريق
 العبرة او كلام مستأنف فان خلقها عبدة عظيمة فاعمل الماد ذلك **قوله** تعالى مما في بطونها

الضمير الى الانعام فهو نسبة حال البعض الى الكل على كون اللام للاستغراق او الى الاناث
 منها على كون اللام لكن يقال ما بعده لان المنافع والاكل عام او من العلف هذا الاحوال
 مع تعيين الالبان في سورة النحل لكونه النسب بها في بطونها وكون العبرة فيه **قوله**
 في ظهوره واصواتها في هذه المذكورات ارسا ولا يخصص للمنافع بها **قوله** تعالى وفيها
 تاكلون هذا وما بعده يخصص بعد تعميم ومن التبعض اذ بعض اجزاها لا ياكلها وقد حرم في
 سورة النحل وجه تقديم الفرض وقيل القصير بالنسبة الى التحليل وامثاله **قوله** فان منها ما هو
 ايضا نسبة حال البعض الى الكل لانها هي المجهول **قوله** لان استحقاقها فيه قد غلب
 فيكون الضمير الى يكون الضمير احسن من حوجه اذ يخصص لفظ الانعام بالابل لان سباق
 الامتنان هو الذي يكون ان يكون في نسبة حال البعض الى الكل **قوله** تعالى في الفلك اعيد بحمار
 لكون المعطوف عليه ضمير مجرور **قوله** في البر البحر لفظ ونشر حجب ولا جازة الى تقدير كل
 اتقاكم **قوله** استئناف لتعليل الامر بالعبادة فهذا قرينة على ان المراد العبادة له وحده
 تعالى بالجر على اللفظ والرفع على الحمل لكونه اسما **قوله** افلا يحا فؤادى اتجدون فلا تحا فؤادى
 فالتمزة لانكار التعقيب **قوله** الذين كفروا بابل صفة لا تميز او لم يؤمن احد من انصار
 قومه ولان المؤمنين لا يقول هذا وقوله لا يشترط كناية عن نفي الرسالة عنه **قوله**
 وقوله تعالى ان تفضل عليهم متضمنين معز الارزاق **قوله** ان يطلب الفضل عليكم الطلب
 منعنى على الاراد فلا غنىها فلا بد ان لا يطلب طلب الفضل وتحقيقه انه بارا وانه يطلب فضل
 تفضلهم عليهم ولو عد صفة الفعل للكل او لبا لفظه لكانا **قوله** اي ما سمعنا به انه
 بنى تفسير الضمير وذلك لان المسموع انما يكون كلاما وقيل المراد الاسم اي لو كان نيا
 لكان له ذكر في ايات الاولين فهذا وما في الكتاب انما يصح بالنظر الى من خرج
 قومه بكونه طوبى **قوله** او ما كلمهم عطف على نوحا **قوله** من دعوى النبوة الى دعوى البشر
 النبوة وذلك اشارة الى الوجهين الآخرين او كجمع **قوله** اولاهم كانوا احب هذا بالنظر
 الى بعضهم وما بعده ان لا يسمع بعضهم من عوام مناجاتهم نبوة الانبياء الباقين **قوله**
 تعالى به جنة صفه رجل **قوله** اي جنون او جن **قوله** يفيق من جنونه فيرجع او يكون **قوله**
 بهلاكهم هذا اولى من جعل القوم خارج عن الاهلاك اذ لا ضرورة في حقيقة **قوله**
 او نجا الواو احسن منها اذ انما فات بهما **قوله** بدل تكذيبهم اياي فالباء للمقابلة وعلى
 الثاني للبيان وما في قوله بهلاكهم وبما يجاز فلا تستعانة فلا يزم تعلق حرف جر بمنعول
 بفعل واحد **قوله** تعالى باعيننا حال امان العلك او من ضمير الفاعل ولما كانت العين خارجة

خارجة بها يحفظ الشيء عبرة كثرتها عن المبالغة في الحفظ والاختلال والاف في علمه المجاز
 التمثيل ويمكن ان يكون العين ههنا بمنزلة اذ ملتبسا بملائكة يحفظون وكسوة فكل الفلك
 او هو شبه حفظه تعالى بالحيون **قوله** او نزول العذاب بحمل اي احسن وقبرنا بنزل العذاب
 والرفع اي اذا تحقق نزول العذاب ويمكن ان يكون المعزجاء العذاب والمراد ظهوره عليه
قوله تعالى وقد انشور ارتفع الماء فيه كالقدر والتميز تنوير اخبر **قوله** قبل نوح او قال نوح ولعل
 جعل التوضيح علامة للفق يكون البغ في الانذار واظهار القدرة جعل مبتدأ الفوق من موضع
 الحق **قوله** وقيل عين ورويه بالثم وذكر في سورة هود انها من ارض بحريرة **قوله** وخذ اي
 على التنوير والفلك فيها اي في السفينة **قوله** تعالى سكت فيه وسما ههنا متعدي من مصدر المنعزل
 بجي سكا ومصدر اللام سلكا **قوله** من كل منى باضافة كل وضافة التشبيه بانية اي
 ضيعها فقيه بيان اذ ليس المراد الفوق واحد من مراتب رة الى ان المراد من اثنين خروا
قوله من زوجين معز الارزاق وان لم يدل عليه اثنين يؤخذ من قوله زوجين او المعز
 اسلك كل صنف في زوجين في دس تقابلة التشبيه بالتشبيه ذلك كما في الجمع قبل في لفظ زوجين
 الدال على الارزاق وواجب لاجل السفل من خبر الامر بالا وخال لعدم اي جازية وقد حصى القاضى
 في سورة هود بما تشفع به فيكون غيره محمدا بعده كما ورد في اليهود **قوله** اي من كل نوع زوجين
 على هذا يكون زوجين بمعنى زوجين لا ضيعين ومفعول اسلك وعلى الاول مفعول اثنين
 ومن زوجين اما متعلق باثنين او باسلك **قوله** واهل نيك لاهل معية اهل البيت
 اي عبرته واهل النبي اي امته وهذا على الكفاية فاستشناح منقطع وخبرهم لقدم نوح واني جوه
 ههنا بخلاف ما سبق ولعدم الامكان كما ذكره **قوله** او من معك او ما يجمع بينهما فيؤد الى
 الجمع بين معز المشتك **قوله** تعالى الامن سبق عليه نوح وهو احد بنيه او حذر زوجينه وقوة
 على كونه الاستشناح منفصلا **قوله** تعالى الذين ظلموا اور والموصول مور والصله اياها الى علة
 النهي **قوله** بالذعاء الى الاي والاولى ان يجعل نسا عن كلام في حقهم مطلق ليفيد النهي عن
 بالاي الى المبلغ وجهتم الظاهر لان هذا النهي قبل دعاءهم لا العكس بل عليه في الامتوت
 اح **قوله** تعالى انتم مفرقون استئناف لعل النهي اي مقتضى العدل في فهم والتاكيد لكونه دعاء
 عم بعد استشناح تعالى منكرا ولذلك نهي على المبلغ وجه **قوله** وقد امره بذكر وهو في مقابلة النبوة
 والذات استجلا بها لا استند فاعلم بانهم **قوله** تعالى فقلوا الحمد لله الذي لا اله الا هو
 اجمع است رة الى كونه نجا ابه نعمة له ايضا فلننتبه على هذا قال قتل لافدوا مع ان كبره
 تعالى بغير ان لا يني طلب بها الابني وان غيره لا يشاء لاجل جنة وفيه ايضا اشارة الى ان كلاما

يعني عن كلامهم كما سجد **قوله** تعالى وقيل رب انزلني احرى عاء مفيد بعدني عن دعاء مفر
وكرر قل اظهر الفصيله كل من لم يدع والدعاء **قوله** في السفيه ولا ينافيه الاستواء فيها لانه مطلقا
والمراد بهما الاستواء في مكان معين اولان المراد واما الانزال كقوله تعالى فلا تقعد
قوله او في الارض اقول كذا على كون ما بعده مصدرا **قوله** وفري من لا يعجز انزالا والاول
كذلك على الوجهين **قوله** بان يشفع به اي الدعاء اي بانك اظهره **قوله** اظهره الفصل بان غيره
لا يليق بجنس طهته تعالى وقديت **قوله** او يعجز اقول لا مانع من الجمع بينهما **قوله** وان كنت اي
الثان **قوله** لم يصيبين وفائدة الاضمار به التذكير والانتذار **قوله** او تمنحين عبادنا مح كقوله
تعالى فهل من ذكركم **قوله** وان هي تخفقه من المنقذ واللام هي الفارقة بينها وبين ان الثانية
وعند الكوفيين انها نافذة واللام بلعجز **قوله** هم عاود وهو الاظهر لانهم اقدم من قوم صالح
ولنعيب قصة بقصة نوح عزم في غير المواضع **قوله** او تود لئلا مناسبه قوله فاخذتم
القيصر **قوله** انا جعل القرآن موضع القرآن موضع الارسل هو من قيل خرج في عراقيها
فلفظ في ظرف لاصلة والتقدير فارسلنا اليهم فيهم واما حذف الصلة لدلالة الطرف
وهو بين اظهرهم ومن ذريتهم **قوله** تفسير لا رسنا اي ان مفسرة بتعيين الارسل
معنى القول فان الرسول سفير وقيل مصدرة اي رسلكه عباده الله تعالى **قوله** افلا تتقون
اي انتم تكون فلا تتقون **قوله** تعالى الذين كفروا يجوز ان يكون صفة قدم وصفة ملاء عاقل
لطوله مع ما عطف فليزيم البعد بين البيان والمبين وقيل لئلا يتوهم نقل من قدمه بالبناء
في اول الامر **قوله** لعله ذكره بالواو اجماع في الكسف هذا عطف لا قالوه على ما قاله اي اجتمع في
الحصول فالكسف وهذا الباطل وسئلان ما هما الى المراد بيان البعد باظهار معنى الجمعية
لكون لئلا يكتفى بالصدائمه ولولم يورد الواو لغات هذا واما وجه التخصيص فظاهر من
الحاشية الاخره حيث استدل به كافي قصة هو ولم يقصد الاستئناف هنا فنحن قطعنا
وقيل لان المقابلة بين بعضهم وبعضهم فلا ينافي الاستئناف بخلاف الآية التي كانت فيها
فيها فانها بينهم وبينهم فبنا سب **قوله** الى الحيوة الثانية اثره الى معزلاته
قوله تعالى وانزلناهم اما عطف واما حال بتقدير قد والقامل حال قال او كذا في قوله
الى حال تجميعهم **قوله** تعالى يا كل احب استئناف وبيان لكونه مثلهم او صفة بشره واثبات
المثلية من جهة اخرى والمثلية الاولى هي حيث الذات وقوله قد يرب بنا سب الاستئناف هذا ولعل
قوم نوح لم يقل هذا القول والافتحش تعذر الممانعة لا وجه **قوله** وما جبرية او مصدرة
والمصدر بمجرى المفعول وح لا يلائم قوله منصوب بخذوف اي تشربونه وحذف المنصوب

المنصوب شايع وعلى الوجهين فالخذف ليناسب الفواصل **قوله** او جرد حذف اي تشربونه
قوله تعالى ولئن اطعمتم الجوع والعجب انهم لا يطعمونه بشرا ويطعمونه جرا **قوله** واذبحوا للشيطان
اي معزوا ما لفظ جرا للقسمة لتقدمه اول الكلام وسد مسد جرا الشيطان فكلا مدح
لظهور المراد فلا يردانه غير صحيح وفيه من في اخر هي ان الجواب حقيقة هو انكم اذا اناسروا
قوله تعالى ابعثكم انكم اي بانكم ولا استغفام للامكار التكذيب **قوله** تعالى وعظما ما هذا كالتيمم الاول
ولذا ذكره في جميع المواضع مؤخرا **قوله** لما كل الفصل بينه وبين خبره وهو مخبر جود والعقل والظن
جاءت الالات عقيبها واما لزم الفصل لفصل مخبر جود فبنا سب غيره **قوله** للفعل المندرج ولو قدر
معه ما لي زكوة اذ يخرقه واما على هذا يترجم تقدم على العامل الضعيف **قوله** واجله اي بحكمة
الشرطية **قوله** مخذوف اي تبغضوا او تحوجوا **قوله** لا ان يكون الطرف اي لا يجوز ان يكون خبره
الطرف وهو اذ **قوله** لان اسم منه يندفع هذا كخذف المضاف ازان اخرجكم واقع اذا اتمتم **قوله**
بعد التصديق او العفة لا كخذف الفاعل بل يرجع الضمير الى المفعول من السباق **قوله** تعالى لما
نوعه ومن ما مصدرية او موصولة **قوله** او بعد ما توعدهم فاللام زائدة لا للبيان كما هو ظاهر
كلما مدح يكون صلة ولم يعهد ادخال هذا اللام على الفاعل **قوله** واللام للبيان هذا على الوجه
الاول والآخر جرح الى هذا بل يغير تعيين ما يستعمل باللام كيف والمستبعد وهو الفاعل على
بين جرحا لاجل حسن جعل وجه مستقلا والفا عزم اما ضمير مبهم بغيره لما توعدهم فاللام
ركب او مصدر مدلول عليه بالبعد والتقدير وقع البعد فيكون يان بالعلق البعد كأنهم
لا صوته اي جرح الامل صوته **قوله** قد قاله هذا الاستعانة فالواو توعدهم ولا يكون توكيدا
او لم يبق ذكره ولا يكون مفعولا من الفاعل **قوله** وقيل بهيات لمع البعد اي جرح لمع
المصدر لا لمع الفعل وبناء لكونه اسم صوته ثم التنوين لا يستلزم كونه مصدرا كما هو
الظاهر من الكسف لانهم توعدهم بعض اسم الفعل كصية وقولوا معناه افعد سكونا و
بالضم متونا في تقع بنا سب اللام فعهده وقع بعد بعبده وها هنا على المصدرية اي بعدا
اما يتنول مطلقا يكون اسم مصدر **قوله** جمع هبة كيفية جمع بصفة **قوله** تشبها بقيل فيكون
ميت على الضم **قوله** على الوجهين متونا كما في مسلمات ومبنا على الكسفة فعل الاول جمع **قوله**
وبالسكون لسانه على السكون **قوله** على لفظ الوقف وان لم يكن فيه وقف **قوله** فاقيم الضمير
مقام الاول لدلالة الثانية عليها وقد يرجع الى الحيوة في قوله وانزلناهم في الحيوة الدنيا
وليزيم جرح عوده باعتبار المعزاد هو ليس من كلامهم **قوله** كقوله بها النفس اجماع **قوله** فبنا
ذكره اذ يجب كونه ضميرا اي يفسر ما بعده ويحتمل البناء كونه ضميرا لان ونام البيت والدير

ايام يجوز ولقول **قوله** تعالى افترى على الله كذبا المفتر قد يكون كاذبا وقد يكون صادقا
والكذب في حقه نسبة الى المفتر عليه فعولهم كذا بالفتح هذا الاحتمال كذا قبل وفيه انه مدح
من السياق حيث انكروا نبوته عم والبعث والبقا احتمال الكذب في نسبة الى المفتر
عليه بانها فالظاهر انهم ذكروا للباطل في الزم **قوله** تعالى وما نحن له بمؤمنين قدم له
للايمان واحفاظ على الفواصل **قوله** بسبب تكذيبهم في مصدرية او بدل بتكذيبهم **قوله**
صلة اي زائدة **قوله** او نكرة موصوفة بتعليل فتوابع وقت ورس وقيل لمعبر
مضى وقيل بدل منه **قوله** تعالى نادى من خبر ليصبحن ان كان لمعبر ليعبودة وقال
ان كان نامة **قوله** اذا عابوا العذاب عند نزوله والندامة لازمة له بهذا الاعتبار
يكون اجابة لدعائه عليه السلام **قوله** استدل به على ان القوم قدم صالح لان قدم هو
عدم اهلكوا ابراهيم لكن في التفسير ان جبريل عم صالح بهم مع الرجاء او المراءى العقوبة
الهادية او العذاب المستاصل وقيل عاد الاخوة وهو اهل ادم اهلكوا البصيرة وفيه
على التعميم انهم ليسوا بقوم يوروا الكلام فيه كما ذكره وما على قدم سبب
فما يوزان فلا ياسب ههنا **قوله** او بالوعد الصدق او بالاستحقاق او بالوجوب
بمقتضى عبده تعالى لانفسه اذ لا واجب عليه تعالى **قوله** ففهم غشا تشبيه بليغ
بقضاء السبل الذي يلى واسود من الورق وغيره وهو كذا لا يعطى ابد وقيل ما حمله
من الرزق والتقدير هو كذا لك **قوله** كمثل الاجابة والاعاء عليهم حال في سورة
هو المراد به الدلالة على انهم كانوا مستوحشين للعذاب **قوله** مقصد رجع بكسر العين
اما ما بالضم فقابل القوب وهو محتمل ههنا اي بعد احسن النية والفتح **قوله** وبعد اخ
المصادر على معنيته **قوله** لا يستعمل اظهارها اي اتيان تلك الافعال **قوله** لبيان ما دعوا
عليه ان كان دعى عليه وان خبرا في بيان المحرمين **قوله** للتعليل اي ليعلم علة البعد وهو
بحتمل الرعاء والتجبر ولكن ان جعل برعاية الفواصل **قوله** يعني قوم صالح على ان يكون المراد
من الاولى قوم يوروا **قوله** هو كذا لكها وكتب هلاكها فيه **قوله** ومن عذبة وانه فاعل **قوله**
تعالى وما بناخرون ذكره ضمير الفاعل نظر الى الفاعل الى المعنى **قوله** تعالى ثم ارسلنا
رسلا نترى بعد ان ثا فواتا رسلا فيهم رسلا **قوله** متواترين متتابعين والافعال
وليل ان اصله وادرو منه الوتيرة **قوله** كقولهم تولى بفتح التاء مقام وحش يكتسب فيه
وسيتبر فيه وعلامة الابدال ان تفعل لا يوجد في الكلام بخلاف فاعل ولا يجوز هذا العناء
في تتر لان وزانها فعلى لا تفعل كما توهم واما العلامة في تفوق بفتح التاء فلا اشتقاق

فلا اشتقاق لانه من الوفا **قوله** والالف للثابت كالف وعور **قوله** وقع حالا على ما يدل
الفاعل الى متواترين والوجوه المذكورة جاز على القراءة الاولى **قوله** والجمع الذي هو منهاه اليهم
فلهذا المناسبة وقع كذا الظاهر **قوله** تعالى فابعثنا بعضهم الضمير للوفاء واللام **قوله** بسبب ما لم
التحدث بالليل **قوله** وهو اسم جمع الكواكب جاز هنا وقال اني عذر ليس جازية اسم الجمع وانما
ذكره لاجل ان في شدة من مجموع كقطع واطلح فالصحيح انه جمع لحيث لانهم حكموا بان
عنا ويدرج مع انه لا واحد له **قوله** ومن ما يتحدث به نملها ونعجبها وهذا معتبر في هذه الصيغة
فالوقوع بينهما معتبر من حيث قصد التمهيد في الثاني وفي الاول من حيث مطلق الحكاية والمقام
يحتلها كما انت را البتة بقوله بسببها **قوله** تعالى واخاه هرون وهو يدل اوبيان قبل
نعم من الاخوة اشعار بان ارساله كما يتبع لموسى **قوله** وجه واضحا اي دلائل متتجة **قوله**
مازلة للجمع استمر الى بعض مبيتي اي مبيتي للتحقق للامام او مبيتي لطلال الخ لفظ **قوله**
ويجوز ان يراد به العصا وعلما الاول لا يكتفى ان يكون هو الايات بل يكون غيره **قوله** واقر
مع شمول الايات بها **قوله** تعلقت بها معجزات كانتا ليست بعضها لما استندت به الفخر
قوله وسر استنها عنهم **قوله** وان يراد به المعجزات على عكس الاول واخر سلطان لكونها
مصدر في الاصل ولا يخفى ما في الاجازة والمراد منها **قوله** ايات النبوة وحجج بينة اي جامعة بينهما
فالعطف تفسير والمراد بيان وصف كونه ايات وحجج **قوله** عن الايمان لانها دعوا دعوا
وقوم الى الايمان ولعل القرآن في مواضع شتى وقوله ارسل معاني اسرايل لاني في ذلك
غاية قد لوجه ذكره فقول المولى لم يدعولهم على المتابعة غير مردي **قوله** تعالى وكانوا
عطف او حال **قوله** متكبرين او متطاولين بالرفع والظلم لانه يطلق للواحد فهذا الاعتبار
شيء كما يطلق للجمع كونه اسم جنس **قوله** ولانه في حكم المصدر في شموله الاثنين والجمع ولم يقصد
الكثرة لان الماتلة في البشرية فلم يجمع الى الجمع **قوله** مبنية الاقدام بحسب العادة اما جمع عبدا
وعابده ولم يذهب الى كونه القوم عابدين لادعاء الالهية لان عبادتهم غير مقروا كما
قيل لان ادعاء الالهية حقيقة غير ثبت عند المصنف وقد ذكر ان بني اسرائيل كانوا مؤمنين
فقيه المصنف صرح بذلك قوله ما علمت لكم من الله غير وان المراد عبادتهم كما هو ظاهر فلا ينافي فيه
كونهم مؤمنين **قوله** تعالى فكانوا امن لله لئلا يفسد الفاء للسببية اي اهلكوا بسبب المتكبرين
او للتعجب بالظلم الى استمرار الكذب او هو عاود وقد **قوله** في بحر فم من طعنه لغير
مصر ففصل من بحر الهند **قوله** تعالى ولقد اتينا موسى ولم يذكر هنا هرون عم لانها نزلت
بالطور وكان هرون خبيثا في قوم موسى **قوله** تعالى اعلمهم الرجاء بالنسبة الى موسى عم

لعل بني اسرائيل اما بانقضاءهم من ذكروهم او بغير لفظ موسى من ذكروهم القليلة كقوله
او بغير قوم موسى **قوله** لان التوراة نزلت بعد ان اقامتم اعراض بانته جوف في قوله تعالى
ولقد ارسلنا موسي بالبينات اراودة التوراة ويمكن التوضيح بان تمام الارسال ودوام ارسال
ايضا بهذا الاعتبار يصح ملائمة التوراة ولو بعد غرق فرعون واما ههنا فنقول لعلهم
يشدون مانع **قوله** الى المعارف والاحكام وهذا لا يحل العمل على ان المناسب كمال الاهداء
بل هو المعرفة غير كافية في الاعتقادات ايضا ولا بد من عمل القلب كالصدق والاذعان
وتعظيم الاحكام لعل يكون اثر العلم مستبعدا ولو قال يشدون بالعلم فانها تحصل للعلم
اذ العمل المقبول انما يكون بعد العلم **قوله** تعالى وجعل ابن مريم عبرة لغيره الى وجه كونه
اثر هو ولا يبرأ ادب اذ الاصل في النسبة هو الادب فلا يقول عند الالفه وقد
لا بد هو الاصل وان يكون اية وكون الكلام في الانبياء **قوله** تعالى اية اى قدرنا او البتة
لكونه اية **قوله** فالاية امر واحد مضاف اليها فالاية في حقيقة حالها واسنادها اليها باعتبار
الحال مبالغة كان نفسها اية او كذا في المضاف اى جعلنا حالها اية او جعلت بها مظهر اية
فخرت الاولى لان اية لئلا يبرم الفضل بالمعطوف مع ان القرب جرح **قوله** واما ههنا
فمنها لان ملك العصر قصد قتلها فخرت به **قوله** الى احد هذه الاماكن **قوله** فانها منقصة حتى
تقبل انما قرب الارض الى السماء **قوله** فان فراق على الربى كذا لا يخرق عند طغيان الشبل **قوله**
مستقر من ارض منبسطة الانبساط الاستواء وحرارة انه معتبر في معناه اقول يحتمل
ان يكون التفسير للمضاف اى ربوه مستقر والمضاف اليه وجح كقول المكان والمصدر **قوله**
فان سلكها نوح فاما اذ حرم ذات القوار فممكن **قوله** فظاير جارة الظاهر انه تفسير
على الوجه الآتي والمنطق لازمة للظهور ووجه فذلك لم يذكره انا على التخصيص بالاول
فلا يناسب ذكر الظهور وخصوصا تقديمه والقول بالاستدراك ان الظهور باطل فكيف
اما يجرى تحت الارض **قوله** من معنى الماء فالجيم اصلية **قوله** واصلة الابعاد في الشيء يقال معنى
الشيء اذ انما هو في عروقه ومنه اعمال النظر واخر ريسن **قوله** او من الماء عروق معطوف
على من معنى فهو فاعل ايضا بالاشتقاق الكبير **قوله** او معطوف على فعل من الجيم
زانة **قوله** من عانه اذا ادر كنهه كنهه اذا ضربه بالركبة لاسباب الشدة من الخياط
او من الزينة **قوله** لا على موضع كما هو ظاهر فقول ليس على ظاهر **قوله** ارسلوا في ازمته مختلفة
فلا يكتفى فيه قدم كلامه تعالى كما نفهم **قوله** على ان كلامهم مخطوب به زمانه ولا حاجة فيه
الى ان يكون التقدير فلما ياخذهم باليهما لرسول بل حكايته في ذلك ممتنع من دخول اولها

اولها بخلاف ما اذا كان حكاية الجبرم اذا لا بد من خراج وانما يبرم من الاقتداء كما يذكره اول
كلامه لالتفات له لما قبله بخلاف ما على كونه حكاية او معناه ح وحكيته لعم هذا وكثيرتها
ويجوز كونه استينافا وجوابا على يقال التهمة هل تختص بها ام عام **قوله** لم يكن له خاصة
فيقيد ان ما يؤدله الرسل حقيقة بان باخذ به ويعمل عليه كل احد **قوله** وان اباة الطيبات
فاخرج كلوا للاباة على نفسه وفيه احتمال آخر سبي **قوله** او حكاية لاسباب عطفه على اولها
فانه فرع الوجه الاول وهذا اصل في المناسبات عطفه على الاصل وقوله لعيسى متعلق بحكاية والاعا
في ما ذكره زائدة فلا يبرم تعلق حرفين بغير واحد متعلق واحد فهو عطف على زائد لانه عام خارج
جنبه ليقيد بالرسول هذا صريح في ان حكاية لهما عام لا يجرى بان يكون حكاية له عام ما اوجي
اليها ويكون دخول عيسى ام لا بطريق الوحي لا اقتداء ويظهر ان قوله لعيسى ليس
بمتعلق لذكر لكونه للمعجز **قوله** ما ذكر لعيسى كانوا هم **قوله** وقيل الذكاء لانه لافعال الاية يذكره
وقيل لعمد لقيامه بفضله معام الكل وفي صيغة التبرؤ اشارة الى بعده او مثله غير معهود
في كلامه تعالى **قوله** وقيل لجمال الصافي وقيل لطريق الجمال فالاحر للتكليف او قدرا لكونه
فرض ومع هذا لا يحتمل لانهم الاجتهاد على الربانية في الوفاء بالمعجز الذي ذكره ودلالة في
الكلام على ما ذكره ممنوع ولو سلم قوله تعالى واجعلوا البرج الثاني لانه للموجب **قوله** القوام
صفة بعد صفة **قوله** فيه اى في ثنائيه **قوله** تعالى وان هذا كرسى الى ما ذكره بعده او الى
ملة التوحيد والاسلام **قوله** اى ولان هذه فيه بعد لان عملا بعد الفاء فيها قبله ضعيف
ولانه يقتصر تعليلها اثر يعطف عليه **قوله** وقيل انه معطوف على ما تعلون اى وبان هذه اح
عليهم **قوله** بالتخفيف من التفتت والفتح والوجه بعينه **قوله** على الاستيناف او على العطف
على ان ما تعلون **قوله** تعالى اذ كنتم اخطاب للرسول على الوجهين الآخرين ويجوز ان يكون
عاملا للاباس على الوجه الاول والاستيناف **قوله** ملككم ودينكم التي يجب ان يكون بها
قوله اى استخذه فيما بين الانبياء **قوله** اوجي عنكم اى مطلق حقيق بان يكون واحدة
والتي امنواكم وهذا على كونه اخطاب لهم **قوله** ونصب امة على امة على اى والعامل معتر الا
قوله تعالى فان تقولون تخوف وتخزيه بليل للامة وان كان اخطاب للرسول قبل ان
قال في سورة الانبياء فان عبيد لانه جاءه بعد ما يدل على الامتنان او العطف للانبياء
وههنا جاء بعد قصص الالهة فكذلك التثنية ههنا والتلطف كنه الفاء سببية و
اى والملة سبب للانفاق في الشق وعلى الوجه الاخر علمه تعالى بالاشارة بسببه وحذ
الامر كنه في المعجز وخالفه الكلمة تفريق الكلمة بيان للمعنى شق العصا فهو جرح في الشق

ووضع الاختلاف وفي المثل حق العاصي شق العاصي **قوله** تعالى فيقطعون بجزر قطع فمشتك
كتقدم **قوله** اهدوهم اولادهم بالامر من بغير الامر **قوله** اربابنا وخلقنا **قوله** او فطر قدام فخرج
لازم وكل من اليمين بلام تفير الامة بالملكة وبها علة لان الاول الاول والثاني الثاني
كما تنههم **قوله** منسوب بنوع الحفظ اي في امرهم **قوله** والتميز على قول من يجوز تميز المعرف
والغير لما دل عليه اولنا سس على كونه الخطاب لهم بطريق الالتفات **قوله** اولها وذلك
بان يحذف الامة على الاستعمال او يراودها بها اي علة فان كان مطلقا فليدنا وبل وان اراد
المؤمنون فبالاستخدام **قوله** الذي بغير الفرق فليدنا اي يتم اذا ساعدت اللغة اقول
روى عن الحسن وفي القاموس الزبدة جمع زبور بفتح الباء **قوله** فانه جمع زبور
لفظه عظيمة من شئ مستعد كالديد وفي الكلام استعارته كجوابي مع الاختلاف **قوله** او من
الواو في قطعوا او مفعول بان لقطعوا على كونه منعيا بخلاف الحال فانها ممكنة
على كونها لازما ايضا **قوله** وقبل كتب جمع زبور بغير زبور وصيغة التثنية امر الى
صفاته يحتاج الى جعل الكتب بغير الالفاظ **قوله** اي جعلوا امرهم اربابنا والكتب
على تقدير المثل كما ذكره ويجوز ان يكون المعنى فزقوا امرهم في الكتب او يكون تقووا
لهم وبنهم كتب وتقطعوا متعدي واحد على الوجهين ولم يذكرهما كما لا مانع من ان يراد
بالكتب كتب سماوي بلا تقدير مضاف كما توجه اذا المراد التدين بها فيها ولا يلزم كونها
مجهولة لمعلمهم لكن ان اراد التعميم في كل كتاب اربابهم **قوله** او حال
من امرهم سواء كان لقطعوا لازما او متعديا **قوله** على تقدير مطلق كتب لا با حذر الله لانه
لما كان امرهم فاحذوا من الكتب او صائرا اليه جاز ان يكون مفعولا ما ينادى كذا
كونه حالاً ثم على تقدير المثل يجوز كونه حالاً ايضا **قوله** يخفف الباء اي باسكانها
قوله من المجرى من النقطتين **قوله** من الدين او الهوى **قوله** تعالى فذره لهم الى قوله والاحزاب
في زمك وهذا سببه لعدم **قوله** مشبه بالماء فهو استعارة تشبيهية او كناية كانت تظقت
اي روي مع الفضيلة والاستهلاك فيه **قوله** فانهم معذورون مستهلكون **قوله** فانه غير
له لانه خلاف الواقع لا قوع الامداد بها وقد يقال الامداد الامداد والاحزاب وليس المال
والنبون ما فعلهم فبمع خرماء اقول هذا خلاف الظاهر فلا يكمل عليه بلا حجة **قوله** والمراجع
محذوف لدلالة الواجع في السلة **قوله** فذره لهم او جزاء خبرهم **قوله** ولا شعور فهو مشعر
منه لانه لازم من خوف عذابه من سببه اي من اجل خوف عذابه او صلة اي مفعول من
عذابه المحذوف على كون المصدر بغير المفعول واصافة الصفة الى الموصوف وقد ذكر في سورة

في سورة الانبياء ان الخشية خوف بشعره تعظيم والاستغاف خوف اجمع اعننا فاكثري
ههنا ولعل الرقة والتميم المعبرة في الصفة لازم للاعنا **قوله** حذرون اس الى اعتبار
معنا الاعنا ولوقال فاضون حتى يحوف لكان اظهر **قوله** تعالى يا بات ربهم الباء فيه
صلة يؤمنون وفي عبارة القاض بتجديد مدلولها للعبادة فلا حاجة الى اعتبار رقتي الثاني
بعد تعلق الاول له فح المحذور **قوله** بتقدير مدلولها ونزولها **قوله** تعالى يكونون ما اتواكم بها
من الانبياء من العلم اعطى وعاتوا باعتبار الاول كما في اعصر خمر **قوله** وقرى ياتون ما اتواكم
عائنه عزم تعالى وقدمهم وجلة حال ويجعل العطف لكن لا على نفسه بل على ان المعنى
خالفة من رجوعهم الى ربهم **قوله** وان لا يقع على الوجه اللاتي يناد ما قبله ناظر الى ان كل من
القوانين والاولى انهم الوجه المحذوف من جميع الوجوه وفسر الوجه في سورة الحج باضطراب
النفس لتوقع ما يكون فاكثري فيها **قوله** فليؤخذ به اي بما اتوا وهو القام مقام فاعلم بكونه
فلا حاجة الى جمل **قوله** تعالى الى ربهم قد مره لفاصلة **قوله** لان رجوعهم اليه لتعبد له وجلة
وحذف اليه من ان وان سابع ومنه قوله من ان يجعل السبب فالفرق في اللفظ والابتداء
اي ابتداء وجهم من رجوعهم اي ملاحظة **قوله** وهو يعلم ما يحق عليهم ناظر الى كل من قوله
ان لا يقبل وان لا يقع وبيان لوجه التعبد اي وجلة لان الله تعالى يعلم فيعلم عند رجوعهم
ان لم يقبل منهم اول ان لا يقع على الوجه اللاتي **قوله** تعالى اولئك ب رجوعهم خبر لقوله
ان الذين **قوله** برعون في الطاعات محذوف رعون به لتفهم معبر برعون كاست راليه
في شواكرات الدينونة والالاحوية الموعودة عليه انما الى الثواب وجبته يكون اثبات
ما نفي عن اصدا دهم ايضا او ما سبق بجمله كما تقدم **قوله** فيكون اثباتهم مانع عن اصدا دهم
ايضا ويجعل حسن الطابق لما سبق **قوله** لاجلها هذا ناظر الى الوجه الاول والثاني كما تنههم
فاللام فيها تعليلية وعلى الاول يكون المفعول له حاملا او غاية ايضا يعين ما في الثاني
قوله فاعلموا السبق الى الطاعة وغيره فاعلموا على هذا مثل منزلة لازم ومتعلق
ما في الوجه الثاني بكلمة **قوله** اوس يقول الناس جذف المفعول ليفيد العموم **قوله** الى
فالمراد من اجرات على هذا المعنى الثاني لها والمفعول له حامل متقدم **قوله** والثواب
فالمراد من اجرات هو المفعول الاول لها اي الطاعات والمفعول له غاية مناجاة وفي توجيه
ان الى الطاعة وما بعد تفسير اوس بقونها فاللام من حزمة لتقوية اليك لكون المفعول
مقدما على الفاعل النوع وفسره بقوله بنا ولونها له فح ما يراد ان اجرات ليس بسوف
كيف وهو لا يجي معه اي المراد لازم سبق وهو البذل لو اراد من اجرات ما في الاخرة فصح

كونها مفعولا لمفعول سبق ويجوز جعلها مفعولا سابقا وجعلها خبر القول بهم وسابقا
اما حال او خبر بعد خبر او جملة امثال من ضرب رعون او معطوف على جملة اولئك ليس
قوله يريد به التحريض او يريد به ان لا يحلف الا في الواسع فلن لم يسم همة
الى حزنهم فلا تقع الكلمة **قوله** يعني اللوح يضبط اعمالهم فلا يصح شيء منه **قوله** تعالى
وهم لا يظنون انهم حالية او معطوفة وهم مبتدأ وليس تقدم لفظة صلة او لا يمكن
ناضرة تعالى بل قلوبهم **قوله** ذكر حال المؤمنين ودين بالآية السابقة ثم عاد الى
احوال الكفار وقيل الآية في حق المؤمنين اي بل قلوبهم مغشوة بالاستغفار ولهم
فوافل من دون الفرافض **قوله** لما وصفوا به اي وصف الكافرون به وهو كون قلوبهم
في غمراة او المؤمنون وهو ما سبق **قوله** معنى دون فعلها فاللام زائدة واعتابهم
مستغف من صفة اسم الفاعل على بعينه تعيينه بما بعده ويحتمل ان يكون المعبر اطفا
عالمون بعين ما سبق **قوله** تعالى اللام العهد على مفر اسم قبلة **قوله** واجعلها اي اولاه
قوله سنين جمع سنة معن الفخط **قوله** فاجوا العواخ فان ذلك معن كواد الماء خوض
جاء دون والعامل في اذا الاولى معن الحاجة **قوله** واجملة مبتدأ بعد حتى اي حتى ابتداء
لما عطفه ولا جارة وحسب السببية فعلم سبب لجوارهم عند الاخذ او بعد الفتر
وهذا كذلك على الوجه الثاني ويكون اذا هم في روع على هذا الوجه ظرفا وقت الشرط اي
اذا اخذوا وقت جوارهم او حالا اي حال معا جاتهم الجوار **قوله** فانه اي الجوار **قوله**
اذلا تمشعون منا اي من عنا بنا منصورين فمن معنى المشع فعلى من او المعبر لا يجعلون
متصرفين منا فلا تضمان **قوله** تعالى قد كانت اياتي تنزل عليكم اي قد استمر بكونها
قوله تعالى فكنتهم مشمرين **قوله** تعالى تنكصون بكروون النكوص **قوله** والنكوص
الرجوع فنهروا ههنا مستغفرا لما ذكره وقوله على اعقابكم ترشيح وقادته التاكيد
كما في نسفت باذني وفيه اشارة الى كون اعراضهم لا عن علم لان في النكوص لما
يرى ما وراءه وهو اما حال من فاعل منكصون او مفعول غير صريح **قوله** منكبين على
المسلمين من الايمان الضمير للتكذيب وهو من مصدر تنكصون وكونه سببا لاظهار
الاستحسان فلا يريد انه لا يقع سببا بالاعراب كس كما لا ينهم كونه بالتكذيب حتى يرد
ما قبل ذلك مفهوم من جعل منكبين حالا **قوله** وسهوا استكبارهم ايج يقولون نحن
اهل بيته لا يظلم علينا واحد **قوله** اولي التالى المفهوم من قوله تنزل والباء على هذين صلة
لا سببية فانها بمنزلة كتابي بيان لوجه تذكير الضمير **قوله** لانه بيان لتعديته اليها **قوله**

قوله بمنزلة كتابي بيان لوجه تذكير الضمير **قوله** تعالى سحر احوال من تنكصون او منكبين
قوله والظعن فيه بانه سفر او سفر **قوله** وهو في الاصل مصدر وان كان ههنا اسم فاعل
بيان لوجه افراجه مع اطلاقه على الجمع وقيل لانه يعنى على الواحد والجمع كما في اضروا اي هلكوا بالمر
قوله تعالى تهجرون حال نفرو وهو ايضا امرادفة او مترادفة ويمكن ان يكون
التقدير يهجرون سحر اقدم لفظة صلة **قوله** اولهذه ايات التكميل بما لا يعجز **قوله** الغش
التكميل بغير الواقع فغير الهذيان كما توهم فان ايج بمنزلة غش **قوله** وغرى تهجرون على
المبالغة والالطاف لانت بعينه **قوله** تعالى افلم يدبر القول اي لم يلتفتوا فلم يدبروا او استكبروا
فلم يدبروا فالنمرة لتقدير النفي او لا تكاره **قوله** ليعلموا وليحفظوا عن وعيده وقصصه
فقطه قوا به وبمن جاء به **قوله** تعالى جيا هم منقطع وكذا ما بعده **قوله** او من الناس
فالنمرة للمالكى ولا فرق ح للآباء كما خاف اباؤهم الا قدموا ان المراد بالآباء المتقدمين
المؤمنين فالنمرة للانكار وان كان الكافرين الاقربين على النفي فهي للقرية والاولين
صفة تأكيد **قوله** واعفاه الى عمر بن كلى وهو قرب العهد قد استمات الى بعثته وم
والنمرة قبله كانوا على دين سمعوا وكذا البعض من بعده **قوله** تعالى ام لم يعرفوا رسولهم
اضراب عما ذكره وانكار لما يذكره **قوله** تعالى فهم له منكرون **قوله** الفاء تفصيلية واللام
تعليلية والضمير لعدم المعرفة الدال عليه لم يعرفوا او لم يعرفوا ما ذكره ومفعول منكرون
مخبر عن اي بل لم يعرفوا فاذا انكروا دعواهم عليه السلام وح فقول له لاحد هذه
كالبان لقوله او الفاء السببية واللام لتقوية العمل والضمير له م وهو مفعول منكرون
تقدير يخاف اي بسبب عدم معرفتهم انكروا دعواه فقول له لاحد هذه اشارة
الى ما استغف من الفاء السببية **قوله** هذه الوجوه اي الوجوه المذكورة في كلامه
تعالى من عدم التدبر وكفى ما لم يست اباؤهم او في كلامه من الامانة وحسن الخلق
قوله اذلا وجه له تعليل الحق ففريع قوله فهم له لما قبله وبيان لوجه **قوله** غير اوما
سذكر من الجنون مندرج اذ كمال العلم يستدم فيه وطلب الخراج مجال من انصاف
بهذه الاوصاف فذكرهم بها لخصيص بعد تعميمها بالاستيفاد فلذا فصله اولان
لانها لا يباين سبها اذ هو انما يحسن اذا كان المراد فلا ويجنون لا يعبا به وطلب
الخراج لا يباين دعوى الرسالة عفا حتى ينكروا فان انكارهم تغير لبطال انكارهم
دعواه م **قوله** او ظنا مع انه لا يغفر شيئا في الاعفائ **قوله** اذ اظهر امتناعه بحسب
النوع وامتناعه بحسب النوع بطل لقوله ام جاءهم وبحسب الشخص بقوله ام لم يوقروا

ووجب الدليل لقوله اقليم برودا فان القوان معجزة ودليل **قوله** او يجب ان يكون
عليه هذا نظر لقوله قلنا فان اتقا الدليل لا يجب اتقا المدلول فلا يقيد الا الظن
وتفهم الامتناع ناظر لقوله قطعا **قوله** تعالى ام يقولون اضرب ايضا وانكار لقولهم
الى عن علم او تعريب لقولهم ظاهرا وجاء كون ام في الكل متصلة ويكون الكلام محال
بالتي هي احسن الى على تقدير عدم التصديق لا يحلوا هذه الالفاظ والكل باطل
فكذا عدم التصديق وبسبب هذا قوله بوجاهتهم باحق **قوله** كما واكثرهم اي ولكن
الكثير اود حال اكثرهم **قوله** لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافا بهذا المستند
عدم كراهتهم والالم بدخول الكفر وارادة الكراهية لانه لا يقيد اذ هي بسبب ما
الف داودا لا اعتبارا ولا استنكاف فالاولى الكفا بما بعده وقيل الاكثر لمعنى
الكل **قوله** تعالى ولو اتبع اي على الفرض **قوله** اهوانهم الى في احوال الوهية بان كان
في الواقع الله تعالى فالمدعى بالاتباع لئلا يندفع على ذلك حادهم وبهجن الله تعالى او ما
هو الواقع **قوله** تعالى ومن فيهم من حصص من ذكر العقلاء تنبها على ان الغريب لهم **قوله**
وقيل لو اتبع الحق اي الدين الحق فهو مقيلا بالباطل **قوله** ما قام به العام فالكسوات
عناية عن العالم وتفيد ان قوامه بالدين الحق وهذا يتجلى بالوجه الاول في المال
قوله اولوا اتبع الحق الذي فلا لام للعهد واما على الاول والثاني فالحق مطلق **قوله** جاء به
محمد بن اسم بالشرك اتبعوا لهم فهو فرض محال **قوله** واهلك العالم ولم يوح
قوله اولوا اتبع الله فالحق لمعنى الله **قوله** مخرج عن الالوهية لانه لا ياحرم بالمعنى
واهل السنة يقولون به **قوله** وهو على اصلا المقصود ايجاب الاصلي تعالى والقول
بالحسن والفتحة العقلية ولكن برهان هذا الى عدم جواز مستفاد من الشرع
وهو الالوهية او من الدلائل العقلية هو ان الشرك والمعاصي خلاف الواقع ولتفضل له تعالى
فانزاله كذب وتقصي تحجب تزيينه تعالى عنه **قوله** تعالى بل اتيناهم اضرابا لقوله
لحق كارهون ومتصل به اي ليس باجاءهم به مكره حقيقة بل هو وعظلم او
مخرجهم او متهمهم **قوله** او ما يطلبون به حسن الذكركم مكارهم الاخلاق
كما هو **قوله** او فيهم الصيت الذكركم اي باقية صيهم وفخرهم وشرفهم لكونه بلغتهم
قوله ذكر الى كن بانهم حيث ان القوان جامع له **قوله** تعالى فيهم من ذكرهم اعاد
ليسان في اعراضهم ولتفهم وانما صاف ههنا الذكر اليهم وفي سورة الانبياء
الذين هم لا يسموا سباق كل منهما ذلك **قوله** تعالى ام تسالهم او منقطع والاشفاق

والاستفهام انكار كما وانما عدل الى الخطاب وغير الاسلوب لنسب قوله فخرج ركب
ولما عتقا بترتبه عزم **قوله** اجما يخرجهم او فوبه في العقبى او كلا هي ولم يذكره ليفيد ان كلا
منهما كاف في تحريمه فلا ينفى كونه لمنع استنكاف **قوله** لسعة على كلا التقديرين **قوله** واخرج يداؤ
الرجل فيسجل القليل واللازم وغيرهما **قوله** في الضربة على الارض التي لها طعنها **قوله** فغيبه
استعار بالكرة والقرم لانه كثير ولازم غالبا فيكون ابلغ ايامه اخرج **قوله** ولذلك
عقبة عن عطاء الله اياه ككرة لزوم وقوة عادة **قوله** فخرج للوجه انما كرهه ولو لم
يكن المشكك لكان الاولى لفظ اخرج لانه يدل على عدم طبعه عم الاجر اصلا فبقي مبالغة
قوله تعالى وانك لنته عزم احوال كبريات لئلا انكارهم حيث لم يؤمنوا
بعد هذه المراتب **قوله** الى صراط مستقيم التكبير للتعظيم **قوله** بواجب انها هم اي
انها هم الرسول لاجل اوانها هم للرسول **قوله** بسبه واذن جنته العذر لعدم قبول
ومن اتفانها فخرم منه كونه ما عليه عم صراط مستقيما **قوله** ما عدا كراهية الحق بانه
صريح بقوله كارهون اوسيان فله الفظة ففهم بقوله اقليم يدبروا يجعل الاتفهام
للتقدير فلا وجه لما قبل الكفر بذكرهم عن الاستنكاف من تونهم قومه اذ هو غير مذکور
في الآية اصلا **قوله** عن الصراط السور فاللام للعهد فالتخوف الاخرة اقرب وخوف
فيه عن الامانة فاذا اتقى بانتفائه يتقى ما هو باعث عليه ايضا وهذا عدل في الضم
الى الوصول لكن برهان اتقا هذه لا يفيد اتقا ما سوا البوعث الا ان ينسب على
استغناء **قوله** تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا في الحج اولعاد واوله و
ترك التمسك برفيجوز ان يراو الكل لعله اراد بالثبوت العودة والمدا البعض منهم
لان منهم من نزع كاني **قوله** تعالى يعنون اي يخرجون **قوله** حتى اكلوا اللحم اي الوبر
مالهم كخطا ولبوز او بنت اي دم العواد **قوله** فقال الشدا الله وارحم كما اختلفك
به تعالى وبالحرم قسم استعطف **قوله** فقلت الاباء وهذا يدل على ان القحط كانه
بعد غوة بدرو المشهور انه كان قبل الهجرة فلعلة وقع حين **قوله** فزلت حين اراد
عم الدعاء لرفع القحط **قوله** يعني القحط يوم يدري ان هذه الايات من قوله حتى
اذا احذناهم مترفهم مدينة واما ان اخبار عن المستنصر لما ينسب **قوله** تعالى في استنكافوا
الى في خضوعا وما تبدلوا بعد زوال العذاب فلانها قوله اقليم بخارون اوله والبعض هو
من لم يقدر منهم فلتا ان اياهم من هو المقبول لان المقبول المتدلل وانما صرح
في استنكاف الخول في شجر والمغفرة استغفروا في الجحيم الى الخوض وفي العاصم كان يكون

بعض خضع فيكون مبدف ومشتق **قوله** من السكون بل من الممكنة بغير خضع **قوله** اشبع
فتحة كشراخ في مشرح واعترض بانه مخصوص بالشعر وبانه لا يتصرف فلا يقال اشترج
كما يقال استكان يسكن **قوله** وليس في معادتهم النقص بيان لوجه العدول عن الظاهر
وهو انما في موافقة قوله ولقد اخذناهم الى المضارع اي المداوئي استمرار مجرد النقص لان التقى
اصلهم علم في الاستكانوا ويجوز اعتبار التقى مؤخر فيدل على استمرار التقى **قوله** وهو مستشهد
على ما قبله اقول على كل حال التقيرين **قوله** تعالى حتى اذا اقتضوا حتى ابتداءه وعدم استكانتهم بسبب
لا يلاهم ويجوز شرطية واذا هم جواب **قوله** فانه اسم الاسراء والمراد الشديد في نفسه
تعالى اذا هم فيه ملبسون الى ما جاء والابليس **قوله** يستعطفك والبس لاني في الرجل كلمة
فلا تستعطف كذا او باسمهم غير جهة عم لكن هذا يخالف ظاهر قوله للجواب اذا فسر البس
فلا ياسب والاولى ان بالعذاب عذاب الاخرة فانه اسدو البقي الى فناءهم بكل جهة فلم
يؤمنوا واعنادوا والخلاص حتى اذا عذبوا بان ريبسسون **قوله** لتخسروا بها ما احسار به وتكونوا
كيتفكروا الى جهنم الدليل احسن والعقل فلذا اورد في الآية وخصم الاول السمع والبصر لانها
الاصول وفي سائر الحواس لكن لم يظهر وجه ايراد السمع وجرع البصر ثم تفرده ليعبران
التفكر والاستدلال بالافادة وفيه حفاء **قوله** فشكرونها انما هو ان الضمير مفعول الى
تودون شكرها وقد نبههم ان التقدير في كلامه شكرون بها بالحدف والاصال او بالانذار
الى السبب بخلافه لو قدر هذا في كلامه ان فلان على ظاهره فالتعجب اما للو منس تعليلها
اولا كاذبين على اعتبار الاشغاف فان لم يكره في الجملة لكن الاول ح ان يجعل الفلة لبعض
النفع **قوله** وما علة لنا كيد بغير حق الى شكر اقلنا شكرون حفاء **قوله** منها بالناس سنا ظر
الى كل من خلقكم وشكركم فالذرة فيمن وجهين **قوله** وخصص به الاختصاص ما خذوا نعمكم
بحار ونحوه **قوله** تعالى فيها اي الاختلاف بغير ان يخلف كل مني الاخر **قوله** اولاده وضا
فاللام للتعبد وعلى الاول للتخصيص او انقص احدهما الى اخره فالتقدير اختلاف كل في الليل
والنهار **قوله** افلا تعقلون او افلا تعقلونكم بالنظر والى ما في هذه الدلائل **قوله** على الخطاب
او هو الشفاعة من الخطاب الى الغيبة ومن ان يريهم في اصل الكفر كالامم السابعة **قوله** تعالى
فالوا ما راجع اليهم اى الى ابا نهم **قوله** تعالى انما امتن طرف لمبعوثون **قوله** تعالى انما لمبعوثون
تكرار النعمة لئلا تغتفر الانكار والاستبعاد والتاكيدات لكال احرامهم والكلام مسوف
من قبلهم **قوله** تعالى فلقد وعدناهم فخرناهم انكارا وتاكيدا باضار القسم **قوله** تعالى من قبل
اي من قبل بعثهم **قوله** لانه يستعمل في تعليل لكونه معطوفا الى لان هذا الجمع

يستعمل في بيان المقام مقامه فيكون معطوفا اسطوره كالا عايب او المعسر لان لفظة
اسطوره مسقة التلوي فباسب المقام فيكون الاسطوره جملة **قوله** وفي جميع ارج ضعفت
هذا القوت معنى التلوي حينئذ ولان الجمع من المعطوف اولى منه من الجمع **قوله** جميع سط العج الكا كقوس
ولسبب وهو ما كتبه الاولون في الحقيقة له **قوله** تعالى ومن فيها انما ذكره تغليب العقلا
او لزوم كون غير الله تعالى بالاولى **قوله** فيكون استهانة بل زيار استهانة لان اصلها
حاصلها بالسؤال وكون اصله وصفة للاشهاد لا ينافي قصد الاستهانة معه **قوله** حتى يهتدوا
وتقربوا الى نزلوا امثلة الى هذا فاسب ايراد ان الدلالة على الفرض والتعذر **قوله** والزاما الى الزا
لم في انكارهم البعث وهذا صالح على كل وجه تعلمون وهذا الاستهانة وتفسيرها **قوله**
ولذلك انما ذكر من انه لا يمكن **قوله** وقال سيقولون وجاز كون السبب للتحقيق **قوله**
لان العقول الصريح تعيد الفهم من سيقولون اي قولهم هذا محقق لان العقول الصريح لا ولا
بنا فيه قوله حتى جعلوا لان الفرض منهم كماله فهو كلام خطابي **قوله** وصف به في جنس السموات
يدل على كمال عظيمة اقول ادع التفرقة السؤال لان الارض كمالها بالنسبة الى العرش وكلمة
في الثالث بقيد كمال العموم وكذا في اجواب فان في عدم الابقاء تشديد في الثالث تعجب
من خضع عقولهم ولا شيء بعده **قوله** اعظم من ذلك المذكور وهو الارض ومن فيها فالقوة على خلقها
اول على البعث من ذلك **قوله** بغير لام كذا في مصاحف غير اصل البصرة على ما نقله ابو حيان
وبالعكس على ما نقله الزخشر ومن قرأ باللام حمل على المعرف فان معتر من رب السموات لم يه
تعالى فلما تنقون ابغى من الاول للوعيد **قوله** فلا تشكروا به فخرج للانشاء لا لعدم بعض
خلقوا كمالا صام **قوله** على بعض معذراته كالبعث **قوله** تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء
غيرها كناية عن كمال التملك **قوله** غاية ما يمكن ان في الملكية قالوا والشا والملكوت
بغير كناية وقيل بغير الملكية والمديرية والملك ههنا كجمل المصدر والاسم **قوله** فعبث
من شيا من رب وكات العرب يفخرون به **قوله** لتضمن معتر النعمة ومعتر الاستعلاء **قوله**
تعالى ان كنتم تعلمون تكبر استهانة وتجبيل كمال كل من لا يدرى الا ح **قوله** فمن اين تحذعون
من كان مسجورا يزم ان يكون محذوعا فهو مجاز **قوله** من التوحيد والوعيد بالفسور افي سبب
الايات لها **قوله** حيث انكروا ذلك اي التوحيد والبعث او كون ما اني به حفاء وقالوا
اسطية الاولين **قوله** لتقسم من مخالفة احد والابن لسبب الاب **قوله** جوابي جنهم
بالمعارضة والحاجة الى ما في عملهم **قوله** وجزاء شرط حذف قيد اذاجات اللام بعد اذن
يتم لوظيفة او مقدرة **قوله** لتذيب لافرد **قوله** ويسند به بيان لقوله لذيب **قوله** ولظن بهم

التجارب الحسنة ولعلها وكلاهما دليل اقناع والملازمة عادة فانها على اي وجهين لا يخلص
منه ولا ضرر في ابراهيم والمص الاجماع والاستقار في اثبات بعض مقدماتهم **قوله** فلم يكن
بيده وحده ملكوت كل شيء تفريع على كل من الدليلين اذ بكل من الاحتمالين والتعاليب
لا يكون بيده وحده ملكوت كل شيء وتوهم ان الواو اولى وهم اذ لا ثالث في الآية
حتى يترب هذا على ما ترتب عليه قوله ولظهر **قوله** بالاجماع منا ومنهم على ان بيده ملكوت
كل شيء كما حركهم انهم لا يرون ح الخلق لآلهتهم فآله ليس لا يدل على نفهم الا ان نفهم
البد ان الخلق لازم لمن كان اليها **قوله** والاستقار ان لم يتركها بل الملك والتعاليب
وهو اني لغة المودبة الى النفس ولان هو كسب الظاهر حتى يردانها واقعة كالمطر والسكر
والاوه لان لقال الاستقار لا يناسب المقام بعد ان قال وحين لم تردوا **قوله** على انهم
جميع المكينات من حيث الفيع والنوحيه ولانل الخسوس القناع وهي المارة ههنا فلا يرد
ما توهم على بصقون ما موصوله ويكن ان يكون مصدرية **قوله** على انه الضم
ان كان لشريك فهو ظاهري وان كان لا فليدلى الولد كسب فتوجهه ما نفهم الدليل
لما هو في الكتاب وقد طرقت في ما نل احد ابراهيم النفا في قوله تعالى ما اتخذ اليك
دليلا **قوله** تعالى علم الغيب والشهادة **قوله** بالغا الى التوبة الداخلية على النجى **قوله**
لان ما والنون لتأكيد تعبير التضمين **قوله** تعالى ما تودعون مفعول ثان **قوله**
والاخوة او احسن من الواو ويدل عليه قوله اولان رسوم الظلمه فانه في الدنيا فقط **قوله**
فربنا لهم في العذاب ويحتمل ان يكون لا تجعل في تبهم وان كان عام غير من لهم في
العذاب لهم النفس اظهارا لاعتقاده وتواضع كاستغفارهم كل يوم ما ذكره **قوله**
اولان رسومهم فلا رة الى هذا قال تعالى والافهمهم ما مون وليس في على احد **قوله**
لقوله وانفوا فتنة الخ فسرهم بما تعفوا ذنبنا بعلم اتركوا المكرخ والظاهر ان المدا انب
من الخي طلب فلا دالة في ما ذكره **قوله** في امته الدعوة او مطلق **قوله** ولم يطلع على وقتها
اي هو من حيوة ام بعد ما تم تغفر الذنوب ويحتمل ان يكون لا تجعل في حيوة وحسنه يكون
قوله وعن الحسن وجها اخر مستقلا ويحتمل ان يكون كالاول كعقرب لهم **قوله** اولانا لا
نغفرهم اقول هذا لا يلائم ما سبق **قوله** ولعله رد لانكارهم الخ اقول ليس وجه بل تقرير
ما ذكره وهو الصغى الضمير للاحسن او لدفع المذكور في ضمن ادفع **قوله** لم يؤذ الظاهر لا
بودر **قوله** الى وفسن في الدين فلا يكون محسوسة **قوله** وقدر هي كلمة التوحيد الى اقلع
باطلهم بكلمة التوحيد **قوله** لما فيه الخ ولان التفصيل بعد الالبهام يفيد عظم المذكور **قوله** من

من التخصيص على التفصيل وهو احسن فالمنزلة على الصغى بالاحسان فلا يتحقق الاقتبال
باحد هما بخلاف الآية الاخر **قوله** ما يصفونك به وهذا وعبد لهم ونسبته له عام ويحتمل ان
يكون المفعول هو تعالى وهو المناسب لما سبق **قوله** التحسن الطعن **قوله** مهاز الرافض
هو رب العرس **قوله** ويجمع للمرات فيكون وجب جمع مع كون المبالة والاو والذموم التعوذ
من كس ههنا وهو كونه الواقع منهم ههنا متعذرة باحدى الوجوه وعلى الاول يكون جمع ههنا
على الاخيرين جمع ههنا **قوله** تعالى واعوذ بك رب ان يحضرون كرو وصدرب بالنداء ليفيد
كل الالبتهال كما ح **قوله** وتخصيص حال الصلوة مع ان المناسب العموم **قوله** لانها اخر الخ
لا لتخصيص **قوله** متعلق بصعود الى الاولى والثانية الى بصقون ولا يزالون حتى الخ ويحتمل
التعلق على مقدر دل عليه ما قبله اي نفهم السباطين ويحذفونهم حتى الخ وهو ايضا ابتدائية
وما بينهما وهو وقدر رب الخ **قوله** لتأكيد الاغضاء الى الاغراض بالصغى **قوله** او بقوله انهم كادوا
وما بعده اعتراض ايضا تحقيق كذبهم **قوله** لما اطلع اما بفتح اللام وتشديد الميم فترية او بكسر
وتخفيف الميم تعبير **قوله** والواو لتعظيم الخ طلب وقد جاء ذلك في النظم اما في النسخ مع صيغة
الخي طلب فغير معلوم وقد احتج باللائكة بعد الاستغاثه به تعالى ويدل عليه قوله ترجعك
في الحديث **قوله** وقيل كثر بقوله ارجعنا لغاية التضرع والحوار **قوله** الى اعلى وحاصله اعلى
احمد صالحا بعدا بما في مجرم بما يانه لا بعد لان النفس حارة بالسوء **قوله** وقدر في المال فغير
فيما تركت في حركتي **قوله** او في الدنيا الى الموضع الذي تركته **قوله** فيقول الى دار **قوله** استغفام
انكار بل قد وما الى اختاره **قوله** يعني قوله الخ تعبير ضمنيها **قوله** والكلمة ههنا الى الاصطلاح
قوله الختفم الخ الظاهر انه صفة كاشفة للكلام فيكون اصطلاحا **قوله** هو فائلا دانا ولا فائلا
قوله لاني لانه كانه مستغفرا من اسمية الكلمة **قوله** لتسلط الحسرة عليه وفي الكف او هو
فائلا وحده لا يوجب اليها ولا يسمع منه وعلى هذا يكون الضمير للفصل ويرجع الى كلمة الرجعة
مطلقا الى السؤال **قوله** تعالى ومن ولائهم هو مشتق من التوارر الى الشتر بكل متواتر فهو
ولاء سواء كان في الامام او في الخلف او هو كان ههنا لعطف ان والسليم للمدح **قوله**
والضمير للبيعة من الكفار لان جميعهم لا يتميز هذا فلا رة اليه اور وضمة الخ **قوله** بينهم وبين
الرجعة او بين الدين والاخوة **قوله** تعالى الى يوم يحشون متعلق بغير البدرخ الى الخامل **قوله**
وهو اقنط على لانه غاية حقيقة فكانه تعبير بالخيال لقوله تعالى لا يد وقول فيها الموعج فلا بد
ما قبل هذا الصلح غاية لعدم الرجوع مع ان الغاية قد يكون داخل في المعيا فلا يدل على انهم
يرجعون في الاخوة **قوله** لغيا ال عة وقت فيها او لاجله فلام لا حد ح **قوله** بربان الصور

الحال الاصل في القراءة التوفيق والاحاطة الى ما يدل كلامه بانه كالمطلع في انظاره مسببا اذا
 مانع من كونها جنى حقيقة ولا يجوز ان يكون اسم جنس كقولهم **قوله** جمع الصور والمغزى على هذا اذا فتح
 الراء في الابدان وكفى لا يناسب قوله ونفخ في الصور فتخرج اذ الارواح خارجة بها وقوله
 فاذا نفخ في الصور **قوله** فلا يناسب بينهم نفقهم اي بسبب رعايتهم الانساب واعتبارهم
 كى هو حالهم في الدنيا فلا بد ان التعاطف لا يستلزم عدم نفخ الاسباب وقوله لا تفهم
 اشارة الى ان الصفة معقدة او هو تشبيه يبيح الى كانه لا انساب من حيث عدم النفخ **قوله**
 لزوال التعاطف يشعر بان التعاطف لو وقع لنفخ وليس كذلك لان النفخ ليس الالامال
 فالاولى للتعليل به **قوله** بحيث يعرف لزوال التعاطف والمغزى لانه لا يفرط اجمدة حتى يرد
 ان الفوار لا يخرج عن المطالبة لانه واجوب بان كونه له محتمل غير مقيد بالسوق الكلام
 يتنفس الجوز واعترض بان التعاطف محقق بين الصبي والدابة بل النفخ واجوب ان تنفس
 بينهم للكفار المكلفين بدلالة السابق اما اجواب فان المراد التعاطف عقيب النفخ وما قبل
 بعد الى سببه او بان المراد النفخ باقارهم فكلاهما يخص بلاديه **قوله** لا اشتغال بنفسه
 هذا يدل على ان المراد هو ان كل التعاطف فلا يرد انما نفس لان الواقع للتوحيج والخصوصية
 اما جوابه فلا يناسب قوله تعالى يومئذ لا طلاق وكذا اجواب الكف ان في النفخ الاولى
 او السابق والحق يا بيان عنه **قوله** وهو لا يناسب قوله واقبل بعضهم مع فانه واروفا
 اهل النار فلا وجه للجواب بانه في اهل الجنة **قوله** لانه عند النفخ **قوله** قد يرد بسبب عقيب
 النفخ لقوله من تعين في عرفنا ولان عباس قال انهم لبس لوان عند القيام بالنفخ الثانية
 والنفخ لاجابة لا يدل على العقب اقول لا يعارض هذا قول ابن مسعود في تفسيره كل امر
 لنفخ ان الاشتغال لا ينفي التنا والقد ارك كما ان قولهم من يعين لا يقبض التاول
 ثم عقيب النفخ وقت عند فيجوز وقوع كل من التاول وعدمه في نفسه فلا يرد ما قبل
 سؤال في الفاء على التعقيب او لا لما مر من ان التعقيب لا يقتصر عدم الفصل شي اصلا
قوله اوله خول اهل الجنة اي دخت وخولة **قوله** يكون لها وزن وجوز في الاعراف كونها
 جمع ميزان وجهي النفخ والوزن **قوله** ومن لم يكن له وزن فعلى هذا يظهر وجه تخصيص الجنة
 بالكفار بخلافه على الوجه الاخر للقد مر ان سكرهم وخفها في المؤمنين **قوله** ينبغي اخذ عدو
قوله حسب صنعوا الى الماد لازم للغير **قوله** تعالى في جهنم حاله في اقول هذا اقتصر تفسير
 الحق لعدم الوزن اصلا او كلفه ولا عمل لم نفهمهم **قوله** يدل من الصلة ولا عمل
 له حينئذ كالصلة ويقدر ظرف مثلا استعمل يكون جملة كالصلة وجاز كون الموصول بالصلة

لادلك وهذا خبر **قوله** الا ان السكتا في اي يدل على سكتة التاكيد **قوله** بتعاضل كى
 كالموسى المكتوبة **قوله** تعالى لم يكن الا انكار **قوله** فانيت ابنتا ناس عتف ولا مة **قوله**
 تعالى قالوا ربنا عذاف لبسوا بينهم والشوة كالقطة **قوله** ملكتنا وقهرنا بجنت صلت
 احوالنا مودنة الى سوء العاقبة وليس هذا بطريق اجبر بل كسبهم وهو اذ من ضره
 بغلت علينا ما كتب من الشقاوت لان مضطرب الكفاية **قوله** وقرى بالكسر كالكتابة و
 كلاهما مصدران ايضا المعزول للاحقة في العاقبة والسفاهة المنفعة للاحقة فيها **قوله** من احسنا
 الكلب اذا وجرته في فتوت سبيل لزاما ومتعديا وما في الآية لزام سبب الكفاية بالكلية
 في الزل والهوان فعلا وما يطرده من به فية اسقارة فكيف **قوله** قبل ان اهل النار الفوق منه
 التي بيد للوجه الثاني **قوله** وسبعنا فاربعنا **قوله** ولكن حتى القول من اي اقلابر جعون
قوله ربنا احسننا اثنين الى قوله تعالى قبل الى خروج **قوله** لبقيس عتف الى باللو **قوله** ما كونا
 ربه افلا سموت لكم **قوله** اذا دمر الله في حذر اي افلا يبرجعون نوحا **قوله** فيقولون ربنا ربنا
 اخرجنا لا ينبغي ان يحين ما حاولا بل ما قبله وكذا ما بعده فلا وجه لتكرار بعد الجواب
 عنه والفرج اخرج النفس والشهيق ردة من الحرارة والفتا دناج الكلب **قوله** تعالى انه كان يقبل
 لوجوب الزجر بهم **قوله** ليلالفة الى ليدل على المبالغة والقوة في الفعل كالمصونية في خصوص
 فلا حاجة الى فتح الكلام فيه كما هو المشهور وعند الكوفيين والكافي والقراء وغيرهم **قوله**
 والعبودية في المعنى فاحذمتوه عبدا والتعجب بالمصدر للمبالغة **قوله** من فرط التعبد **قوله** بالاشهر
 بهم بالاسناد الى السبب في **قوله** فلم تخافوني حريبا على قوله تعالى استوبكم ذكر **قوله**
 في اولياتي اي في حقهم واستهزأهم **قوله** فونهم في تفسير اللجوع وهذا ويجوز كون التقدير
 لانهم فيقول الا احسنا في **قوله** نجي مع حاد انهم فهو مفعول حذف ليفيد العموم او التقدير
 الموصوفون بالفوز **قوله** مخصوصين به حال وهو مستغاد من ضمير العفد **قوله** استنفا
 للتعبير وجوابا عن سؤال كيفية اجزاء والمفعول جشيد هو ما ذكره وعلى الاول يحتمل
 وغيره اي العائد من غايه خلقهم **قوله** وقراء ابن كثير وحجة والكافي على الاخر فيلزم اليكونة
 قراءة حمزة والكسائر على خلاف ما في مصحف اهل فاج الكف فان في مصحف اهل الكوفة
 قال وفي مصحف غيره قل فيلزم اليكونة قراءة غير ابن كثير على خلاف ما في مصحف اهل
قوله او لبعض لروى اهل النار اقول هذا الاحتمال ممكن على قراءة قال **قوله** تعالى اليهم
 ظرف لما بعده **قوله** او اموات اقول او جموعا **قوله** بالنسبة الى خلودهم لان القصر والطول
 اضافيان **قوله** ولانها كانت عطف على المفهوم مما سبق اي او استقصاها لهذا وهذا ايضا

سورة النور

صالح بالنظر الى قوله اموانا بان قورهم محمل سرور بالنظر الى الاخرة ولذا قالوا انهم بعثنا من حرقنا
قوله في حكم المعلوم اي مطلقا والا فهو معدوم حقيقة فلا وجه لكونه في حكم المعلوم حقيقة ان
 يعبر عنه بالقله القوية الى الشيء **قوله** فانهم يقولون ما تقول فيكون المقصود بياثرتهم
 في العدد **قوله** والعاديين المنسوبين الى قوم عاد في طول العمر **قوله** فانهم الضالين بقصر
 فكيف هم وروثهم **قوله** وفي رواية الكونيين قل اح على الاحتمالات المذكورة فيما سبق وكذا
 على رواية قل **قوله** تعالى الا قليلا اي زمانا قليلا او ثوبا قليلا **قوله** تعالى لو انكم كنتم تحبون
 للذي اوسط جوابه ان لستم اح او محذوف اي لو كنتم تعلمون فله لستم في الله بالاعتقاد
 وما قبل المعز لما اجتمعوا بهذه المدة فبما ان اجابتهم محبة صدق تعالى اياهم **قوله** تصديق
 لهم لو تبني لهم عما غفلتم **قوله** اي لم تخلقكم تلهيا بكم وقيل المعز لم تخلقكم لتعبدوا وفيه لانا
 يكون اح فعلا لفاعله الفعل المعلق فلا يجوز حذف اللام **قوله** وهو كما قيل على البعث اي على
 وقوعه لان الفرض في الثاني هو الجملة ذات وهذا لا يكون الا في الاخرة **قوله** اي عني الى البعث
 ولست اكرم رجوع عن او عاينين ومقدرين ترك رجوعكم فهو حال مقدرة **قوله** تعالى تعالى
 الله الظاهر ان الفاء للتعليل اي حسبهم خلاف الواقع لانه تعالى الملك الحي فالتناسب
 حينئذ كون احى مقابل الباطل **قوله** فخلق اي من جميع الوجوه قبل هذا المعز ليس انفسهم
 من اطلاق الملك والاول حمل احى على المعز الثابت بنفسه كما قدمه **قوله** ملك اي له تعالى
قوله مالك ما يعرض لان المملوك يكون كذلك ولا يلزم منه كون كسدا والملك في زانده
 حقيقة في معز الكسب فلا حاجة الى التمسك على المبالغة **قوله** من وجه هو الوجه الشرع مثلا **قوله**
 في حال هو حال المحبة مثلا **قوله** اول نسبة الى الكرم الاكرمين هو حينئذ من الكسب والحيار
 وعلى الاول استعارة كناية شبيهة له الغنى والجد ووصف بوصف **قوله** لا يبرح له اي
 لا يغفل ولا يتفكر **قوله** صفة اخبر لانه لازمة لا معتددة مختصة اولاه اخبر به ان
 وبناء الحكم اي بالوعيد **قوله** تنبها على ان اح اذا لا يتصدر هذا التنبه بدون البناء المذكون
 لذلك اي اتقا والبناء المذكورين **قوله** تعالى انه لا يفيج الكافون اظهر مقام الاضمار
 فطبع على لهم واما الى علة عدم فلاحهم وجمع تنبها على ان احى لا يفرسب
 ولا بناء كناية عن لان فيها معز احى **قوله** على التعليل اي حبه عند ربه لانه لا يفيج الكافون
قوله بذا السورة اح فراوح في بين الفاتحة والختمة فيظهر من هذا وجه انه لا يظهر
 وتقرير الفلاح ما خور لفظ وصيغة المضي **قوله** كم اح رسول الله في واما ادقيلهم منه
 عم **قوله** تعالى وانت خير الرايين لان رحمة تعالى مغنى عن رحمة غيره بخلاف العكس والله

ولانه تعالى ارحم من الفير **قوله** انه قال لقد انزلت اح قال احكام في مستركه صحيح الاستدلال وضعفه
 غيره **قوله** وقال ان اولها اح انكروا هذا الحديث وكذا الاول **قوله** اي هذه سورة النور اي خبر
 محذوف او خبر محذوف فهو كونه متخصة بالصفة في وقوعه مبتدأ ثم هو متخضضا
 بالتكبير كان ثمرته في ربح كون خبره انزلت **قوله** او فيها او حب او فيها تلي عليك
 صفتها على الاحتمالين للروح والتكيد للمعلم بالانزال **قوله** فلا يكون له حمل كالمفسر الا اذا قدر
 اح استثنى **قوله** محذوف جملته مفسر **قوله** انك تكون صفة كذا في الرفع وانما اخذ لان الحذف
 له عدم والحذف بيات الانية لا عدم فلذا جمعها **قوله** او دونك قبل هذا خبره انزل لان
 ارادة الاعزاء لا يجوز حذفه وهذا غير مسلم ولو سلم فكون دونك اداء اعزاء هم **قوله**
 وفرضت عنيها بحذف المتناقض او بالحي **قوله** او المعروض عليهم من المؤمنين الى يوم القيمة
قوله اولها لفظ في التكثير في الكيفية **قوله** تعالى وانزلت فيها ايات في اول الاول الاحكام
 او الاجال ومنه التفسير **قوله** تذكره تسقطون وبهم حرام جميع **قوله** الزانية التي كانت
 من الزنا فلا تشمل المكره اي في فرضنا والفاء وح للتفسير او ثالثة **قوله** او انزلت حكمها
 بحذف المتناقض فيكون فاجله واما ناله **قوله** وانجز فاجله واما اي انجز فاجله بتقدير مقبول
قوله تعالى ينصب على المصدرية **قوله** والفاء لتضيها مع الشرط والصلته وان كان اسمي فهو
 في حكم العقول والتقدير التي زنت فيمكن دخول اداة الشرط عليه فالفاء للصلة وربط الشرط
 اجزاء للشرط ومثله في الفاء لا يعبر ما قبله في بعده فلا يتنقض فاعلمه فاضم عاملا
 على سبيل التفسير لا منشا التسلط اما على الاول يكون جملتان مستقلتان فيقع التسليم
 ايضا لا منشا العمل **قوله** اذ اللام بعز الذر والفاء زائدة كقولك زيدا فاضربه على اقرار
 فعلى نفس الظاهر وهو فاجله واما هذا تحت كسبويه وانحدر وهو على عدم اعتبار الشرط
 فالفاء لا يكون بسببه فيصح عمل ما بعده فيما قبله كما في قوله تعالى وربك فكبر وافي كسبويه
 زيدا فاضربه احسن من وجه **قوله** وهو اي هذا النصب للما حلة لكونه احسن اي لان الاسم
 المستعمل اذا كان بعده احربنا لنفسه لان الكسب ولا يقع خبر الالباء ويلزم بعد سورة
 خبر لا اح **قوله** والزان اي وقوى والزان وفي بعض النسخ وقوى بالنصب في سبب فينكر
 الاح ايضا بل بيا اكنفا بالكسرية في المنع **قوله** يكون بتوضيها للوجه كسرة شهوتها من
 شهوة الرجل ولذا انكره الزنا فيها اكثر فهو وجه اخر **قوله** ولان مفسدة اح قبل وهو استه
 نسب ما في نظرها ولا يجوز ان ضعف ولعل المراد انه يتوقف في وجوده على المداة بخلاف
 المدة فلذا قال تعالى والسارق اوح وان منشا خلقه المحل عن المكين متحقق بالنسبة

سورة النور

البها لکن لا یزیم من هذا اصلها في الزنا **قوله** لما دل على ان المحرم من حيث هو مشهور ويزيد على
 الكتاب ونفقه من العلوم بالتواتر **قوله** تقرب بقرينة من البدل وهو غير جائز عندنا لان
 تعزير او سبانه على ان الامام وعبد جمل حديث **قوله** جلد ما نهى في لفظ است رة الى انه لا يفي
 اليه **قوله** وليس في الآية ما يذهب الى القول بالمعصوم وهو منه به وقد يستدل بان الزيادة
 على الكتاب يزيم وهو نسخ وقد يستدل بالغاء الجارية فكونه جزاء بعض الوجوه فلا قطع
 مع انه لا يزيم كونه جزاء كافيا والبيات انه لا بد ان يكون كافيا مسكلا وقد يستدل ايضا
 بانه يظلم السكوت في مقام الحاجة الى البيان لانه لا يقع في جهل المكس وفيه دلائل ذكر
 في التوقيع **قوله** لبعض الاحاديث اي ليزيم نسخ احاديث المشهور الواحد وهو دور
قوله ثمة اقوال تقرب سنة ونصف وعده **قوله** والاصابة في كتاب مع الدخول **قوله**
 وهو دور دور حرم اوجب بانه كان بحكم التورية ثم نسخ **قوله** الذي يقتضيه اي يقتضيه
 لفظه وهذا مع كونه خلاف المتبادر من المحسن لا رتبة عليه واما ما قيل انه تفيد نفس تسمى
قوله من المسم والى فاللزام ان لا يكون المسترك محققا لا الكافر مطلقا فمن أين استتراط
 الاسلام **قوله** تعالى ولاناخذكم كنيت من النهي عن تأخير الرحمة بحيث يؤد الى المصلحة
قوله تعالى بها اي بكل منهي او يعلم حكم الزافة تاخيرها بطريق الدلالة وبها متعلق بلان حرم
 للبرائة لان معول المصدر لا يتقدم عليه **قوله** تعالى ان كنتم تؤمنون جواب محذوف
 اي فاقبلوا الحمد ولا تهلوا الظهيرة فيما سبق **قوله** وهو من باب التهم والهاب الغضب
 له ولدينه **قوله** زيادة اي يعبر او ينزجر او تنزجر هو ايضا وفيه فائدة الاعانة على
 اتمه المحذ **قوله** والطائفة في قوله هذا يجب اصل معناه غير معتبر في الاستعمال **قوله** خافه
 اي خيفة **قوله** تعالى لا تنكح الا زانية اي يجوز ان يكون است رة الى ما في الحديث من ان من زنى
 بزنى حرمه والتي زنت بنت زوجها **قوله** اذا قال اي ليس المراد المحرم من قوله لا يقدر
 الحجة الا انك لا احرز في بقدر الزانية كراهية استناد النكاح اليها والعدم حقها في مبادرة
 العقد **قوله** لكن المراد بيان احوال الرجال في الرغبة هي ان احوالهم بين ما قبله ولكن
 مراده ان في الاول الزاني لا يغير الارادية وفي الثاني الزانية لا يغيرها الا الزاني وقد مراد
 في الثاني نفى حيلها عن نكاح غير الزاني فالقرينة على ستم واحد واما عدل عن الصريح كراهية
 استناد النكاح اليها **قوله** بغا باجمع في **قوله** ولا كما في ذلك المراد بيان احوال الرجال
 ولكن ان يقال فذهب لان الرجال اصل في النكاح **قوله** تعالى وحرم ذلك اي النكاح المذكور
قوله ولذلك اي كسرة مفاسدة **قوله** مبالغة اي ليشتهوا عنه فلو كان كلاما خطبا او تشبيها

يلتص الى جملته كما دام **قوله** وقيل اي وقيل معناه بغيره ثم مات لا النفس العقد حرام **قوله** وقد
 قرى به بجزم في لا ينكح **قوله** على ظاهره اي لا ينكح على الترتيب كما لا اول بل على الحقيقة ويمكن ان يكون
 له والتعبير بالتحريم مبالغة فقيده مبالغة **قوله** مخصوص بالسبب وهو النكاح لفظه التوسيع
 برضا الكراهين بالرف **قوله** وانكحوا الايام وهو جمع اي وهو لا يزوج له رجلا كان او امرأة
 بنتا طلاقا بعد الزانية وهو من حيث هو هذه الآية وليست تاسي لكن هذا على اصل الحقيقة اما ان
 فليام المتأخر مخصوص على الخاص عنده فلا ينكح وانكحوا بان ياتى من الاجماع لا بان ياتى
 على انه كاف فلا دخل للآية في نسخ حكم الاجماع مسكلا فانما هي من العمامة والتابعين يكون
 جواز النكاح **قوله** ويؤيد بانه عم اي يؤيد النسخ فان الحديث يدل على الجواز وبه يحصل التبعيد
 وان لم يكن له اختصاص من النسخ فانه يرفع الاصلين الاولين او معناه يؤيدان كتاب الزا
 غير حرام في حكم الشرع **قوله** اذ بقدر التزوج **قوله** واحرام اي الزنا **قوله** احلال اي النكاح **قوله** وهو كانه
 لان الاستسناد يدل على جواز الزنا بالزانية على اراوة النهي من النبي اما على ظاهره فيلزم الكذب وان
 حمل على الغالب تجلوا عن الفائدة وكون المقصود تشجيع الزنا لا اعتدائه به نعم يجوز ان يكون
 است رة الى ان الزاني يزني باحرمة **قوله** تعالى والذين يرمون المحسنات اقول اغراب
 بهذه الجملة مع قوله فاجلدوهم كما عراب قوله الزانية على الاصل لانت لوصف المقعد وفان
 اي المتغير ولك هذه الامور **قوله** بالا حصان ولا دخل له في غير محذوف بالزنا **قوله** وذكره من
 عقيب الزواني فهو قرينة على ان المراد القذف بالزنا واحصا رابعة شهر او في غيره يكون
 من هذا **قوله** تعالى ثم لم ياتوا الحق است رة الى ان لا ياتوا على الفور غير لازم تعالى
 باربعة شهداء على الاضافة واسماء العدد وان كان لا يضاف الى الاوصاف لكن الشهداء
 استعمل استعمال الحكم الصحيح فاجوز جواه **قوله** تعالى فاجلدوهم اي كلا منهم **قوله** تعالى ثمانين
 جلدة نصب على المفعول المطلق وجدة كسره **قوله** والقذف بغيره اي الظاهر انه يقتضيه
 ايضا كونه المراد بالقذف بالزنا اي لان حكم الجحد مختص بغيره التغير **قوله** ومختص
 المحسنات مع عموم الحكم لقذف الرجال وقيل لا يختص بل المراد النفس المحسنات
 كما في قوله تعالى المحسنات من النساء او قول لا تجرم فيه ايضا ولا حاجة واما ما قيل في قرينة
 وهي من مقتودة وكلما هي ممنوعة اذ كونه حكم الرجال كذلك قرينة هذا ايضا لمخصوص الواقعة
 فانها نزلت بغير قذف عايشة رضي الله عنها كسبي او القذف النسب الغلب على فعل هذا
 يزم ان لا يثبت الحكم في الرجال بدلالة النص **قوله** ولا يعبر عنها بزوج المقدونة بال يكون
 احد الاربعة وهذا اذا لم يكن فاذ في اوله لا لا يعبر بالانفاق **قوله** خلافا لابي حنيفة في

في المسلمين وانكر المولى خلافا بر حجة في الاولى لكن نقدر على الرخصة والكافي ان اتحاد المولى
لصحة الشهادة بالزنا **قوله** لصف سببه لا قول وسبب ضرب الزنا واما عدم قبول الشهادة
فلاح التمسك واعترض عليه بغير التوبة فانه استد مع قيام العلة واجيب بان كنه تخفيف
كثير من حيث العدد والعدد مدبرة كنه ايضا ولو خفف من الوصف ايضا لم يحصل الا تزجار **قوله**
واحتال الى لا حرم للسبب بل ظني لاحتمال الصدق اقول هذا الاحتمال موجود في البراءة
ايضا لكن الشرح لم يعتبره وهناك كذا **قوله** تعالى ولا تقبلوا العلم شهادة ابداء لانه يبلغ اليه
م الابهام ثم العسر ولا شح ركون الرد من الجدة عند ان حسمه لان القول نفع لم والوكا
قوله الشهادة كانت لانه ذكر في موضع النفي فمع كل شهادة **قوله** لانه مفقود والمراد بالافراء
يوجد لا يمكن العذر فيخرج فاذ في غير المحسن والاولى التعليق لانه من تمام الحكم لكن لا يوافق
مذهب الت في **قوله** لا ترتب بينهما وقع ذلك بان اجزاء قد ترتب عليه المعطوف متراذا
جاء الاجرة فاستدرك واخرج فهذا اوجب الشك فبذلك الاصل اي القول وبان الرد من تمام
الحكم فيتوقف على الاستيفاء او من جملة فيذكر في الشبهة وقدر **قوله** استوى بما بعده لان الحكم
كفارة لانه لكن المعقولة الشهادة حاله عند الناس ولا يقبل من يظن فسقط بل هو الوجوه في
يكون الاستدلال فاقاله **قوله** ما لم يبين ان لعنه بعد الاستدلال والافاء وجه كنه
الاولى اطلاق ابداء **قوله** ثم الاستدلال **قوله** الى ان ذكره بل الى ان اهل السنة للشهادة لانه يقبل
بعد سلامة **قوله** تعالى واولئك هم الفاسقون غير داخل في خبر الزنا والقيام دليل عدم الكفر
في شرط بسبب الاختلاف في اجزاء خبرية والاثبات في فائتفا واختلاف فتواتر عطف
على الجملة الاسمية وكلام مستأنف لاجل حكاية حال الراعي عند الشرح بعد انقضاء الجملة
الشرطية **قوله** تعالى الا الذين تابوا بعد سيقط حق الله تعالى وبلا اصلاح حتى العبد **قوله**
ومنه اي من الاصلاح **قوله** او الاستدلال عن المقدوف اي قبول سبوت العقوف وشهادة الشهود
او بعد ليس المقدوف العفو **قوله** لهذه الامور هو الجدة ورد الشهادة وكونه فاسقا **قوله**
لان من تمام النوبة ان الاصلاح من تمامها والمذكور ان داخل فيه **قوله** الاستسلام فيلزم
سقوط الجدة والاستسلام كالاستدلال وكذا يلزم قبول شهادة به قبل الجدة وهو هذا
مذهب الت في واليه اللزم عدم اقتضا الشرح مجموع هذه الامور وهو يتحقق في العنق
نقطة الرد متيقن فلا يزول بالشك **قوله** الغيب لكونه في كلام موجب تام وقيل في النهي
وح يلزم الفصل بين المستنر والمستنر منه بالاجابة **قوله** على البديل لانه غير موجب **قوله**
وقيل الى الاخرة وهو الظاهر لقوله الموافق لكلام العرب وقامه والاصول والنحو ذكره

ذكره ابو حيان وابن العوفي نقله عن ابن العلاء الفارس ويرجح هذا ايضا بان على غير وضع
قائمة قيد ابداء يلزم لاجل عدم نظام معناه **قوله** وقيل منقطع فهو مبتدأ **قوله** غلة الاستدلال
فلزم كونه الاستدلال الى الاخرة لانها هي حق الدلالة بخلاف الاولين **قوله** تعالى والذين
يرمونه ببيان حكم كذب الزوجات **قوله** فالواجب شهادة احدهم ليدل عليه احد **قوله**
او فليتهم شهادة احدهم خبر مقدم اي كافي او واجبة **قوله** على انه مصدر بالاضافة الى المصدر
قوله متعلق بح وهو الاول على الرفع للما يلزم الفصل باجسره هو خبر **قوله** بشهادات
او بشهادة كاسق **قوله** وعق العامل لكون الشهادة بمجر العلم وكونه اللام بفتح ان لكن التعليق
يقصر الحكم فلزم الكسر **قوله** تأكيد لتعليق لورد اللام **قوله** تعالى وانما منتهى خبره
ما بعده او معطوف على اربع ان كان حرفا فالقدير والشهادة وانما منتهى على ان لغة الله تعالى
الح **قوله** بالتخفيف من المسددة فيرفع ما بعده **قوله** اقول لعمري المنعنا لا يجتمع ابداء
ان الاستدلال بان كان غير سقوط حذف العقوف عنه فلا يصح اذ هو سكت عند مع ان
المستلغين لم يوجد اوان كان على الجدة فلا يدل على انه فرق فسخ **قوله** فرقة طلاق اي بان
قوله عند ابي ح ومحمد **قوله** فيه اي في الدعاء **قوله** تعالى وبدا اي بدفع **قوله** اي كنه هذا
عند الت في وعند ابي ح العذاب هو الجبس اذ بانها عليها لا تحجب بل كجس حتى تلاعن
او كذب نف **قوله** ان غيب الله عليها حص الغيب في جانبها لان وقع اللعن كلف
عن قلوب من كثر استعمل من في ي تجرئ عليه فذكر الغيب ليكون راد عالين **قوله**
او بالعلف على ان يشهد فيكون في حكم الفاعل والتقدير يرد هذه الجملة وح يتعلق ما بعده
بما كما سبق **قوله** وفيها خفض **قوله** ويتعلق ما بعده بها ايضا **قوله** وقرى نافع ان غضب الله
بكسر الضاد على انه فعل ماض للدعاء او بقصها على اسم وان تخفة على كل من الاحتمالين
تعالى ولولا فضل الله متعلق بما قبله او بما بعده **قوله** تعالى وان الله عطف **قوله** لتعظم
الى الب لغه فان تركه ابلغ من ابنه لانه لا سقاره بانه من حيث لا يمكن التغير عنه والفن في تعبير
كل من **قوله** تعالى بالافك اللام للعهد وقوله ما بلغ تفسير لافك لانه قول ما فوك اي
مصرف ومنقلب وعما يشه رضى الله عنها كما مله في الف وجامعة لخصال فربها بالسوء
فنب الاحرف عنها عن الاحسن الى اللاحق **قوله** عن وجهه اي وجهه العذل الى الواقع **قوله** في بعض
النفوات وهي غزوة بني مطلق سنة خمس من الهجرة **قوله** في القول بين الغزوة اي وقت
العقول **قوله** من جند طفا رمدته باليه والمجدع بالفتح والكسر كونه الى **قوله** وظن الذريح
وهو يجب انما في الوجود لان الف كان اذا كان خفا ولم يتبين لكم فلم ينكروا

الهدوء حين رفعه والهدوء حركت التي على النافذة **قوله** فلي عاوت بعد ان وجدت
معهما جلست وطلعت انهم يغفون بها **قوله** مشدا انشد الفضالة عرفها
واستمر عند عنها وكلما هما صحيح **قوله** وكان صفوان اخ وكان صاحب ساقه
رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة وانه لشيء عنه فاذا حلوا قام ليصلي ثم تبعهم فجهل
ما سقط منهم حتى يصلي بهم **قوله** قد عرس النعربس نزول القوم اخر البلاء في السفر والملا
هنا لغاؤه في منزل السفر **قوله** فاولج في التشديد الى سارم اهل اللد وبالا سكان سا
م اوله **قوله** ففرها لانها كانت براع بديح وب قالت عاتبة رضي الله عنها كانت غفلت
باسترجاعه فخرجت وهي بكلماتي وما كلمته ولا كلمته قط **قوله** فالتفت به قالت عاتبة
رضي الله عنها فلما قد من الله بنة اسكت شهر الا شعر كسبي ام ذلك ولا اعرف منه صلى الله
عليه وسلم اللطف فاجرت ام سبطه فخرجت ابوكا وبكيت لليلة في رصلي الله عليه وسلم
واسمعتني فاني فقال اسمع لا تفعل الا خيرا وقال علي لم يبق الله عليك فدخل صلى الله
عليه وسلم بعد غدا عينا وجلس ولم يكلم من شهر فقال عاتبة ان كنت بروية
فبكرت الله والافاستغوى فقلت فبكرت الله وعلت ان الله مبر ولكن بربوب لا اوحى
لخاتمة شاني فمزل الابات في ذلك **قوله** حي عمة منكم الى من اهل منكم ولو ظاهرا
فقد خالين الى اومن قة كم وجبا ظهرا لوجه عاتبة الالف **قوله** وهي من العشرة التي في الكه
استقاله وقدت حدة في غيره فلا يرد ما في صحف خمسة عتبة اربعة وهم الذين تولوا كره
قوله ورئين دفا قال لم يرسم من اهل الالف الا الثلاثة المذكورة وهما الفدان
كانوا عتبة فخلا وجهه كونه على هذا الكرم سماه كثر من العلى **قوله** وحان زنايت كذا في
الصحيح لكن برأه من كثر والبقا في غيره وقال قد يحظر النقد وقال ابن عبد البر
عائشة بكراته في ذلك له شعركم حها وبكذب ما نقل عنه بالالف **قوله** وح
اخذت زينب بنت جحش ام المؤمنين قالت عاتبة رضي الله عنها وهي التي كانت
س من من ارضاه صلى الله عليه وسلم في الباء عن اخر قيات من ورعها ما علمت الا خيرا
وظففت اختها عاتبة **قوله** وهي جيران اديل من ضمير جوا واولا تحبون خوه
بتقرب مضاف **قوله** فقال سرا لكم السر ما راضه على نفعه وخير منه **قوله** ونمطاب
لرسول عمة وبلين في ذلك من المؤمنين **قوله** ونظم معطوف على براكم فان
الابات المنزلة في جميع ذلك لا في الباء فقط **قوله** فقال لكل احد في حركتها وهو مستد
يتقرب المضاف **قوله** فقال منهم الى في العتبة فيدخلون في اخرى منهم بطريق الغيب

الغيب او ترك ذكره من تحقير الهن **قوله** واجعل معرفة حالين على الدلالة **قوله** بقدر ما مضى
بعضهم بدوا واذاع واخرى كذا واخرى كذا واما ان كنت فلما انتم له **قوله** مختصا الى الاح
بالاكم بيان بغير اللام **قوله** معظله او نصيبه عما فسر وهو الا وافي لكونه الذي بغير الذين
قوله فانه بدأ به اي بالالف والباء اعظم مع قصده العداوة وقد صعد عزم في هذا الوقت
وقال من بعدوني من رجل قد بلغ اواه في اهل بني بريد بالجد ابن الى هذا **قوله** بالنصيح
به اي بالالف **قوله** والذي بغير الذين خذف النون تخفيفا في كانه رخصا واخرى
الضمير في له نظرا الى الظاهر وقيل التقدير والقوم الذين صنف لغو لفظا **قوله** في الاخرة
هذا على ان يراد من الذين الى فان الله تعالى اعد له عذابا عظيما في الاخرة وقوله او في الدنيا
على كره الذي بغير الذين **قوله** او في الدنيا او مطلقا وهذا اولى لعموم الحكم حينئذ بان جلدوا
روى ابو داود ان محمد وحنان وسطيح وثمة ولم يذكر ابن الى نعم المداوم قوله جلدوا
قوله مبرودا ففعل ذلك عذابه في الدنيا **قوله** تعالى خيرا عفا وصلاحا **قوله** بالذين منهم اي
بعض من المؤمنين وقوله من الذين بيان للموصول وفي بعض النسخ بهم من الذين اي
او المعز بالبي وعائشة فانهم اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم او لكون
مال ظنهم راجعا الى انفسهم **قوله** كقولهم معزاي المؤمنين كنفس واحدة ففلات رة
الى هذا قال كذا والا كما الظاهر ان يقول بعضهم بعض خيرا **قوله** مبالغة في التوبيخ بطريق
الالفاظ **قوله** واستعار ارجع بطريق التعريض **قوله** بان الايمان يقتضي في نفسه ان لا تستر
فيه فانه هذا مقتضاها ولو كان كذا في الكافر **قوله** وانما جازي مطلقا **قوله** لانه منزل
منزلته لاجل انهم منه احقر حتى يرو ان يقدم المفعول به جازي من قبل ان يضرب **قوله**
اشع فيه اي في الطرف مطلقا لا هي هنا فقط **قوله** وذلك في الفصل هنا بيان لوجه رجائه
ومكانة **قوله** ايهم فلا سحر به قوله وقوله فان بيان له اي التحفص يدل على ان لا يخلو
بالخصص عليه هو ظن انهم الا خلال وقيل من الخيال الى ما يظنوا بسوءه وبخيرا
حينئذ يفرم الباء بتقطيع بين الشيء واللام وعارانية في نسخي على ان لا يخلو في اول
في اول وقت السماع **قوله** تعالى وقالوا معطوف على ظن ومن جملة المحض عليه وفيه انذار
بان المؤمن ان يتر غير على الظن خيرا اول وقت سماع **قوله** كما يقول المتيقن فان
فانكم مقام العلم في الغيبات **قوله** هي جملة المفعول فقالوا اي قالوا هذه الجملة وبكتد
ان يكون في قوله تعالى كما سبق ونقيد التقدير ايضا **قوله** تقديرا اي جعل هذا مقولا
وخصص عليه تقديرا **قوله** فكذب عند الله لان العلم في السر بالظاهر فيحكم ظاهر بان خيرا

لم يطابق الواقع وان كان خلاف الواقع فالكذب على معناه **قوله** اي في حكمه تقبل لقوله عليه
اي لا في حكمه تعالى اذ ربما يكون في حكمه تعالى صادق وان كان ذبا في الشرع وفي هذه القضية كاذبا
في حكمه تعالى وان اتوا بالشهود والاربعة فالتقديري لظرف ياتي من حمله على العلم بخلاف ذلك
على حمله بالحكم لصدقهم من غير **قوله** ولذلك اي لكون ذلك كذباً **قوله** بترتب الحكم عليه اي
على نظر المحقق بقوله تعالى ثم لم يأتوا باربعة شهداء **قوله** تعالى ولولا فضل الله عليكم للمؤمنين
فتخرج من اي او مطلق اذ يمكن عذاب اعظم من عذابه وان كان محله في النار **قوله**
لولا هذه لا مشاع كما في شرطية بخلاف الاولين **قوله** الشئ وهو من العذاب لوجود غيره
وهو الفضل والرحمة **قوله** ورحمة في الاخرة اي هذا يدل على التوزيع ويمكن ان يكون كل ما
لكلها اي لولا فضل ورحمة في حكم الدنيا والاخرة لم يكن **قوله** تعالى فيها افئتم في بيوت
قوله تعالى تلقونه الضمير لما **قوله** بالسؤال عنه تفسير قوله بالسؤال ولا اختصاص للتلقي
بالكلام فكذلك ذكره والسؤال اما عن كيفية او عن العلم به **قوله** تعالى تلقى القول وتلقفه
اي اقبل كلمة بغير الا ان في التلقي معنى الاستقبال وفي التلقن اخذ في التلقن
الاختيار ذكره الراغب **قوله** او الفقه ثانياً وله بسرعة **قوله** وهو الكذب او الانسراح
وفيه حذف واليصال اصله تلقون فيه فانه لا زما **قوله** وتلقونه اي تتبعون اصله
تتفقونه مضارع تلقى الشئ اذا تبعه **قوله** تعالى بالنس لكم به علم اي قلتم حق **قوله**
كلما احتجوا بالافواه وقدر اي بغيركم فقط بان يذكروا من قولهم فان الذكر بلب
اعظم ذنباً منه **قوله** علق بها اي جعل معلقاً وسبباً لها وهذا ظاهر على كونه في ظرف
لمنكم **قوله** وهو عند الله عظيم هذا على رجوع الضمير الى ما وهو الاولى للامام بلزم التفكير
وقبل الى الاخرة او الى كل واحد وفيه مبالغة في التبعاد **قوله** ما ينبغي وما يصح تفسير قوله
يكذب **قوله** فان حذف تغليب لتفسير النجوم **قوله** ومناسبة بالمقام بغير ان المراد وهو
رحمة الله تعالى رضى الله عنها رتبته بالا ولوته **قوله** يذكر عند كل متعجب من ضابطه
صدق ان خلقه ليس صعباً **قوله** فكل متعجب اي بلا صدف التبرية بزوجه الى الناس
عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو صدف القصد من الارسل **قوله** ويحذف لقصد الزوجة
وهو الالف ونزبه الولد وهي يقتضيان الفقه **قوله** بخلاف كونه في احوال نوح ولوط
ثم فهو ليس بمتفرد لا يحل بل كسائر ما يلقى قلوب الكثرة والكثيرة فقدم عظيم
عنه جميعهم **قوله** فقدرنا لما قبله وهو نورا به عاينه وبرائتها وهذا على كونه مسمى تلك
للتبرية لا على كونها لتعجب واما التمهيد فعلى كليهما **قوله** تعالى هذا بهتان زور بهت

بعت من لبيع من نزلت على وفق قول ابي ابوب حين سمع الالك والاشارة فيه
على وفق الاشارة قال بقوله **قوله** لو حكمت اليهود على اي الاحذر بهت عليه وهو
او الشخص الذي بهت عليه وهو عاينه رضى الله عنها فان هذا يستعمل فيها وكما هي
معتبران في عظمة البهتان **قوله** بغيركم الله اي يحذركم **قوله** تعالى تسلم اي تسلموا افئتم اما
مطلق وفي حق عاينه رضى الله عنها وعلى هذا يمكن ان يكونوا الا كتم مؤمنين ان كنتم باقين
على الايمان **قوله** وذلك لان برائتها ثابتة بالضم فالعود يكون الكار او هو كونه فقيه اشارة
الى الكفار من سبها رضى الله عنها **قوله** كراهية ان ينعوذوا اولئنا نعوذوا او عن نفوذوا يعينين
معنى يزجركم **قوله** تعالى ان كنتم مؤمنين تذكروا بوجوب ترك العود فيعيد اليهم لتعطوا
على التراجع كالمدة والسهادة **قوله** وما حسن الاواب كظن الخبر وان يقول هذا بهتان عظيم
قوله ولا يجوز اي حكمه ان لا يجوز **قوله** الكشيته وهي الرية لفظ معرب يريد به هذا اما
بما يبق الكشيته ويجاز المرسل اذ الارادة لا تنك عن الغدر وقيل لا الكشيته عن ذكر الشئ
بذكر ما يقصده او من التقى اي يستمعون نجيبين سمعوا **قوله** تعالى في الذين امنوا
اي في حقهم اوفى بينهم **قوله** بالله هذا هو الداعي الى تغيب كجوز يريدون لان الحق يقصر
الوقوف ولا يحتم عذاب الدنيا بغيره لم يحج بوجاز ابقاؤه على طاهر معناه ولا يبعد ابتداء
في حكمه العذاب البتة **قوله** ما في الضمير اي عذابه من العذاب في الاخرة او مطلق **قوله**
يعاقب على ما في القلوب حب والارادة فكل قلب وان كانا يستعمل الاخر الطاهر
فله عذاب مستحق في الاخرة فذا ينوء هذا على قدمه من حب الناس عنه ان لم ينوبوا **قوله**
بترك المعالي بالعباب اي في مطلق العذر فيكون كغيره من حب الناس عنه ان لم ينوبوا **قوله**
ايضا او في حق عاينه رضى الله عنها في الاية الثانية ولا تكرر بحذف الجواب **قوله**
ولذا اي للدلالة فانما هو العطف وحذف الجواب يدل ان على عظم الذنب كما سبق
عطف على الماض وكذا حذف عطف عليه وفي بعض النسخ وكذا يدل في المصدر مبتدأ اي
واحد في الدلالة ايضا **قوله** تعالى وان الله رؤى رحيم الطاهر انه للتقذف الضمير
لان المقام لهم وقيل هي للمقدوف لان الروفة بيان حاله وانما برائتها **قوله**
تعالى لا تتبعون الا اتباع الاقدا بالادع لكن نزول الاثام عنها منزلة مبالغة **قوله** سكونها
اضمر ههنا واظهر فيها بعده والاولى على والخطوات جمع خطوة بالضم ما بين القدمين
والمراد ههنا به السطوة وطريقته وسوسه **قوله** بغير الشاء والى جمع خطوها بالفتح
مصدر المرة **قوله** بغير لفته النهى ليس جازاه ان قوله في بيانه والا فقدم على الشرط

ولم يبق ما يسد مسد اجزاء بل ان لم يتبع الحق بيان والمعمور من تتبع لا يفيده فانه با حردا
يجوز الانباء وتبين ضرفا راجع الى حق فيكون اجزاء حقيقة والمعمور من تتبع يكون امر او سا
في الضلال فيقيم على النهى ايضا **قوله** والمنكر ما انكره فهو نعيم بعد التخصيص ذكر الاول للماتن
به في النهى عنه واما الشيطان به **قوله** الشرع لا ما انكره النفس فانه على القول بالصح
العقل **قوله** يتوفيق التوبة تقييد للاطلاق مما غير ضرورة فانه ظاهر المفهوم ان يكون
بمحور فضل **قوله** تعالى مع الى العفو بلا توبة جائز عندنا **قوله** تعالى من احدكم من رائدة
قوله اخذ الدهر ولبس له اللثام فالله لا غاية او المادة وقت الحجة **قوله** من الالبية مصدر
كالابداء من الى بولي **قوله** من الالواء الحق تعالى فحين هو وادى **قوله** انه قري ولا ياتي من تعالى
وهو بلي فلا يكون من الالو **قوله** ولا حلف ان لا يتوقف على مسطح لقذفه تعالى وكان
تفقه قبل الاك **قوله** في الدين اقول حمله عليه لان السبب اولى من التاكيد **قوله**
على فضل الى بكره فان كان عطف تفريقا هو والافان في الذكر للفظ الغائب
وليصنف الجمع وتسمية اولى الفضل على ان يكونوا واسقاط الى قضا شايح وهذا على كونه
بائلي بمجر الحلف وقوله ادنى على كونه بمجر التقصير ويكن على الاول ايضا بمجر الحلف في
حق الاعطاء وعلى الاول كحذف الظهوره كما في قوله نفقوا **قوله** ادنى ان يكونوا اقول
او كراهية ان يؤثروا **قوله** وقري بالكاء على الالتفات ومبانيه لا يجوزون **قوله** فيكون
البلغ في تعليل المقصود فان على الاول تحصل التعليل لان وصف الموضوع بشعر
بكونه على الحكم فيفيد في الحلف اربعة في حق الموصوف بهذه الصفات فكذلك
على العالي الا انه يشمل الموصوف بكل من الصفات فيكون النهى في تعليل المقصود
وهو مسطح المبع لكونه جامع بين الصفات **قوله** تعالى لا تجنون تدلف في الخطا
وفوا التفت اح اذا اجبت مغفرة تعالى لكم فافعلوا هذه الامور **قوله** ورجع الى سطح
تفقه قالوا والله لا نرتد عنها ابدا وكفرهم بميتة ورجع بمجر عا و هو ههنا متعذر في بعض
النسخ بنقطة فهو حشدة لازم **قوله** فما قد قرن به والادلى ان يقول من المكر والربا يكون
تاكيد لا تاكيد اولها الوصف في عظم الذنب فكذلك ترتيب اجزاء استباحة مفعول
له لم يوز **قوله** تعالى اجنوا اي اجنوا على الشئ المحسوس **قوله** في طعنوا فبين اي اجزاء
طعنهم وفي بعض النسخ لا طعنوا **قوله** وقيل هو حكم كل خلاف اي سواء كان المقدوف
اواجه يوم اول الفتح لا يفيد بالاستباحة والعطى بل يوم التوبة وهذا لا يلائم تفسيره السابق
فلما لم يخصت بالجنس **قوله** وقيل فخصص لمر فاللام للتمديد لا يفيد بالتمديد بل لا يقبل

بل لا يقبل توبته كونه منافق **قوله** لمن قذف الزواج النبي ام وقيل المداوم بشعره عنها
لوانما جرح المخرق واحدة من الزواج كقذف الجمع **قوله** ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه
رب الناس اى في تفسير هذه الآية فبدل على اختصاصها بالزواج لان عدم الفوعة تحفة
بقا وقرن والظاهر ان هذا على تقدير الاستباحة والطعن والافتقار بالسطح وغير
قوله لما فيهم من معر الاستخار فهو ظرف مستقوى يحصل لهم ويجوز كونه ظرفا لما دل
عليه المصدر اى يفيد بوزن ذكره في **قوله** لا للغياب لانه موصوف اى هو مصدر
في الاصل وان استعمل اسم مصدر في زعمه لكنه موصوف بالعظيم فيزوم الضمير لا اجنبى
كنا تيل وفيه بعد تيم كولا الصفة اجنبى ان الفضل بالظرف جائز ذكره الرضى
وقيل مراده المصدر الموصوف بضعف كونه الغفول لانه لا يوصف فلا بعد وهذا
غير مذكور في كتب النجوم كناية ما في الفعل في عمل الطرف وقيل مع عمل المصدر في تمتع
ولا يكون الوصف الا بعد التيم فلا يجوز كوصف الموصول قبل تمام الصلة وفيه ضعف ايضا
للتقدم فيجوز مسندا الى الظاهر فيجوز تذكيره **قوله** والفضل بغيرهم وليس الثاني تحقيقي
تعالى وايهم وارجهم شهادة على الاستسنة اما مطلقا او قيل له فيه مدخل كالمكر والافان **قوله**
يعرفون بها اي بالاعمال **قوله** او يظهر انما رده عليها فبالفعل الى الاستسنة يلزم الجمع بين
الحقيقة والجازية تشهد وهو جائز ومذهبه ويمكن عموم الجازية الاعتراف منطلقا
بل الحقيقة ايضا ويجوز ظهور اثر الماطلاق في الاستسنة بلا طعن كما في قوله تعالى شهد عليهم
شتمهم تعالى عن هذا الوجه لقوله تعالى ثم الطعن اى والجازية بلا ضرورة مع صراحة خبر
موجب والقول بان المذكور ثم السمع اى فلا في لوعه ضعيف اذا كان لعلق الابدى
والا جلاء لا اولى فلا وجه للقول عن الحقيقة قوله ثم عا انوا ارجهم اما باختلاف
الاشخاص او بالامكنة فلا يعارض هذه **قوله** وفي ذلك اى في شهادة المذكور است
بغير اختيارهم **قوله** حريد توبيل العفات ولذا الشهد بخير الاستسنة مع كفاية شهادتها
قوله تعالى يومئذ متعلق بما بعده او بدل من يوم **قوله** جزايم المستحق فالذين بالمعراج
متلكم يدين ندان والحق لمع الحق صفة للدين ويجوز كونه من الواجب الواجب
وقيل منصوب على المدح لله ويعضده قراءة الرفع وتقدم على دينهم **قوله** الظاهر التوبة
تقبر للمؤمنين **قوله** او ذوات المؤمنين ويكن ان يكون الجبين بمجر المظهر كما هو
الظاهر اى يا شهادا عضفهم **قوله** ومن كان هذا من الحق ينظم هذا الوجهين ويكون
كالكبر **قوله** اى نجبا من الرجال يتر وجن اجنث كقوله تعالى الذاني لا ينج الا لارنية

فلا م في الخيئين للتخصيص **قوله** وبالعكس كرهه لبقية المحصر من الجانب الآخر **قوله** فيكون الى
 على هذا التفسير بعذر اهل بيت النبي ع وازواجه واولاده واهل بيته وولدك قال جبر
 بطريق الغلب فلا يرد ان اولئك مدركوا لايحج **قوله** تعالى ما يقولون الى اهل المافك
 في حقهم **قوله** اذ لو صدق ما يقولون بيان كونه دليل على الوجهين لانه طيب فلا يرد
 ما توهم من ان لم يكن زوجته الى اولاد بعد ما تزوج فيكون قوله ولم تقر بياناً له
 اي عائشة على الرسول او على كونها زوجته **قوله** وقيل انشأت مخصوصة للخيئين اي
 صادر عنهم فقط او اللام للاستحقاق اي مستحقه للخيئين **قوله** والاشارة الى ذلك هذا
 الاشارة الى الطيبين ويجوز كونه اشارة الى ما سبق من الوجهين **قوله** والضمير متعلق
 كلا وكلا وجه الاشارة وكذا قوله او للخيئين كونه تفسير كونه الخيئين بل غير الاشارة
 يكون قوله او للخيئين وانشأت اشارة الى انه اذا راها للخيئين في الآية فاعلم ان الخيئين
 بطريق الغلب وكذا الاخر في الطيبين **قوله** اي جبرون من ان يقولوا مثل قولهم قيا
 مصدره والمضاف محذوف **قوله** فقال لهم اخبرني خبراً او مست نف **قوله** وعائش
 رضى الله عنها بهذه الالة تسعير بها ما فيكون ستة عشرة ايات وقد صرح بكونها
 في ان عشرة اية الان يكون ولولا فضل الله المذكر اولادها وبعبارة انها منها اثنتان
 ولا بعد فانها لو قففت **قوله** التي تكونها بالقوة بان يكون سكناً بالتحصين بهم وحقهم
 وان لم يكن فيها احداً وبالفعول فعلم حكم الاخر في ليس عليكم جناح وسيجي **قوله**
 فان الاخر في تفسير المذكر اي لا يرد من بينكم معكم المذكر والا انقض بالاجر والمعطاة
 او عكس فتأمل **قوله** انتا زناوية قوله ع حين سأل من هذا يكمل الرجل نسبه
 وبرون اهل البيت **قوله** من انس الشيء او البصر والاصار نوع من العلم فيكون
 الاستنباس بعذر الاستدلال واما كون النس بعذر علم فقد ذكره في القاموس وعلقه
 لم يرتضيه وقوله فان بيان كونه بعذر الاستدلال والعلاقة الى الاستدلال لازم للاستدلال
 فيكون كناية **قوله** او يوزن له حقه الواو فان ما ان يكون يرد بعذر ان يكون حرضاً ومقصوداً
 اولاً ولكن يوزن اي يكون بتقدير ويزن استغناء **قوله** فان المنة اذ من حش
 فيكون كناية بعين ما هو هذا الوجه عين ما في الكف كالمسوحش من خفاء الحال ولا
 يلزم عليه الاستنباس عند الرولان الاستنباس من بالاو وبسببه غير محض في خفاء الحال
 او تعرفه فلو عطف على استاؤنا فيكون من غير ما يرا في الاولين ولو قال تعرفوا
 عن البيت لكان اولي لان ذلك لازم ايضاً **قوله** من الناس باكره وعلم اولين هما

هما بالضم وانما هذا الوجه بعد الالة لفظ على هذا المعنى ولانه يوجب جواز الدخول بلا اذن
 ولا يغير من ذلك لان ما فسرتم تفسير مجموع الفاية لاله فقط افي التسميم لا يدل على الدخول
 فلا تكرار على تفسير الاستنباس بالاستنبذان كما توهم ولان التسميم انما يكون بعد التعرف
 فلا حاجة الى ذكره مع ذكر قوله وتسموا **قوله** تعالى وتسموا قبل اولادها قبل لا بعد الاستنبذان
 والاقدم والاول لا يقتصر التسميم **قوله** او على تحية الجاهلية لا من احدها **قوله** كان الرجل ارجح بيان
 لتحية الجاهلية ويغير من آخر كلامه وجه خبره الاستنبذان واما وجه خبره التسميم فلا **قوله**
 الوجه اللام للعهد **قوله** وروى ان رجلاً من بني عبيد بن جراح قال لعائش يا عبيد بن جراح
 بين ان قوله تعالى غير متين سكر الام وبقي ان العلة هو الخوض في الالطاع على
 عورة الغير ولكن لم يصرح انها اعم منه **قوله** ياؤن لكم اي لا تطلق احد ولم يقل بان لم يكن لانه
 المعبر عدم وجانهم وان كان في الواقع وكان التقيد المأمور به في ضمير الاخر بالاستنباس
قوله حتى بان فيه ان اللاتيات غير معتبر بل المهم هو الاذن ويكن بلا اتيان بان وجهه وابعده
 ان لم يؤذن **قوله** من يؤذن اي يعلم بالاذن وفي بعض النسخ باذن هو ظاهر **قوله** في ملك الغير
 الملك اراد به ما يقع المنفعة فلا يرد ان هذا التعليق ما ينطبق ما اذا كان الدخول اخيراً او معياراً
قوله واستثنى ما اذا عرض له في موضع الضرورة مستثناة من العومات وقيل هي
 اذ بالذلة والمادة من الاذن ما يقع اقول قد يمنع صريح من الدخول لاجل **قوله** او كان فيه
 منكر او الغالب انه لا يكون خالياً ولا يؤذن بالدخول فيكون في معرض الاستثناء باي
 وجه يرد وقد نهي عنه هذا اذ في قومه لان قوله يوم تراه منكر او مثله وجه كاف
 وقيل الاذن بعشر الشرع ايضاً ولذا قال تعالى يؤذنكم به فلا حاجة الى الاستثناء في شئ
 هي لا تجلوا الخ متعلق بمقدري مبي وزاعي لا تجلوا الخ وفي بعض النسخ لا لا تجلوا او هو ظاهر
 منه منعني بقوله تجلوا ومن بيان لما **قوله** او انفع لديكم اي قبل اركي على هذا الزكوة
 بعذر النسي **قوله** فقال ان تدخلوا اي في ان يدخلوا **قوله** فقال غير مسكونة اي ليس سكر
 مخصوصة لاحد كالاستسكان الاستسكان والتحفظ من الخ **قوله** وذلك استثناء اي منكر
 فلا يرد ان لم ليس حرف استثناء على انه قيل مستثنى بالفعول والاسم كما يشئ باحرف
قوله لتحول الببوت الخ ولا يقال قوله تعالى على اهلها يدل على ان المداو المسكونة لان
 في الربط واما مثله ايضاً **قوله** تعالى قل للمؤمنين المفعول محذوف لدلالة جواب الاخر عليه
 اي قل ليعضوا عضواً بغيره بانهم لفظ مطاويهم الرسول لما منعك لعلهم عن قوله اولام
 الاخر محذوف والتقدير قد ليعضوا وقد تفسر في سورة ابراهيم **قوله** فقال ليعضوا

المفعول لظهوره والغرض الطباق بحيث **قوله** نحو قوله أي من جهة الظاهر الأعضاء في ما كان
أوجبا **قوله** منه أي من حفظ الفروج وهو ما على الأزواج واسماء **قوله** كخلاف الغرض أي
المستثنى منه فإنه أكثر المبصرات فليحرم النظر إليه جدا وهو بعض أعضاء آلات **قوله**
وقد الغرض بحرف التبعض وهو كلمة من أذ لا يزداد في الموجب ولا يقللنا غير التبعض فلما
إلى ندرة الأول لم يذكر وجعل المشترك كالمعوم ثم غرض بعض **قوله** لا يبصر كناية عن غرض
بعض البصر فإنه لازم لهذا **قوله** وقيل حفظ الفروج أي لمد وجهه ضعفه هو أن الستر في جميع المواضع
غير لازم كيف ونظر الزوج إليها جائز وقيل لأنه لم يستعمل في الموضع غير هذه المواضع وقيل
المراد غرضه عن الاحتمية والنظر إلى بعضها جائز بخلاف أجمع فلهذا أورد وهو الأول من دول الصلة
وبكسر إن يقال التقي في الثاني باستثناؤه في بعض الآيات كقوله تعالى لا يعاينهم ولا يراهم
تعالى ذلك استدراكا إلى مجموع الغرض وحفظ **قوله** عن الرتبة أي الشك والتناقض والأول
أن يقول عن الآدمي ثم معز القنصل في باعتبار أن في الزنا والنظر لغيره وينوب ما يجب التذرع
وأما في الطهارة فباعتبار أن فيها نوع طهارة لكن النفع الأخروي والطهارة عن دنس
الآدم أقدر ثم تفسيره أنهما جمع بين المعنيين وهو غير جائز عندك فحينئذ **قوله** تعالى
وقيل للمؤمنات محجور وحر فروع **قوله** من الرجال من تبعية طل النظر إلى الأزواج والمحام
أوجباية وقوله لا يحل كإباحة كاف في الإباحة والأولى ترك لفظ الرجال فإنه حرمة نظرهن
لنفسه أيضا من السرة إلى الركبة **قوله** بالسرة تفسيره معز وكفيل واختيار للتعبير المتقدم
ولعله أن النسبة التي بحال النفس ثم المراد ما يستأنس بهن أو تستر في وجهين ذالك
لفظه أو التحفظ أن يكون منع خلوه **قوله** برب الزنا أي داعية ومؤثره وهي في أهل بيته
لرسول عزم يركب عليها **قوله** تعالى ولا يبدن من ريشتهن ما يبدن من به المرأة ولعل هذا
مبالغة والألف مذهب أن لا يباحس بها ولو فسر بمواضع الزينة أو بأفعالها ربا وهي في مواضعها
للزوم إظهار مواضعها كان أحسن عندنا ولأنه أي مباينة **قوله** كالنساء وإجماع
لأن النساء نزاول باليد وهي محرمة ثم وأما النيات فظاهر **قوله** مع حذف المضاف
أو بالمجاز **قوله** الحقيقة المراد بها ما يخلق الله تعالى وبالتنزيه ما يصنع خلقه كالملي قال الحسن
أحسن الذين وقيل وما إلى الأجلية لتقيضه **قوله** يتم من حسن إذا كان قصرا وأما إذا
كان بحال فهو أحسن لم يحج إلى أن يزور **قوله** والمستتر على وجهه القليل وبكسر على
الثاني نعيم مثل ما يتم كما ذكره أولكم معز فظهر لزوم ظهوره غالبا أو عاوة وقيل معناه
ظهر على أهلها منهن كما إذا ابتاع والاستثناء ما ثبت بجلال آلات رة وهو برب العفة

ترتّب العقاب وهذا قوله تعالى الاما قد سلف وفيه بعد **قوله** والظاهر ان هذا محمول على
التخصيص لفظ العام بما موجب وانما قال الاظهر لان بعض الثبوتية قالوا محمول على النظر
الى وجهها وكفها بلا شهادة وانما عند خيفة فلا **قوله** الاضروة فاستثنت وبما يكون
بالعقل او بنص اخر ولا بعد في ان يكون الاستثنا هما لا اخرجها الى الاظهر الثبوتية
بالضروة **قوله** تعالى وليس من ضمنه معزول بعضه وليقين ولذلك استعمل يعلى **قوله** من
تعالى بخبرين جمع خبر **قوله** بضم الميم وغيره بكسر **قوله** ستة الاعنانين وقدر ستة الصدور
وكانت تدور لفسه جيبهين **قوله** تعالى ينتهي على الموجود المذكورة سابقا **قوله** ولهم
الى ينظر واولهذين الوجهين قد هم في الذكر **قوله** يكره هذا عندك فعي وعند ابي خيفة
لا كراهية لكن الاول تركه بلفظة **قوله** تعالى او اباهن يرخر فيه الاجداد فيها بعده
قوله تعالى او اباهن يرخر فيه وفيما بعده التوافل **قوله** عند المهنة بالفتح والكسر وبالفتح
بمعنى الخفة **قوله** اولان الاحوط هذا الوجه الثاني ضعيف بل يانه في ابا، بقوله من الاصل
ان يذكر عند ابيه الآخر وليس يحرم لها بل في كل قريب بالنسبة الى الاجنبي والاولى ان
يقول حكم الامام والاحوان معلوم من بنى الاحوان والاحوات فانها عملة او خالته
فاذا جاز هذا جاز ذلك **قوله** تعالى اوتى اهن فالاضافة لادنى مدالة والمقصود
اخراج الكافرات ومحاربتها بما بعده **قوله** لا يخرج من بمعنى يخرج بمعنى الاكس الى
يهود وصنعت انما فيكون تصور الرجال اباهن اى وذلك لادانية الى المفسدة وهذا
قول اكثر السلف وكتب عمر الى اهل عبيدة في منع دخول الكتابيات المحامات مع المسلمات
بمعنى النساء الاماء والعبيد هذا عندك فعبه فان فيه خلافا بينهم وعند حقه عدم الجواز بالآية
لقوله عليه السلام لا تحلى لامرأة ان تفر الامع فوى رحم فاولم يحرك السلف للعبه عدم جواز نظره بالآية
قوله وقيل المراد بالاماء لعل وجهه ضعفه لوزم اطباء محل جندة او يمكن درج في قوله
اولان من يخاف الاول فانه ذكره لاجل العيب فيشغل الاما، بالبيع ظاهره لا فالظاهر
على انه به عدم الجواز عن المسبب لا فيزكم سورة النور فانها في الالف وفيه المذكور **قوله** تعالى
اولان يعين اى العدم فيما كلفه مفهوم **قوله** اى الحاجة تفسير لا اربة **قوله** الهرم بفتح الهمزة
الميم الى الكبير جدا في كنه النسخ الميم بالكسر والتشديد الى الغافي **قوله** والمسوحين اما
بالملهمة بمعنى القطع اى مقطوع ذكره وخصيه فالجيب مقطوع الذكر فقط والخصي بالفتح
مقطوع الخصية فقط او بالهمزة بمعنى التحويل اى الذكر حولت قده وضعفت فيكون كما
قبله وهذا اقرب دراية لان مقطوع الذكر والخصية ينزل بالحق فينبغي ان يكون فيه خلافا

وعبد الخفية ان هذا المحبوب وانحصر كالنظر لا يجوز النظر لانهم يشتهون فيهم من اولى
الارادة **قوله** على كل او الاثنتان ، وعلى الكسر قالوا اما صفة او بدل وفي الصور اشكال
لتعمل الغير في النكاح ودعوى انها من معرفة تخصيص للفا عدة **قوله** من الظهور بغير
الاطلاع اي لا يوفون العورة **قوله** من الظهور بغير الغلبة اي لا يقدر ولا يقدر ولا
قوله الكفا بدل لالة الوصف على ان المراد بهم ولكونه في الاصل مصدر او قدر تفصيله في اول
الحج او اللام الاستغناء كما في الانسان لغى حسره ولذا استغنى عنه **قوله** تعالى ولا تظرس
بارجلين الارض والارض **قوله** تعالى وما يخفين اي تخفين ومن يتبين حال ما اوصفته
تخفين **قوله** وهو يبلغ في حق التحرر عن دواعي الشهوة **قوله** من النهي فان النهي مما يؤتى
الى اظهار صوت الزينة ابلغ من نهي اظهارها وما علم سماع هذه اسد كبريكا للشهوة
من اظهارها فاعلى التليم لا يضر البالغة لانه نهي عن سببه وهو فعل مباح في نفسه بخلاف
لاظهار **قوله** من رفع الصوت اي خرج صوتهم فانه اذا كان سماع صوتهم جليهم
منهيا فاسماع صوتهم اولى بالنهي من توقيظ في الواحد والنواهي **قوله** لكنه يجب
النوم الى قوله كما يتذكر وجوب النوم كما يتذكر فعل بعض وعلى الاخر يجب بغير شئ
قوله تعالى الايام على نفسه براد بها الن والظاهر انها باقية على عموم للمرجع
المقتض صفة للنسب والفرض بيان حكم حرمة الزنا **قوله** بعد الرجوع عنه وذلك لاجل البالغة
في الزوج **قوله** اي فظله اي المنوع او للنسب **قوله** الخطاب للماولب ، وهذا بالنظر الى
الابا والدة بالنظر الى العباد والاماء **قوله** وفيه دليل على وجوب له هذا عنه وعند
ظلمها وفي بعض النسخ طلبها ولا وجه للتخصيص **قوله** بان الداء ان اراد بالداء ما يعي
العاقلة البالغة كما هو مذهب فدا ولايت لاجل علمها عندنا ودخولها تحت الاحرام لشمول
الابا حرمها مفيد بانها كما ان الزوج من الابا كذلك بالانفاق والاحرام لكون النكاح علوة
بالعاقلة **قوله** وابا في مقبول اياكم في القاموس انها زوج من جملها **قوله** وهو الغيب
محملة من لا اهل له **قوله** جمع ايم على وزنه فغير او فعل واختاره الجار يردى فقلت مكان اليم
والبا انكم قلبت الفاء بعد فتح اليم واكثرهم ان ورثه تعالى ولا قلت فيه كما سار قال ابو
حيان وهو ظاهر كلام سيبويه ثم نقده في الكافية حملها على وقع اي جمع وجمع وفعل
يجمع على هذا فغير وقال الرضخ في شرحه القلب ليس بوجه لان ابدال الباء الفاء في
في مثله ما قبل هو ممنوع وله نظائر في قوله **قوله** اتى اي استدفني وسبابا وبجملته
معترضة وابايم جوا ان يتأخري **قوله** لان احصاه دينهم يحظر منه كونه الماحر للندب

للندب او لا فرق على تقدير الوجوب **قوله** لا يخفى في الخطاب اي يتعربان الخطاب
الاية منصفة الى جميع ما سبق وقيل الى الاخرى خاصة **قوله** لقوله عدم ولقوله على الدائم
التمسوا الرزق في النكاح **قوله** لكن مسروطة بالمسبة فلما يرد انه قد يتزوج ولا يحسن الفين
بل قد يعكس ثم نعلق المسبة التي في المتزوجين بظهور ذلك بالاستقراء فلما يرد انه في الغيب
كذلك فبغيره لانه في الاثنتان ولو وجد الغير يبيع غير الغيب وهو انور الى كين كما ورد
في الخبر لم يرد هذا ولم يحج الى جعلها مسروطة بالمسبة **قوله** لقوله تعالى وان جفتم عبدة
هذه وارده في منع الكف من الحرم وكذا الفنا مسروطة بالمسبة ثم لا يفيد كونه مسروطة
كل موضع والاولى التعبد بان جميع الاستباضة بمسبة تعالى لكن فيه شئ بعد اذا اطلاق
الاية عن المسبة فيعرف بوقوعها في النكاح **قوله** اولاً يتهي قدرته حتى يخرج فينتهي نعمته فاللاني
بكونه تعالى واسعا ان بغير عباده **قوله** اسبابه من المهر والتفقة وهذا ما يجد في الخطاب
او بالحي **قوله** ويجوز ان يرد اي حقيقة كالكتب واللباس **قوله** او بالوجوب ان التماس
منه وهذا اولى لشموله عدم وجدان الداء **قوله** تعالى حتى يفهم الله من فضله وعدم التفصيل
عليهم ترجيح لهم **قوله** المكتبة كالكتاب بغير المتأبسة كاشتك على كذا ما لا او خذته **قوله**
لان العرض فيه يكون معنى هذا على مذهبه في سببه والتجيم اداء المال متفرقا واليهم
المؤدى متفرقا **قوله** تعالى من ملكت من يانية وما اما مصدرية اي ملك اي انهم او
موصولة **قوله** فكا تبوء بتقدير القول **قوله** والفاء تفيد بغير التعليل هي على النكاح
اذا نكحت او لتعقيب الذكر او تحقيق اي كاتوا مرة اخرى **قوله** كغيره اي كوجوب غيره
او لعدم وجوب شره **قوله** لان المطلق لا يعم اجيب بان الاطلاق كما قلتم لان الاصل
ان يخرج على اطلاقه فيقطع الحالة ايضا وما قبله ان اطلقه لان المكتبة بغيره تقيده باليهم
منه على عدم امكن المكتبة حالة وهو مجموع وسببه ونظيره العتق على مال فانه جازم
بالاجماع **قوله** مع ان العجز عن الاداء يح فغيره القدره يحصل باقراض او هبة او
صدقة او غيره وان البيع حالا يعم مع العجز عن اداء العتق فالكفاية اولى لعقد العتق
قوله قال لا يوجد عند المحل اي الاحد وجوابه ظاهر فان فيه عجزا محققا لعدم وجوب السلم
فيه وقت لزوم الاداء بخلاف المكتبة كما حرر بل نظيره السلم احوال وجوزة ان تفر
قوله وقيل لا ينفرد عن ابن عباس وبعبده قوله تعالى ان ترك خيرا الوصية **قوله**
وضعه ظاهر لفظا ومعناه معترضا فبقيل لان المالك للمالك بالكتبة المندوبة للثاني المتقدر
لالمال وقيل ان المذكور هو الظرفية لا التعليك حتى يرد هذا اما لفظا فبقيل لان لفظا

فقد لان لفظا حجة ان لقولهم ورقد ظاهر مما قبله اذ اللام يشعر بالتعليك بخلاف في
وقد برض المولى ان يعطى ما يريد ويحقق فلا يشهد هذا بال منهم على انه يجوز تعليقها بعلمهم
والمال واحد **قوله** بان يبدله المم هذا عند الشافعي **قوله** وفي معناه ان كان فائز بمنزلة اعطاء المولى
لكن عبارة الابدان تناسب التعليك نعم وهو مندوب عندنا الى حجة **قوله** يقول البصير
مال **قوله** وقيل اخر عطف على آخر المولى وهذا عندنا الى حجة **قوله** منهم في قوله تعالى
وفي الرقاب **قوله** ويجل للمولى ان هذا عندنا كحقيقة مطلقا وعندنا ان نفي ان عجز الكاتب
او اعتق من جهة اخرى بر مال الزكاة الا ان يكون متلفا وما ذكره من الرقاب لا ياب عنه
وكذا التعليل الملك عندنا ولا ان تحت في خبرنا عندنا من لانه نفس الصدقة **قوله** بربوة
كانت مكاتبه فاعلمهم على ان يصدق به عليها **قوله** تعالى ولا تكرر هو فائز انكم تكسرون
بالفقر بالغنا على العبد والامة **قوله** شرطه لا كراهه فانه لا يوجد وانه الاول ان يقال
ذكره لكون ما نزل في سلكه لا للتقييد وحصر فان قوله لا يوجد وانه ثم اذ قد لا
يريد التحسين ولكن نفي ما سئل اخذهم شهوة حسد او طلب زيادة اجرة او استخفافا
وعلى التسم لا يكون لذكره فائدة لزومه وح لا يفيد ما قبل المقصود واهلها رايه لا
نفسه لنتك من ابطال المفهوم بهذه فائدا لو اقبلت لزوم بخوار الاكراه اذ الم لم يرد التحسين
ويمكن ان يقال فائدة ذكره تقرير لهم بان الامام مع ذواتهم وقلة عقلمهم اذ الم لم يرد
الزنا فانهم كيف ترضون بل كيف تكمهون **قوله** لجواز ان يكون ان معاذرة هذا الاول
بحسب النفي والى المال لا اى تركه يقال نفي الاكراه اذ الم لم يرد التحسين لاجل امتناع
الاكراه حجة لانه لا يوجد وان اراده التحسين ويرد عليه ما في الاول بحجة **قوله** لان ارادة
التحسين ان قد يقال فيه اشارة الى فائدة ذكر الشرط وهو التبيين على غرابة ولا يخفى
انه لا يرتب عليه حكم شرعي فلا وجه لذكره لم هذه **قوله** قال لتتقوا اى لا تتجاوزكم لاني
تتقوا فانه سبب مقدم غاية من خوة فالفعل منزل منزلة المصدر **قوله** تعالى عرض
احسوة الدنيا اموالها كسبه من وبيع اولادهم **قوله** تعالى من بعد صلة غفور رحيم
لكن اعترض على هذا بانه يلزم لا يوجد في الجواب ضمنه هو يعود الى اسم الشرط وضمير
الفاعل المصدر لم يعود من الراد ابط حيث قالوا لا يجوز هذا عجز لم ضرب زيدا
اقول بينهما فافا حجة يمكن اظهاره فليس مستترة بخلاف هذا الاتصال الضمير واما
اجواب بان لا يجد في قوله الواجب شيئا الاول بل ان نفسه ان السبب الربط
هو الضمير نزل عليه الى المصدر **قوله** والاولى اوفق لفظا هرما في معناه والاولى ان يكون

ان يكون التقدير ومن يكره من فعله وبال اكراه من لا يتعد اليه من فخذ اجزاء واقسم
تعليل مقامه وهما لانه يظهر سببه الاول للثاني على ما ذكر من الوجوبين اذ لا دخل لذكرهما
في مقومته تعالى وفائدة المبالغة بانها اذا احتاجت الى المغفرة قال المكرة وفي الكسوف
لعد الاكراه دون ما عجزته الشريعة **قوله** على المكرة بفتح الراء وهذا في وجوب العصب
ع مزه **قوله** ثبت في هذه الصورة اى ذكرت فيها **قوله** واوضح فيها اى في السورة او
في الايات بان يكون الاصل فيها والايصال لكن الانسب جسد كل او فانه وجه اخر
في لف للماول فلا يكون جميعها وارادته بل فقط **قوله** ومثلا مثل من قبلكم فيكون من الصلابة
كقوله عم انت مني بمنزلة هرون من موسى اى فقه عايشة متصلة بفقته من قبلهم في الغاية
ونذرة الوقوع والتعجب منها والتقدير من جنس احوالهم **قوله** وقيل المراد بالايات ان
عطف على قوله بغير الايات وجنود براد المبين مطلق وكذا المتدر والموعظة **قوله** سر
المبصرات هي الالوان والاشكال ومخرجها وفي المواقف وتشرح ان الالوان كالاصواء
مبصرة لانت فلعل ان الاصواء لا يتوقف على شئ بخلاف غيره لان الرؤية تتعلق اولى
بالاصواء ثم هي بعينها باللون كما هو كذلك في غير هي بل لكل منها رؤية مستقلة **قوله** كالكيفية
في الكثرة النسخ كالكيفية وهو الاصح فانه مثال كيفية النور وهي مفردة واما الجمع فباستمرار
الاخوار **قوله** وقد قوى به اعراض بالمنع ولعله وجده رواية والا فراه فري معرو او فري نور
بالتشديد ما ضيق وهو بمنزلة منور **قوله** فانه تعالى نور في اى مجموع السموات والارض
فالكوكب خاصة للسموات وما يفيض عام لها واما الملائكة والانبيا ففعل التوزيع ان اعتبر
العبد والافعال العموم فان بعض الانبياء وصعدوا السموات بل سكنوا فيها ثم على هذا يكون
النور في اى المفسر المزمع لا المفسر **قوله** او مدبرها عطف على منور فيكون على جواز ايضا في ورد
المنع اذ يكون من حجبها بليغ لذكر ط فيه ههنا والجواب ان البعض جعلوا التشبيه بليغ
استعارة تفصيلية في المطلق فلعل هذا من المص او ارا التجوز بحسب اصل الاستعمال
لا ههنا واما الجواب فان التجوز في الاستعارة التبعية ففهم ان النور بغير المدبر كما ذكره
فلا استعارة تبعية حسد ولهذا السؤل والجواب جازا في قوله او موجودا
لانهم مبتدئون به كما يمتدون بالنور فبهذا هو العلاقة **قوله** فان النور ظاهريات
للعلاقة اى الموجود تعالى كالنور ظاهر ومظهر بغير **قوله** لان اصل الظهور الوجود وهذا المفسر
اعرف والظهر في النور لكونه محسوسا فيصح التشبيه وان اتفق الاصل **قوله** او الذي عطف
على قوله او يجوز فلما هذا واما عطفه على قوله كيفية فباني بيان وجد العلاقة بقوله لتعلق

نوع اوحده يكون موضوعا لغير الكيفية نعم هذا وجه آخر اخذنا من الغزالي وقدر اطلاق النور
عليه تعالى اصالة وعلى غيره تعالى **قوله** او يدرك عطف على تدرك معلوم او على المجهول
يكون مثلا الاول فلما فائدة في تقديرهم ما بعده اما فروع فمعنى الآية الله تعالى ما يدرك
اهل الاشياء ويقرب من الوجه الاول والفرق ان التدريج في الآية مضاف الى المدرك
بالكسر تقدير اهل على الاول مضاف الى المدرك بالفتح بلا تقدير او هو منصوب معقول
اي يدرك الله تعالى اهلها كالبرية وهذا حسن جدا لكن لا بد ان يكون له وقرب منه قول
ابن عباس وقوله ثم هذا الادراكات **قوله** من حيث انه انما تفصيل لصحة اطلاق النور
عليه تعالى وبيان للعلاقة على الوجه الاول والثاني هي صالحة على الاثنى عشر في الثاني
فقال **قوله** لتعلمها به الى النور فان البصيرة بسببه فيكون في زاهر سدا وهذا على
كون الباصرة مدركة كما هو مذهب بعض **قوله** اولئك ركنها له هذا على كونها المدرك
وهو العقل كما هو مذهب الاكثر من حيث يكون اسفاره بعدد الشبه في كونها
موضوعا عليها للاول كالنور ثم على البصرة اي القوة العاقلة **قوله** فانها تدرك نعمتها
وتغير وهي البصرة فمعنى اطلاق النور على البصرة بالاولوية والباصرة على تدبير
كونها مدركة انما يدرك بعض الجزئيات الموجودة **قوله** وبغوص فربوا طها بخلاف
الباصرة فان الجسم محفوف بالاعراض فاذا راكمها لا يتعداها ويعجز عن التعمد في
اعناق الجسم بل عن ادراك نفس الجسم **قوله** وتصرف فيها في المذكورات
وتدريجها الى اوطافها فيلزم التعليك وايضا تصرفها في نفس الاشياء لانها بواسطتها
فانها ترك الماهية من اجزاء وبنية وخارجية فالذهنية من جنس وفصل وحكمة البهية
حتى تنهي الى النطق في الذهنية وخارجها كالانسان في خارجة **قوله** والالفاظ
بل ربما يعجز عن بعض الادراكات **قوله** ابتداء اي بلا واسطة شخص وان كان بعضها
يتوقف على اسباب واللات **قوله** او بتوسط كادراك الاحكام الشرعية **قوله**
من الملائكة والانبيا فهم اولى في البصرة لان استعجالهم لفظ النور والله كما اولى
منهم لكمال سبيته تعالى **قوله** ويقرب منه قول ابن عباس وجه القرب هو انه كما
سبب لكل من الهداية والادراك وان ادراك الشيء على الواقع سبب للهداية فيقول
الطلاق النور بمفرد سبب الادراك على الله تعالى الى كونه تعالى باويا **قوله** اولى من
فيها الى عالم البهية حاجته في مصالح ودينهم وديانهم **قوله** واصنافها اليها الى بعضها
ولا الى جميع العوالم وهو المناسب فانها رامت في السعة حتى يعبر عنها بهما قال

قال تعالى عرض السموات والارض ويمكن ان يقال اراد بهما جميع العوالم فان
التعبير عنها بهما شائع والعقلية الانبياء والملائكة والاولياء **قوله** والقصور وجه
الاول عدم التعيم **قوله** العجيب الثاني في الاضافة وكونها عجيبة مع ما خوذ من مفسر الكل
التشبيه كجئ تفصيله **قوله** لم يكن على ظاهره فهو لا تلك التي يمتد بها عباده او ايجاده او
تدبيره انما على معنى بابه الادراك والمقربين الاولين **قوله** تعالى مثل نوره كشوة
اخلق على طبقا لهم فخلق منهم من وقع في اذاة المشكوة فاستنركا ملام ومنهم على طرف
ومنهم ولاء **قوله** وهي الكدة بفتح الكاف اوضح من ضمها **قوله** ثانيا كان يقرب لظهور
قوله وقيل المشكوة وهو الاوفى معناه حقيقة على الاول ان يقول كشوة فيها
رجاحة فيها مصباح **قوله** من الرجحان ذلك لان الضوء في الرجحان اسد واظهر **قوله**
كالنهر في بطنه والوا والفتح اي بياضه وحسنه **قوله** منسوب الى الدر في ضيائه وضائه
وبياضه وحسنه **قوله** مكرني بديا، النسبة الى اخوه واعترض بان المراد من مكرني
الاصغر على وزن يزيق بفتح الباء وما على هذا الوزر بمكرني اخر على ما في القاموس اقول
لم يدع كونه بمكرن الاصغر وانما هو كلام الاخيرين وله وجه في التفسير قال ابو علي حكي
سويته على اي خطاب كوكب دري في الصفات ومن اسما المريق للاصغر فاعلم
منقول على الوزنين **قوله** فانه يدفع الظلام اولانه يدفع به الشياطين بالرحم فيناب
ذكره لانه في تلك الحالة الكثرة **قوله** او بعض صوته عطف على الضمة المستنة
في يدفع وعن اي عبيده در الكوكب اذا جرد في ارقص السماء من موضع **قوله**
قراءة حمزة طعن القراء على قراءته وقال ليس في كلام العرب فغير الا ان يكون
اسما اجميا كمرق واجاب ابو عبيده بان اصله در وكقوس فاستنقل الواو
والضمة وقتت ولعلوا الفاء بلاما والاجا، مرتبة وعليته **قوله** وقراءة الى عمرو
اح فانه ما قبله بالراء والصيغة للبيان **قوله** مقلوب بفتح القيم التمرة باء وقيل قلب
المكان وهو بعيد **قوله** تعالى زينت به من شجرة او عطف بيان **قوله** اي ابتداء
لغوب المصباح اي البقادة واستغاله فمن ابتداء كية **قوله** المتكاثرة فقه لكونه اذا
ما وفا كية ودواء وغير ذلك **قوله** بان رويت فيكون اسنادا الى اصل السبب
ويجوز التقدير من زينت شجرة **قوله** والبناء، المفعول والاسناد الى ضمير المصباح
وقراءة الجوز توفد لصفة الماض **قوله** بخلاف المضاف وعلى هذا فلا اسناد الى الرجحان
حقيقه والبناء سبب صيغة الثابت والاولى جعل الاسناد في ربا حمزة وذكر الحمد والادة

احال **قوله** وقرئ بوجه كذا ان يكون مضارعاً مجهولاً من التقدير بما
ومضارعاً معلوماً من التقدير كذا في احد الثابتين فانها قرأتان **قوله** وتو قد تحذف
التي اصله متوقفة تحذف التي تشبهها للبيان بالفاء كشيء من مضاف الى المضاف
بالياء وفي بعض وعزابه عدم السماع وتحذف سماع **قوله** تعالى لا سرقة الا نقت
ربوت او سرقة **قوله** حين دون حين اي وقت السرقة لا وقت الغيب وبالعكس
فان لم نرها الا اورده ان ما دل عليه الحديث الذي برده وذلك لان السارق الشمس
عليها وانما يحذف واجيب بان الحديث غير ثابت قال ابن الوان لم افق عليه وفل
ابن حجر لم اجد وهذا الجواب لا يناسب اراده الحديث وقوله مع ان ما ذكر لا يدل
على عدم اليقين فليجواب ان الاخر اني وكذا الحديث ما نظر الى بعض الاماكن وهذا
بالنظر الى بعض الخلق وقوله او في معناه تغيب عنهما من هذا الوجه وبين الوجه
الاول مناهات وقد تو في بينهما بان المراد من هذا ان لا يكون في طرف الجحش
من الجحش كذا يحرق بالاشعة المتعككة في طرف السعال منه ويضعف اثرها
فلما ضعف ومن الاول كذا ومقابل الشمس والاشعة تقاوت بالنسبة الى الاشعة
وكذا مثله بالغة والصحة **قوله** تعالى يكاد يراها جحرورة المحل على انها صفة اهل
زيتونة وقوله ولولم لم يمسح حلة حاله معطوفة على حال محذوفة اي بقي في كل حال
وتو في حال التي شانه حرمة الاضائة والواو حاله لا عاطفة اي بقي في حال حال
شانه عدم الاضائة **قوله** وبضعة لمعانه وبرقة **قوله** تعالى نور على نور اي هذا النور
المسبة به نور على نور فهو وصفة نور **قوله** وزهرة القيد بل فانه اعول شيء على زيادة
الانارة **قوله** وضبط المشكاة فان المكان الضيق اجمع كونه بخلاف المكان الواسع
فان الضوء ينشرف فيه **قوله** وقد ذكر في معشر النمل لبس المدا والتشبه التمثيل فانه من نوع
له بل مطلق التشبيه وانما عبر به موافقة لقوله من نورته وهذا مما يحتاج اليه ليكون بعض
الوجوه الوجوه المذكورة غير التمثيل **قوله** تمشي للمير الذي دل اي التشبيه المنشقة
من مجموع الهدى والاباء ليكون تمثيلاً والنور ايضا عبارة عن منشرح من متعدد
وان كان لفظه معزواً لقوله تعالى انما مثل الحجة الدنيا فلا حاجة الى ما قبل ذكر النور
للتفصيل على ما هو العدة في التمثيل **قوله** في جلاء متعلق بقوله تمشي **قوله** من الهدى بيان
الحل من المدلول وما **قوله** او تشبه الهدى اي لا تمثيل بل تشبيه بعيد بالمصباح المحذوف
بالظلمات المحسنة **قوله** وانما دل الكاف وحي اداء التشبيه ان بل المشبه به وهو المصباح

المصباح **قوله** لا تشبه لها عليه فيكون كالناظر عليها **قوله** او في من تشبهه لان المحذوف
بالظلمات هو المصباح والشمس اذا طلعت بضمير الظلمة ليس ترا النوار وما حصل منه
في بيت مظلم ليس كمالا **قوله** او تمثيل لما نور التدبر قلب المؤمن والوقوف بين يدين
الاول في اصل المعنى لا في طريق التشبيه فانه تشبيه لهية بالهية وعلى هذا اضافة النور
اليه تعالى باعتبار السببية **قوله** او تمثيل ما منح اي تشبيه متعدد ومتعدد وعلى ما هو المصنوع
من كلامه الاتي **قوله** ومن اي سته اي حسن الشكر فان الجواس الظاهرة كالجواس
وهو في مقدم البطلن الاول من بطون الدباغ **قوله** بالجواس الحسن الظاهرة **قوله** يحفظ
صور تلك المحسوسات بعد ان منها في حسن الشكر **قوله** واسرار الملكوت للملكوت
بغير الغيب فان كل شيء جبانة من عالم الملك وهو عالم الخلق والشهادة وروحانية
من عالم الملكوت وهو عالم الاحر والغيب **قوله** لقوله تعالى في الخواصم عسى ولكن ما فقه
كذلك هذا **قوله** ولكن جعله نورا فلفظ النور كونه فنية **قوله** بالاشياء متعلق بتمثيل **قوله**
لان محالها وهو الدباغ كالكوي تحذف فهو تشبيه باعتبار عملها وقوله وجهها الى الظاهر
تشبه اخر باعتبار نفسها فلا وجه لما قيل الظاهر ان يقول لانها كاللوة لان قوله يوم
ان المقصود تشبيه عملها لانفسها نعم لا وجه لفظ الجمع بالكور **قوله** لا يدرك ما وراءه في
كالشكوة منقطعة في وراها نفسها وما قيل انوارها خارجة من ثقب كالشكوة **قوله**
ثم يداخل فيها وهي محذورة الجواس الحسن الظاهرة **قوله** في يقول صور المدركات لاجل
الفظ لان الرجاجة قالبة للاشعة المتعككة **قوله** وضبطها للانوار العقلية كما انها
ضابطه وحافظه لمدركات حسن الشكر **قوله** لا خبايتها كاضاءة المصباح بالانوار الكلية
الاصلية **قوله** والمعركة النيرة وفي الكسر النيرة كالسجدة وهو الاو في لفظا ومعنى المتوافق
قوله الى امرأة حاصلة من تفرقها **قوله** والزيتونة عطفت على النيرة **قوله** الذي هو ماوة للمصباح
كما ان متفرقها ماوت اوراقها القوة العاقدة وعملها **قوله** ليجودها بتقدير لتشتت المفكرة
باعتبار هذا الوصف **قوله** عن الواحق هذا باعتبار ان يراد بالمفكرة ما يختص بالمعاني
الجزئية وتعرف فيها فقط والمفكرة اسم لها وقوله او لو فوجها اي باعتبار عمومها
بالصور المحسوسة والتجيلة اسم لها فيكون المفكرة تجازا **قوله** او لو فوجها بين الصور
والمعاني **قوله** فانها بيان اي تشبيه قوله ولولم تشبهه نارا **قوله** من غير تفكير ولا تعلم بل الهام
او حس او بدونهما الضاء **قوله** او تمثيل القوة العقلية اي اصطلاحه فانه تشبيه للهية
المنشقة من متعدد الى الواحد بحسب جرائها بالهية الاخر **قوله** كالشكوة خاكية عن

النور بلا مصباح **قوله** فكذلك النور في الوجود فان الوجود في الوجود كسب
قاسم تشبيه النور بالنظر بها والرتب بخلافها فانها في كسبه نوع توجه فتناسب تشبيه
التفصيل بالحدس **قوله** والالهام الظاهر انه عطف على تلك لا على الوجود فان الالهام اما
بواسطة الملك وحده فلا وجه لافراد الموصول وكذا مثله والمناسب قوله التشبيه **قوله**
من حيث ان العقل لا يتغير عنها لا مع لوجع الفهم الى الفكرة القديمة فهي راجعة الى جرح
فهمه من حيث سبب التذكر واعتبارنا حيث نخرج حال من الفكرة ولعله سهو عن عنها **قوله**
ثم اذا حصلت لما في القوة العقلية **قوله** كان نورا هو الاستحسان واصل النور التمكن **قوله**
يقال بغير النور الى قوله تعالى والله بكل شئ عليم يمكن ان يكون هذه الكلمات
امعا رايان هذه التشبيهات تعريبات وتلويحات وان بيان نوره على حقيقته
على ما هو حقه لا في الظاهر البشري فلهذا مندر وطرب له مثل وانما لم يعلم حقيقة نوره فانه
ذاته العالم بكل شئ لا غير **قوله** لهذا النور الثاقب يتفهم كل من الموجود المذكورة **قوله**
تعالى من رتب هدايته وتوفيقه لاصابة الحق **قوله** توضيحي علمه للاداء فان ادراك
المحسوس اسهل من ادراك العقول **قوله** معقولا كان او محسوسا فليس في الاداء
عائدة الى تعالى وانما هي للناس قبل مغز الالبية بيان كل شئ بما حقه اي بيان به **قوله**
وفيه وعد وعيد اي يجاز من تدبر بها بالكتاب ومن لم يبال بها ولم يلتفت اليها
بالكتاب يعلم باحوالها **قوله** في بعض بيوت الله لغير بعض البعض مستفاد من الوصف
المذكور بعده فيكون تشبيه المحصل المعجز **قوله** للتدبر وهو نوره تعالى **قوله** بما يكون خيرا
اي تحسنا وتزيينا في الفتح بخبر الخط تحسنة وقوله ومبالغة كالف بوليه وحده
ان فتاوير المساجد لفظها يكون اصول الفقه فلهذا في التمدد وقد حصل الخصائص
بياني القبول فيكون هذا مبالغة او يكون عطف مغايرة واصد التحسين قد حصل
باضافة التعديل الى المساجد ولا مدخل لشيء الخليل **قوله** او تمثيلا عطف على خبر واو
متفهم لكل من الامور المذكورة والمفرد الذي او المعارف او المعقولات المتعقبات العلوية
او الابدان كشكوة في بيوت محو وتخصيص حال الصلوة لزيادة الانوار العقلية فيها
بكال توجه الى النور الحقيقي وعلاقتها بالمساجد من حيث محاليتها والمحلية وعلاقتها بالاداء
لها من حيث كسب به في احاطة الانوار في يتوهم ان المساجد حصد قلب المؤمن
فكسبه كيف وهو غير مذكور فيما سبق **قوله** ولا يثنى جمع البيوت وحدة المسكاة سواء
تعلق بمسكاة او بوقد وسواء كان بخبر او تمثيلا والمنافست من حيث ان المسكاة

ان المسكاة الواحدة لا يقع في بيوت **قوله** هذا الوصف اي جنس المسكاة فيكون
قائدا للتعدد وتعدد البيوت ولا ينافيه وحدة اللفظ **قوله** او بما بعده اي متعلق بالاداء
فلا يكون له دلالة تعلق بما قبله **قوله** وفيما اي لفظ فيها جواب ان يقال كيف يكون
ظرفا لبيوت وفيها ظرفه واما تمثيله ببيوت الدار جالس فيها فتعريف او هو كتمان جليلين
فلا يبعد فيما قبله وايضا لا يتقدم ما في خبره عليه **قوله** مثل سحوا حذف للدلالة بفتح عليه
فلا تعلق له ايضا بما قبله وكذا بفتح واو هو تعلق والتقدير سحوا فانما بفتح له اي والماد
بها اي بالبيوت وهذا على جميع الاحتمالات **قوله** لان الصفة هي الاذن بالواقع والذكر
والشبح وقيل المصنف المشبه المساجد والمسجد الاقصر والمسجد النور **قوله** تعالى اذ
الله اي اذ اخرج من مغز الالبية وكقوله تعالى واذا برقع ابراهيم القوم سجدا وهو لمعبر بالاجارة
فلا راد في رفع سببها وقوله ويذكر بفتح المساجد الاولى **قوله** حتى المذكورة في افعله استارة
الرجوع الى البحث من العلوم المحكية فان الموجودات مصنوعة تعالى وقوله والمب حنة
في احكامها استارة الى جواز البحث من العلوم الشرعية فان جميعها مشبهة الاحكام واجبات
الذات والصفات فتدبر في تفهم ذكره **قوله** بالغزاة بفتحها جمع غزوا والباء
لظرفية واراوة الصلوة عن التسبيح بقرينة ذكرها وذكر المساجد وعن ابن عباس
رضي الله عنه كل تسبيح في الفلاة صلوة وجمع الاول بقرينة الثاني ووجه جميعها تكررها
تكررا للاباء وذكر صلواتها من بين الصلوة تحسنتها ولصعوبة ما قلتم **قوله**
اول الاصل من غير صلوة الفجر **قوله** والحمد ومصدر لفظا يغفروا واطلاقا للوقت بجعله
اسم مصدر ومعناه وقت صلوة الصبح يمكن ان يكون هذا وجه الافراد واختاره في سورة
الرعد كونه جمع فمرة وحذف كونه مصدرا لكن هو الموافق لما في القاموس والعين ووجه
قائه والاصال **قوله** ولذلك حسن افتراده بالاصال فانه لمعز الوقت فتناسب ان يكون
قرينة كذلك **قوله** وهو جمع اصيد وفي بعض النسخ بضمين وكذا في الكشاف والمذكور في
العين والقاموس ان الاصيل والاصال جمع اصيد لكن كلاهما ليس جمع في المفسر
قال في الآس تسبحة اصلا واصلا اي عشا فتواتوا النهار وقد يطلق على ما بعد الزوال
الى الفجر كلف ولذا يقال لظهور العصر صلاتا العشي وهو المنسب ههنا **قوله** الى اخر
الظروف الثلاثة هو لفظها بالقدرة والاسناد الى الاول اولى لكونه مفعولا به والثاني
مكانا والثالث زمانا ولا بد من الضمير وعما هذا الوجه يكون محووف بجزء زائدة **قوله**
ورفع رجال بما يدل عليه حذف كافي وليسك يزيد ويجوز ان يكون تعديرا لبيوت رجال

لثابت اجمع كافي قالت الاعراف **قوله** الى اوقات العذابات اوقات مع ان العذبات
ويطلق له الاطلاق الثالث باعتبار الجملة فيكون مناصم بناره مجازا والباء رتبة
والعرب يجمع بينهما ويجوز حينئذ استناده الى ضمير التسمية الدال عليه سيج على معنى
بعد التسمية وسيد كره في قوله تعالى ليحكم **قوله** مطلقا فوضه الى رتبة او غير
رتبة وهذا الاعتبار كان عاما والافالتي رتبة اعلم منه وجه اخوه هو انها توجد بلائح
كافة الاجارة والمبالغة بمعنى انه لا تشغلهم شئ اصلا **قوله** او بافرا دما هو انهم فيكون
مخصصا بعد التعميم ليكن الاول والمبالغة بمعنى انه لا تشغلهم هذا المهم فكيف غيره
وقبل الماد بالتجارة الشرع فيكون والبيع فسمي مخصوصين من غير عموم وحقوق
بها **قوله** وفيدلجيب وهو بالمساحة فيكون التجارة مخصوصة بالسفر والبيع اما
بالمساحة او العام لانه الغالب فيها ان يكون التجارة غالبة بالمساحة فيكون لا رافعا
عادة لها للعلاقة اللزوم وليس معناه ان لفظ الملب غالبة فيها حتى يرد ما قال
الناس ان يقول لانه غالب فيه على ان يكون لفظ التجارة غالبة في معنى الملب
ممنوع **قوله** وفيه اياها بانهم تجار فيكون دفعا لوقوع الالب في الدين لا يتجوز اصلا
واعرضوا عن الدنيا بالكلية وفرغوا انفسهم بالعبادة بهم كما يجب بالصفة وذلك
لان الكمال هو الاشتغال به تعالى مع الاتجار اما وجه الالبان فهو ان هذا الكلام لا يقال
في الاغلب الا ان هو تاجر ولو اراد لا يتجوز لخاصة فائدة تهمهم **قوله** تعالى واقم
الصلوة عطف عما ذكر الله وفيه استناد الى عدم التأخير عن وقتها **قوله** عوض فيها
الاضافة من التأني قال ابو حيان هذا عند التأني وعند البصرين ان التأني تسقط
للاضافة **قوله** المعوضة عن العين لا يجوز به لاحتمال كونها عوضا عن العين المصدرة
ويؤيده قوله في سورة الانبياء التأني عوض عن احد الاربعين **قوله** ما يحب اقرب
الى الماد من الزكاة المال المؤدور لا فعد المؤدور كما يطلق عليه ايضا وفي قوله تعالى
هذا الى انهم تجار **قوله** تعالى يخافون استيفاء او حال عن ضمير لانهم هم
اوصفة انهم تجار **قوله** تعالى يوما التكبير للتعظيم اي هو له او عفا به حذف المضافات
ولا يناسب كون الخوف جامعا على احواله او القباضة عنها ان يكون لا المؤلف ولا
لغيره ويحتمل ان يكون لوما والمفعول به مخدوف **قوله** تضطرب حتى تبلغ الجنان
فانه الرتبة تنفص من سدة الخوف في تقع الى الجرة ويرتفع القلب والابصار ردت
ومالت عن مستوى نظرها جبره وقوله في تفسيره اما عطف تفسير او الماد فيقرب

او صاف مطلقا او هو ماضيا الى الابصار ونفرا بالشخص والزرقة والعلم **قوله** مالم تكن
تفقد من امور الامعة او من امور الدنيا كالايمان وكذا الابصار اما العذاب
او ما انكره في الدنيا لقوله تعالى لبصر اليوم حديد **قوله** من توقع النجاة من سبيته
اي تارة متوقع النجاة واخر حاف الهلاك والابصار رقيب نظره الى النواحي
ما ذكره **قوله** اول انفسهم فانه وان كان ظاهرا ليس من افعالهم لكنه في تقدير
مكفون انفسهم عن الالهة فيصح التعليل لقوله تعالى ليخرجهم **قوله** تعالى حسن
ما عملوا اما مصدرية او موصولة الى عملوا وقيل معناه على احسن ما عملوا بلا حدة
مضاف واحترقا بالاحسن عن احسن وهو المباح اذ لا جزاء له والاحسن ادناه
المندوب وفائدة المدح بتعويض حسن اعمالهم ولا يرد عليه ان حذف الحفظ
غير مقبس لان حذفه في فعله اكثر وقد حذف على غير اذ تقبيرة حسن
ما عملوا انهم يزدان الانسب لمقام المدح والذم غيب وهو احسن اجزاء لكنه مستغفرا
من ويريدهم **قوله** الموعود صفة لاحسن وهو مودوع بقوله ايضا عفا لمن
او جزاء الى احسن اجزاء الموعود به **قوله** اسبابا تميز عن نسبة الزيادة اليهم
قوله تعالى يفرح باب اي لا يدخل في باب تخلف او كناية عن سعة حيث
كانه لا يجب ما يتفق وقوله فلان يفتن يفرح باب يحتملها **قوله** تعالى اعلم
كسراب بغيعة صفة سداب ولعل الماد الاعمال المشروطة بالايمان والافق
ورد ان الكافر يجازر بيرة وقد انتفع به ابو طالب في حقة عذابه او الماد عدم
تفقد في الخداس من النار **قوله** على ضد ذلك المذكور **قوله** من حال المؤمنين **قوله**
والقبعة بغير القامع والباء منقلب عن الواو والجمع على اقوع واقوع **قوله** كديات
الدنية المطر ليس فيه رعد ولا يوق كداتي الصبح والتشبيه بغيره انه جمع وقيل
مغزو والالف حاصلة من اسباب فتحة العين والتاء حينئذ يكون مدورة **قوله**
الى العفشتان الى مطلقا او اسد العفشتان وقد فسره في الفاموس **قوله** وتخصص
اي تخصصه بالذكر مع ان غير الظمان بحسبه لان الغرض تشبيه الكافر بصفة
الحيثية عند مس الحاجة وكلاهما مخصوصان بالظمان فالمعهوم من كلامه هذا ان يكون
التشبيه تشبيها وفي البنية المنسوبة من متعدد والمتبادر من الالية تشبيه اعمالهم بالبر
المقيد واما الركب منه ونجده فلا يكون تشبيها **قوله** تعالى حتى اذا جاءه منقلب
يحبسه وعاية لتوهمها **قوله** جاء ما توهمها او موضوعه فسر به لدفع ان يقال

السراب احر وهو موهوم فكيف يمكن مجيئه لكن الاسناد مجازي **قوله** تعالى لم يجده شيئا
وجده اما لم يعلم ان لم يعلم الماء او الموضع الموصوف شيئا مما جف او موجودا
او شيئا فاما يقال ليس شيء اى نافع واما بمعنى يصيب فالضيق البارز ان رجوع الى
الماء فلاننا قض بين جاء ولم يجده لان الاسناد مجازي وان رجوع الى موضعها لم
لم يجد الموضع الموصوف المتراخي لعدم الماء وتب ايا بدل في الضيق والنعث عبر لازم
عند المحققين او مفسد لم يجر وجود القول تعالى ذيت شيئا اولانه بمنزلة الوجود **قوله**
تعالى ووجد الله عنده الضيق الى السراب او الضيق او الضيق المذكور في ضمن الاعمال
او الكافر والاخير ان على ان يكون لهذا مدخل في التشبيه وذلك بان يكون التشبيه
الكافر الضيق الهالك المعاقب المحاسب وعلى هذا بعد الضيق الى شيء واحد
ولا يلزم تشبيه الشيء بنفسه وغاية الاشتراك في بعض القنود او بعض الاجزاء او
حراة انه عود لبيان حال التشبيه به اى الكافر بان يكون عطفه من حيث المعنى على ما تقدم
من التشبيه بغيره فاما لو فسر على الاول قوله ووجد الله عنده وجد مقدره تعالى
من الهلاك بالقاء عند السراب فوفاه ما كتب له والله لا يؤمن حبه عنده الكافر
حسب متساويا ولا يلزم تشبيه الشيء بنفسه **قوله** اوربانية والتعبير لوجدان الله
لزيادة الخوف **قوله** تعالى فوفاه الموكب فاحا به بطريق العدم عليه تعالى
اى عرض جميع اعماله او بطريق براءته تعالى اعلمه بالحق من العقاب على خلاف
ما حسنه **قوله** لا يغفل عن حبه عن حبه الى كفايته عن هذا الا ان السرعة على
معناه لعدم جوازته في حقه تعالى **قوله** انزلت في عتبة اى المقصود من نزولها هو
وان شدد غيره بجمع فلا يقال ان قوله والذين ياباه لكن يردان السورة مدنية
نزلت بعد بدر كما هو معتقدي بدر فلا يتناسب على كسر اب فيه وفيما بعده
ان رة الى ان الحاجة الى تقدير مضاف كما قالوا اى كمال في ظلمات **قوله**
ولكونها خالية اى بالكلية فتناسب تشبيها بها ولو اعتبر سوادها ايضا لكان احسن
قوله اول التنويع اور عليه انه يرد قوله ووجد الله عنده لان اعماله الصالحة وان لم
يكن نالقة لا وغانة في عاقبتها وجوابه ان الآية لا تدل ان العقاب لا جلتك الاعمال
كم لا خفاء في ان الماد بالاعمال فيما سبق ما رجي به في غير الاعراض على كل حال على ان
وروده عند دخول قوله تعالى ووجد الله في التشبيه وليس بغيره كما حران كانت حسنة
لبس الماد احسن الشرع اى كون العمل مقلد الثواب حتى يردانه لا يتصوره الكافر

في الكافر الماد احسن الذي كعبادتهم والتعبير الذي كالتسك في شبه الاول بالاول
والثاني بالثاني او الماد احسن الشرع على تقدير الايمان اى من شئ من ذلك **قوله**
كالظلمات يمكن ان يطلع هذا في ظلمات فيها او بالعكس الا ان يكون كالتسك
حال الموت وبين سبب الترتيب المذكور والترقي من الأدنى الى الأعلى وقد قال
صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيمة وهو عالم بجميع المعاني **قوله** تعالى في بحر صفة
ظلمات **قوله** تعالى من فوقه موج احمدة صفة **قوله** اى امواج مترددة الى ليس
الغوية على حقيقتها فانه غير واقع **قوله** من فوق الموج الثاني فهو موصوف من فوقه
سحاب وهذا اجماع اسمية الى سحاب من فوقه او فعلية الى اظهر من فوقه سحاب
فاقيم الظرف مقام الفعد وكذا من فوقه موج **قوله** تعالى بعضها فوق بعض
ظلمة البحر المحي فوق ظلمة الموج فوق ظلمة موج كبرى فوقها ظلمة سحاب **قوله** على الابدال
او على التاكيد وهذا في رواية فسر عنه **قوله** وباضافة سحاب وهذا الاضافة للتكثف
والبيان الى سحاب فيه ظلمات كقولهم سحاب رحمة **قوله** تعالى اذا اخرج صفة
ظلمات حروقة او تجرورة **قوله** اذ ينجى الاستنهاذ البيت على ان كاد كسر الالف
في افادة ارادة النفي نفى مضمونها لانها للثابت مطلقا كما هو مذهب بعض كس الاستنهاذ
فخصف لخطوة السعراء قوله هذا وتفسيره ثم يعلم بجدة الآية بوافي المذهب الثالث
من انه ينفي المستقبل فقط الى صورة ولم يكده كذلك او معترضا لان لهذا للسط
يكون معناه استقبالا وهو ما ينسب بقوله فان اعطى الاجرام **قوله** والدليل الباهر من
جمله السحاب الطير على الضحى الظاهر فتخصيص ذكره لهذا لان له خصوصية بالتسبيح
رئيس الهوى الرئيسي الشيء الثابت في منافة الى الهوى اضافة صفة اى موصوف
قوله والضائقة اذا اخرج يده لم يكده رايه فلا حاجة لاجلها الى تقدير مضاف في ظلمات
قوله ولم يقدر له ح امرارة الى فائدة الكلام وانه ليس مثل الثابت ثابت بان الماد
بالاول التقدير وقدر معناه من لم يجعل له نورا في الدنيا فله نور في الآخرة وتقدر امرة
الى ما في الحديث خلق الله الخلق في ظلمة ثم رسل عليه من نوره فمن اصاب من نوره اهتدى
ومن اخطأ ضل **قوله** تعالى فله من نور التنكية لتحقيق والتقدير اى لا نور له اصلا ولذا
راو من **قوله** الم تعلم على تشبيه امرارة الى ان التوبة مستعارة وليس ان يكون
جواز سلا باطلاق اسم المذموم على اللزوم **قوله** بالوحى مقلد بى قبله او يعلم **قوله**
ومن الغيب الى ايراد ما مع انها مخصوصة بالعلماء والاهل عام للتغيب وقيل لانه

بأسناد السبح الى الكل شبهوا بالاعضاء فيكون استعارته ولا حاجة الى التعليق
لان الكل جنس من ذوى العقول حقيقة او ادعاء ومقتضى التعليق هو ان يغلب الفرد
على ما ليس بفرد لكن على ما قلنا يترجم عموم الجار **قوله** او الملائكة عطف على ما قبله لا على تعليق
لرفع الثقلان ولان اللام فيه للتعليل والمقدّم في الملائكة للاختصاص فلا يرد بالمذكور **قوله**
بما يدل من غير شبهة وما ظاهرا الى الوجه الاول لم يذكر حال الوجه الثاني لظهور منه وقوله عليه
اي على الترتيب المذكور حكى **قوله** ولذلك اي لما استدل عليه من الضعف والدليل فيه بان الاشتغال
لا يكون الاكونا صافات فليثبت على مكان الضعف والدليل فيه بان استعمال به **قوله**
باسطة فيقول صافاته وان يكون الصافات من الصفات ونسبها جميعا مع افراد
الطبر وعلى ما ذكره فلكونه اسم جنس جميعا او لا يترجم طائرا على ما قبله صواب وصاحب
دعاء اي دعاء كل واحد وهو ظاهر او دعاء الله على الامانة الى المفعول والفاعل محذوف
قوله اختيارا او طبعيا وكلاهما قيدان للدعاء والشرية والاول للمحيوان والثاني للحيوان
او هما عامان لكل اي يجوز ان يخلق الله في كل نوع من الاختيار في خصوص الدعاء والتسوية
لقوله تقدير لوجوه ضمير على الله تعالى لان المناسب لاسناد علم الله تعالى فيه ان يكون
في قبلة كذا لكن يمكن ان يكون دليلا على خلافه لان الكسب اولى من التاكيد وان كان
الثاني اعم من الاول على ما ذكره **قوله** على تشبه حاله اي حال كل واحد وهذا التوجه على تخصيص
كل من الطير او على قيمة وقسم من الحيوان لا يعلم فيها وجه الشبه هو الهيئة المشتركة من مجموع
الدلالة والليل فيكون استعارته غشبية وضيم صلوته وتبيينه حيث يجوز رجوعه الى
كل واحد الله تعالى ايضا **قوله** على وجه تحفة لعدده بيان دخول من الاضافة في وجه
الشبه **قوله** ان يلهم الله هذا الشعر بان يراى كل من الضمير ادى وذكر اذا اراد يلفظ من
العقلاء اما ان يراى كل من السموات والارض فيحتاج الى دعوى الالهام في الجود
ايضا ولا استحقاق فيه وما يقال استحقاق منه منبهة على ان مجموع بين الحقيقة والحي ليس كذلك
فان العلم في الكل على حقيقة واعمالهم يجمع على الوجه الذي قبله **قوله** فانه احق لهما والمالك
الحقيقة هو الخالق **قوله** والصفات والاعمال اي الموجودات منها وقوله من حيث
بيان الكون تعالى خالقي وما فيها واسترارة الى ان صلة الاختيار هو الامكان وقوله
واجبه الانتباه لغرض من الدليل والافالمذهب ان الكل مستند اليه تعالى ابتداء بلا
واسطة **قوله** فانها يترجمها اي بدفعها ولا يترجمها اذ يسيوفا كل احد اي مقدرا على
اعتبارها قبل استعارة في سوتن الثقل برفق **قوله** بان يكون فرغا بفتح عين قطعا وهذا

وهذا على كون سحاب اسم جنس اعلى كون جمع سحابة وقد ذكره في القاموس فدا حجة
اليه ويظهر صحة ايراد بينه **قوله** وهذا الاعتبار مع وذلك لان بين لايه خذلا على متعدد
بعضه فوق بعض او بان يكون مكانا وهو المناسب لنزول المطر عقيقه ولعنا ه
فانه الاجتماع وان ما ذكره جميعا ايضا **قوله** تعالى يخرج من خداه منصوب على الحال
واحد الوجه بين الشيبين **قوله** من فوقه جمع فتى وهو الشق **قوله** تعالى فيها الى السماء
صفة جبال من قطع هذا على ان يكون في الهواء كالجبال يرد قطع هذا البر والنزل بعض
منها **قوله** او جودا وصلابتها وقيل في كثرتها يقال له جبال من ذهب اذ اكثر **قوله**
مبتدئا من السماء فمن هذه والناية للابتداء ومن جبال بدل استعمال كجاني للذين
لمن امن اي مع الجار **قوله** ويجوز ان يكون من الثانية والاولى للابتداء ايضا والثالثة
على هذا البيان او لتبعض اي نزل بعض جبال وهو بعض برد او التي هي برد **قوله**
او الثالثة والثانية على هذا للابتداء كجاء الوجه الاول وهو بدل استعمال اي نزل مبتدئا
من جبال بعض برد **قوله** واقعة موقع المفعول وفي حقيقة حمدوف اي تبت بعض
جبال او تبت بعض برد فاقسم الصفة مقامه **قوله** وليس في العقل فاطع بغيره بنحو
التفسير بهذه بل هو الاولى لكونه هو الظاهر وذكره في البقرة وجهها هو ان الماء يتبدل من
اسباب سماوية تشير الاجزاء الرطبة الى الجوف فيقع سحابة ما طاف فيكون مثل هذا
يعقد بردا **قوله** والمتشهور بين الحكماء وبين المتكلمين **قوله** ولم يجلها حوارة
فيصير هواءا صافا بسبب الحرارة **قوله** اجمع اي التي المذكور حكى او التذكير باعتبار
السحاب **قوله** وقد برد الهواء اي بلا جار كما في الاولى وعادة ان هذه الامور
قد تكون من الهواء الخاص فلا تنحصر نكونها في الاسباب البقية **قوله** وينزل منه
المطر والثلج اي على سبل البدلية فان ضعف البرودة بعد الانقضاء ينزل المطر والثلج
فالثلج وقد ينزل البرد ايضا بان يستند البرد بعد كونه مطرا وفي بعض النسخ او الثلج
وهو الظاهر **قوله** لايه وان يستند لا كما زعم الفلاسوف انها باقيا في الاسباب
والمعوات وانما تعالى موجب وهذا مبتدأ كلام لاسيما تمة ما هو المشهور **قوله** تعالى
فتقيب به من ربي اصابته واحدا من هذه او ماله وكذا وتصرفه عن رب **قوله** تعالى
من بركة الظاهر ان الضمير للبرد والاضافة للاختصاص **قوله** بغير العلم والارتقاء اي
في الضوء فيكون من اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** من نور الاضائة اي يذهب
بنوره فندل مبالغة **قوله** توليد الضمير من الضمير الى النار اشارة من السحاب البار

فان البرق نار عظيمة تحدث في خلال السحاب او الظلمة من النور فان البرق نور
 تزيل نور الابصار ويجعلها مظلمة خالية عن الاحساس **قوله** على زيادة الباء للتأكيد
 وقيل على تعين معنى البرق وقيل على جعل الباء بغير من الحذف من النور من الابصار وقيل
 على تقدير زيادة الباء بالابصار كما في قوله بغير السحب **قوله** والنور فان نورها الصيف ازيد
 وكذا نور النور المقرة له لانه تعالى وجود الصانع لانه حادث لا بد له من محو **قوله** وكما
 قدرته على حرمة توليد القيد **قوله** واساطة على كونه فعلا متصفا **قوله** ونفاذ مشيئة كونه
 الاساطة والصرف بها **قوله** وتترجم عن الحاجة هذا معلوم اقنا **قوله** لمن يرجع الى البصر
 تفسير لقوله لا ولي الابصار وانما جمع بصر بغير نظر القلب وقيل بغير حسن العين و
 لتبيين على وضوح دلالتها لثقل لا ولي الابصار دون لا ولي البصائر اي يعرفه كل من
 له بصر وانما يهدي في القاموس البصر بغير حسن العين جملة ابصار فيفهم الى جميع ما هو
 بغير العلم ليس هذا كلف الكار الاول **قوله** حيوان يرب على الارض استارة على ان الملا
 معنا لا يكون للوحي والى ان التل من الوصفية الى الاسمية لا للتأنيث والى ان
 لفظ الدابة يخرج الملائكة والمجن فلا يرد انها تلبس من ماء ان كانا جسما ولو اريد بالدابة
 المعنوية وجعل ضمير منهم على الاستخدام لم يرد ما سبكه **قوله** تعالى من ماء خص
 ذكره لانه اعظم مواد كذا قيل ولعله من حيث الحيوة والافالوق اعظم واكثر كونه
 احتياجه اليه **قوله** هو بوجه ما في المفهوم من كلامه ان يراى بالدابة الاخر والشمس والمذكور
 في المفتح وغيره ان التنكير للنوعية ليسا بسب قولهم ففهم لكن لا بعد في كونه تفصيلا
 للشئ من ايضا بحسب انواعها ولكن ان يراى الاخر والنوع ايضا بتقدير مضاف
قوله اذن من الحيوانات بل من الان كذا دم وعصر دم لا يتولد ما عن النطفة التي
 على ان الغالب بالنطفة مسك كيف واكثر الهوام بالتولد وكواريه النوع على هذا النوع
 لا تفتح به ايضا اذ جميع الانواع كذلك لانه يشكل بالنفوس ظاهرا عما قالوا ان ثبت
 وهذا الاعتراض غير وارد على الاول اذ جميع الموالي من العناصر الاربعة وقيل الماد
 الماء الذي اصل جميع المخلوقات وهو جوهرية التي استحال ماء **قوله** وقدر ماء
 متعلق بدابة الى خلقه كانه من ماء فلا يرد الاعتراض لكنه قيل كونه **قوله** على ان
 لم يمت كلمة ويجامع هو بوجه والانتقال به ولم يجعل الماء كلمة وجها اخر لما قالوا ان وجه
 العلاقة بينهما يكون الماء كلمة وموجبه لمزيد حسن والايجد الوقوع في الصفة علاقة
 فلا يرد انها طريق غير الاستعارة ويجوز كون الشئ من كنهه بيا كنهه بوجه وبغيره

من ان **قوله** على اربع ولا عجرة بالواحد فيكون حكم المانر على اربع ولكن ان لا يراى الجهر
 في الاربعة فيشمل ما ليس على الاكثر وهذا بخلاف من يفسر على رجلين فان ذكر ما بعده يقتصر **قوله**
 احصاه رجلين ولم يذكر شي بعد هذا فلما منع وعلى ما قلنا لا يراى الحيوان المسمى بذي اربع
 واربعين ويرد على ما قلنا اذ ليس معنى على اربع فقط ولو قيل الماد ذكر ما هو الاكثر وقيل
 لا احاطة بجميع ولذا قال بعده يخفى الله ما بين ولا يمكن **قوله** وبذلك الضمير مع ان الظاهر
 يقتصر بان يندرجوا الى الدابة لان الدابة نعم العقدة وغيرهم فغلب جابهم تفصيلا
 على غيرهم والتعبير عن اى لما عبر به جملة الدواب بضمير العقدة صحت التسمية عن كل صنف
 بل غلب العقدة بغيره ليوافق التفصيل ويجوز وان لم يكن بعض الاصناف منها بالكلية ولا
 بالخط لا سيما عام **قوله** والترتيب مع ان المسمى على بطنه احسن الدواب لان مشيئة
 من الكل فهو اول على قدرته تعالى وكذا المانر على رجلين بالنسبة على المانر على اربع وليس حراوه
 انه مائس بغيره حقيقة على يرد ان المانر مستعار من الرخف وانما حراوه معونة الانتقال
 والحركة **قوله** بسطا من العناصر وغيره وحركتها وقوله على الاختلاف لم يتعلق بخلق
 ومن تفسير قوله ما بين الى اى كيفية في الامور المذكورة **قوله** للمحقق او لمعني
 واصحابه في تفسيرها فانما يحكى بهذا المعنى ايضا **قوله** بانواع الدلائل المتضمنة معز الايات ايع
 وانزال الامات لا كرام كذا قيل والظاهر انه يهدي الى يدل عليه قوله تعالى يهدى **قوله**
 قوله تعالى والله يهدى عدل عن التكلم الى الغيبة فحقا انه تعالى يهدى بعله انما خص
 تعالى ويقولون لما ذكرنا انزال الايات ذكر بقية احوال الناس بها وانتم تفرق
 فيه المناقين ثم ذكر المؤمنين ثم الكافرين **قوله** خاصهم يهوديا في ارض **قوله** تعالى ثم يقول
 اى يعرض عن قالوا لان الاعراض عنه عدم طاعة اعراض عنه تعالى ايضا لان احدا
 عم له تعالى وهم ليس للراى لقوله من بعد ذلك وان هو لا سبعا واهل القبح صنعهم
قوله استارة الى القائلين مح ففسر يقولون الى المناقين ووجه قوله يتولى فريق
 مع ان كلهم معرضون عن الايمان اما ارادة مقول ظاهرا بانما مع القول او ارادة التولى
 الخاص لمقصود المادة او الى القويق منهم في الظاهر ان يكون ضمير يقولون للمؤمنين
 معلقا والالم يكن لخصص ما ذكرهم بنفى الايمان وجه قيل المالم يات بالفاء لان عدم
 ايمانهم ليس لتوليد بل للاح بالعبس اقول في ليعرف في الظاهر المقصود مجرديا
 لنفى الايمان عنهم لا غير وهذا لان سبب ايمانهم لتوليد **قوله** والتوفيق فيه اى في قوله
 بالمؤمنين مع ان المناقب التنكير في رعايتهم يؤمنين للعهد الذي فيه لا للجنس لكن

يخلص

لو اريد المؤمن تحقيق الظاهر لا يمكن كونه للجنس على تفسير المخلصين في الايمان
قوله اوان بنون عليه هذا على تقدير ان يؤمنوا اولاً ثم يعرفوا بالاختصاص عن قبول
الحكم وقوله المخلصون على ان يؤمنوا رسلاً **قوله** تعالى واذا دعواهم صرخوا وعوروا الى ما
يرجع اليه فيقولون على المخلصين المذكورين **قوله** ليظهر والمفسر الى كتاب الله
قوله والله لا اله الا الله على تلك الالة خطابة مجرودة ابراهيمي سلك الاقلية حتى يرد المنع **قوله**
اذا كان الحق والاول ما قدر اذا استلزم الاحتمال وان كان الحكم لم يلا ولا يقال
بينهم لا علمهم اسراراً بان اعراضهم غير مخصوص بصورة الفطن بالحكم عليهم بل شاع
لصورة الشك على تقديره بلزم ان لا يكون مذكورة وان كان متعلقاً بالاول
قوله ومبالغة فيه بذكر الدعوة الى الله ورسوله او حينئذ بعد القول بجدوا وما يرد
اذا المفاجأة وبما غير مذكور في قوله **قوله** الى الحكم لم في اعتقادهم **قوله** فقال بانوا
اليه للنفع لا الرضى بحكم الرسول **قوله** اولد عنين لان الادعاء الاسراع بالطاعة فباعثاً
ما فيه من معز الانبياء يستعمل **قوله** للاختصاص ولي فظة العاصدة **قوله** بان رداً
منك الى اوبان سكوني نبوته كذا في الكسوف وغيره وعلى هذا في ذكره من الخصم بان
يعتبر فسي يخلل في الحكم واحداً واحداً على تقديره فيندرج الشك في نبوته في قولهم اني
قلوبهم حرض **قوله** تعالى عليهم قومه على ورسوله اظهاراً بان لوقع الحان منه تعالى ولا
وخرقته لم لا مطهر لانتيت كذا في قوله هذا لا يناسب قوله لان منصب نبوته
يمنع وانما احتمل خوفهم من خفيته ثم نعتهم فلا يقع الخصم فالظاهر انه لا كيد بيان
ان حكم الله تعالى **قوله** كقابل اولئك هم الظالمون فيه وجوب اجابة الداعي
الى الشرح **قوله** وظلمهم بعم خلل عقيدتهم والاولى ان يحذر الظلم بغير تقويمهم
لانه المناكب ههنا لكونه مذكوراً في حدود الحكم ولا نهم كانوا عمالين بنبوته عزم
وبدل عليه قوله يتولى فريقهم ويراد من قوله اني قلوبهم حرض خلل عقيدتهم فيكون
لا فم اربعة ولي بطل التثنية الاول تعيين الاحد فاضرب به وقيل هو ارب
عن التقسيم اي دمج التقسيم فانهم الكا ملون في الظلم الى معوز تلك الاوصاف
على الكمال يدل على اخذ المفهوم من عموم الجنس وضمة الفصل ولا قطع بكونها للجنس
بل يجوز العهد اي هم الظالمون للغير بالميل الى اضعف كما ذكرنا **قوله** سبي الله عوالي حكم
اي سبي الله عن غير الله عوالي حكم فغني هذا يكون احصا اصفاء واللام على التقدير للجنس
لعموم الظلم على ما ذكره فان اريدهم الظالمون بين المدعوين الى الحكم فظاهر وان اريد

وان اريدهم الظالمون بين الناس كجمل على المبالغة **قوله** تعالى ان كان قول المؤمنين
اي في امارة الى ان الامر يكذبوا وانما ان من آمن بربي يحكم ولا يفرض عنه هذا
والتقدير اما قول المؤمنين المخلصين او هو قول المؤمنين الدائق لهم او كان بمنزلة
ينبغي كما ذكره فيما يكون فنا **قوله** تعالى ان يقولون سمعنا اي تخلفين في هذا القول
او بانين عليه كما قدمه والافهم قالوا اطلعنا **قوله** وقرئ قول بالرفع في الكسوف
والنصب اقوى لان ان يقولوا او على في التعريف بغيره والاولى لان يكون اسماً كما
وما تقر عن كسوبة اذا كانا معرفتين فانت بلين ربي جعل كل منهما اسماً وخبراً
بيان لا يصلح احرازهم قال في وجه كونه او على لان ان وصلتها بضمير المضمر من حيث
انه لا يجوز كالمضمر وفيه ان هذا التشبيه لا مدخل له في التعريف فلا يلزم منه الاوالية
فالاولى ان يقول الوجه لان يقولوا بمنزلة قولهم والمضاف الى الضمير اعرف في المضاف
ان في اللام بقى ان ليقال التعريف في ان يقولوا المس بصريح بل احرك لا انفق على ما
قالوا انكروا وفي الحقيقة لا انكروا ولا معرفة فكيف يكون في التعريف من المعرف من
صريحاً **قوله** وطلم وهو المناسبت لقوله عور لان عدم ذكر الداعي يؤد عدم ذكرها
على البناء للمفعول واسناده اقوى على التوزيع **قوله** فيما بقى من عمره فان الابقاء
لا يكون الا في اللاتي بخلاف نسبة **قوله** وقرئ يعقوب في العطف استارة
الى ان قراءة العادة على خلاف وهو بكسر القاف وباء الوصف بعد الراء من
الابقاء والراء ضمير **قوله** بلاء اي بعد الراء والقاف مكسور ايضا والراء
ضمير فيلزم باء الوصل بعد لانه هو الاصل فيما اذا تحرك ما قبلها كما في بدوله
وتبوت فوجه ان ما قبله ساكن عنده حكم لان الباء المحذوفة للجرم في حكم الباء
عنده فيغير ما قبله ساكناً ويحذف فيه حذف باء الصلة كما في منه وعنه **قوله** بان
الراء والظاهر ان الراء للسكت ارجلت بعد حذف الباء عامة للجرم فلما
اسكن القاف لا النفاذ الساكنين وكونها ايضا ضمير فاما المناسبت ضمير
حينئذ لانه هو القاعدة فيما كان قبل الراء ساكناً لكن كما كان السكون عارفاً
لم تقيد به وللزوم الخروج من الكسرة الى الضمة وضعف الاول فان فيه تحريك باء
السكت والباء منها في الوصل وفي الثاني ضعف ايضا لان السكت العين فيما هو
كل واحد كما ذكرناه في المكت من مظهر ضمير هذا وقيل جزم بالسكت وهو لغة بعض
وضعف ظاهره كان يقال لم ارز يد ابنا لسكون **قوله** وواء ابوابك كذا في بعض النسخ

وهو بدل من الاولى والا يكون تكرارا **قوله** تعالى جهنم ايمانهم في الكسوف جهنم
 بعينه مستعار من جهنم نفس وذلك اذا بالغ في اليقين وبلغ غاية شدتها ولا يخفى
 ان لا حاجة الى الاستعارة قال في المائدة وجهه الايمان اغلظها ونفسها على حال
 بتقدير انتموهوا بجهنم هم خذف واقيم المصدر او على المصدر لانه مجزى وانما
قوله انكار الامتناع الى حال قسمهم لبيان انكارهم الامتناع مستند بن
 بانه عدم ان احرمهم بالخروج ليخرجون **قوله** بالخروج الى الغزو او مطلقا **قوله** تعالى طاعة
 مودعة في صدورهم عن حق واخره تعالى له مودعة في صدورهم وكلامه كقوله تعالى
 اي المطلوب طاعة حسنة لا تقاوت او مشهورة لا يرتاب فيها كطاعة الخاضعة
 بقدر طاعتكم طاعة مودعة بالقول فقط لا عن القلب بالاخص وكذا الكلام
 في قوله طاعة مودعة امثل على الفصل المذكور فتأمل وعلى هذا يكون تعليل النهي
 وقيل طاعة مودعة مودعة الى هذه الحقيقة مودعة منكم ومن غيركم او بغير محال
 الطاعة على شأنها خيرا او شرا وقد ورد بها حديث احاديث واردة الحقيقة لسوء
 الابداء بتخصيص ولم يعرف باللام لتلاطم الهمم ونحوه **قوله** او طاعة مودعة امثل
 منها الى الكلام تحمل حذف كل من المسند اليه والمسند على سبيل البدل وذلك
 باعتبار تعارض القرائن فيجب كل قرينة يجوز حذف احدها ببدل حذف الاخرية
 اخرى ان قبل لا بد من مرجع سور القينة ولا يجوز مرجحان في كلام واحد يجب وبان كلاما
 من المرجحين يمحذف بالقياس الى الايات لا بالقياس الى الاخر فيجوز جمعها في
 كلام **قوله** عايطوا طاعة بعز طاعة كما في انتم بناتنا **قوله** على الحكاية متعلق بالبلغ
 اي قوله اطعوا الله اي من قبله تعالى لا من قبله عدم والمفرد لم قال الله هذا القول
 وذلك لاقتضائه في قوله فاني عليه ما حمل في كونه حكاية والفائدة فيه هي لفظة بتكيت
 لكونه كلامه تعالى لا كلامه عدم وايراد بطريق الحكاية ابلغ من ايراده بخلافه تعالى لهم
 وصرف الكلام من الغيبة ابلغ ايضا في بتكيتهم وكذا ايراد بلفظ الرسول فان مقتضى
 الرسالة وجوب الطاعة بخلاف ما يطعنون **قوله** تعالى فان تولوا فخذوا
 الثاني من قوله ولم يكن جنبا غيبا لما ضلوا من يقول قل لان قوله تعالى عليكم وعليكم
 لا يناسب ح وانما المناسب عليكم وعليهم **قوله** على غير ما ينبغي عليه انه هو المأمور
 بالرسول **قوله** تعالى ما حمل اي خلف والمفرد ان تولوا في ضرب تمويه وانما ضربتم الفصل
 لان اللام عليه كلف وهو قد اراه عليكم ما كلفتم **قوله** تعالى وان تطيعوه فالايمان

بالايمان والاعراض تهتدوا والا فقد عرضتم نفوسكم للسخط والغدا
 ولم يذكره لظهوره **قوله** الموضح والواضح لكونه مقرونا بالابان والمجرات **قوله** وان توليتم
 فعليكم لا عليه فالنفع والضرر عائد اليكم لا اليه عدم **قوله** خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم
 والامة عامة لمن في زمنه وغيره على من ذهب من لا يحل الخطاب الثغاهي بالموجودين
 في زمنه عدم وجواز ان يراد امة الدعوة في زمنه عدم فيمن المناقبين ايضا وكلامه من لبعض
 كما عصبه منكم **قوله** ولين مودة خاصة **قوله** ومن البيان وقيل لبعض الى المهاجرين منهم فانهم
 الحلفاء **قوله** كعبه وعدهم الله واقسم في فيكون المفعول الثاني لو عد محذوف ول عليه
 جواب القسم محذوف فانه تبع الى مفعولين ويجوز الاقتصار على احدهما وعلى
 الوجه الثاني يكون قوله تعالى يستخلفهم منزلة المفعول **قوله** تعالى كما استخلف
 ما مصدرية وليدة صفة محذوف اي استخلفا مثل استخلفا فم بعد الجبارة اي بعد اهلها
 على ابيهم ملكوك الثاني واستخلفوا اي اهلهم بعهد واستخلفا فم فيه في لف في التواريخ
قوله والتفت اقول والتفتين اعلاء المكنة لشي وانزاله في مكانه والتفت اقامته
 عليه **قوله** من الاعداء في غلبتهم كما في بعض الفروقات او الخوف لمقتضى اليأس منه وكان عدم
 خالف حتى نزل والله يعصم من الناس **قوله** بالتخفيف من الابدال **قوله** عشرين اقول
 هذا مخالف للجمهور انه عدم اقام بكنة ثلث عشرين وموافق لقول من قال عدم
 سندن سنة فانه بعث راس اربعين واقام بالمدنية عشرين بخلاف اصلا **قوله**
 وفتح لهم بعد اظهارهم على العرب وعلى من اخلفه الاربعة **قوله** وخلافه اخلفاء الرا
 عطف على النبوة او على محبة وهو كالاول في المال او اخذ في تقتصر الصيغة ولا يصح ملكا
 ووجه الدلالة انما وعدة تعالى على وجه الامتنان والرضا يكون صحيحا البتة ثم لا يرد
 عموم الاستخلاف للهي طين كلهم فانه مثل بنو فلان قتلوا زيدا والمادة البعض **قوله**
 اذ لم يجمع الموعود وهو الاستخلاف مع التمكن والتبديل المذكور ولا يشك ان هذا
 الموصوف لم يوجد الا في الصبي فانه الفتوحات العترة من الخلفاء الثلث الاولى
 وفيه حذف من الكفار وقد وعد الله تعالى اخلافه طبع وافد ثلثة فصيح خلائقهم وكذا على
 لتكن الدين بقدر التوبة والام من خوفهم ثم يكون الخطاب عاما لابن في خصوص
 اخلافه **قوله** والموعود عليهم وهو الايمان والعهد الصالح فان كان مل منها فم ولو انها
 موعودا عليها لان ذكرهم بها بغير عهد خلتها وبؤيده كون بعد ونبي استيناف **قوله**
 حال من الذين او من غيرهم ليخلفهم لتفيد الاستخلاف بما ذكره في البان **قوله** حال من

شدين

يجوز عطفه على مستحقهم فان وعدت عمل في الخير والشر **قوله** ومن ارتد من المؤمنين
مطلق ولا يزم ان يكون من الخلفاء فان لم حظ من نعمة النكاح والبدل **قوله** الكاملون
اي احقر من حيث الكمال واوليهم قاتلوا عثمان فقتلوا غيره المبراهم واوقعهم في
الخوف حتى اخذوا قلوبهم بعد ان صاروا اخوانا **قوله** في سائر ما امركم به اي في سائر
ان من الصلوة وابناء الزكاة **قوله** ولا يبعد ما استرة الى جواز عدم العطف عليه
فقد يروح معطوف على يعبدون ولا وجد له لانه بعد تسمي الالتفات لابن اسب
لهذا المعطوف كونه حالاً واستيناف ويجوز عطفه على الآية اب بقة او على مقدار منز
فاعيد واوعض عن كلامه لانه لا يزم ان لا وقف بينهما والاكثر مع الموقف واقول
الذم ممنوع **قوله** فان الفصل وعملها موراي ليس باجنبي وقوله ومن كفر من
تمة الوعد فليس باجنبي ايضا ولو كان اجنباً لجاز ايضا لان حتى العطف المفايرة والمفسر
يؤكد **قوله** بها اي بطلاعة الرسول وهذا على تعليق لعلمكم باطاعتها وما بعده على تعلقت
بجميع **قوله** اي بالذرائع حيث فيه الطاعة والمغز افعلوا هذه الامور لوجاء الوجه
بقوله متعلق لتعليق **قوله** ولا تحسبن يا محمد اقول الخطاب وان كان ظاهره الى الله عليه
وسلم لكن المراد منه منوم باب التعريض وقيل المعنى لا تحسبن ايها الخي طلب ولا يدرج فيها
الرسول **قوله** على ان الفخمة فيه لمح وكونه معلوماً كما ذكره او مراده الرسول المذكور
سابقا **قوله** في الارض اي موجودا فيه فهو المفعول الاول واحد المفعول وفيه معز
العدم فيصح تفسيره اي مجزئ **قوله** فيكون مجزئ في الارض مفعوليه وبيع حمل احدهما
على الاخرى هو شرط في افعال القلوب **قوله** لان الفاعل والمفعولين بسى واحتميد
جواب لما يرد ان حذف احد مفعولي افعال القلوب غير جائز كنتم قالوا هو قدير
فلا يناسب حمل الآية عليه واورد عليه ايضا ان هذا السبب الضمير الذي يفسر بما بعده
اذ لا يجوز ظنه زيد فاما اقول جواب ضرب بعلامه زيد يقتصر والظاهر ان ما ذكره
محصلة المعنى والاصل لا يحسب الذين كفروا ايهم وانفسهم **قوله** عطف عليه جواب
عما يرد ان عطف الاخبار على الذات غير جائز وقيل الواو التي بين الي الى الكافر سبب
وقد عدله الن رد العدول عنه الى المذكور للما لغة في التحقيق وان ذلك معلوم
من حيث المعنى ومجملهم مقهورون في الدين معذبون في الآخرة **قوله** لان المظنود
في تقديره يكون التقدير هذا اي هذا المقصود وكجهد بالتقدير المذكور **قوله** سبب والى
اي على تقدير تفسيره يكون اسم مكان ويجوز كونه مصدر **قوله** تعالى لبسنا ذنوبكم اي في

اي في الذنوب عليكم وهذه الآية في حق العبيد وما سبق من قوله تعالى لا تدخبا بيونا في حق
الاجانب ولم يزم ان يمان حال العبيد فلا يكون تكراراً عن الاكسب اي الالاء المنهيا
تعلق بالآلة وان ذكر في آياتها بعض الاحكام كما في قوله الصلوة الخ وفي بعض النسخ عن
التعليل وهو انه نور السموات والارض فهو اطلاق اسم الجبر على الكل وقيل سببه من
جمله ما يطاع ايضا **قوله** والوعد عليها بالكسر معطوف اما على الالاء اي بعد الفراع عن
الوعد والوعد او على جواب الطاعة اي الدالة على الوعد والوعد **قوله** لما روي ان غلام لمح
فهذه الرواية يقتضيه دخول الن في الخطاب ودخول اوليها ايضا لانه في حقها وقيل
الن مختص بالرجال والحكم في الن بطريق العباس او الدلالة فان من كثر احتياجا
الى الاذن بالادخول **قوله** اي حذرت بالن المثلثة اسم مكان وبرور بالن المعجزة لهم
فاخذوا مكان **قوله** دخل عليها الخ ولعله كان قد نزل اية بحسب **قوله** كرهته في
بعض الروايات فانه عليه السلام فقالت ان حذمت وغلمانا يدخولون عليها في
حال يكرهها فحذرت **قوله** وحذمت ان لا يدخولا اي لئلا تدخولا وطلب ان لا تدخولا
ولا زائدة **قوله** هذه الساعات اجمع اما بالنظر الى افراد ساعة الظلم بحسب الايام والامور
بيان عدم تخصيصه بظلمة هذا اليوم فقط او بزيادة ما يماثلها من اوقات الغفلة فهي مذكرة
حكما **قوله** وقد نزلت عليه هذه الآية وهي احدي الايات المنيرة بسبب عمر **قوله** تعالى
والذين معطوف على الذين ال بقى **قوله** فغيره البلوغ اي كنى والمدا والمدا في العارف
احوال الن او مطلق العبيان وفي الحقيقة احرياً وبهم وتهديب افعالهم **قوله**
تعالى ثلث مرات منسوب على الظرف لبسنا ذنوبكم واخرات جمع حرة في الاصل مصدر
وهي ظرف لوفوعه موقوف الاوقات ولذا تفسر بها في بعده **قوله** لانه وقت القيام
اولا هذه الاوقات او ما تملوه فلما يحسب الآن فيهما **قوله** والرفع خبر مجزئ
وجوز الجرح على البدل من مرات **قوله** لقيتوه اي لاجلها متعلق بنفعون والبقية بسبب
بكم وجهد الثاني تفسير الاول فاست **قوله** تعالى من الظلمة وهي نصف النهار بيان
الحسين او بغيره من اجزاء الظلمة **قوله** اي هي ثلث اوقات استرة الى تقدير المصنف
فغير عن الاوقات بالعورات مباعدة ولو قدر هكذا اوقات ثلثة عورات لكان
اولى **قوله** يحدرات رة الى معز العورة وانما مصف اليد الاوقات **قوله** وخبره ما
اي ثلث اوقات عورات واقعة لكم واصل العورة خلل في الفاموس اي انها اسم
لهذه الساعات ايضا وافضل حكم ما كان على فعله من الاسماء ان ترك العيون منه في جميع

لكنه اسكنت فيها كان واواخوفا من انقلبا بها **قوله** ثبت بالنصب الج والتقدير تقدير
معناه **قوله** تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح في الكشف ان عمل الجرح فرفع اذ ارفع
ثبت عورات على الوصف لها واذا نصبت لم يكن لها عمل ويكون استيفاء وقبه كلام
ذكر في حواشي الكشف واورد بان كيف هذا ولا تترك وزارة وزير اخر الاية واجيب
على اعتبار المفهوم وبعد التسميم بالجناح من حيث ترك التعليم وهذا لا يناسب بالنظر
الى الاطفال فليجاب انه من حيث التمكن لدخولهم وعدم الاحتياط **قوله** بعد هذه
الافاقات ولكن ان يقدر بعد الاستبذان في هذه الافاق **قوله** في الاحرار الباقية
الاولى ان يريد في ماليك الغير لان قوله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير سؤلكم يسألهم ايضا
المذكورين ههنا فان آمنوا لا يسأل الاطفال وغير سؤلكم مما يليك المدخول بها **قوله**
في ترك الاستبذان بعد هذه الافاقات ولزم مخرج هو الغرض المخصص **قوله** على تقدير الاحكام
اي على وجود التعليل لا على الكيفية فيصعب العباس في اطلع على العلة **قوله** بعضكم ظلت حرف
ولنا بطوفون لدلالة طوافون وتجدد بدل مما فيها او مؤكدة وفيما نوع عموم اي بكم وبهم
حاجة بطوفون للخدمة وقلوبون للاستخدام ولا يحتمل التثنية وقوله طوافون عليكم تجا
في الكشف **قوله** اي الاحكام المذكورة فيها فهو في ذكر المحل واردة احوال وقدر اربابا
على الاحكام بغير بين المثل عند الحاجة كما بين على الاستبذان والرفقة منها **قوله**
باحوالكم اقول ومضامكم **قوله** من الذين بلغوا قبلهم بقرينة ذكر البلوغ قبله ويكره
الذين ذكروا قبلهم وهم الرجال في قوله تعالى ملاء خلقا بيوتا **قوله** وجوابه ان الماد بهم المعهود
اي اللام لا يترك الاستبذان العبد البالغ على سيده ايضا ويؤيده كلامه بيان الاطباء
بمنكم **قوله** وبما لفته في الاحكام الاستبذان والكشف ان هذا عندهم كالسيرة المشهورة
اي متروك العبد هو واجب واجيب بان كان واجبا اذا غلب له ولا باب ولو غلب
الحال لعاد الوجوب اي خصوص بعدم رضاهما حب البيت الدخول وعدم مخالفة البيت
مع القدرة بدل على رضائهم فيجوز الدخول بلا استبذان **قوله** تعالى والقواعد فلو
القواعد جميع في عدة الامارة الكبرية اي ذات قعود كطابن سمين بها لانهم بعد الكبرية ان
القيود ولم يؤت بناء لاختصاصه بالتدويم بالنسبة لغيره لئلا يوس كما ملل البطلان
وحاصل طر الظاهر وهذا ينافي ما في الصحاح ان يكون قعودا جميعا على اذا كان صفة لغير
الادمين وقاعد ليس كذلك الا ان يقال له انه فيه موجودة حكما لكونها صفة شخصية
لانهم قد يكون مشتبهة بمرجون نكاحا وقيل صفة كاشفة وهذا كانه عن الكس من الناس

التماس الناس وهذا بسبب التفسير الاخر لا مفسره فتأمل **قوله** تعالى اللاتي صفة القواعد
وجاز كونها صفة الت والمفرد واحد ولا يرجون جمع مؤنث فاعلم الموصوفين على الاحق لبن
قوله اي الشيب الظاهرة لان كشف الباطنة يقتضي الى كشف العورة وهو جناح
لان اللام في القواعد يعني اللاتي اقول هذا بخلاف كونه كلابن او خبيث يكون مشبوا بالاسم
فاعلموا ما قبل على هذا يلزم ايراد معز محدود فيكون جمع فاعلمه كما هو القاعدة ففقد
ان الحدوث غير لازم للاسم الفاعل ذكره في شرح المفتاح **قوله** اول وصفها بها كما في قوله تعالى
فانه ملائكم وهذا بسبب ان لا يكون قاعدا سم فاعلم وما قبله لئلا يكون اللام اسم موصوف
بان لا يراونها معز محدود كما في المؤمن والكاف ففقد ان ارادة محدود غير لازم وما
في المؤمن موصوف نعم يجوز كونه است الى مذهب المازني **قوله** تعالى غير متبرجات
حال من في غير بعض **قوله** فما احزاب خفائه في قوله ولا يبدن الج لسبق العلم باختصاص
الحكم بها ولا ينبغي لفظ التبرج اياه **قوله** كله يحتمل الزنج ويجوز اي بياضها كل او بسوادها
كله وكذا قوله منه **قوله** الا انه خص بكشف المرأة اي لم يرد معز التكلف **قوله** وان يستغفن
طلب العقبة باستراء العقبة عن وضع الشيب **قوله** ولا على المرفق مخرج في يخرجون
عنه على الوجوه الثلاثة الآتية فليس لقوله باكلوا انفق به **قوله** يخرجون من مواضع الاضحية
اي يخرجون والظاهر ان يكون من مصلته يخرجون لكنه يستعمل بعين ومواضع مضاف الى
المفعول وحذر مفعول يخرجون على هذا الوجه **قوله** حذر من استقذارهم اما المحرود
عمومهم وحذرهم اولان الاثر لا يترك ابن نفع بله الاجع يقتضي على جيبه والمرفق لا يخلو
من كبريته فالخرج لوعاية خاطرهم اما الوقوع في الاتم فقيل لازم على الثاني **قوله** او اكلهم مطلق
مع مواكله ولم يحد في راحة المائما من جنس كذا في الاجابة واما التخرج عن تكرار الجار
فلا وجه له **قوله** وخلفهم التقدير وخلف كل واحد منهم لان التخفيف في واحد بواحد من التثنية
لا يجمع او هذا على اعتبار التعدد في معز من **قوله** في لفة مفعول له ليخرجون على هذا الوعد
وذلك استرارة الى الشبهة لا الى دفع المتنازع معه فان لا بسبب لفظا ومعز او لا محالة
اباءهم الغيبة لمن باعبر المعز كما قلنا **قوله** كراهة مفعول له ليخرجون على هذا الوجه والكل
التعلل وغيره عليهم للاباء وغيرهم **قوله** وهذا استرارة الى الوجه الاخر ورضاء صاحب
البيت ظاهر لا بد من احتفال كونه نقلا عليه في باطنه **قوله** بنحو قوله الج استرارة الى ان هذا
غير كاف في نسخ الحكم في جميع البيوت **قوله** وقيل في الوجه عنه قسم لقوله في لما كانوا
وعدم الملازمة لان ما قبله في دخول البيت وما بعده في الاكل واما الوجه الاول في التثنية

فبدايم ما بعده لانه اخر والاخير ان بلايم ما قبله ما بعده لان كلا دخول للاكل **قوله** فبدايم
 فيها بيوت الاولاد وفتح لما يرد لم يذكر الاكل من بيوت الازواج والاولاد اي هو الماد
 من بيوتكم وذلك لسد الانصاف ولذا اضيف الرجس من زوجة وولد الى نفسه وفيه
 دفع لما يرد الحكم غير مفيد الا خرج فيه وقيل الحكم على ظاهره والماد اظهر النسوية بينه
 وبين قرانه وهو لا يرفع الاول فحتاج الى ان يقال لم يذكره احالة على ما ذكر فانه يعلم
 جواز الاكل منها بالاول **قوله** تعالى او ما ملككم معطوف على بيوت **قوله** وكلا تميز عن نسبه
 كونه تحت ايديهم اي ما يكون في تصرفكم بطريق الوكالة او لفظا فله ان ياكل من البيوت
 ولبن الماشية وان لم يكونا ملكه **قوله** وقيل بيوت من ضعف له حوله في بيوتكم لان
 مال العبد لولاه **قوله** جمع مفتوح او مفتاح وهو انشور **قوله** كالحليط والعبد ويقال
 رجل صديق او عمو وقوم صديق او عمو فالاولى ذكره بدل الحليط لمقابلته وهما
 اما واحد منهما على قوله الاصدقاء او جمع موافقة للمذكورين **قوله** فانه بعد هذا دليل على
 عدم لزوم الاذن وان اعتب السبب بينهما كاف **قوله** فلا احتياج لادج نفعية على كل
 من المذكورين اذ يكفي في انذار الحدود وجوب السبب والنسخ غير تحقق فاحتمل اتفاقه كاف
 ولو سلم في وجوب ظاهر الآية كاف في السبب وقيل الآية دللت على اباحة دخول دارهم
 بغير اذنهم فلا يكون مالم حوزا او ورد على هذا انه لا يستلزم ان لا يقطع يد من سرق
 من الصديق والجواب ان هذا صديق حكمه هذا لا انه يوجد ولكن نسخ الحكم **قوله** محتجين
 فدللت رة الى ان لفظ الجميع يطلق على جميع ايضا وهما كذلك وفرضه كجميع ليس كسب لثقتنا
 فانه جمع **قوله** كما نواحيون ان باكل الرجل وحده اما لكانل حردهم او لما روى
 عن الناسخ اكل وحده وضرب عبده ومنع رثته فان العبد وان كان لمن جمع الثلث
 لكنه يقتصر على الاول والا لا وجه لغيره فلا حاجة الى توهم الازدواج **قوله** لا اختلاف
 الطعام جمع طاعم وفي بعض النسخ لا اختلاف الناس والعوارق اباء النفس النبي والنبا ع
 من الناس والنعم بفتح نين الشهوة في الطعام والنعمة كذلك الشهوة في الشيء **قوله** في هذه
 البيوت فالتشبيه للنسبة **قوله** تعالى على انفسكم فبدايم انفسكم تميزها على ان اباحة
 الاكل من تلك البيوت كقولها انفسهم وقيل هذا اذا لم يكن في البيوت احد يعلم
 على نفسه كما في التشبيه والملازمة وعليهم **قوله** منكم اي من جنسكم لان انفال بينهم
 دين وحرابة وقد ذكره في سورة البقرة في قوله لا يخرجوا انفسكم اعتبار القوابة
 بالنظر الى الاعقاب فيسدرج بالارب له ايضا لعقاب **قوله** ما بينه ما رة مشروعة

مشروعة من لانه فيكون ظرف مستقر صفة احوال النجاسة وما يولد السلام واذا كانت
 النجاسة يكون طليق من عنده ايضا فيكون من عند الله ظرف لغو ويجوز تعليل من بها باعتبار
 النجاسة وهو مقتضى ظاهر كلامه **قوله** لانها برجي بها زيادة الجز وهي معزلة كذا فاسم المفعول
 اما نحن اول نظر الى المال **قوله** لانها بمنزلة التبرع وهو طلب السلامة فيكون مثل
 فعدت جلوس **قوله** بطر عنك جزاء بالمثل فانا اذا طلب السلامة للغير يعجز الله
 بطول العذر لانه يؤدي الى التسليم **قوله** فخرت بك فان السلامة متضمنة للخير وتخصيم
 الاحكام الخ فان التاكيد على تفريقه ففهمه تفخييم وقيل ذلك كذا كذا تنزيل بعد المكاتبة
 منزلة بعد المكان والاشارة وان كان للتبيين لكن لفظة الميسر ايضا وفيه ان
 هذا لا يكون وجهها لكونه **قوله** ومصلح الخفيف اي اورد في صفة ما هو المقصود للبيان
 وهو قوله تعالى علم حكيم فان علمه تعالى وحكمه تقتضي بيان الاحكام والمقصود
 منه تم تعليل غير الحق **قوله** اي الكمالون في الايمان واذا فسر به لان الاصل الايمان
 كجمل بدأ السند ان **قوله** للبا لغة اي في السبب كانه هو ايجام وهو في حقيقة حال صاحبه
 فهو جاز عقلي **قوله** اخرجهم بمجرى مع او الجوز له على حذف والابصال **قوله** واعتبار
 الفقيه في الاستدلال المذكور حكم وكفا في لانه **قوله** لصحة المناسب رجوعه الى الآية
 وما هو معصا في اذ وجد يوجد كمال الايمان واورد الكافي لان عدم الاستدلال لا يقتضي
 عدم الايمان ومن هذا ظهر ان قوله والمهمز ورمعطوف على المحرور لا على المجموع **قوله**
 فان ربه يفتح الدارين العادة **قوله** وتعتليهم عطف على لانه اي وليفهم عظم الجرم وبنيته
 ولذلك اي وليفهم عظم الجرم اعادة فان الاعادة للاعتناء بآبانه وهو عظم جرم فاعلم
 فان النسب للمقام والنكيد بقوله ان وهو يدل ايضا على الاهم **قوله** فانه يفيد
 تعليل لكونه على اسلوب ابلغ فانه هو المفهوم مما ذكره لا للدلالة على عظم جرم
 المعاد فانها مجرد الاعادة ثم ان اذ ان الذائب بغير اذن ليس بمؤمن بغير نص
 لا معنوما اذ لا يفهم منه محذور وقوله ان المستدرك مؤمن ان رة الى ان السند
 كما لمصداق لصحة الايمانين فكانه قال المؤمنين هم استاذة فقط هو اسلوب
 بليغ فافهم **قوله** وفيه ايضا اي في هذا العقل كما في سبق جبالفة في ساكن الاستدلال
 وتعيين لتخصيص الحكم بالبعض كذا قبل وهذا اي لصحة اذا كان الماد بالبعض مقابل
 كل وحده اما اذا اريد مقابل الجميع فلا يلزم في ابر بالاولوية مع انه قول بالمفهوم وافق
 بها من حيث تخصيص الاذن بالاستدلال وتعليله بالمسبة والاحزاب المستغفركم تعليل

احد الذهاب مع العذر مساسا به ومن منع ذلك فهو يفسد الى رايه واجتهاده فكل جني
 الدعي في جميع وهو مذهب المعتزلة **قوله** وكان المعترض على هذا يكون ذكر المشية لغوا و
 الفائدة المترتبة عليه ضايعا **قوله** وقدر ارجح ضعفه لانه لا يلائم السابق واللاحق بخلاف الاول
 ولانه لا يلزم الفصل بين الفصل بين اجزاء الكلام منهما بل لا يعلق به وان وجد فوج تعلق
 وملازمة من حيث احدى احوالها خلاف رضا الرسول واما الله **قوله** لا تجعلوا الذنوب
 والمصدر مضاف الى المفعول وعلى سائر الوجوه الى الفاعل وما روي عن يهودا ذكره
 باسمه فذهبوا بان فقال اسمي محمد محمول على نزل اوصي ان النهي للسلم فانهم المكلفون
 بمثال هذا والقصة قبل هذه الالية **قوله** اولاً لا تجعلوا دعاءكم اكي معطوف اما على انفسوا
 او على لا تجعلوا فوجه ضعفه عدم ظهور الملازمة كما حروا ان يجازع بعد ان الدعاء عليهم ترك
 الاستئذان ويشعره قوله بسبحه ولان الظاهر حسدان يقول على بدل منكم وتبصركم
قوله اولاً لا تجعلوا دعاءكم ربه هذا ايضا كقول العطفين وما قبله ملازمة ظاهرة فان
 الاستغفار دعاء لهم منوع فان الاستغفار اخص من الدعاء ولا دلالة للعام على خاص
 ولو لم يقدم الملازمة ظاهر الحاف وانما لا يلائم ما بعده اصلاً **قوله** فان دعاءه مستحب
 او روي عليه المنع اذا لم يلزم ان يكون كل دعاءه مستحباً وقد روي في حديث ما يدل على هذا
 واجواب ان حراة مستحب غالباً والعالية كما فيه في تعليق النهي على انه يجوز ان يكون
 هذا وجه الضعف **قوله** تعالى فذرعوا له قوماً للتحقيق او للتعليل بتعلق الفعل الى المتكلمين
 اولئك يسمون فانها كقولهم **قوله** تعالى الذين يتسللون السبل يخرج خفية عما ينبغي و
 اللوازم ان يبرهن في مخالفة اي يرى تعانها في غيب والدعا من مصدر لا وذر لم يقل الواو
 كما في ما ينبغي قوله ما ولو كان مصدر لا وقيل ليا **قوله** ونظر السبل تدبر وذر
 الى لفظه وكذا معرفان اجمع بدل على حصول المعنى قبله **قوله** او يلوذ به يؤذون
 احم اي ينجي هذا ما تفسير مصدر المعنى ولو اذ بعجز المداوذة او فاعل غير فاعل يؤيده
 فراءة لو اذ بالفتح الدام فانه من التلوي كطاف طواف **قوله** والتعصية عما يحال اي مداوون
 او على المصدر لقرب معناه كما حرر **قوله** وقوى بالفتح فاعل على النفس التلوي كونه من
 التلوي ج ويجوز كونه من فاعل الضم وفتح الدام انما على العين فيجوز ان يكون المعنى
 على التفسير الاول **قوله** وعز لتفهم معز الاعراض ويجوز ان يكون زائدة وقيل عز بها بمعنى
 بعد **قوله** دون المؤمنين اي على خلاف المؤمنين فانهم لا يجادلون على معنى قد اجمع
 فان معزها جند هو المخالفة من حيث القدر والترك يقول خالفته على القتال اذا اجبت

اذا اجبت عن القتال واقدم هو وخالفته الى القتال اذا عكس الامر ومنه يظهر انه وبكسب
 كونه المفعول الرسول سبي اذا اعيد ضميره اليه فافهم **قوله** اذا صد عنه دونه استرة
 انه لا يضمن فيه ج لان الضمير معناه لان ذلك معتر فيه كما في نفسه الاولى فلذا لم يذكر
 فيه الضمير ثم لا يلزم من كونه نفس معناه ان يكون لازماً مثله فلا يجوز ان يضمن المفعول منه
 او ان يضمنه والملازمة من خصائص اللفظ **قوله** بيان اني لاف بالكسر وكونه مقصودا لان الغرض
 منهم وهو يتوقف على بيان اني لاف عنه مع ان في الاول يفتح ابراهيم وفي الثاني يفتح
قوله فانما المقصود بالذکر فان الكلام مسبق له كسابقه **قوله** تعالى او يصيبهم معقوف
 على حمله هي مفعول فيجوز واو منع ان يكون فيجوز اجمع بين اصابة الفتنة والفتنة **قوله**
 على ان الامر اي يطلق ما لم يدل بنية على خلافه **قوله** بما ان ترك مقتض الامر وهو الى امور والدلالة
 لتقييد التجوز بالمخالفة فانه يشرع بعلية الترك وهو مخالفة طوع فاحد الغائبين والا
 يقع التجوز وليس ترك غير الواجب بغير خوف العذاب فيكون الى موربه واجبا
 هذا ولا ما اورده في بيانه في ترك عدول الى دليل اخر في المال **قوله** عنه اي عن احد الغائبين
 لانه ترك مقتض فان التجوز في الالية عن الاولى **قوله** فان الامر يقتضي انما قوله يدل
 وبه يفرح توهم المصادرة اذا عاين يتوقف على كونه فيجوز للوجوب وما قبله لو سلم فلا مضاة
 لان كون الامر من الوجوب بقرينة المقام فالقرينة ممنوع **قوله** مما حسنه اي حسن الحدز
 والمتممة حاصلة حسن والدلالة لانه تعالى حكيم لا يباح بالحق بالانفاق افعالاً للمقتصر
 له هو الترك وضميره للعذاب الى لا يحسن العذاب الا بعد وجود مقتض للعذاب لا الحدز
 كما هو هو ترك الامر به بقرينة تجلوه عند الشراء مستفاد من السمع ونحوه تعالى فلا يرد
 انه قول الحسن العقلي وبوجود مقتض يكون الامر به واجبا ان قبله يكتفي في محسن
 احتمال مقتض او قيام الجوز للعذاب اقول كلاما مستلزماً للوجوب اذ لا عذاب
 في ترك الواجب اصلاً وقيل لا يجوز ان يراد بالاحرام في قوله اجماع مع ان الاصل في
 الاضافة العهدية اقول باني عند اضافة تعالى وهو ظاهر فانما يع احوال الدنيا واحده
 تعالى حقيقة خطابه وايضا المتبادر من لفظ الامر هو خطاب والى لغة بناسبه ولغوات
 المباعدة والشاؤل الاول واجتمع هذه الامور يقتضى الصرف بالضرورة عن الاول
 تعالى ما في السموات الى اجمع خفية به ملكي وخلقاً وعلى **قوله** وانى الا ان رة الى ان في التحقيق
 وقيل ادخل على المضارع لانه لا يمتنع فيفتح ابراهيم صديق فان الاحتمال كما في
 للشكال **قوله** تعالى ويوم يرجعون اليه عطف على ما فيكون مفعولاً به او على مقدر لان

نقطة على ما مر

فانه هو المتبادر من الجملة الاسمية وكلمة من هذين سواء كان الخبأ عاما او خاصا بهم فمفسر
ويجوز اقول ويجوز كون كل منهما عاما فيكون معنى قوله فيبينهم بما علموا هو الخبأ والشركاء
لجميع **سورة الفرقان** ملكية وعن ابن عباس وقتادة ان قوله والذين الى قوله
عقوبنا رضى مديته وعن الضحاك ان من اوله قوله نشور مديته وعجبه ملكية وعنه عكس
الاول **قوله** وهو كثره الخبأ معنى لانه ان لم يضاف وصيغة تفعيل لعلها لغة **قوله** وقال
عنه الضحاك لازم لتعريفه في سائر الآيات لا يرد البنا **قوله** وترتبه على انزال القرآن اي ذكره
الوصف المستعمل لذكر تبارك لما في القرآن اولى انزال كثره الخبأ بيان الاحكام وغيره
وهذا **قوله** اوله لانه على تاليف بيان ذاته تعالى وصفه وباعى زه وهذا الوجه على المفسر
الثاني والاول على الاول **قوله** وقيل لم يرتفع لعل في قوله فان الالة ظاهر دوامه وعدم
فائدة ترتيبه على انزال القرآن **قوله** وهو لا يعرف فيه فلم يستعمل منه اللفظ الماضي وفيه انه
جاء الى الجرح فخرج التخلية المتبارك **قوله** سبي القرآن فصره في اول القرآن كجس الكس
الالهية فانها قد لا يصح هنا الضافان الجسد اسم جنس ويؤيد في قراءة عبادة **قوله**
بين الحق والباطل من الاعتقادات والاحكام **قوله** بتفسيره اي مبيانه **قوله** او الحق والباطل
اي يميز الحق بظهوره في يده في البطل والمصدر على هذين الوجهين بمقتضى **قوله** اذ يكون مفعولا
وتشابه عبارة نزل اذ يكون مفعولا الى الايات والسور المصدر على هذين بمقتضى المفعول **قوله**
بقوله لقد انزلنا اليكم فان القرآن واصل المهم ونزوله لاجلهم فكانه منزل عليهم وان
انزل حقيقة عليه ثم وقيل هو المراد بالجمع لتعظيمه لقوله كان احد **قوله** البعد والفرقان
او الذي نزل لقوله تعالى انا كنا منزهين **قوله** منذر المذنب هو الخبأ بوقوع المكروه والذلة
مصد بمقتضى التعليل لانه وليس هنا على رجوع الضمير الى الفرقان فانه بمقتضى التعليل
حرفا فائدة **قوله** وان لم يكن معلوم فيه ان الخبأ طلب به هو الرسول واصحابه ليس
بحسب كون العلة معلومة لكل احد وكذا قوله سبحانه الذي اسرر وليس لغيره الا ان
قويا حذوق كتمان ان يكون تاعلا الى البذل وكونه منصوب الى المدح فانه هو
المستعمل بالاختصاص ويجوز ان يكون كلاما ناظرا الى المدح بان يكون الموصول مفعلا
مدح لاول ولا يرد بالمدح ما هو المصطلح ويجوز ايضا وقد يتغير هو الذي قد اعتبار
في كلام مولانا العلامة **قوله** لقول النبوة لا الوقفية فانهم يقولون ما نريدهم الا يقولوا
الى الله تعالى **قوله** اثبت لهم الملك بقوله له ملك السموات الخ مطلق اي بطلان النظر
من نفي الولد والشريك او معناه خلقا وتفرقا **قوله** ونفي ما يقوم مقامه هو الولد بقوله

بقوله ولم يتجدد **قوله** وما يقاوم هو الشريك بقوله ولم يكن له اخ وفيه اي في الملك ناظرا
الى كل الفعلين **قوله** على ما يدل عليه على الملك خلفا وتفرقا اذ قوله فقدره يدل على
ان المتصرف له تعالى او على الابواب والتقيين اذ هذا يدل على ان مالك غيره **قوله**
تعالى وخلق لكل شئ عليهم معطوفا اما على تبارك او على احد الصلتين قبل فيه رد للحيوس
فبما انهم من النسوبة فلا حاجة اليه نعم فيه رد للمعترلة في خلق الاعمال فانها شئ في
الاعراض وفيه دليل على ان المعطوف ليس بشئ والا كان مخلوقا **قوله** فقدره قوله وفيه
تفسير له وفيه دليل على ان الخلق بمقتضى التقدير فلا فائدة في ذكره بعده وجه الدفع
ان المعطوف في خلق معز النسوبة والتطبيق للمراد من الهبة وهما معنى الهبة وهما معز الهبة
لما خلق له **قوله** او مقدرة الخ جواب الخ وفيه تحقيق راجع الى الاول اذ الاجل للسمي
من جملة ما هي له **قوله** الى وجه الاستحقاق هو المعز التقدير مفعول في استحقاق الاسماء والا
من لفظ الخلق **قوله** حتى لا يكون الى منصوب وحتى بمقتضى او مفعول معطوف على قدر
اي الاستحقاق بالزيادة على المقدار وبالفقاص عنه ويرد الى الاستحقاق وقد خلق
لان الانبياء والاحداث منفع على التقدير والنسوبة في علم الصانع ما يكون متفادنا ولعل
الفاء هنا تفصيلية لا تفرعية وقيل على هذا الوجه الكلام مقلوب على فظة الفاصلة اقول
لا يحسن القلب ما لم ينضم اعتبار الطيف مفعولا واذا لم يحسن قول الفطام بالعدو
السبب مع ان فيه فظة الوزر واما الاعراض بان القلب لا يدفع لزوم التكرار فظة
قوله اثبت التوحيد هذا في الولد والشريك والنبوة بقوله على عديم وغيره الخ
الذين اسروا المفعول من قوله ولم يكن له شريك اوله لانه تزييرا عليهم **قوله** ان لا يخفون
سببا الخ هذا ما بعده كل منها وجه مستقر لعدم استحقاقهم الا لوهية وفي الثاني مبالغة
قوله فعلى وهم يخلقون صبغة المضارع لتجدد حدوها **قوله** دفع خبر هذا اما كجذب
المضاف واما بيان حاصل المعز بان يكون ملكا كناية عن القدرة على التصرف فيها
بالدفع والحب وما قبلها نفس معز الملك فكيف يكون كناية عن اذ قد يوجد القدرة
بدون الملك وليس المراد بالكنية هنا ذكر اللازم واراة الملزوم حتى يرد ان الواقع هنا
عكس بل ان لا يمنع اراة المعز تحقيق معه وقدم الضم لان دفعه اعم من جيب النفع وقال
لانفسهم اظهار لغاية عجزهم فان من لا يقدر على انفس كيف يقدر على غيره **قوله** ولا يملكوا
اقامه احد جعلها اي الالهة كالعقلاء في الضمير واصفاة او صافهم اليها فبما نزع عايد بها وقدم
الموت نفي ان الحيوة مقدم في الوجود لانه اعم كونه ضارحا حر وللنهيول وفيه الموت وغيره

فقال

بالامانة والاحياء والثالث لان معانيها لا تناسب المقام فهذا اما بيان المحاصل المعزوة
للتقدير لا بقدره على التصرف في الموت وغيره لغيرهم فهذا ايضا ما يحذف المضاف
او بطريق الكناية وقد يقال التلافي بمفعول الافعال كما في انتم كنتم نبينا **قوله** ثانيا اشارة
الى ان الماد بالاحياء ما هو اولى كيدا بلزم التكرار وفي بعض النسخ ولا احيا اول **قوله**
بما نبينا فيها وهو كونهم مخلوقين **قوله** تعالى وقال الذين اخرجوا من ارضهم انهم في النبوة
قوله اخبار الله واحوال الاخرة والظاهر ان هذا على زعم الكفار لاحقيقة الواقع **قوله**
وهو بعد عنه الوجه عنها او عنهم **قوله** وقيل صواب روعد اس كل من هذا التلكنه غلام
المخبر روعد في سورة النحل التي تقارن التورية والتكيد وهو عليه السلام برو عيسى
وسمع ما يقارنه **قوله** من اليهود او الروم ولهم لا يحسنون القيمة فضلا عما انبأ ان الكلام
المجهر **قوله** تعالى وروا اشارة الى ان الالف والافراء منهم **قوله** فيتعذر ان تقديره
ونفرا حالان بمعنى اسم الفاعل وقد حذف والابصال وادروا بان سماع واجب
بانه كفي وقومه في التبريل في السماع اقول هذا مصادرة اذ قومه غير مقرر فاجواب
ان ما قيل احتمال لا قطع فليعلم ونح السماع **قوله** ما سطر المتقدمون اشارة الى انه
مستق من السطر بمحط وقدم في سورة الاحقام تفصيله وانما ان تقديره هذا السطر
الاولين وجملة اكتبها حال تقديره قد وقيل خبر هذا مبتدأ ولا يخفى بعده فيجوز كونه خبرا
بعد خبر **قوله** او استكتبها طلب من يكتبه لانه لا يحسن الكنية فقله لانه اى اصح
ان يكون تقديره لهذا الوجه ايضا وعلى الاول معنى كنهها فيرى بطريق السببية او هذا
جملة كنههم عليه السلام ولا يبعد ان كتب بغير جمع وضيعة الاقتال للتايجي وعلى الكل
قوله لانه اى بيان الوجه هذا القراءة فلا يرد ان القراءة لا تستدل الى الفيس فلا يرد
للتقدير ويجوز ان يكون تقديره لاختيار هذه القراءة على المسهورة **قوله** في اللام التي
الفعل الى الضمير ان قبل حذف والابصال سماعي اقول هذا الحذف في حقيقة لافا منه
مقام الفاعل ولا يستلزم السماع نعم انما منه الفروع وجود المفعول به غير جائز البصيرة
وغير محتمل عند الكوفة فهذا الوجه ضعيف نعم يجوز ان يقرأ من المنسوب بنزاع الى فقط
لا تخفى لكن كلامه لا يعارض المسهورة **قوله** تعالى في **قوله** على عيسى اى تلجى وبقية عليه
من كنهه وان كان كنهها لانه اى لا يقرأ الكتاب في فحبه دفع ما قيل حقه ان يقدم هذا على
اكتنه لان الاملاء قبل الكتابة على انه لا يرد على تفسير استكتبها **قوله** تعالى بكرة واصبلا عرافة
على اى واثى وطول النهار او وقت اخيرة وزمان كونهم في البيوت **قوله** اوليكتب

اوليكتب اى على ليكتب فالقاء تفصيلية ويندفع ما هو هذا على تفسير استكتبها **قوله** تعالى
ما في السموات لا يتعلق بالسرو والمادس ما فيها من الخفاء **قوله** واسبا مكنونة المدا منها
ما هو واقعة بغربة المفايد وضمة لا يعلمها راجع الى مجموع منها ومن الغيبات فيها واخذان
في السر **قوله** لا يعلمها الا عالم الاسرار ليس في التورية والتايجي فليس في خوض امر احد ولا
احتمال في كونه اس طير الاولين **قوله** تعالى انه كان مغفورا بالسر والامهال ورجع الى
وقوله مع كمال ايج لنا كبري **قوله** تعالى ما ل هذا الخ ما من هذا الخ ما من هذا الخ ما من هذا الخ
وفي استنباطه ونهكم كل من الاستنباط والتكلم في الغنى هذا والرسول **قوله** تعالى يا كل الطام
حال والعام اما متعلق بى روه **قوله** لم يخالف حاله حالنا اعراضهم ليس بعدم الخ لفة
متعلق بى فيما يسيه من لازم الاكل والمصرفان لكمة الاولى كناية عن غاية الاكل والثانية
الخ لفة مطلق على العوض عن المشى كما استر بقله بطلب المعاش وذلك تهمهم وتجرهم
وتدوهم **قوله** فان تخرج لتغير لقوله تهمهم **قوله** تعالى فيكون الضمير للرسول وضمير
مع للملك ويجوز نسيك وهو منسوب على انه جواب التخصيص فان له حكم الاستنباط
وقرى بالرفع عطفا على انزل **قوله** ليعلم صدقه اى ليس مطلوبهم محروا والنزول فانه حاصل
بل السر كنه في الاشارة المستندة لرويتهم اياه ثم صدقه بتقديره فيكتفى بى لفة فيما ذكر
قوله تعالى او يلقى لى اوردوا بصيغة المفارع لافائدة الاستمرار التجدد فانه ابلغ في رقى و
انفع لهم وما عطفا عليه بصيغة الماض لان استمرار الانزال غير مقصود وانما المقصود استمرار
كونه كنهرا معه فلذا قال فيكون ولكونه هو المقصود ومن الانزال حسن عطفا على انزل
وهو ما من **قوله** هذا على سبيل التنزل اى التنزل من المذكورين وهذا لا ينافى كونها
تمه لان ايضا قوله بالكل الطام والمشرى ولا ينوهم انما استنباط وجواب لبيان
الخ لفة فان اعراضهم كما عرفت الخ لفة في الاكل والمشى وبى غير لفة من الانزال والالقاء
فالمعنى ان لم يوجد الخ لفة فهذا يكون معه من الخ لفة فيها فان لم يوجد فهذا الخ لفة فيها
اى طلب المعاش بدفع الاحتياج بالكلية فان لم توجد فلا اقل من رفعة في الخ لفة يا تغيث
بريعة **قوله** كالله في والناشر جمع مؤنث **قوله** وضع الظاهر اقول لا بعد ان المفتر الظالمون
منهم لهذا القول اسد واعظم حرم من القول الاول فلا تارة اليه والى ان قابله ليس
هو الاول بعينه غير بلغة الظالمون **قوله** وقيل واسر بالكلية اى سحر ولا يخفى بعده **قوله**
الذرة اى قولها لانه لا يصدر الا عن الى هذا الامتنان ذرة وقوم مضمونها في بعده
عطفا على تفسيره اى سبيلا صحتها لا مطلق وهذا الفاء للتفريع او للتفسير **قوله** عن الطريق

او على الهدى والرشاد وفي الدين فيسمل ما ذكره وقد ذكرهما في قوله فلا تبطل طبعوه
قوله الى موافقة خواص الشئ والمميز بينه وبين المتن فيقول ان هذه الامور خواصه غير
 بها من المتن وهو بالجملة **قوله** حبطوا عكسوا لثاقفة التي لا تبصرها بها **قوله** او الى
 الرشيد والهدى لا بالنسبة عليهم **قوله** في الدنيا فبده بها للناس سوق كلام الكفار
 ولان جعله تعالى في الاخرة مقدر فلان بالنسبة التعليق بالمشية وخصوصا بان قيل
 ان بمعرفة والمعاد ما في الاخرة **قوله** تعالى من ذلك المذكور من الكثرة والجملة **قوله**
 لانه خبره وابقى تعليق للناس خبره لان ما في الاخرة خبره وابقى اشارة الى وجه خبره
 عما في الدنيا **قوله** عطف على محل الجاء وهو مجزوم لا مرفوع وقيل يحكم للماد فام وفي
 اهر مرفوع وهو الاجتماع على كنهين **قوله** جازي جزاءه لئلا قال ابو حنيفة
 هذا مذنب غير سيوي وبما عنده محذوف اقول قال الرضي اذا كان الشرط
 ما ضا جاز في هذا الجاء الوجهان وعند الكوفيين يجب الرفع ولو صح كلام الوجهين
 فالقول سيوي غير لازم على انه يمكن ذلك بان يريد بجزاءه ما في موقعه وان كان
 في الحقيقة محذوف **قوله** ويجوز ان يكون استنباطا فيكون جواب سؤال كيف
 حاله على الله عليه وسلم في الاخرة وصيغة المضارع قرينة لارادة الاخرة فذا عمل عمر
 الماض **قوله** وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو ويرد عليه ان النصب بالواو والاعطف
 على جواب الشرط غير مذكور واجب بان الشرط الجاء كقولهم كونها واقعين حال
 المت رطة صار كالنفي وعلى هذا يكون جواب الشرط كما في الكف وفي بعض
 حواشي ان هذا الوجه ضعيف عند سيوي ثم قال والذي جوزه ان الجاء في نه
 معلق بالشرط مسبة في احد الاسماء السبعة التي تنصب الواو بعدها وعلى هذا
 يكون جواب الجاء وكلامه بجملة **قوله** فقضت له لاختلافه في ان الحق بين هذه
 المعاني ممكن فابراهم با ونظر الى صدق الاصل ولان الانسب ح عطف الاول
 والاخر على وفي الواو الثاني على وتشارك **قوله** الى هذا الجواب وهو تشارك **قوله**
 ويصدق ذلك بما وعد الله هذا غير مخرج في الآية ولكنه مفهوم منها على ما اشار اليه
 بقوله ولكن اخوه **قوله** فانه اعجب منه لظهور ان الاعادة اهلون من الابتداء
 وانتم معتدون انه تعالى خالق كل شئ لا لان الاول تكذيب ادم وهذا تكذيب له
 تعالى فان الرسول له تعالى فتكذبه تكذيبه تعالى وهذا شنيع منه صلى الله عليه وسلم
 فيكون تكذبا له **قوله** تعالى واعنه ناسيانا واصله اعدونا **قوله** الاستعارة

الاستعارة التوقد وقوله شديدة الاستعارة لبيان محصل المعنى والافق هو المقبول
 فيكون صرفا باعتبار المكان لم يبق الثابت فصرف وثابت الضمير بعبده
 تغنى ويمكن ان يجعل الصرف التثنية ورعاية الفواصل **قوله** تعالى اذ انهم
 اجملة صفة سعة الاتساع الى نهى والغير المؤمنين والمشرك الحكيك بنا عبد المؤمن منه
 ونعم الى فظة في المنزل بحيث لا يترى الى **قوله** على الجاز متعلق بقوله اذ كانت
 الجاز او قوله لا متعلقا بما هو ما في زجره لكونه يرمى لازم للدوبة او استعارة مكنية
 كان ينبغي راد وليس بكنية لعدم صحة المعنى الحقيقي **قوله** صوت فامضاف محذوف
 لان نفس الفبط غير مسموع ويجوز كون سمعوا بمعز او ركو او كون الدام من باب
 لعله سيعا ورني لكن النسب حينئذ تقدم زفيرا على لفظ **قوله** سبه صوت الج و قوله
 تغلظ وزفيرا اما استعارة تفرجية او مكنية ايضا وقال المولى في تفسير المكي في التثنية
 التي بع في كلامه تعالى شبهت النار بمن له تلك الحال ولفظ حادة التشبيه ضمنا و
 لزوما لا اصالة وقصد كما اذا قيل شبه المترومين بقوم رجدا و لخواجر قد يردانه
 جعل الاستعارة مكنية بعد ما ادخلنا غشيلية **قوله** عنده اي بخلاف المعتلة والغلظة
 على انه يجوز ان يكون لهم اول فارة بنية وقباس الغالب على الشاهدية مقبول
 ودعوى الاتفاق على انها لا بنية لها ممنوع كدعوى الاتفاق على حصولها ولم يذكر المحصر
 هذا الوجه اول ما ع موافقة للظاهر من الآية لان المعروف كونهما جارا وليس الوجه الاول
 نا وبلا حتى يرد ان المعروف لا يلج الى نا ويل الظواهر لان هذا قرينة على ارادة الجاز في اللفظ
 وكلامه تعالى مسخوطة بالجملة بل هي ابلغ فكيف النا ويل **قوله** وقيل ان ذلك
 اي المذكور من الآية وصوت التغلظ والزفير لربانيتها غضبا على الكفار وانتقاما منهم
 فهذا اما بخلاف المضاف او بالجملة فصار حالا لان غير الانسب حينئذ ويجوز كونه
 صلة لا لغوا **قوله** تعالى مغررين حال من ضمير القوا والتقدير من جمع شئ الى شئ فيقول
 وقيل يقول مع كل شيطان والشدة بولها لغة **قوله** هذا كما اي يحنون الملاك
 وحسب يكون مقولاة وقبل مصدر مؤكدة والتقدير فاولا بانهما ينجوا اي سبب للدهاء
 والاخر ادهم ليس الملاك بمعز العذاب وقيل بالفاظ يكونها بئور كيرة مثلها لهما
 وبما وحسنه وقيل كناية عن حزن كيرة **قوله** الاشارة الى العذاب اي النار فانها
 هي المذكورة والمقابلة لجنه الخلد وذكر العذاب بتذكير ذلك **قوله** والتضيق اي التضييق
 التقدير مع انه لا خبر في النار ولا يرد فيه احد اللهمكم والعروج بهذه الامور ولا بانية

التفاوت بينهما قال ابن عطية ومن حيث الاستفهام جازي لفظه لتفصيله
 بهدئية بالصواب اهلا والى الكنز والجنة بنا ويل المذكور والراجع الموصوف قد زود
 فان وعد بتعدي الى مفعولين واحذف واقف على الوجهين واصافة بالجنة الى الجمل
 للمح ليس غرضه بان النسبة معلومة فان الكلام مع الكفار ولا علم لهم بما يليها
 الوجه ثم لا مانع من الجمع بينهما فتا حلا واورده على الثاني بان الدلالة حاطة بقوله
 خاله بن فيكون مستغنى عنه ولا يجابح بان لا مانع عن الدلالة من مكانين
 واذا اختلف المذبح اوتى تكراره مدح زائد فلا يرد عليه ذلك ثم انه يجوز ان يكون
 الجنة المخلصة وعلى الجنة الفردوس **قوله** او التبريد من النار سواء كان ذلك
 استرة الى العذاب او الى الجنة فان الاحتمال الى التبريد على الاول اسد فافهم
قوله في علم الله استرة الى الجواب بان كونها جزاء ومقصودا جازا ان يكون هذا
 بحسب تقدم وعده تعالى **قوله** ولا يمنع كونها استرة الى جواب ان هذا يقتصر
 اختصاص الجنة بالنظر الى الجزاء ابتداء والعصاة بعد وجوب النار واما ما بالعضو فلا جزاء
 فيه واما جوابه الاول ففيه ان الجنة تفضل على الكل على مذهبنا فان اراد بطلا مقابلته فممنوع
 لانها للعصاة بمقابلة الايمان وايضا قوله برضاهم كالف مذهبنا فانه تعالى ينصرف
 كيف يشاء ولا يلزم عليه شيء **قوله** واعلم بصريح جواب ما يرد ان هذا يقتضي ان يكون
 هذه الجنة في الدرجة الاعلى وان تغلب شفا عنهم لا هذا مطلقا وقوله اذ الظاهر تفصيل العقوبة
 همهم وحاصلة ان المسبة بعد الادراك والناقض لا يعلم لذلة ما لا حاصل له هذه
 جلاله تعالى فلا ينبغي ولا يثبت وجاز ان يعرف تعالى مستقيم على ما يليق بهم بل هذا
 معز لاننا علم ان حريته ثم فوق حريته **قوله** وفيه تبيين الى هذا النظم وذلك بتقديم
 الظرف ليضيق التخصيص والاحاجة الى ذكره ومنه يعلم ان التقديم ليس للاهتمام
 حال من احدهما ترجم الى الضمير الراجعة اليهم وهي عنده الاول جعله حاله الاخر لوجه
 ولزوم ايهام تقييد المسبة بالخلود وتبريد بل هم واما جعله من الاول يقتضي كونها
 حالا مفردة وهي هنا احتمال كونها حالا من المتقون **قوله** لما يثبت وان وقيل
 للخلود المذكور حكما وليس الوجهين **قوله** حقيقا بان يثبت الى الجواب ان الوجهان
 على ان يكون وعدا خبرا وحسب يكون على ركب متعلق بكان او بمحذوف دل عليه
 وعدا لانه لان معموله لا يتقدم عليه ويجوز كونها خبرا كان وعدا مصدر مؤكدا لما قبله
 ربنا ما يدل من دعائهم او مفعول قول لتفصيله مفعول القول **قوله** اذ الملائكة يقولون

يقولون ربنا ما في ان المسئول ما يثبت وانه في الجنة لانفسها كما هو في هذه الآية فكيف يصح
 التفسير بها **قوله** ولا يلزم المح استرة الى الجواب اما يرد ان هذا يقتضي سلب القدرة
 والاختيار عنه وحاصله ان وجوب النافس من ارادته تعالى لا يثبت فيها وما قبله المازم
 هو الوجوب على الله وما يصح هو الوجوب منه تعالى فوقع ان في كلامه استرة الى ان
 الاول في الآية مستغارة للمثلين بجمع التاكيد والندم بقوة الوعد والسؤال لان سؤال
 الجواب عيب لو قومه واما ما فعله بان الاول يستلزم الثاني فلهذا اهتم به فليس
 بشيء **قوله** مقدم على الوعد ان كان الوعد حاديا فظانهم وان كان قديما فالتقدم ذاتي
 فلا يلزم منه حدوده زمانا بل يلزم حدوث متعلق الارادة بل على ما حققه الامدي ذلك
 غير لازم ايضا **قوله** تعالى ويوم نحشهم اى واذا كر يوم نحشهم عطف على قوله ذلك
 خير **قوله** تعالى وما تعبدون عطف على هم وليس الواو مجرر مع لانهم سرطوا فيه اختباره
 المذنب الا يخرج بعض المواضع **قوله** اوله الى الجواب بان هذا على انه غير مختص بذكر
 العقول اذ اريد الذات لا الوصف كقوله تعالى وما ياتى اى باينها وقوله ما اعبد اى
 معبودى وفي الحديث وما المفرد من قال صلى الله عليه وسلم الزاكرين الله تعالى **قوله**
 تحقير اى لان الاضام يجعلهم المغلب واصلاح السؤال وذلك لغاية قصورهم
 عن معرف الزبونية لالتان اللانبي والملائكة يجعلهم على لم يعقل حتى يرد ان هذا
 على ان عدم اللبابة لبيان بعدهم عن الزبونية فحمل كلام **قوله** اعتبارا الى التغلب
 اعتبارا وهذا ايضا على اختصاص ما لكن غلبت عابدى الوثن على عابدى المسيح فحملته
قوله او يخص المح عطف على نعم ولكون السؤال والجواب قرينة لان المعروف لى
 وان كان يومئذى ووهذا معلوم لا وجه لا تكاره **قوله** او الاضام اى يخصها وقرينة
 كون الكلام في عبادتنا وكون ما لغير ذى العقول فان هذا على هذا المذهب وله قرينة لى
 سفلع عليه **قوله** وهو على ثنتين كخطاب اى الالتفات من التكلم الى الغيبة وعلى
 قراءة ابن عاصم يكون بالفس **قوله** تعالى عبادى الاضافة للتفخيم والولعظيم حريته
 الاضلال **قوله** تعالى هؤلاء ابدل من عبادى والنعت وهو استفهام توبيخ لكون الاستفهام
 وصيغة التخصيص على انهم ضلوا وفيه تفخيم تكلم ايضا لعلمه تعالى بالفضل وهم حاملون بعلمه
قوله لى حرف الاستفهام لان السؤال عنه بالتمرة وهو ما يليها سواء اريد بالكنهى
 معناه او ما ياسبه والمسؤل عنه منها هو المتولى للفعل اى المفضل بهت دور الاضلال
 فانه تحقير والاما توجه العقب للعبادة باستفهام توبيخ كجدا فالفاعل منزهة غير محقق

والمعلوم بالنظر الى الاستفهام للفتوح فكان هو المسئول فغير النظم وحينئذ لا يرد عليه شيء
قوله وحذف صلة من اللفظة لان الالف ان اذا كان متناهيها فمحم يقابل
مثل السيل لا يعين دلالة على انهم ففردوه زائبا من الاول الا حلالا انهم في جواب عنه
قوله تعالى قالوا اوردوه بصيغة الماضي مع كونه في المستقبل ومحا الفاعل لما سبق لانه هو المقصود
بالسؤال فتناسب ذكر ما يدل على تحقق وقوعه **قوله** اما ملائكة وانبياء اخرج هذا على
عموم ما كل معبود سواه تعالى وقوله او اسعازا على خصوصها بذوى العقول لانهم هم
الموسومون بتسبيح الا ان يكون بعمر الموصوف فيجوز العموم وما قبل المراد من
التسبيح ما هو المعروف لان التسبيح بالمعنى العام يحيا مع الاضلال كما في شياطين
الانس في حين فغلب منع ان الشياطين تسبح مطلقا وذلك كما جرت في منكري الاله **قوله** تعالى
ما كان كان للدلالة على الدوام وسعي الدلالة على التجدد وهذا القول بالنسبة الى خريعتي
ونمرو ومشكل فانهم ادعوا الالهية او ضلالتهم ونجاسة التوجيه حسب ايراد الكلام على الاله
ومنه ان قوله اما ملائكة اخرج حصره غير سرية والاول تخصيص بالانسان **قوله** للعصية تعلق
بغير النفي والاول لذوى العقول والثاني لغيرهم ثم انه يمكن ان يعبر النفي لانه لا معبود
سواك فان تسبيح الاشياء تفنيد العلم بذلك **قوله** ان يتولى احدا وذلك فان
منع العصية وعدم القدرة عنه بالاولى والاولى يقول بالعطف وعلى ما ذكره يكون
معناه وان يتخذ ولدا من اتخذ الذي له مفعولان ويمكن ان يكون محال مفعولا
الاول هذا بزيادة من والثاني من وذلك وعلى ما ذكره يكون حالا **قوله** ومن لبعض
جعل لبعض لانه لا يضار الى الزيادة ما امكن حملها على احد معانيها ولان زيادتها
تفيد العموم وهو لا يتناسب حمل الثاني على الاول فخصه بابراد ما يؤدي اليه في مفعول
وهذا بخلاف ما اذا اذ لم ولم يفيد تخويز حيوان فانه جائز ضرورة ويمكن ان يستدل
عليه لعدم تخويز النجاة بزيادة من المفعول الثاني مع قطع النظر عن دليله **قوله** وعلى الاول
مزينة لنا كيد النفي اي الوارد على اتى الاول فالتاكيد يجب كون مدخول من متعلق النفي
ومن تمنه ثم افادة من التاكيد لانه على عموم النفي **قوله** بانواع النعم لهم ولا باهم وذكرهم
لان تمنعهم مدخر في بيان اولادهم الركون والزمنا والاسندراك مكنين
التضمن الالهية السابقة معزانا لم نصلهم والتدبير وفي بعض النسخ والتدبير وله وجه ويمكن
ان يراد بالذكور التوحيد فان افعيل الذكر لا اله الا الله وهو المناسب للمقام **قوله** وهو
اي جواب ما ذكره الى تفسير من ان فيه دلالة على ان العبد خالق لافعاله بان مدلوله

بان مدلوله كونهم كاسباب لعلية اسناد الضلال الى ما جعلهم عليه اي تسبيح الله تعالى
اي اجمع واباءهم فيكون المفضل الحقيقي هو الله تعالى ولا يلزم من تسببه المعبودين انفسهم
محمدة بآية تعالى بالاولى لان الدلالة على الضلال تنجح بخلاف قوله لا يفتح فيه في نفسه اولاد
الحسن والفتح سر عيان ثم انه يمكن ان يستدل الذي يحسرى بآية الاضلال فيها
فانه يدل على نفيه عنه تعالى وجوابه ان يقال المسئول عنه هو السبب وخلق الضلال
ليس بسبب بل هو بعده **قوله** تعالى وكانوا الواد ان كان الخيال فظاهر وان
كان للعطف فان كان على مقدر اي فكروا وكانوا فكذلك وان كان على ما قبله فلان
الواد لا يقتضى الترتيب حتى يرد ان الثاني مقدم على الاول على ان علمه تعالى بنبأهم
مقدم على قضائه تعالى فيمكن الترتيب بهذا الاعتبار **قوله** ليتولى فبالواحد وجميع
والذكر والمؤنث والفاعل به ينكر كونه جميعا حكايا لا خفص وابو عبيدة ولا يرد قول
الاعراب انهم يقولون بكونه جميعا اذ هو لا ينكر استيلاء مصدر **قوله** على حذف القول
هذا الجدل الحسن والافصح للغير ضرورة وكذا التفتت واخذ الفاء للمفاجأة كان السامع غافل
عن هذا المذهب فغلب وتوجب في قولكم انهم الالهة او هؤلاء اضلونا فان كلامهم
الابن يقتضى التكذيب في كليهما **قوله** بدل من الضمير بدل الاستئصال اي كذبوا قولكم
او ما يقولونه والباء صلة او زائدة لتعديته العمل لان تعديته كذب ههنا بلاماء **قوله**
وعن ابن كثير لفظ عن بدل عليه انه رواية غير مشهورة عنه والباء ح لا استعانة او الملازمة
قوله اي المعبودين ويجوز الالتفات للمعبودين اولهم والمعبودين دفعا للفتاب
مطلق الدفع بخبر وجه انواع الدفع من الحيلة والتوبة والعدبة وغيره فتضمره بحيلة تخص
للمطلق وكذا ضعفه **قوله** تعالى ولا انصرا الى منى لنزوله والدفع بعد النزول واسناد
الامانة الى النصير ما جاز او حقيقة بغير الناصر او هو جمع ناصر كصاحب فتعجبكم حينئذ بالناء
قوله ايها المكلفون فلا يكون المقام مقام اضمار نعم لو خص بالكفار منهم من هو
المناسب للسباق والحق لكان مقام اضمار وقيل المعز ومن يوم منكم على الظلم
ايها الكفار **قوله** وان هم لا طلاق الظلم وارادوا كما مل منه لا يكون قرينة للمصرف عن ظاهر
قوله مقيد بعدم المراحم فلا يرد عدم ذوق بعض الفاسقين ويجوز كون المعز محنة ذوق
فلا يلزم الوقوع **قوله** وهو التوبة هذا في الكفر والفسق والاهباط والعفو في الفسق والاجرام
بالنظر الى بعض المفسرين القائلين ان الكثير من الطاعة والعصيان يحبط العقيل والاول
ترك الاجماع في تفسيره **قوله** تعالى من المرسلين صفة لمحمد وف وهو مستثنى منه وبيان له

الى احد ان لا يمتنع المحذوف كما توهم **قوله** ويجوز ان يكون حالا الكافي بالضمير نقل الرضي
 ان الضمير اذا كان مبتدأ واجب الواو واسم ان كذلك وايضا ذو الحال نكرة فلا يجوز
 الحال ثم انها سواء كانت صفة او حالا انما كسر ان لانها لا يترجم ان ان يكونا مغزولين
 وما في موضع مجله مكسورة وما قبل كسرت لا جمل اللام ففيه ان اللام تابع للمكسورة
 لا العكس وكذا ما قبل لانه موضع ابتداء لان كونه حالا او صفة في الاسد اذ مرادهم به
 ان لا يكون له تعلق بما بعده نعم لو كان استنباطا جوبا عما ان يقال ما كان هذا
 الرسل جاز وجها **قوله** وعرفى يكون من التعديل الجوهري فيكون متعديا **قوله** ابتداء
 الغفوة بالانغيب في الغفوة كالفني ولا يصير ويغفو والغفوة كالفني ولا يصير ولا يصير
 يجس كل ما في نفسه لا يمتنع **قوله** وهو تبيين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويجوز
 ان يكون جوابا انما لكفار اي انما جعلناك احلوا ما شئنا لا ملكا وغيبا لا ابتداء فذلك
 واختارهم به بطريقين وهما طعنهم على المحذوف وهذا الوجه السن بالمقام وقبل لقولهم
 كيف نوم من وقد امن قبلك الغفوة **قوله** وفيه دليل على الغفوة والقدر الغفوة هو
 الارادة الازلية المتعينة لوقوع الماد على وقتها والقدر الثاني تلك الارادة للاباء او نفس
 الاباء وقبل الفوق بنها ان ما هو مضمون الغفوة وما هو قابل للتفسير فقدر كاللوح واعترض
 عليه بمنع الدلالة لان قوله التفسيرون كلمة للجهل لا للتقدير ولا وجه له لان الجمل انما هو
 بعد التقدير بالاتفاق والمقتضاه ينكرونه ايضا لاستلزامه الغفوة ان قبل النقطة
 ليست من افعال العباد والغفوة تعلق بها اقول بعد التسم كونهما لغفوة تعالى
 يستلزم كون الافعال لغفوة تعالى فانها مقتضاه لعداوة الكفر وانما انهم ليسوا
 ملكا **قوله** ونظيره ليسوا بكم احسن عملا كونهما نظرا في دلالة ما قبل الاستفهام على مغز
 العلم وان جعله ابتداء ليس بكون العلم بحالهم مراد بفتح تقدير العلم قبل الاستفهام ههنا
 واما ما كلفني بادل عليه ليسوا بكم فلا تقدر وكونه نظير كسر في تقديره **قوله** اوجب
 عليهم هذا على بعض النسخ فهو منقحة ما قبله اي كون العلم بانهم يصبر مراد ايدل على كونه الصبر
 مراد اوي به لهم وفي اكثر اوصاف على الصبر بفتح والفاء المثلثة فيكون عطفا على علمه و
 منقطعا على قبله فالاستفهام للتعجب والتحريض **قوله** بمن يصبر او بالصبر **قوله** لا يا ملوك
 اي المراد بالوجه مطلق النصب لا ما قدر وقوعه في النفس لا تنفذه عنهم بالحكمة وكذلك
 هو المراد بالاول والوجه المستمر على الفوق به **قوله** اول ما في قول لقائه بالسر على لغة غامضة
 لا حاجة اليه لان الرجا عدم الباس فتبطل خبره والسر وكذا يقال لعدا الرقيب حاضرا ل

قال الرضي ارتقاب شيء ويدخل فيه العلم وهو ارتقا محبوب والمشتاق وهو ارتقا
 مكروه فلهذا مراده انه اذا اطلق كسر على الخبر عند ظهوره واما انها من غير ضرورة سواء و
 ههنا مطلق **قوله** الوصول الى مطلق فغيره ومنه راجع الى الوصول او بغير التمس في الضمير
 الى الفاء وعلى المعنيين من تعينه والمداد ان الروية نوع وصول الفاء **قوله** الى اجابة بخبر
 او بالسر على التقديرين كجذب المشتاق وانما اريد بهذا لان معنى الالئس لا يصح في حقه
 نقل ويجوز ان يراد به الروية في الاخوة وهو ظاهر او في الدنيا وفي لغة قوله او تزي بنا
 غير مصر بل شواثرة الى انهم كاذبون في قولهم ثم لا وجه لبناء ههنا على الاول او على مغز
 الرواية لا حاجة الى تقدير اخر حتى يغير بها **قوله** وقدر فيكون ان لم يرتب لانه
 يكون في حكم قوله لولا انزل الله لك فيكون مكررا وان اريد الاستقلال فطلبه بعد
 بيان السجدة الاستشراك بعد وقيل لانهم يعلمون بان عبادته تعالى ارسال الرسل
 من البشر اقول لو علموا لما سئلوا الاستشراك على ان علمهم انما بنا في لو كان سؤا لهم
 حقيقة طلب وانما هو للتعجب **قوله** اي في ثبوتها وخصوصها اي راء كبريا فاستكبر ههنا
 منزل منزلة اللازم فيكون مكررا يخرج في عابها **قوله** حتى ارادوا لها لا يفهم وما يتفق
 انزال الملائكة عليهم وكونه للافراد لان بعض الانبياء بالالهام والمقام **قوله** وما هو
 اعظم من ذلك وهو روية تعالى وفي بعض او ما هو وهذا على وفق او تزي ولا وجه لكون
 ما استغنى منه لانه يفتوت وجه ف طلبهم الروية لانها غير واقعة في الدنيا لاحد
 وانه اعظم من ذلك **قوله** ويحيى وزكريا في الظلم اي خرجوا الى فحش لان نفس الظلم هو
 النبي وزكريا يخرج اذا كان كبيرا يكون بالقائه اقصاه والعنوة مصدر عتاه على الاصل
 وهو ان يجاوز الحد في وزهم طمع انكار الانبياء من نزول الملائكة وانما روية
 نقل ويجوز ان يكون قوله لقد استكبره والاول وهذا الثاني وفي الاستنباط فيمكن
 حسن كانه تكلم بها بلا اختيار رجوا لخطاهم واستعاره لمقتضى المقام فنه ما
 اسد استكبارهم وما كبر عتوهم **قوله** كقوله وجاءه ايج جاءه مبتدأ مضاف الى ج
 خبره اباؤنا اي جعلنا قضايا بنا بها انهم ناقة والضمير لى رة كليب مفعول اباؤنا وهو
 المقتول **قوله** نزلت استنفاد وهو محذوف الاستنفاد و فاعلها باب وما بعده
 مبتدأ وخبره واجد صفة باب والبسط الكفر والبدل **قوله** ملائكة الموت ههنا
 لا يناسب بعض الوجوه الالائية وقوله نقل وقد منا الى ما عملوا ويوم نصيب يا كبر
 على انه مفعول به او ظرفا فيحتاج الى ما يدل في قوله واذا كثر في الكتاب جرحا وانبت

قوله

ثم قوله بشري اما مسانفا او مفعول قول خبر اما مستانف ايضا او حال وجوب نصب
بشري بدل لالة لولا انزل ورجح بان فيه ليس القولهم هذا كما ان وقد من كسر
لقولهم او بشري ربا **قوله** او بما دل عليه لا بشري اي لا لاله لانه اما بدا ولا يتقدم ما
خبرها عليها او بالمصدر ولا يتقدم معوله عليه في الخبر ولان ما بعد لا لا بعد فيها قبلها
قوله بمعنى ينعون الى هذا مقدر لان العالم معنى النفي لان المحذور خسران
ان التقدم لازم ايضا فليجواب المبني عليه عن الاعتراض الاتي ليس بشي **قوله** وبو
تكريرا الى على هذا الوجه اما على الاول يكون يوم ظري لا ذكر وهذا المعنى النفي فلا
تكريرا وقول لا تكرير حقيقة لان العامل فيه مقدر على يوم المقدر كما بينت فلا بد ان لا
يجوز ذلك سواء اريد بالتكرير التاكيد اللفظي او البديل لان ما قبل لا على الوجهين
لا بعد نفي بعده وذلك لما بين ان ليس على الوجه الاول فلا وجه لذكره هنا
واما دفعه على الثاني فان المراءى لتكرير لفظا حسب ذكر الظرف مرتين ولم يكتف
بأحدهما كما في الفعل لان عاملها واحد حتى يلزم التقدم كما ذكرناه وقد يفرج بان
الجملة ليست باجنية بل هي حال بتقدير القول كما بينا في الوجه الاول قول وفيه
بعد تسليم ان بانتفاء الاجنية يجوز العمل بتقدير القول والى حاله لا ينسب من
على هذا الوجه فامل **قوله** او خبرا الى اللانفي انجيس وعلى الاول خبر للمجرمين وهو
حصد صلب بشري وبيان له لما فيه من الابهام او خبر بان له او صفه له **قوله** او ظرف
لما نعلن عطف على تكرير وهذا حال سواء كان للمجرمين خبرا او محذورا والتقدير
لا بشري حاصل بومئذ **قوله** او بشري بشري ههنا اما مبني على الفتح تقدير او معرب
حذف تنوينه لينحصر فيها بالثاني فاما منصوب بلا او فمفعول متبذرا لم يميز
خبره وصلى الاول لا يكون بومئذ ظرفا لبشري لانها لا يعمل لكن برودان المقام مقام
البناء لكونها مفعولا لامضافا ولا مشبهها به مع اتصالها بلا **قوله** اما عام الى الذين لا
يرجعون لغائه تعالى واخبرهم من الكفار والعصاة يتناول حكمه اي حكم العام او حكم
المجرمين وهو سلب بشري حكم المعهودين وفي بعض النسخ حكمهم وهو اولي بطريق
البرهان بان يقال الذين لا يرجعون محرمون كاملون وكل المجرمين لا بشري لهم
بالمعهودون اولي به **قوله** وفي وقت اخر فلا تمتسك للمقولة ويرد ان يوزن
بجميع الاوقات فلا وقت اخر وان اريد به وقت الموت كما هو احد الاحتمالين
فهذا مع عدم صحة على الاحتمال الاخر لا يجدي لوقوع العفو بل المتفاد ايضا فالاولى الاكثف

الاكثف بان دلالة نفي البشري بدافعوا وشغافه وقد دل نفي على انها واقعا
للعصاة فيقيد به **قوله** عطف على الاول وهو ينعون بالعطف بحسب المعنى وجوز
عطفه على برون وفيه سماحة لعصا لا بشري بينهما وارجاع خبره لقولون الى الكثرة على عموم
المجرمين خبر سديد وكوئهم هو المحذوف عندهم في المعطوف عليه غير مقيد والا لوجب تخصيص
المجرمين وان لا يذكر وجه عوفه **قوله** او بقولها الملائكة الظاهر من كلامه ان يكون
هذا ايضا على تقدير العطف والاول ان يكون محالا من الملائكة ويجوز اعرابه على الوجه
الاول **قوله** بغير حواجز محرماتكم الجنة او البشر الظاهر ان يكون مقدر مؤكدا للعقد
ارجح والله حجة وهو المفهوم من كلامه وجوز ان يكون مفعولا به اي جعل البشري حجة البنا
قوله بموضع مخصوص هو موضع الاستعادة فانهم يستعملونه فيه في الدنيا فكذلك في الآخرة
على عاوتهم **قوله** خبر الى الكثرة والفهم ليدل على الاختصاص وقيل الكسر اصلي وقد كسر
القاف وسكون العين بغير التشبث والمحافظة وعدمك بفتح العين وفيها من التعمير
لستعملان دعا وقسمها وهي معبران للاختصاص **قوله** ولذلك اي لا اختصاص بهما
لا يتصرف ليدل عليه سواء كان مفعولا او اعرابا فيلزم النصب وكما ان من الظرف
ما يلزم الظرفية ويقال له الفبر المنصرفة كذلك المصدر **قوله** ووصفه بمجوز الطاهر
انه على الاسناد والمجاز وقيل هو للنسبة اي ذو حجر وهو ليس بملائكة مفعول فعلى من
عمل التكثير حقيقة **قوله** اي وعدنا في التقدم غير مقصور في حقه تعالى وهو مسوق بالقصد
فيرويه القصد وانما اورد ذلك لان قدام السلطان الغالب القاهر يكون في الغلب
عند مدته غلبة وقوة غلبة فيكون السلب باعتبار تشبيه الحال لاقتضائه كالحال
الابطال **قوله** واجبطنا الى من حبب الالباب ودخول الجنة والافانديب ان كل واحد
محرى بعله ان جبر الفخر وان شرفه في الكافر اما في الدنيا واما في الآخرة بتحقيق العذاب
اللابن طالب **قوله** وهو تشبيه حالهم بحال اورد عليه بانه خلط بين الوجهين فان
هذا الكلام يدل على انه استغنى عن تشبيه الموقدات فيه على حالها من حقيقة اوجيز
ولا استغناء في مقدراتها حينئذ بخلاف تفسيره اولا وجوابه انه تفسير طاهر للمعنى
وكذا قوله سببه علمهم في تشبيهه فيها ولزوما وقد بينت ذلك في كثره كثره الفائدة
وبينا ما لمنا سببه الموقدات للقيام وقد يحسب بان قد منا مستغنى عن القصد في اصر
المعنى اذ لا ضرورة في اعتباره من التمثيل فان اللازم هو قصد السلطان اما التقدم فقد يكون
فلا يكون وفيه بعد بين من مناسبتة للقيام ان المنيا در حقيقة لعدم ضرورة حمله الى

المجاز ولا يلزم من عدم الحاجة اليه وان لا يكون من التفسير ولو سلم هذا لا بد من تفسيره
في سائر المقدمات ان قيل اذا صح التشبيه في المقدمات فالحاجة الى اعتبار التفسير في قول
فيه مبالغة ليس في الاول **قوله** وهي العبار بالمعنى الاول وهو معنى الوجود على ما في القائل
لا يغير في حق الزاب حتى يرد انه مغفرا وخاطب بين المعنيين **قوله** بحيث لا يكون لظهوره
حتى يتفصح به **قوله** او تفرقة عطف على انشائه فالمعنى جعلنا علمهم متفرقة نحو اعراضهم من
حيث تخفى وهذا لا يناسب التفسير المذكور بل المقام اذ ليس فيه دم ظاهر لعلمهم كما في الاول
او مفعول ثان اي مفعول بعد مفعول فانه لا يتعدى الى ثلثة مفعول **قوله** على التشبيه
بينها اشتراكا في كونها محل خلوة واستراحة فيكون استراحة وتفرقة الازهرى ان
المعنى الاستراحة في نصف النهار وان لم يكن معه يوم فلا حاجة الى التجوز **قوله** اولانه عطف
على التشبيه والضمير للمعنى وذلك اي الاستراحة بالارواح فيكون لازما عرفا ونحوه
وما قد اطلق واريد مكان الاستراحة وقت القبولة ام لا تغيبا فبانه على تقدير عموم الوقوع
كيف يكون تغيبا وبالي عنه قوله اولانوم **قوله** اذ لا نوم تغيبا لقوله يجوز اي لا يمكن جملة على الحقيقة اهل
على الحقيقة **قوله** الى ما يترتب به معيهم اي كون مفعول لقوله يجوز اي لا يمكن جملة على الحقيقة اهل
الحجة حزينا ومحسنا بالمحسنة لا انصافه المحسن **قوله** ويحتمل ان يراد من كل من الاضداد
الثلاث جاز في كل منهما فيكون تسعة احتمالات كونها مصدرين او زمانين او مكانين
او الاول مصدر والاخر زمان او المكان اول الاول زمان والاخر مكان او زمان او الاول
مكان والاخر زمان او مصدر **قوله** المصدر والمصدر يجوزان مستقرا اذ الاحتمال المتكرر
ثم المصدر المسمى من مكسور العين يكون مفتوح العين الا ان يكون اشتراكا **قوله**
اما لا ارادة الزيادة مطلقا فلا يلزم المفضل عليه في الدنيا وبالي عنه يومه فانه لا يشعر بوجوب
المفضل عليه في ذلك اليوم وجوز كون التفضيل تمكينا باهل النار **قوله** فيقول اهل الجنة
اي اي يتلون اليها وقت القبولة فهذه الرواية بوجوب كون المفضل زمان وحده على الاستراحة
بعد الا ان يكون تمكينا باهل النار فالاية كما هي تدل على ان المصباح الى نصف
النهار **قوله** تغلب يوم تشفق السماء الظاهر انه تغلب باؤكرو قبل عطف يوم على برون
وبالي عنه الفواصل واحسن عنه عطف على يومه وقيل نصب بينه وبين الملك خذ في الدلالة
ما بعده **قوله** بسبب طلوع الحج والاولى جعل اليه للباب كذا في خروج زيد بسبب اي مقبلة
ملتبسة به في رده الى حال وجاز كونه صلة تشفق وجه الاولوية بعد كون السماء
عنا **قوله** وفري ابن كثير في ذلك بالنورين من مجهول الافعال كذا في المصحف المكي وفي باقي

باني المصاحف على قراءة الجمهور وهو اذ في فتيه بالان الاصل ان يكون المصدر من مجهول
التمثيل المؤكد من الفعل **قوله** وفري ونزلت من مجهول التفعيد وانزل من مجهول الافعال
ونزل من مجهول التمثال ونزل من مجهول مضارع التفعيد كخذف في الفعل وضم اخره
قوله فهو خبر اني اورده معرفا ليفيد قصر المسند اليه على المسند كما ان راليه بقوله لان
كل ملك يح فانه جميع الملك اذا كان جنس الثابت له فعل لا يثبت لفعله تعالى والافعة
لا يكون من جنس والدرجن صلة على اوصفية او محالية لكن المبتدأ وصلته بالخبر لا بالخبر عن
ضعف فلان لم يجعله صلة للملك **قوله** او تبين لما في حق من الابهام فيتعلق بمحذوف كما في
هبت لك وتبهم الكلام قبله **قوله** ويومئذ مفعول الملك وذلك لان الملك هبنا بمفعول المصدر
اي المالكية ولذا اسند اليه البطالان فان المملوك لا يبطل والا لا يثبت له تعالى ايضا **قوله** الحق
فان كان مصدر اسند اليه كما هو الظاهر وتفيد بالثابت على اصل المعنى فلا يجوز وان كان
صفة فلا يجوز ان يضاف مع وجوده لا يضاف اليه اوصفية على الف والدرجن حسنة صلة للحق لكن
فيه لزوم التفسير بين الصفة والموصوف بالخبر الاجنبى **قوله** او للدرجن وحق حسنة صفة اليها
وبومئذ مفعول خبر الملك او مفعول خبر ولا يخفى ضعفه **قوله** شديد اي على المؤمنين **قوله**
وجف الانسان بالمهمله اي سحن بعضها ببعض حتى يسمع منه صوت **قوله** لانها من رواء
لانها تفسد غالباً عند الغبطة والحسرة فيذكر ويراد طروها وان اراد معانيها الحقيقية
كما هو حال الكنايات ولا بعد ان يراد معناه الحقيقي فقط كما يشعر به قول من قرأ الحسرة
ثم هذا يجوز ان يكون مجازا من الغبطة على نفسه لازم بعض يدبه غالبا قبل ضمه معنى الاستواء
فعلاه بعلى لا فائدة استمراره على تلك الحالة اقول المفهوم من كتب اللغة استعماله بعلى
ايضا وبؤيده محي على فيها لا يناسبه مع الاستقرار **قوله** والمراجح فاللام على الاول الجنس
بمع الطام لنفسه ولغيره وعلى الثاني للعهد **قوله** فقال صبت صبا الرجل خرج من دين
الى ادين ومنه الصابنة والفاء في فقال اما للتفسير فيكون تفسير قوله فعاتته او لتعقيب
اي قال عقيب عتابه هذا الكلام وفي بعض النسخ بالواو وهو يحتمل كليهما **قوله** في والندوة
واي يجمع فيها الكفار **قوله** فاحر عذابا وقيل عاصي الاضاركي وبارقه يصير عليه السلام بارا في عذبه
فان فعل الامر في مثل هذا يضاف الى الاخر **قوله** تغلب يقول كجملته اما حال من ضمير بعض
او السنيان **قوله** طريق الى الجنة او طريقها الفرق بينهما ان المعنى الاول اني ضالك
مكتبر حصلت لي طريق فاشكره للربوع وعلى الثاني للافرا والسكنى وفيه اسعرا رباني وه
بطريق الرسول فيدل على كمال الانباج **قوله** تعالى يا ذين الوبل جلول السرى ويطاف

الى الضائر فالبا، ههنا على ما قدره لكم فقلت الفاكه بنباري ولبته وعندي هو من ذب
والالف لزيادة التفعيل كما ياربناه ويؤيده خوف الباء حيث يقال يا ويله يا ويله وكذا يؤيده
استعماله بواو قوله يا ويلتي اذا الاحتمال فيه للنداء **قوله** عن الاعلام اعني الفاظ الاعلام
لاعن مدلولاتها وهو منصرف ولا يدخل عليه اللام لانه علم الا في اعلام البهاكم ثم الفرق وقد
يقال قل في النداء، وهو ليس من جنس فاعلا عند الاكثر **قوله** كما ان ههنا على وزن اخ بمعنى
يقال استترت بنى اى سبنا والكسر استعجابا في القبح **قوله** تعالى بعد اذ اجاب الى المنعوم
من طاهره ايمان خفية صدقتم اربداوه ان كان الابه له ومن قوله في القصة ايمان طاهره ولذا
قال في تفسيره هذه وكنت منه ولعل في القصة على وفق حادى ابن خلف وخلاف الواقع
قوله تعالى وكان الشيطان امانا من كلام الظالم او من كلامه تعالى بغیر تحصيل المفسر
الشيطان في الاصل والاعفاء **قوله** او ابيس لانه بيان لمن سبب المقام مع انه لم يفسد كلامه
قوله ثم يتركه ولا ينفعه وقت حاجته بل يتردد منه **قوله** محمد يقرئ ذكرا لقول فلللام للعهد
قوله يؤمنذ اورده عليه بانه لو كان في الاخرة لما عدل عن سنن ما تقدم واجيب بانه قصد
فيه الاستمرار التجدد والمناسب للمقام وههنا مفقود فغير بالمضى يدل على تحقق الشهادة
عليهم اقول يمكن استمرار قول الرسول بهذا يؤمنذ الفاعل لا يلزم العدول عن سنن
ما تقدم على كون وكان الشيطان من كلامه تعالى والعطف عليه **قوله** اوفى الدين
وباسب قوله تعالى وكذلك جعلنا الاية **قوله** بان تركوه حج على هذا وكذا على ما بعده يمكن
من الجمع بالفتح ضد الوصل والفرق بينهما ان على الاول يكون بمعنى الترك بالكلية وعدم
القبول وعلى الثاني يكون بمعنى الترك في الجملة وعدم الاستعمال مع القبول **قوله** فيكون
اصلها اى على كل من هذين الوجهين فانه ح يكون بمعنى الهذيان وهو لازم يقال بهجر
المريض اذا هذى في منطقه والفرق ان الهجر على الاول قدمه وعلى الثاني من ان مشيه
ويجوز ان يكون بمعنى الهجر والمعنى اخذوه بهجرا ولا يخفى عليه اذ المصدر بمعنى المصقول في اللغة
وابعد منه جعله للنسب كسور فانه نادر جدا **قوله** وفيه تحويف مح فيه اشارة الى ان له
قوايد او كالتبكيق والتقصير وان لم يقصد فائدة اخبر ولا لازمه **قوله** لان الانبياء
اذا شكوا الى الله قومهم على لم العذاب فان كان الشكابة في الدنيا عجل فيها وان فيها
في الاخرة عجل وعلى كل من يحصل التحويف في الدنيا ما يقع في الاخرة وليس هذا بتقدير كون
القول في الدنيا فقط **قوله** تعالى وكذب جعلنا لكل نبياء فيلزم الادب بالكلية معزم
كما في قوله تعالى واوتيت من كبريى لان ادم عزم لم يكن مبتلى بعداوة قومه وفيه اشارة الى

عليه السلام مبتلى بعداوة قابيل على ان نعيم المجرى من الشيطان غير بعيد كما قال الله تعالى في الانعام
قوله وفيه وقيل على انه لا يمتنع هذا ضعف او لا يمتنع ذات موصوف بالعداوة ولا يلزم من جعله
جعلها **قوله** اى انزل عليه **قوله** قال ابو حيان بنى اى اى انزل ان نزل لا يقتصر التثنية
وان التثنية فيه حادى الى طريق فترجم مضاف الى المفعول والمفعول وبالك
الى الوت الى طريق البصر او بى بالسن آمن وحيث ان احوال ان **قوله** تعالى حمدة واحدة
حال بعين جمعها من القرآن واحدة صفة مؤكدة **قوله** كالكتب الثلاثة المتبادر من الدين
كونوا المشركون وقولهم بالكتب غير مسلم وقيل اخبار اليهود والظاهر حينئذ ان يقول اهل
الكتاب كما في التثنية واوردوا ان التوراة نزلت في ثمان عشرة سنة منجى وبكى عليه فوجها
ولا فاطم من اهل الكتاب والسنة بمنعها واقول هذا خلاف ما في التفسيرات غير حتى
قاله انزلت بخط سماءى على سبعه الواح من جوهر فاكتسبت السنة منها حين النزل ورقت
وبقيت **قوله** لان الاعمى زعيم يرد عليه ان الاعمى كون اعمى القرآن لبدا عنه وحي برعايته
تقتصر المقام ولا يتيسر جميع المقننات عند النزول حملة لعدم المقام ولذا صار بعضها
ابليغ من بعض لا قصور منه تعالى فلا يحصل على الاعمى زعيم حادى عدم اختلاف
اصلها واما الرد على سورة الانعام حملة وبالقضاء المحلقة فقطا وليس فيها كثرة
هذه المثابة فتوجه مقامها وكذا على ان البليغ فيهم مقتصر المقام اذ لا مقام حملة ولا
مخزور في عدم ادراك كمال اعمى زعيم لا يفيهم اسباب نزول بل قد عي عنه الفضلاء البليغ
قوله لان حاله في الف مح على ما فهم من قوله ليتقوا اى لا يحصل التقوية الا بالنزول
مفرقا لان ضبطه مقصودا بالكتاب سواء بخط سماءى او على وهو عام اعمى فلا يخفى
بجفاف موعظه وغيره والتعليم من البشر نقص له او بالتحفظ ولا يمكن دفعة فليزم التفرغ
فلا يرد ما ذكره المولى في الهامس ويرد النزول بخط سماءى على نعم التعليم من غير تدبير
غير مهرب فليلا يجوز ذلك **قوله** ولعله لم يستب له على المعلوم اى لم يستقم له عدم
النزول فانه لان الاخذ يكون تدريجى فكذا الحفظ والتب مع فلا يكون للنزول حملة فانه
وعلى هذا يكون تفسيره اعمى لما تقدم ويجوز ان يكون من تنقته والمعلم يتم له عليه السلام
الحفظ اذ الفى حملة لان التنقذ والاخذ تدريجى والحفظ اى يحصل به وهذا على ان يكون
المراد النزول بلا كتاب كما هو المتبادر من الاية فلا يرد من الكتب للفظ **قوله** ولانه انزل
منجى هذا وما بعده وما قبله عطف على لان حاله وبيان للتقوى وفيه اشارة الى
الانسيب لقوله رادواك **قوله** ينبت به اى يجبر بل نفسه ونزوله عام اى هو القرآن

فيه تقوية او تزول به بالقول فان قلب المحب ليس بتواصل كلام الحبيب قوله ومنها موقفة
الناسخ والمنسوخ فان معرفتهما بالانزال معوقا فهي الفائدة له اما نفس تحقيقها فلا ولا
او يمكن النسخ في نفسه مع التزول دفعة وان لم يعلم بما ان كون تحقيقها باعتبار الانباني
كون معرفتها فائدة وايضا حراوه بالفائدة اعم من المصطلح **قوله** فانه اي الانقياس وهو
يقضي التوقف لان التواضع في اوقافها مستغفرة وفيه قواما لا يخرج كزيد التذكرة وتشرية
ورعاية كحل والمفرد والعام وانما **قوله** وكذلك صفة مصدر محذوف اي انزلناه انزالا
كذلك حذف مع فعله لظهوره فيكون محذوف كقوله تعالى جوا باللكمة **قوله** فانه محذوف
عليه بقوله لولا انزل عليه القرآن او مفعله لم انزل معوقا فلا يشارة الى المذكور حكما
الاظهار ان بعد انزاله الى عدم الانزال جملة اي لم تنزل انزالا كذلك **قوله** فيكون محذوف
من القرآن كما ان جملة كذلك او هو حال منه او من واحدة ويجوز كونه صلة لاحد **قوله**
متعلق محذوف والفرق ان المحذوف محال لذلك ايضا على الاول بخلافه على هذا **قوله**
تعالى ورتلناه عطف على هذا المحذوف محال لذلك ايضا على الوجهين **قوله** وقرانا وقيل
قد رناه اية بعد اية او احدا ترتب له ولبب بمناسبتين للقيام فلم يفسر بهما **قوله** وهو ينفخ
اي ينفخها وبنائها **قوله** تعالى مثل التنكير للتحفة **قوله** كانه مثل سوا المسمى بالمثل
ال لرفع الغاية والبطان فاستعمله **قوله** تعالى الاجتناب باحق استنساخ معوق
ولقب على الحال اي لا ياتونك في حال ما لا ياتي حال جننا بالحق واحسن منه
قوله الا ما خرج المودع الى الملاك **قوله** تعالى تغيب احسن **قوله** ولا ياتونك
كذلك في اكثر النسخ وفي بعضها اولا ياتونك والاو اولى لانه في الحال راجع الى الاولى
قوله او معوقا تغيب لغز المحضر كما يقال هذا الدرهم ضرب الاجرة وذكر الحكي واردة
الحال لان التفسير في المعنى وما ذكر السبب واردة السبب ففائدة سبب الظهور
المعنى **قوله** اي مقلوبين او مسحوبين وهذا ما يطابق التفسير الجندون فيكون
الى جهنم وعلى وجوههم من صنعة او بطريق التقدير فيكون حالا اي يحسرون حال كونهم
مقلوبين ومسحوبين الى جهنم والقلب اما بتحويل الوجه الى الضم او بالاشكال
وجعل الوجه تحت القدم فوق والسحب يحسب على الوجه **قوله** او متعلقة قلوبهم بالسفلى
اي ما تله قلوبهم بما ينسب الى السفلى وهو زخارف الدنيا فان الميل الى الشيء
سندرم كون الوجه والوجه اليه منسحب كانه عنده **قوله** منصوب على الاختصاص
او بتقدير اودم **قوله** او مفعول بتقدير يراؤكم **قوله** او مفعول بتقدير يرس او مبتدأ

او مبتدأ خبره الى الزم والزم مع حاصل ايضا **قوله** والمفضل عليه هو الرسول ولا يبعد ان
يكون المفضل عليه ضعفا وهم وغيره البتة منهم او يكون افضل للزيادة مطلقا وضمة
التفضيل يكون ابتغى الدلالة على شراهم **قوله** كانه قبل ان حادهم على هذه الاسئلة فيكون
متعللا بقوله ولا ياتونك والتفضل منبيا على التزول والتسليم للزام الحضم وتكيد **قوله**
وقيل انه متعلل بقوله اصحاب فلما يكون على التزول لان تسليم ليس كذلك ووجه عدم
ارتفائه هذا بعد المسافة بينهما لا ان تسليم ذكر من قبل الا بجرم به **قوله** ووصف
السبل وهو حال صاحبه **قوله** تعالى مع جعله صلة لجعلنا لا ياتكم معوقا ما حال مقدم
او احدا لمفعولين له وزير حال او مفعول بعد مفعول **قوله** تعالى يهرون بدل او عطفين
يوارزها استارة الى اختيار كون استغاف الوزير من الوزير بفتحين بمعنى المرجع والملي لان
الوزير معزوق وقد ذكره جاني سورة طه وجوز جاني ايضا هذا المعنى ركنه في النبوة
لان نبوته مدعوة الى شريعة موسرعه وهو عليه السلام اصل فيها ولذا دخل بكلمة مع على نمبره
متوازن عليه اي معاومان ورجعان كل منهما للاخر او لغوفا ولا خفاء في صحة الاطلاق
الوزير بهذا المعنى على موسى عم ايضا ولا محذور وما قيل حراوه المنش ركان المت وبيان طر
موسرعه اصل في النبوة فلما يصح في تقدير قوله لا ياتني هذا فافهم والاو ان يقول في التقدير
لان من ركنه في النبوة لا ياتي بنبوته في الشرع لموسرعه وهذا لان مع التابع مصدق
الوزير بالاحوال والموارز **قوله** تعالى فقلت اذ بها الفا بيان لقوله وجعلنا مع لاقوله
ايتناح والعطف بينهما بالاول لا يقتضى ترتيب الثاني على الاول فكذلك ترتيب هذا عليه
بردايتا الكتاب بعد هذا في دعوى ويجوز ان يراو بالكتاب بحكم والنبوة بقوته
بعده اذ لا تركة لهرون في التورية **قوله** تعالى يا باني اي بالمعجزات الدالة على صدقها
فيعلق باذنها او بالآيات المتقدمة مع الرسل ال لغة فيعلق بكذبوا ويجوز ان يراو
الذباب ثانيا او يراو الآيات الدالة على التوحيد في العالم **قوله** تعالى قد عرفنا هم
الندم الالهلاك باحرعج وهو عوفي جميعهم بدخولهم باختيارهم **قوله** وهو الزام
الحجة اي المقصود بهما وهو الزام لا اختيار فقتلهم فساكب الاختصار **قوله** واستحقاق
الندم بتكذيبهم لانه تعالى لا يعلم احدا **قوله** والتعقيب باعتبار الحكم اي حكم الله تعالى بالندم
وهو عقيب تكذيبهم فيبع الغاء فقد حرر ان التعقيب العادي لا يقتضى الاتصال وبعد
تمام الاسباب لا شك حصل الندم والفاء يجوز التعقيب بالنظر الى نهاية التكذيب
ثم هذا ان يكون العاء له اما على كونها للسبب او للترتيب الزكري فلا تعقيب اصلا **قوله**

وفى الح والى الاخرين يكون معطوفا على اذها كما ان الاول بن معطوفا على ثلث **قوله**
فعلى وقوم نوح نصب تنقيداً ذكرنا واغربنا على شريطة التفسير او دحرنا ما عطف على مفعول
وحنا فلما لا يقطع النظر عن الفاء والعامل في هذا المقدار او ما بعده على الاول **قوله** كذبوا نوحا
وما قبله كذا قالوا ما سمعنا بهذا في ابائنا الاولين فاللام حينئذ للمعند **قوله** لتكذب الكفار
في عدم النفع في كل جمع الرسل السابق واللاحق فاللام للاستغناء والكلام حينئذ يخرج
على النسبة الى ما سببها كذا يجمع بتكذيبهم نوحاً **قوله** او بغثة الرسل مطلقاً فاللام
للمجنس والفق مبه وبين الثاني ان التكذيب حينئذ على حقيقة وان البعث غير
جائز بخلافها على الثاني **قوله** تعالى واعندنا اى في جهنم او البرزخ فيكون المعنى اعتدنا
قبل بلادهم فلما برزوا ان عذابهم فيه غير حترخ **قوله** لان المعنى واعتدنا من الوعد لكن هذا
ليس بمعنى اعتدنا وانما هو شيئاً والادى ان يعطف على حمل الظالمين كقولهم ذهبت
يزيد وعمر والظاهر ان يعطف قدوم نوح اذا لم يكن العامل غرقنا **قوله** على ما وبر القليلة فلا
يعرف للعلمية والثاني ومن صرفه لم يعتبر احد **قوله** الغير المطلوبة الى المبينة فاما ما
نارست **قوله** تفتح البامة بفتح نين فاحية بالياء **قوله** وقيل الاخذ وهو البناء في سقي الارض
والرسل كذلك وقصة في سورة البروج **قوله** فقلنا فيها جيب الجار وحراره الان تحت
الارض كالبرق وقصة في سورة يس **قوله** وقيل هم اصحاب حنظلة وقيل قوم حنظلة هذا
كالوافتح البامة فلا يكون غير **قوله** بطير عظيم ذكره لظاهر الطير وانت في ثلثها الثاني
اسمه وتقص تنزل **قوله** فتخطهم اخذهم بمرقة **قوله** اذا اعدوا في اعجاز **قوله** سميت
معرباً بمعنى نظير الغريب **قوله** اى وسد في بئر اى غطوه بالنراب في بئر **قوله** اى ما ذكر من الام
قوله لا يعلمها الا الله فسر به لان الله تعالى قال تعالى ومنهم من لم نقص عليك ولائها
من قصص الاولين اى الذين يهلكوا كما ذكرنا في حيث قص قصتهم **قوله** كان ذرنا والاولى تقدير
نبيا ليكون ضرباً الى الامثال معبراً له صريحاً لان ضرب امثال الاولين هو تبين
احوالهم كما ان راليه **قوله** لانه فارخ وما ضربنا في بئر بغير له فلا يجرى في جلاله **قوله** وادرا
فسره لان تقديره اما تنفسه او بالى تقديره بالى بتبصير معن المورور **قوله** في خارجهم **قوله**
اما بفتح الهم وكسر الجيم جمع منجر او بضم الجيم وفتح الجيم من المعاملة كذلك **قوله** تعالى معطر
نصب على المصدر كخذف الزوايد او مفعول بان او بنفسه او بالى فتصديقه على تبصير
معن المورور او تبصير معن الاعطاء **قوله** بغير سدوهم بفتح السين وبالواو المهملة او بالياء
وكان له فريخت اهلك اربع وفيه اسارة الى وجهه كتحقيق ذكره **قوله** في حرا حورهم

حورهم فسر به بان كان للاستمرار والمفادح للاستمرار التجدد في تفسيره ما قبل الالة بموراد
للاله هذه لئلا يلاحظ الى جعله للاله ما ذكر في الصافات **قوله** كما حرت رجا بهم اى اليهم
التي يسرون عليها حب لا فم لها ولا اعتبار ولا انفاذ ولا واحد لها من لفظه وانما بغير الرحلة
قوله اولها فانه على اللغة انها مبه هذه التفسير الثلاثة على اعتبار معن الحسرة الرجاء فاعل الاول
فجاز عن التوقع وهو اعم وعلى الثاني على حقيقة وكذا على الثالث على اخذ نهامة **قوله** او موضح
هروا به اى هو مفعول بان يجعل المصدر بغير المفعول وعلى الاول كخذف المضاف والغرض بالمبالغة
وعلى التقديرين فهو جواب اذا وجوز ان يكون هذا اعتراضاً وجواباً ما بعده **قوله** تعالى
ايها الذي بعث الله العائد محذوفاً ورسولاً اما حال منه او مفعول بان بالتبصير ويجوز جعل
مصدره لان بعث بمعنى ارسل **قوله** محمداً بعد قول معمر وهو اما حال من ضمير تتخذ ذلك
او استنبأ **قوله** في معرض التبيين فان الصلة يقضى العلم بالمضاف الموصول بها والقبول
قوله انه كاد الى بى محففة من ان بقرته وحمل اللام **قوله** بوط اجتهاد في الدعاء قد
يتوهم ان كلامهم هذا بياض فاضلهم واستهزأهم وليس كذلك فان الاستخفاف من جهة
لا بياض الاستغلام من جهة اخرى وكذا القوة من جهة كثرة الابرار والمجي هذه لاني الضعف
من غير **قوله** تعالى لولا ان صبرنا عليها جواب محذوف الى اصرف عنها حد فالدلالة ما
قبله **قوله** دون اللفظ لانه لا يعلق لما قبله لفظاً لصداقته وانما تعلقه بكبرائه والشرط لا يتقيد
عليه جزاؤه لكنه لا يحيد معن كان قد لا معن **قوله** فانه يفيد تعديلاً لكونه كالجواب اى
فان هذا القول يفيد في ما يلزم قولهم من كونه اضل فان المضى يكون اضل فان المضى
فذا يفيد في اللزم وتفيد تعديلاً يكون موجباً لقولهم هذا وهو كونه على الهداية والركو
قوله تعالى من اضل سبيلاً ما استهزأهم ومع ما بعده جملة على انه مفعول يعلمون او مفعول
مفعول ايضا وما بعده صلة كخذف المبتدأ لظولها بالقياس **قوله** فان اطاعة اى ومعنى الالوية
هو اطاعة والامثال به فانها هي معن العبودية **قوله** المفعول الثاني فان الهوى بكسر
المبتدأ والالة بمنزلة كبر وما قالوا اذا كانت معقبتين فاما معن مبتدأ اذا لم يكن قسمة على خلا
كم لا بعد معن في كون المقدم بها مفعولاً اولاً **قوله** للعبادة فان من الالة التقدم للتعظيم
وفي تقديره تعالى اشعرا بانهم اخلاوا بحفة حيث اتخذوا هواهم الهة **قوله** تعالى اقامت ارح
قبل هذه الجملة مفعول بان لوانت والظاهر انها هي البعثة **قوله** ينعى على الشرك والمعاصي
واطاعة هواه او معناه انا انت تكون عليه موكلاً فتصرفه عن الهوى الى الهدى وفيه تذكير بان
ما على الرسول الا البلاغ **قوله** وحاله هذا جملة حالبة **قوله** تعالى ان اكثرهم الضمير لكفار ورجوعه الى

من بابي عنه قوله عليه وهو انما بعدد فان الاول لا يدل على تقي الرشد بالكلية بخلاف
هذين بسبب اسماح والعقول منهم **قوله** وتخصيص الاكثر لانهم لم يكن ان يكون وجه
التخصيص لانه كان عدم كسب كذلك وكان يرجو اليان اكثرهم **قوله** من امن بعد نزول
عنه هم يسمعون ويعقلون وهذا الوجه هو الوجه لا الثاني لان مجرد العقل غير معتبر فيهم
حقيقة لا يسمعون ولا يعقلون **قوله** استكبارا او خوفا على الرئاسة كما قال ابو جهم كذا
نحن ونوعه مضاف كونهم ربهان بنار عان الشرف اطعموا فاطمونا فحملوا فحملنا
فان قالوا من انبأني فني بذكر هذه **قوله** تعالى انهم لم يذكروا الاكثر اكلها بما قبله **قوله** تعالى
بل هم اضل سبيلا من الانعام **قوله** اولى زاده طرفه معجزة **قوله** اذ فرشتهم سرسنة وزجهوان
كربدين مبلين كندم ازين **قوله** در بيان مبل في كذا ازان **قوله** وذلك لان حيوان والافان
مع كونها مسلوب العقل وليس من شأنها يسبح ربه ويحمد فلو لا اذا الكروا ولم يمزوا
مع عقولهم يكون اضل وهذا اولى من وجوه النص واما كونه افضل من الملك فانه لانفس
ولا مفتر له بخلاف الثاني **قوله** لانها نفاذ من تعبد اربك جعلها في عهده وبهرم
مصلحتها وفيه حذف والبالي فان نفاذ لازم **قوله** ويميز من يحسن الربا والذالاف
وان ضرره ولا نفاذ غير ممكنه عن طلب الكمال لعدم التكليف **قوله** الم تظفوه به لان
الرؤية لا تستعمل بالي وقد رتبته لانه تعالى لا يرى وفي بعض النسخ صبغة وهو بمعنى ولكن
ان يكون للمعز الم ترتبه ربك فيكون ما بعده استنباطا **قوله** فان للعقول هو الرب
عالي وضيمه به انه آله ولا نظر بجعل الضمير المجرور مفعولا او فاعلا والبرهان بغير الدلالة
لا الاول فلان ما في رجوع ضمير اليه ولو صرح عليه بقوله كالت هذا **قوله** وهو دالة
ونقصه الضمير ان للظلال والقرف مفرد وهو زبادته كماله ونقصانه والاسباب
الممكنة على صفة اسم المفعول كطلوع الفجر والشمس وسر **قوله** فكيف المحسوس
اي فكيف يشبه كون المحسوس من هذا الكلام وهو الظل من هذا حتى يبين فلا بد ان
من مراتب الضوء فكيف يصح تشبيهه بالملك هذه وكذا لا بد ان لا يتعلق الضمير بالمحسوس
منه حتى يقول فكيف ان لا لا حجة في ان كون هذا الظل من هذا مقصود فكذا ان
في ضمنية **قوله** والم نية فالرؤية لا يبعد الا بغير اركان المراد لا من هوانية العلم او بغير
العلم لكن استعمل على تقنين معز الانتهاء وكون الى بغير التقية اظهر حشيد **قوله**
فيما بين طلوع الفجر والشمس هذا على جميع الوجوه لا مخصوصا بهذا الوجه ولو لم يكن
في غير هذا الوقت لم يستبعد وهو كمال حال السحاب ولا يلزم للعمود جميع الارض على

على انه في السحاب يمكن ولعله لان ما بعده لا يناسبه **قوله** وهو الطيب الاحوال الى الخلق
المحدود او مطلق واما رجوعه الى ما بين طلوع الفجر والشمس فيجهد مع فزيه الى تقليدنا ما يدل
على كون الظل مطلقا لطيب لا على خصوصه فلا يتم التقريب **قوله** وبصر البصري يغلبه **قوله**
عالي ولو س، يجعله كذا لانه دالة في على في الايجاب لان الحكماء قالوا على الاختيار
بهذا المعنى **قوله** فاما الى دالة غير زائل فان معز السكن هو الاستقرار وذلك بان يطبع
الشمس اولاً تذهب معكم هذا لا يناسب سباق الآية من الامتنان بالجد بخلاف
الثاني فان حاصليها لم يمد الظل ولم يجره انقباضا وانما ما يخص كواضع مكنونها
من كل منظر **قوله** فانه لا يظهر للشمس اذا اكسب وتكسفا باصدا دها فكونها وليلا باعنا
لانف اذ هو معلوم **قوله** ولا يتفاوت الى عادة فوجوده بحسب حركة الشمس الى الافق
وتفاوته بحسب حركته من فوق لكن لفظنا لا يناسب الوجود فانه ليس بعد
المدا واليما يكون الدليل على هذا بغير العلة وفيه بعد **قوله** خبر عن ازالة الغنى بالقبض الى الغنى
الذي هو في معز الكف الى ايج معابد التفسير واني غير به لينا سبب ذلك لكن في الكلام في
وجه اعتبار المد على الاحداث **قوله** لينظم بذلك انج ولو قبض دفعه لاخل بكمه من ذلك
كم تفسير سيرا فليلا فليلا مسكلا لان يقال القبض سيرا يكون خفيا فبدا منه وهو
بزواله حجة **قوله** لتفاضل الامور فالمد التراجي في الرتبة عام من الاولى الى الاعلى
فان جعل الشمس وليلا يقضي طلوعها وهو انقاع من الظل الصرف وارتفاعها للزوم
للقبض انقاع كنه او بالعكس فان الظل لطيب الاحوال واد منه وقت الطلوع وادى
منه وقت السحاب **قوله** اول تفاضل مبادي انج خيرا والتراجي في الزمان فان ابتداء
وقت الطلوع مراح عن اول وقت مد الظل وكذا ابتداء وقت الغنى عن الطلوع
لانه يقتر ارتفاع الشمس مقدارا **قوله** وقيل مد الظل انضيق لانه لا يجزى ان تكلف
واما انه لا يناسبه الم ترا اذا كان بغير الم تعلم وبعض الصوفية همنا تفسير انج حاصله ان
المراد من الظل هو العالم ومن الشمس هو الله تعالى ومن قبضه اهلاكه وفي هذا المعنى
ما قبله عالم ضيائي نور الله ليس في حده الوحدة سوى **قوله** فالتفت عليها ظلالها لان السماء
سفاه فلها نوع نور وبكونه فوق الارض يستند ظهوره وقوله بلا يراى من الفلك المستور
عليها هو المبادي من النير فلا يردانه اذا لم يتحقق النير فالواقع الظلمة وهو عدم الضوء
فكيف يتحقق الظل او وليد انج كذا في اكثر النسخ وقد يعبر اذ وليد الطريق بالامانة عطف
على ما على سبب من على مفعوله فيجس المعنى **قوله** تخيلا وث استنباف وبيان

النسب الاستنباع والتشديد في مطلق الاستنباع فلا يفرق اختلاف جهة التحول في الظل على
خلاف الدليل **قوله** عند قيام الساعة ويناسبه البناء في التعبير بالماضي لتحقيق وقوعه
ويكون الأفعال على وتيرة واحدة **قوله** نعل جعل لكم الدليل لتبين تشبيهه ببيع
وكذا ما بعده **قوله** بقطع المك غل بالشغل من القوى عن الاحساس وحركة او موت
الح طاهي في معنى القطع مشترك في الفرق بحسب متعلقها ومثله قوله تعالى الله يتولى الفرس
الاية **قوله** انشور اي انتشار هذا النسب لتفسير النبات بالراحة وما بعده لتغييره
بالموت واستعماله وان كثرت في البعث لكن قوله تعالى وجعلنا النهار معاشا يؤيد
الاول **قوله** ارادة للجنس الى بلام الجنس ولا بعد في ارادة الاستغراق وكذا الاخر
على صيغة الجمع **قوله** جمع نشور اما من النشر بمعنى الاحياء كما هنا يحيى السحاب او منه
بمعنى البسط مقابل الف **قوله** وصف به للمبالغة **قوله** اما بمعنى فاشرا وبمعنى انشور **قوله**
جمع نشور اما صيغة مبالغة او مصدر بمعنى فاعل في نشر من الثلاثي والتفعل بمجر واحد
قوله تعالى وانزلنا الغيث من الغيبة الى التكلم بالغير جلالا لان انزلنا الماء
مظهر من قبيل اسناد الى الالة ولادلالة لقوله وهم واسم لما يظهر فانها معنان متعا
قوله لقوله ليظهركم في سورة الانفال اوله وينزل عليكم من السماء ماء لكن الفاعل
له هو الله تعالى **قوله** وهو اسم لما يظهر فانها معنان متعايران كذا في التنجيم ولعل
الواو بمعنى او وهو استنباع كلام لبيان معنى الظهور **قوله** وقيل مبالغة في الظهور
لعل وجه تضعيفه لان الظهارة في نفسها غير قابلة للتباعد فلا يصح المبالغة ويكون جواب
بانه يراد منه لازم المبالغة او المظهرية ولا يراد ان المبالغة بحسب الكيفية لان مراتب
الظهارة غير متفاوتة فيها لان ما سببه ان لم يكن بحسب تفاوت والافليس
بظاهر ثم ما ذكره من معنى الظهارة ارادة المبالغة والافليس فعول في شئ من التفعيل
ومنه ظهران ما قبله لاوتن لما تلاءم والانسب للتبني الثاني هو المعنى الاول فيبرسده فانهم
قال صلى الله عليه وسلم ان استنباع لبيان في الظهور اسما وصفه الاول للاول والثاني
لثاني وفيه ان الاول تحت الضمة والثاني تحت الكسرة والمصدر **قوله** وفعل في ذكره
بيان استنباطه بالمناصفة لان المقام بجمعها **قوله** كالتعريب في اكثر النسخ بالياء بن
التخفيف بجمع المصوب وفي بعضها بالضاد المعجمة وبالياء وبالياء المثلثة يقال
نافه صوبت او اسكت فوسنها والاولى التثنية المصدر بقوله هم لاصولة الاظهور
قوله وللأسم الى اجماعه والافلا فرق بينه وبين كونه اسما لما يظهر لكنه فباس منفرد

منصرف الكسرة والذوق بغير النسب وفيه **قوله** اسعرا بالنسبة فيه ارفق الظهور الى
كونه ظهورا في مستقلة وقوله فيها بعده الى في قوله لنحيي به الارض اي وقوله فان الماء يحيي
لكل من الاسعار والقيم وقوله اي للسقي خاصة في قوله انعم له وللاحياء وفان الماء صرف
ادخل في النبات من الثوب والافلا بغيره بالحق ما يظهر بالظهور **قوله** ان يظهر ويمن ان كان
ظهورا بغير مظهر افلا هو لان ارادة بتعريف يكون المظهر هو التوبة اليه تعالى بتطهير الباطن
ازيد في ذكره كجمل التوبة عليه وقيل لان مدخل لام العلة يكون مقصودا مما قبله ولا يخفى انه
لا وجود له **قوله** كما بلدة المداو بالبلدة اما المكان المحيط فالمدوا حياء اهلهما فانهم يباينها
لكون او المعارة فانها يطلق عليها على ما نقل عن الراغب **قوله** بالنبات الباء للملكية
وفي به للاستعانة والنبات اسم او مصدر وكونه بدل لا في به بعيد **قوله** كترانية المبالغة
مثل فعول ومفعول فانها لا يلاحظ لعدم م بينهما الفعل ولكن يروى فعول بغير فاعل
حيث يلاحظ **قوله** كما خلقنا انعاما من اما بتعريف مفعول نسفه والفاء ما يدرك من قوله
واما بيان حال من انعام مفدا عليه وجوز كونها للابتداء على انها مفعول نسفه **قوله** كما
كثير الظاهر انه صفة اناسي وقيل له ولا انعام ايضا فعلة على سبيل البديل وتخصيص الكثير لان
لاكثر منها لا يحتاج اليه كما ذكره المصنف بل الى جنسه **قوله** ولذلك ذكر الانعام والاناسي تشكيلا
لنوعيته وكذلك تنكير بلدة لان بلا وغير البر لا يحتاج اليه **قوله** يقعون بقر النار
ولو لم يكن مدح من المظهر لما دوا غور وانقلبت **قوله** فهم مبتدأ خبره مخفية وهذا
وجه تخصيص اهل البوادي وقوله وبما حولهم وجه شكر انعاما **قوله** فلما انقضى الترتب فلا
حاجة لها الى ما، السماء وهذا بيان وجه تخصيص الانعام بالذكور مع ان ساير ذوات
اهل البوادي كذلك **قوله** مع ان ما في وجه اخر لتخصيص ذكر الانعام اي لو لم يكن احتياج
الغير لكن الامتنان بالنسبة في الانعام وهو مقصود ايضا **قوله** وعلمة مبتدأ خبره منوط
وعليه بالكسر والسكون جمع على **قوله** ولذلك اي ولكون المك في تعدد النعمة او لكون
عليه معانهم ما لانعام ويجوز كون وجه تقديرهم احياء الارض ان سبقها مقدم على سقي
الانعام والاناسي **قوله** واناسي بحد في ياء انما وفى واناسي بحد في الباء الاول لانهم
في اناسيم كراهية التضعيف **قوله** وهو جمع انسي بكسر النون واحدا نسي واورد بان ما فيه
باء النسبة ان يجمع فاعل على فعالة كزارفة ومهالة في ارضي ومهلي اقول يجوز كون
باء النسبة للبيان كما جرى اوجع ان ناعما انا صله اناسين كسرا حين في سرحان فاعل
بالقلب كما قرأ ان اسم له وفيه **قوله** صرفنا هذا القول الى كونه ناعما بغيره السابق وقوله

في سائر الكتب الظاهر ان المجموع ظرف اذ لم يتكرر هذا القول لمجموعة في القرآن الابراو والكثير
باعتبار جبرته وصن ابن عباس رضي الله عنه استشهدا على ان الماد بتصرفه انزل على الحاء
تختلف وتسمى **قوله** اولى الانهار عطف على البلدان **قوله** وليقبروا هذا اولى مما في القبر
المنع **قوله** يكون الذالك الى ليدركوا كمال قدرته وحق نعمته **قوله** او مجودا اقول كل
من الوجهين ممكن على كل من التفسيرين في ولقد صرف ولبس الاول على الاول واللبس
على الثاني **قوله** الا من الانواء الانواء منازل القمر والعرب ينسب مثل هذه الامور
الى سقوط واحد منها **قوله** بينا ننذر اهلها الى قوله اجلالا وتعظيما وقيل معناه ان القصور
من العينة ابلغ الدعوة والزام **قوله** لان الالهية في امر الهداية والالفعل ما هو اذ لم يكن
واقول جرده كمال الالهية بحيث يكون منها كمالها عليهم ولا خفاء انه غيرهم عليهم
بل منى كما امرات تكون عليه كيدا فليس بما لف للنصوص ثم كون هذا اذ غير خفي
الاستغناء بالدعوة ثم فته واما ولبس فيه حظ من قدره عم ولم يسم فلذا لم يبعث
تعالى كذلك **قوله** انك تجد ان براد برن الرسول على الله عليه وسلم وتعظيمه صلى الله عليه
في القصر ظاهر وان براد برن الرسالة وتعظيمه لتقديره بالقصر والافراد **قوله** فقا بل ذلك
النوع العظمي هذا بيان منه لمحمد المفضل انه تقدر حتى يرد ان الفا في هذا القصر لا يناسب
حين بل جفد الواو عا ان يجوز ان يكون لما حذف المعطوف انتقفاؤه الى المعطوف
وحذف العاطف ايضا واما جعله تفسير لما يفهم قوله فجاهدهم به فيقتصر التقيد والكرام
قوله وهو نهج له وحركت كما معاواة الكفار ونجيت له عم على الامتناع عنهم والافاق طاعة
عم في حال وانتهى لا ينزى ان يكون للمصرف وقيل معناه فلذا توافق اهلهم في بعض امورهم
اتقوا لقبولهم دعوتك ودخولهم في الهداية **قوله** والمغزى على الكافي دالنا في بعض المغنيين
للاستعانة او الحكمة **قوله** بالجمع جملة استرة الى كثرته اولانها انواع مختلفة الكبرى
تعبا لانهار وخالى ولانها غير طاع بالحكمة خصوصا مع السفهاء **قوله** في بين اظهرهم خبر ان
واظهرهم مع ولا خفاء في صعوبة هذه الالهية ثم هذه الوجود الثلاثة على ان الماد الى هذه
بالوان او بالترك ولا بعد في ارادة الالهية بالسيف فبما سببه كبريا ولا ينافيه كونه بالسورة
كلمة لان سورة الحج كبرية وقد جارية اذن للذين ارجوا اليها بالسيف والبالا في مع السببية الى
القرآن او كونه ثم كثرنا وكثرهم او ترك طاعتهم **قوله** خذاهم مفر لمدح التحية مطلقا والماد
التحية عن الاضلاط والامتناع بقرينة ما بعده فان قوله هذا عذب بفسير اليه وقوله
وجعلنيهم الى كذلك **قوله** تعالى هذا عذب فرات استبنا فاما في قوله كيف خذاهم بخا و

متجورين بحيث لا يخارجان فبين بانها مستقلان موصوفان لصفات منفادة وقد
يجعل حالا اي فيها هذا الكلام وهو تكلف **قوله** ولعل اصله ما في تحف الاول جعل اخلا تحفنا
من ما في لانه لغة ردية بالاتفاق وليس هذا كذلك او يجعل تحفنا من بلج وهو صحيح تعالى
سلك بلج **قوله** تعالى وجعلنا خلقا **قوله** وتنا في البياض الظاهر انه في رسل خلد وقوله
كان كلامهم بيان لوجه اي هذا الثاني لازم لقائل هذا القول فيراد به وكثير الاستغناء التسمية
كان الجبرن سخفان يقول كل منهما لاخو ما يقول المتعوز عنه فقوله ثنائي في بيان كمال
المعنى **قوله** وذلك كرجله الى لبس البحر على ظاهره فالكلام على التسمية او على التقريب **قوله**
وقيل جحد واحد والفران كج غير المنع والحد بمرمه فيكون مجاز عنه وقيل سراج تحفنا عن الايمان
قوله وقيل الماد ارج ضعفة لبعده ولكون الاول اولى على كمال القدرة لكن فيه ضعف
من حيث ان عدم التغير اصلا ثم بل المت هدة على خلافه ما يحول بينهما في الارض الى كل من
مجاوية والاقضية النهر الى البحر **قوله** واختلاف الصفة حيث يدل على ان صانعيها قادر
مختار **قوله** تعالى بشرا قبلنا لم يفلان نالان حقيقة وهو الروح غير مخلوق من الماد
ثم لا يخفى المناسبة بين الاثنين لان الكلام فيها من الماد **قوله** يعني الذي خسر في العالم
على الاول والثالث العهد على الثاني له والمجنس **قوله** تعالى فبعده نبيا وصهر النسب
على التغير الاول هو ادم عليه السلام والصهر هو حوا باعتبار خلقها منه عم او كلاهما وريته
عم اما حذف المضاف او في ذلك لكونه اصلهم **قوله** ينسب اليهم لانه لا ينسب الى الاثنين
قبل النسب مالا يحل معه المناكحة والصهر بخلافه **قوله** من نقطة واحدة اراد الوحدة الشفوية
فانه واقع ويرى بجاذب خفي **قوله** تعالى مالا ينفعهم اي عبده ولا ينفعهم ان لم يعبدوه
قوله مستغل بالنفع والفرو الماد النفع النجى والضرم المالك **قوله** بظا هرا ليطان
ففعيل غير الفاعل كالتعريف والجلس ويجوز ان يراد به الاصنام **قوله** والماد بالكافي
المجنس فاعطاه في مقام الاضمار تسميلا عليهم بالكفر **قوله** وقيل هيا ففعيل غير
مفعول يقال جعلت حاجتي منك بظن **قوله** تعالى وما ارسلناك الا ماعرضا
في حال الاحال كذلك مشرا فذا كثر عليهم بعدم ايمانهم والظاهر انه لا يعلق له من حيث الامور
ما قبله **قوله** والكافوس وجه التخصيص بهم كون الكلام فيهم ولا بعد في تعميم الانذار **قوله**
بالصفات ايضا فان الانذار في محله حاصل لهم وان كانوا مبشرين بالجنة كما يسمع الرسالة
او على المذكور من التبشير والانذار لا فاعل من لبس اي الاستغناء منقذ والمغيا في حذف
قوله تعالى ربه ارحم ربه اوجاب ربه **قوله** ذلك لبعورة الاجوار صورة فاعل من

لصورة الاجر له من حيث كونه مقصودا من فعله كالاجر واستثناء من الاجر هذا الاعتبار
قوله قلنا شبه الطمع الظاهر انه مفعول له اي في صدر واستثنى لقلع شبهة طمعهم حيث
ليس مقصوده عام الا بهذا وليس عائد اليه عام وجاز كونه مصدرا او حالا اي فالما
وكذا الكلام في قوله واعلموا راوي في قوله واستغفروا **قوله** واعلموا الغاية السفينة اي منه
لغاي او منه عام حيث اعتدى اعتبار لغاي او هو عام وجعله معدودا منفعة فكما اجزاء
له عام مقصورا له عام وهذا من كمال التسعة حيث جعل عام منفعتهم كمنفعة **قوله**
واستغفروا بان طاعتهم لا منافاة بينه وبين الوجه الاول بناء على ان الاستغفار على
الاجر حقيقة والنسور بخلافه لانه بالنظر الى نفس فعلهم وهذا بالنظر الى ما يترجمه وسر
عليه في ز الاجر وعنده **قوله** بقوله عليه السلام قال صلى الله عليه وسلم لي اجرى واجرم من يعجز
لكن من تاء ان يتخذ بالانفاق **قوله** مقام الاجر لا مطلقا لئلا يسبب الاستدراك
ويجوز كونه حال وفي قوله متبنا عليه استارة اليه وجاز كونه صلة بنج اي بتوفيقه الذي
يوجب الحمد **قوله** ونزحه عن صفات التقصا ان او من ان بكل المنة غيره من توكل عليه
متبنا عليه او صفات الكمال فانه معترضة فيدل على ان الحمد بمعناه لكن بسبيل ما في
مقابلة الانعام وهو ان كرم هذا الاعتبار قال طالب الج لان التكرير سبيل الحمد **قوله**
لغاي خيرة مفعول او هو حال او تميز والمفعول محذوف وبذنب صلة كوفي واخبر
او الباء في زيادة **قوله** ولعله ذكره زيادة لتعريف سوا كان الموصول متعلقا بما قبله
او مستقلا لكونه في نوايه التوكل وقيل ذكره لرفع ما يرد اذا كان لغاي بالذنب خيرا
بالذنب في هذا الاحمال يعني جوى عادة الله تعالى في الامور على الاناء والصبر **قوله**
وخرق نفي عما في فيه بعد عدم الكلام فيه وعدم دليلة القوية **قوله** اي جعلته صفة للمجي او
بدلا من الموصول الاول ويجوز كونه خبر متبنا محذوف ونسبه على الاختصاص في تقدير
اعني **قوله** او بدل من المستكن اجم او فاعلموا استور **قوله** فاستمال عما ذكره استارة
الى رجوع الضم الى المسؤل عنه مع تعدد باعتبار المذكور ثم قوله عما بيان لما حصل المعنى
لان الباء بمنزلة كالباء في كلامه عنه الا ان يكون هذا وجه اخر **قوله** بحرك صفة حقيقة
اي تفصيلية فهو المسؤل وخبر معلوم له عام والنسب في كسب اجماله وحسن لا يرد ان خبرها
معلوم له عام فلا فائدة في السؤل عما ان فائدة الخبر لا فائدة في الاستعداد ان بل شئ اخر
كالنقوبة والالزام هنا **قوله** ليعيدك بحزم جواب الامر وفي الكسر النسبة ليعيدك
وهذا على كل الوجه لا على الثالث فقط **قوله** وقيل الخبر للرجوع الى ضعفه كان سببا في الكلام

الكلام ليس في نسبة **قوله** تعالى بالرحمن فلا ولا لانه في الكلام عليه ولان حقه ان يذكر
بعد ما بعده **قوله** وعلى هذا يجوز ان جاز على الوجه السابق **قوله** واخبر ما بعده بزيادة الفا
قوله كما بعدى بعن لقمة اي حقه اي بعدى بنفسه وتعدية بعن او بالباء باعتبار الضم
قوله وقيل انه صلة خبر اوجي ز على الشارع وهذا على كون خبر مفعول فاسل ويجوز كونه
حالا على ضم الفاعل ولا ينافي في السؤل لانا **قوله** لانهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى فانكهم
في اطلاقة عليه تعالى لكن لا ينافي لانها سؤل عن المعنى الموصوف به وعن غيره ذي العلم
قوله ولذلك قال في الظاهر انه استارة الى الثاني وذلك لانه موافقة الآية **قوله**
يعني ناهرا بسجوده اي حذف الجار والمضاف او لانهم المضاف اليه فليس فيه مخالفة للغة
من حذف على سبيل الاعتياد **قوله** او لاحرك اجم كل من التفسيرين يمكن على كل من الوجهين
اما الاول للاول فظاهر واما الثاني فعند حنبذ السجدة لسمي هذا الاسم واما الثاني فعند
حنبذ السجدة لسمي هذا الاسم وهذا على اعتقادهم انه عليه السلام اراد
غيره **قوله** وقيل لانه كان معربا لم يسعوا فالتعريف هو التعريف اللغوي اي اسجوا
قبل ان يعرف حراوك والتفسيرين كما كان وضعفه بعد كونه خبر عن **قوله** الى الامر بسجود
الرحمن فانه مذكور حكما او لفظا الرحمن او هذا القول **قوله** كما تنازك من حيث انها تكتن
في كل منها وقد عن الزجاج ان كل ظاهرا حقيق برج فلا حاجة الى التسمية **قوله** واستقاة
اي في البروج والسماء والاول اقرب لفظا والثاني مغر لانه ساقه من المظروف **قوله**
وهي الشمس والشمس فقط وجمع باعتبار الايام او لفظية كلتها الدف من البرج كقوله
لما ان ابراهيم كان امة **قوله** والكواكب الكبار فوجه افراد ذكر القمر سوا دخل في الكواكب
اولا على غناية العوب بحاله كما ان وجه تخصيص الشمس ظهور فضيلتها على سائر النجوم ولذا
لم يفسر بالكواكب فقط **قوله** و هو جمع قمر وانث الكواكب لغيره لا يفسر انث وصفة
اللبالي فلا للكلام الا حذف اي جعل فيها ذبا لبا لبيضا وهو الكواكب المنض او القمر فقط
وقوله منير صفة للمحذوف ولذا ذكره لانه المذكور **قوله** ويحتمل ان يكون بمفعول القم فصح مغر
الكلام والوصف بالمذكر **قوله** ذوى بفتح الواو فهي على ما ذكره مفعول بان جعل ويجوز ان
يكون بمفعول مختلف حالا وجعل بمفعول خلق والمفهوم من كلام الفاموس انها كم بمفعول مختلف
فلا حذف ولان ويلوا افراد حنبذ كونهما في الاصل مصدرا **قوله** لغاي لمن اراد اللام لتعديل
المتن كذا اولئك روا ويجوز كونها صلة جعل ولما كان ظهور فائدة الليل والنهار فيه
كان لم يجعل خلفه لغويا **قوله** تعالى او ارايح او للتنويع على معنى اشياء على هذين او للتخفيف على

استقلاله بكل منهما ولم يأت بالاول والآخر كون جميعا مقصودا **قوله** اولها اح
كل من النفس برين على كل من معنى خلفه فيظهر ان قوله لن فانه غير ناظر الى النفس والاول
فقط **قوله** من ذكر من السلاي وكذا قوله تعالى ليذكر واني ولقد صرفناه بينهم ليذكروا **قوله**
خبره واليك او الذين يسبون **قوله** وادنا فتهم الى الرحمن قبل يعني مع ان الكل عبده
وفيه انه لا يخص حينئذ العبد بسبل الكل غاية ان يكون ما بعده تخصصا والظاهر
ان مراده اضافة الى الرحمن لا الى غيره من اسمائه تعالى للتخصيص الى العباد وتعبيره الاضمار
وفيه ان التخصيص والتفصيل توجب اضافة الى لفظ الله تعالى مثلا فلا بد من ضم تعدد الوافض
لمن قالوا او ما الرحمن **قوله** في عبادته او عبوديته تعالى فهذا الوجه ليس منبيا على
ان يكون جميع عبادته المخصوص المذكور على كل من الوجهين حاصل **قوله** وصف بهما الوجهين
والمراد غير الوصف النحوي **قوله** تعالى واذا خاطبهم غطف على يسبون **قوله** نسا منكم
ومتاركة اي ليسم نسا او نطلب نسا ومشاركة **قوله** اوردا الى سد واوردا
ونكلم سديا والسادة لازم له فيكون سدا ما كان به عنه واوردان قوله تعالى سلام
عليكم لا ينبغي ان يلبس يدل على نكلم هذا اللفظ واجيب بان ملك الالة لا يدل على
النكلم بهانه لان خصوص اللفظ غير مقصود فكيف يدل على النكلم بهانه ولو سلم فتوافق
الاثنتين غير واجب على ان الوجه الاول غير سديا ايضا فبما ملل اللذان حسدا ان بعد
نكلم سدا ولم يعد تفسيره بل عدم جواز السلام للكفار في الكلام لاني القتال حتى ياتي
فتنسخ فهذا الحكم بان حكم القتال **قوله** تعالى والذين يبينون اح ان كانت نامة يكون
سديا حالا وان كانت نامة يكون خبرا ولم يمتنع بابعده او بما قبله ان كانت
البيوتة بغير صلوة البذل **قوله** وناجز القيام مع ان الطول القيام افضل من كثرة السجود
وانهم مقدم وجودا وقيل قدم لما ورد او رب ما يكون العبد من ربه ساجد **قوله** للردني
ولذا قدم له بهم على وجه ولا فائدة التخصيص **قوله** لازما الى اكثر الناس وهم الكفار والعصاة
واللهم لا تقض الناييد والافقار لاكثر الداخلين وقيل معززا ما هلكا اي مهلكا
قوله مع حسن محاسنهم من الخلق بالضم وفي بعض النسخ محاسنهم وفي بعضها بالفاء وهو
بعيد وهو اشتراط الى الوصف الاول **قوله** لعدم اعتدادهم باعمالهم فان العمل لا يوجب
الجنة والعبرة لا تمنع ولا وثوق لهم عليها **قوله** تعالى ومقام عطف تفسير التاكيد والفاصلة
وجعله للكفار والادلى للعصاة بعيد فيلزم ان ردة الى كونها مفردة خالصة ولا تخفى ضعف
وفيها ضميرهم بغيره لان فاعل فعل المدح والذم معرف باللام او مصاف او ضمير انها

انها كجنتهم على ما ذكره ويجوز كونه للنفقة فلا حاجة الى الرابطة والتقدير سادات مستغراحي قبل
تفسير المذكر المؤنث واجيب بانه كونه عبارة عن المؤنث وهي مخصوص اقول لا انتم المطابقة
في اسم المكان على ان ثابته غير حقيقي **قوله** او انتم عطف على سبت ولا حاجة الى الاقوال
لان حرف متعدي تقديره اخذت اصحابها **قوله** مستغراحي او غير مستغراحي مصدر رفع الفاعل
او اسم المكان **قوله** للجنة الاول **قوله** وهو ضعيف لانه لا يدل الا على لزوم ملكة تدين وهو
غير مراد من غراما **قوله** او تعبدان وترك الواو لتحمل كونه تعللا لا دلي **قوله** يحتملان
الحكاية والابتداء فعل للحكاية والابتداء يكون من مقول يقولون وعلى الابتداء يكونان تعللا
ليقولون ثم كل من الاحتمالين ممكن سواء كان تعللا لا دلي او تعللا ناسبا لكن النسخة
بين الاول والثاني في الحكاية والابتداء لكن في بعض النسخ لا في بعضها فتأمل لم يجاوز
واحد الكرم بالغا ما بلغ فانه لا يخرج عن العدل فلا بد ان الفضل ممدوح وليس بعدل
قوله وقيل الاسراف هو الانفاق فكل من عبث بالاسراف الانفاق في المعصية
والنقبة منع حتى انه تعالى والعباد والكاتبون كذا في الشرح لكنه غير صحيح لان قرآنهم يقع
البا وكسر التاء وفي بعضها ترك لما صلاها فهو الصحيح **قوله** تعالى وكان بين اح الضمير
للائق في القرائتين وما لا دلي جاز كونه للعباد على سبيل البذل **قوله** وما يقيم به الحاجة
وقيل ملاك الامر نظامه وهي متغريبان معز **قوله** وهو خبر ثان على القرائتين وفائدة
التاكيد لان الاول مفعول عنه وكونه حالا مذكورة بانه على جواز في حجة الفعية كذا ذكره
الرضي اولان كان من دون اخر المبتدأ والخبر في حكم الاسمية **قوله** وبين ذلك لغوا
معلق بكان عند من جاوز علة في الغلاف او بقواما ولا بعد كونه حالا متوحد مع **قوله**
لاضافة الى غير ممكن وهو ذلك وفيه ضعف اذ لا يوجب البناء **قوله** فيكون كالا حجة
بابي عن لغة كجفاف الوجوه الاول اولا احبا رغبها عن الاول بالثاني ولا حمل
اقول لانه مفعول على فاعله الكسر ممنوع او ليس معز البين ما يقيم به الحاجة وما جعله
من باب شعري فيخالف الظاهر ولا بناء في ضعفه وقيل هو اعم من القدام لانه يعم
العول وهو حاف الوسط وهو ممنوع بل بالطلق في العرف عدلا لا يكون اسرافا
ولا اقرا وهو بين ذلك فذا عرف واما منع جواز الاخبار عن الاعم بالاحض فلا وجه
له او يقال زيد وكذا ان يقال فيه خرج فان المدح لهذا اللون باحر وبارك لا يكون ممدوحا
من تلك الجهة علان المدح حاف الوسط ما هو عني والاحض فيه فافهم **قوله** تعالى التي
حرم الله تعالى الاباحت ايضا **قوله** تعالى لا بدعول مع الله اي بعد اعترافهم به تعالى

كما هو متبادر بهذا الكلام فلا يسئل منكوه تعالى متعلق بالفعل المحذوف ظاهر ان يتعلق بالفعل
في قوله حرم قتلها وصرح ببنى الكف ولا معزلة بل لا وجه لاقترانه محذوف جواز قتل النفس
مطلقا ولا لم يتعلق بحرم مع ظهوره ففعل حارده كون التقدير الاقلا بالحق **قوله** بعز
حرم قتلها فسر بان النافعال هي الموصوفة بالحمل والحركة **قوله** بعد ما ثبت لهم
اصول الطاعات وانما تنقص بعضها والا لا يكون مقبولة وسوف الكلام عليه
مع ان في اضافة العباد وتقدم لهم ووجاهتهم المذكور يدل على ان المعاصر فائدة
ما ذكره من الاظهار والاشعار والكفر نفس باضداده اي بالنفاهم باضداد ما ذكره **قوله**
بافهم اجزاء الى الالهام اسم مصدر كالسلام فيقدر اجزاء على الاول لا تقدره لان اجزاء
لنفس معناه ويمكن ان لا يقدر على هذا ايضا ويكون فائدة بيان ان هذا النافعال
انكم فيكون كالعلة لنفاهم وقيل هو من ذكر السب وارادة السب **قوله** يدل
من يلقى بغيره لانه لم يسم له بين لقي الالهام ومضاعفة العذاب وهو المراد
من قوله معناه وكما يكون الاسم بدلا من الاسم يكون الفعل بدلا من الفعل **قوله**
تلم الى تزل بدل من نانا **قوله** وانا في الالف للاشباع وتذكير لانها غير حقيقي
والما جعله تنبيه فغيبه ان معر الناجح في الخطب ليس بمعناه وفي النار بمعناه فبقر
اجمع بين العبد بين لفظ وكذا جعله نون مخففة خلاف المسهور **قوله** مع
التشديد اي في تعقلا لان حاله سيذكر في ثم هذا ظاهر على كل حال التواضع
ومضاعفة العذاب محقق هذا جواب عن توهم مخالفة هذه الآية لقوله
تعالى ومن جابر من السنة فلا يجزي الا مملها واجيب ايضا بان المضاعفة بالية
الى عذاب ما دونها من المعاصر لا تنقام المعصية اجم وهذا بنا على ان ذلك
استرة الى المذكور اي اجمع كما هو الظاهر لا الى واحد منها لان تخلو قوله ويجل
يعنوه وان كان لقي الاكم ليس بمعه فاقبل الشياق لتفي كل واحد تنبهي ان يكون
مخالفة فعل واحد منها مسلم لكن بافتنا صارف **قوله** ويدل عليه قوله في وج
الدلالة هو ان استثناء المؤمن يدل على اعتبار الكفر المستثنى منه وان كان مستثنى
هو اجماع بين الايمان والعذر لان العذر مشروط بالايمان فذكره لئلا يظن ان الامة
الى ائمتنا في المستثنى منه وكذا قوم التوبة على الايمان **قوله** او يدل ملكة المعصية اجم
فيل فلا بد من الياء فان المصوب يدل حاصل في المجرور به ذهاب اقول هذا كما
هذه الآية **قوله** وقيل بان بوقه لا ضداد اجم ضعف لان ما له اما الوجه الاول

الاول والثاني وما قبله لا يؤدي الى اشتراط الشيء بنوعه فانما يلزم لو اريد بكلف
الكفر **قوله** او بان ثبت له بدل كل عقاب ثوابا وذلك لندامة لكل وانما بته
والاستغفاره وانما بته ثوابا له للطاعة مكان المعاصي كما في الوجه الاول وقوله عزم
بان ناس يوم القبة وذكروا انهم استكبروا من السبات وهم الذين يبذل الله
سبائهم حسنا يتوبوا لا غير الاول **قوله** تعالى وكان الذي استمر يتلاني
بتدرك برديان ذكره **قوله** او خرج الغرق بينه وبين الاول ان المراد من الاول
التي فعلها ومن هذا اجنبها وان لم يفعلها **قوله** يرجع اليه بذلك فيه ونوع لتوهم
انما والشرط والجزاء الى التوبة بمنها بعض الرجوع بالتوبة الى الله تعالى وتفسير مقابا وهو
مصدر مذكور بذكره مستغفرا ومن التوبة للتوبة وبه يندفع التوهم ايضا وان لم ينج
اليه وان كل واحد يرجع اليه تعالى كما قال واليه ترجعون وان لم يرد لان المراد الرجوع
بالتوبة لا رجوع الشخص كما هو في الآية **قوله** او يتوب متابا الى الله الذي يجب اجم الى بعض
ما سبق على الوجهين لكن اعطى الله ليعبر بهذه الاوصاف لا شتمها به تعالى فلا كما
ايضا **قوله** او فانه يرجع الى المدح اي المراد الرجوع الى ثوابه كما بغية المضاعفة وتكر
متابا للتعظيم فلا اجم الخاد ولذا جعل عن الماضي **قوله** وهذا تعميم بعد تخصيص لكونه
توبة عن مطلق الذنوب وما سبق توبة عن الامهات **قوله** تعالى والذين اسلموا
في الشهادة على الاول والزورا ما مصدر او مفعول المحذوف والايصال اي اي ازر
ومن الشهادة على الثاني والمصنف محذوف اي محالة **قوله** شركه فيه الاشعار الرضا
قوله تعالى الزور من القول والفعل **قوله** تعالى حروا كما حال جمع كرم بعز
مكرمين انفسهم ومن يلقي وقوله ومن ذلك اي من المودع اكراما وكون هذه
الامور حورا حرازواك فعية بخور ورجع بين الحقة والحي **قوله** لمن لا يسمع
ولا يبر استرة الى ان صما وعيها حالان على التشديد البليغ **قوله** يعيون رعية
حقوقها بان حروا اسما وبكيا **قوله** فالمراد من النقي لقي الحال دون الفعل اجم
النقي الى العبد كما هو القاعدة **قوله** للمعاصر الملول عليها باللغو والمذكورة فيما سبق
فالمراد للتعبير بمراد المدح نقي القول والحال داخل بعد النقي **قوله** بتوفيقهم للطاعة اي
هب بتوفيق اباهم للطاعة وجبارة العفناء على تعميم بعد تخصيص اذ ليس كل فضيلة
طاعة كالاخلاق **قوله** فان المؤمن تعليل لتفسير كما ذكره ولم يفسر كسر السين في
المث ركة مع ما سببه للمقام لانه خلاف الواقع لكم من سرور له وينوي في غير المث ركة

لما كان حمل الآية على سرور المذنبين كمالا لما يكون في مدح المؤمنين صار قرينة على ارادة على ان
 الصلاحية كافية في الارادة ولا يلزم التعيين **قوله** في طاعة الله لم يذكر جازة الفضائل
 اكتفاء لما سبق والدرج غير موجه كما قلنا **قوله** ومن ابتدائية فيكون صفة هب اهاب
 لنا من جهنم **قوله** او بيانية اي هب لنا قوة اجبن هو اذ واجبا قال ابو حنيفة هذا على
 من جوز تقديم السان على المبين الظاهر ان على هذا يكون نفس الزواج والذرية قوة ولا
 حاجة الى تقدير بتوحيدهم **قوله** كقولك لحي مثالي يكون من صالحي لحيهما فاعلى البيانية
 رابت اسدا هو انت وعلى الابتدائية من جهنك اسدا والتجرب يربى معها **قوله** وورياتنا
 بالالف وهو الاول ليعانق ارواحنا وان كان الذرية يطلق على الكثرة **قوله** ونكر الامين
 مع ان الظاهر تفرقة لعين القائلين **قوله** لارادة شكر المنة وهو تنكير المضاف
 اليه **قوله** وهي فليست بالاضافة لحي بعز ان المراد به معنى القوة فقط فخر وامن تعين العود
 لظهور ان القائلين اكثر من ان يحصر فلا مرد ان هذا الصيغة لا يطلق على ما فوق العشرة
قوله تعالى واجعلنا للمتقين ائمة ما طلب كونهم مكيدين بعد ان كانوا كاهنين قبل
 على انه مشروح بل مندوب لاربابه الدنيا **قوله** باضافة العلم الى اشارة الى تكميل
 القوانين النظرية والعملية ثم هذا اما متعلق بقوله تعالى اجعلنا ائمة اجعلنا بافاضلك و
 توفيقك لنا او باضافته لهم او بقوله تعبدون على هدين المعنيين او به على معنى تعبدون
 بنا بعبادة افاضتهم غيره **قوله** لدلالة على الجنس وعدم اللبس الوجه مجموعها او حيز واللبس
 لا يكون كناية للعدول عن الظاهر وهو يوجب لبطاق المفعول الاول ثم المثال المذكور كما يحتمل هذا
 كحتمل الوجود الاتية فالاعلى تأخير **قوله** اولانه مصدر لحي هذا في الحقيقة عين الاول لان
 افراد المصدر لكونه اسم جنس بالانه اسم جنس من وجهين وفيه وجه هو رعاية
 الفاعلة **قوله** معنيين ليم اسم فاعلا ومفعولا وصلته باو اولام على الشيخ وللغواة
 بما عطف على قوله ودلالة الاول الى قرارة الجمع ثم تلك على ارادة **قوله** ههنا وذلك الثاني
 ان التوافق بين القوانين حراحي فتجلى الحسن في علم الجمع فكذلك ههنا توفيق **قوله** بصريح
 الى ما مصدرية والمفعول مخدوف للعموم **قوله** دعاء بالشعر وبالسلم اشارة الى ان
 تحية مفعول ثمان ليلقون وان التحية من المحبة والاولى قائم مقام الفاعل والفاعل
 هو الملائكة او الله ويجوز ان يكون الله تعالى **قوله** او بنية الى المعز يلقون بتقنية بكونه
 لادعاء بالتعظيم والسلم كما في الاول فها مجنبا هي ثم فائدة الدعاء مع تقين البقاء
 هو الاكرام والقاء السرور وفيه **قوله** يلقون معلوما فيعبدون الى مفعول واحد الوجه

٨٨
 والوجهان فيهما **قوله** فاعل مدح او لمعز سررت **قوله** من عبادات الجحش اذ ابيانه المفهوم من كلامه ان عباد
 بهذا المعز يتعدى بنفسه واذ كان بمعز الاعتداد والمبالاة بتصوره بالياء ففسره بالاول
 لاجل اني مخدوف والمبالاة وهو غير قياس اولنا بادة الباء بالقوة العلة **قوله** لولا عبادكم
 فالمصدر مضاف الى الفاعل ويجوز ان المفعول اي لولا دعاءه تعالى اياكم الى التوحيد
 وفيه وجه اخر هو لولا دعاءكم اياه تعالى في الشدة وتفرعكم ثم جواب لولا مخدوف لدلالة
 ما سبق عليه **قوله** لولا دعاءكم معه الله فالحطابح للكفار وعلى الاول يجوز عمومته للناس
 ايضا **قوله** لما اجبركم به اي مطلق او في قوله ما يعبونكم وهو التكذيب بالنظر الى بعض المحايين
 كما سيجي كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا **قوله** يكون حجا التكذيب لازما الى مصدر لازم حتى
 لعقد المبالغة **قوله** وانما اضمر في غير ذكره قوله ولا يلزم الاضمار قبل الذكر لانه مذكور حكا
 في ضمن كذبتهم **قوله** وقيل المادحة تحسد الزوم في الدنيا وعلى الاول في الاخرة وقيل في الاما
 بالفتح مصدر لزوم **سورة الشعراء** الا قوله والشعراء وكذا قوله تعالى اولم يكن لهم اية
 على قول فنده مدية **قوله** اوسع الاختلاف في قوله كما وما تزلت به **قوله** بالامالة لذلك
 على انها اسم **قوله** لمسيحا بها وفري غيرهم بالتخييم على الاصل لان الظاهر مستعينة مطبقة لمنع
 الامالة **قوله** كراهية العود الى الباء المهروب منها الى العها مبدلة من الباء هجر النقل بالفتحة
 يعود وليكن الجواب بانه لا يعود بالكلية لبقا اثر الالف **قوله** واظهر نونه الجاهل من
 تلفظ السين لان حرف الهي منفصلة اما بعد في الادغام فاما الفصلان النظر فيه
 واكثر الباقون بالانصاف الظاهري **قوله** تعالى ايات الكتاب الاضافة لمعز من
 اعجازه وصحة الاعجاز والصحة متلازمان وابال من اللازم وكحذف المضاف او بالاشارة
 المجازي ويجوز كونه من التعذر الى المظهر الحق وقد ذكر في يوسف **قوله** او القرآن سوا كما
 طسم اسماء لواحد منهما اولادنا نيك نيك على القرآن باعتبار الالابات او الكل كما ثم
 لا حاجة الى تقدير الالابات او ليصح ان يقال السورة ايات والظاهر ان الجملة مبتدأ
 وخبر وفيه وجه آخر في اول البقرة **قوله** فانزلناك اي غادتها لكان **قوله** وهو عطف
 مستطير القفار وذلك قصر الذبح المفهوم من هذا ان يكون النحر والنحر مع المعز وعليه لا يكون
 وبعضه على انه غير مستعمل بالياء ككسهم اتفقوا على استعمال الفجر منها وفي الساس نحر الك
 وصدر يجر القفار ومن المي زجج او ابلغ المحم **قوله** اي استفق على تفك الى الاضفاف البنية
 اليهم والله منزله عنه وما يليه بالاحكام ضمة نحر لانه لم يتفق لكن افسر الجمع لشد

سورة الشعراء

احرس كما يقال فقد نفد على كذا الجار والمجرور وعدم التمسك بالاشفاق **قوله** لما يؤمنوا ظاهره
 ينبي ان يكونوا في الآية متفهمين ولعل لوعاية الفاصلة والظاهر ان يجعل الاستمرار النفي وتباكه
 بصيغة الاستقبال والنفي الاستمرار على الايمان الى لما يؤمنوا فيستمر عليه وكذا الحال في
 الوجه الثاني ثم الوجه الاول على انه مفعول له محو وباللام وحذف من ان قباس والوجه
 الثاني على انه منصوب لكونه حبيذا فاعلا للفعل المعدل **قوله** الا ان ايمانهم والاشكال
 او بينه الفرق بينهما ان الايمان في الاول ملو عن خوف كانه الثاني وفيه رد للمعتزلة في انه
 تعالى لا يريد الكثرة او معناه لم تثبت ايمانهم وانما المقصود هو التبليغ **قوله** فاهرة عليه
 قيل في قوله عليهم است رة عليها لان العدو الصوري معدوم من النزول اقول لان الاستمالة
 بعلى واذا لا يوجد كنهه **قوله** مستغنا عن كناية عن الاتقاد والاولى انه كناية
 من الاذعان اللازم **قوله** واصد فظلموا لها خاضعين فانجحت الاعناق لبيان صوغ
 الخوض لا يخلو عن ضعف اذ لا وجه لتغيير الفعل والباطل بقى الا في غير مختصة
 قبل فيه است رة الى ان الخوض بالطبع لما اهتمهم من عظمة الآية اقول هذا يناسب الوجه
 الثاني وعلى الاول يكون خضوعهم عن فخر حجة وبرهان فيوجد الاحتيار المعترف في الآية
قوله وقيل لما وضعت لم عطف بحسب المعز على قوله واصد فظلموا له لا على قوله وترك
 له اذ ليس حبيذا اصلا كذلك ولان على الاقوى م يكون ذكرا لا عناف لبيان الموضوع
 بالذات بخلافه على هذا الوجه فانها التي وضع حقيقة هو الا عناف والاعناق تصفات العقل
 اي كل عنق بخضوع خاص اجرت حجة اهتداهم رايتهم ما ساجدين ثم على هذه الوجوه
 يكون لها صلة ظلت او خاضعين فزجت للاهتمام والفاصلة ويجوز كونها خبرا خاضعين
 حالا من المضاف اليه في اعناقهم لادخا دهم معز وقيل المراد عطف على المعطوف
قوله مولود وفي الكثرة الشيخ والحيات فلا اشكال منهم الظاهر ان المراد مقدمهم
 ليناسب المأخذ وجه التبعيض والاحالة والتحقيق انه خاضع بين الوجهين **قوله**
 فظلمت عطف على تنزل اي هو تخليص مضارع مجزوم **قوله** عطف فاكس على فاصدق فانه
 معطوف على محذوف تقدير ان اخبرني اصدق ولكن والتشبيه في عدم موافقتها
 لان الاول ما دل وان تنزل في نفس تنزل حتى يروا ان يتبينه في باب ما
 بهما ليست للاستقبال بل مراده انها متحدان معز وان ظلت بمنزلة نقلها هو لو قيل
 انزلنا نوح وكان بمنزلة المضارع فكذلك هذا لان الماضي في اجراء بمنزلة المستقبل في ان فعل
 العا لا يعلل فاعلمها فلا عزم بال كما هو مقتضى الاستقبال فكيف يكون بعينه الا ان يقال

ان يقال بحزم التقدير ليس كما لتحقيق ثم فائدة التبعيض بالماضي اظها مرة ثالثة بهم
 عن الانزال للاستحسان فانه لا يناسب الاستقبال **قوله** موغظلة اي الذكور لمعظم الموعظه
 او اسم للفران ومن للتبعيض **قوله** الاجدوا اعراضا عنه يرد ان الكون خصوصا بمعز
 للمعز لا يدل على التجرد وانما المناسبات هو الاستمرار وقد يربى بان معروضين في مقابلة
 ما ياتهم ومحدث والاستثناء يدل على ان الاعراض وفيه اتيان الذكر **قوله** بعد اعراضهم
 وكذا عنده وحذف المفعول للعموم **قوله** المخبر عنهم ضمنا في قوله فليس منهم اي واستمر وافتقار
 فضيحة عن مدلوله مذكور ضمنا **قوله** او يوم القيمة وقيل عند ظهور الانصدام وهو الوجه الاول
 ما لا يمكن قبل اتيان الخبر كناية عن وقوع المحذور المتطرفة فانه لازمه عادة **قوله** تعالى اولم يروا
 اح النعمة للانكار والمقصود التوبيخ اي الكفر اولم يروا الخ وذو بمنزلة لفظ قدري بالي **قوله** تعالى
 لم اتينا السنياف لالم يروا اولي علة مقدر **قوله** وهو صفة لكل ما يحكم ويرضى اي معز
 كون الشيء كونه كونه محمدا ومرفعا مطلق **قوله** وهما محتملان يكون مقبلة بالغاف
 او صفة مخففة وقوله لما نفهم لم نفهم اي لتفهم الكريم الدلالة على القدرة اي على وجه
 الظهور وليس كل مننت كذلك فيكون مخففة لكن الاول حبيذا عدم نفس الكريم يكون
 كثر المنفعة لان الدلالة على القدرة اعظم منه فقوله مبينة في البيان اي مؤكدة ما وصفت
 او هو صلة مقبلة اي كل نفس الدلالة وليس بكرم الا النافع منه فيقيد كرم اوضح
 الفار وان دل على القدرة ولم لكثيرتها اي في نفسها فلا تكبر اذ في معناه اتينا
 شبيها كثيرا هو كل زوج في بيانية لكثرة الازواج او شبيها كثيرا هو كل زوج فمن متعلق
 بقدر او بآيتنا لبيان كثرة افرادها من ابتداء **قوله** ان في آيات الاضاف حلاوة
 ان يبين ان كلام من الانبيات وكل واحد ان لبيان وجه افرادها لانه هو الظاهر
 وان كثر لانها مذكورة بلفظ كل **قوله** تعالى لآية التنكير للتعظيم **قوله** تعالى
 وما كان المنهم لم الواو اما حاله او عاطفة اي ولكن ما كان الخ **قوله** في علم الله
 الى فائدة كان وعن سبويه انه صلة ههنا اي هو اخبار عن حاله في الواقع لاني علم
 الله وفائدة تفتيح الكثرة وتوبيخهم لتفهم حالهم ثم قوله فذلك الخ في لف لفا عدة اهل
 الحق من ان العلم تابع للمعلوم لكن المن من الازمنة المجردة واجعله من الكثرة لال
 باحد لان الشيء كما لا يخفى في هذه التفسير او المعلوم منه العلة بحسب الوجود لا بحسب
 العلم على ان عدم النسخ معدوم مبدف فافادة في بيانه **قوله** القادر على الاتقان فليس
 تاجره **قوله** حيث امهاتهم او لا كما لفظ الفت حتى يجر بالعقوبة وفيه فائدة فيقول

التوبة و ذم الغرير لان الكلام في بيان العذرة الكاملة **قوله** مقدر ما ذكره الواو لعطف
الفتحة على الفتحة وفيه اذ لازم الظرفية ولا يصح المعترض صدق ليس ذكره مع وقت النداء
قوله او ظرف لما بعده وهو قال اني ارجو **قوله** انا ابت فانه حينئذ مفسرة وعلى الثاني
مصدرية **قوله** واستبعا دني اسرائيل فهذا ظلمهم لغيرهم والاولى ظلمهم لانفسهم **قوله**
او عطف بيان له وهو اولى لكونه اشهر من القوم الظالمين **قوله** ولعل الاقتصار اى
في الايمان اذ في الوصف **قوله** للعلم في فضيلة الاكثاف بالدلالة في خصوصه والاشارة
الى انه ظلم قومه لانبايعهم له وفي بعض المواضع خص بذكره لاصالته **قوله** استئناف اى لا
تعلق له بما قبله لالاكتشاف المصطلح اتباعاى جديده تابعي لقوله ان ابت وجوز في الكسب
جديده حاله ولا يخفى ضعفه لان قوم فرعون لا اصل اجنبي ولان ما بعد النمرة لا يكون معمولا
لما قبله **قوله** لما نزل في دارس له ونعجب مفعولا له لاتباعه اى حملا لموسى على التعجب
لان النمرة لما كبر فتبوك منه التعجب **قوله** حينئذ حين ليكم على موسى **قوله**
اجروا حرجى اى حرجى من كلام المرسل اليهم اى اجروا في حقكم فعلى السخف المرسل
الى القوم حرجى اى حرجى فكانه تعالى يتكلموا صهيروا الى موسى **قوله** فلي اشد غضبه تعالى اقبل
عليهم لوتبجيهم فالالتفات وانفع موقفة **قوله** على الالتفات او مفعول ليقول مقدر
قوله مبلغ الغنم تكلام واسماعه اى اسمع الله كما الرسول **قوله** مع فافيه من خريد
الحث اى الفياتر للالتفات ومورده الغضب واصل تحت بكلمة الا فافيه للعرض
والاغاوة وخبره بالخطاب فان فيه توقيفا لئلا يظن حقيقة بل هم اولى لانه لما دمج
الغائب ونزل منزلة اى خسر للتوسيع فالى ضرور حقيقة اولى له والتوسيع ليعيد تحت
قوله وقرئ بكسر النون اصد باله تين مخذف احدهما على الاختلاف فكأنه تخفيف
ثم هذا كجمل على الخطاب والغنية والمعقول هو الثاني **قوله** كقوله الا يا اسعدوا
اى في سورة طه على قراءة والمقصود من ذكره دفع ان يقال القياس
فصل حرف النداء على بعده وحاصله ان خط القرآن غير قياسى ثم كجمل حليد
كجمل الضال يكون استنباطا وان يكون مفعول قول كما في قراءة بالتاء **قوله** رتب
استدعاء ضم اجبه اليه واسم اكد له اى المفهوم ظاهر امر قوله فارسل الماهرون جعله
موسلا بد لا موسى **قوله** فالنعم والاشتراك ما خوذ ان من قوله فارسل مع رد جمل هذه
عليه فالمرسل صير الى هرون لالسؤالية عم او فارسل مفعولا الى هرون فهو حال
حسد **قوله** اتقوا لانه انى عن خوف التكذيب لانه لا غير متيقن فلا وجه لجرم ليقين

بضيق القلب المرتب عليه والانتقال كما يوجد بالكذب يوجد بخوفه الضائم الاول
نعم عليه ضيق القلب بل تجرده عنه كما ذكره في قوله رب اخرجني من ارضي **قوله** وارزاقا ليس
له واما اصل الحسنه في صفة من زنته لقصة معروفة ولكن يمكن حمل عليه ايضا كما في ضيق
القلب بل هو اولى لان ما في المستقبل وقوعه غير متيقن كما هو المتبادر من قوله ليقين
ولا ينطق بخلاف الغيب لانه حينئذ محذوف لا يتيقن **قوله** عند صفة قتل اوجه في
الظاهر **قوله** لانها اذا اجتمعت دليل لقوله رتب **قوله** وليس ذلك فعلا منه
فيلويك عليه فارسل بعد التثنية مقصدا بينها وبين قوله ولم يمار ربكم لو كان
تعللا للاستعفاء وعدم تحمل اعباء النبوة في روقد روي ان النبوة نزلت اولها للضيق
فاستعفى ثم نزلت لراودهم فكان يقول عند لقائه بالحقان وقبت الفتنة **قوله** بل طبا
اى ولا يفهم من قوله ان ابت الا الرسالة لا العائنة والنصرة فعلمها وجه **قوله** فيكون
اى **قوله** بخلاف الرفع لانها من زمان على خوف التكذيب لا عليها ولو سلم فاده ما
بحسب اللفظ **قوله** اى بعد ذنب ما يجب للمفهوم بقوله ظلم الظالم عليه **قوله** اوسى
باسمه كما يسمى جزاء السب بها **قوله** على زعمهم او تنزيها ولو قدر دعوى ذنب لم يحتج الى توجيه
قوله وانما هو استدفاع اى فيها ان استدفاع البلية يكون لما قبله اداء الرسالة ولما
بعد فلا فائدة لتعديله اداء الرسالة بل عبارة بناسب الاستظهار فيرجع اليه فلا
حاجة للمقابلة بينهما بل كرا الاستدفاع هما والاستدفاع منه وتدارك مصلح النفس
غير محتمل للنبوة بل مستحسن ولذا كان يتوفى نبيا عم حتى نزل والله يعصمكم من الكسوف
الى الطينتين الطليعية على ذلك السبعة اسم لما يطلب وبوعده قبله لاجابة والدفع مفعوله
واللازم منه وعده وردعه مفعول اللازم وفا على الدرع اى الرعد المذكور فيستلزم
الرعد فقيه الاجابة بطريق المجاز **قوله** بوعده الغنم لموسى **قوله** وضم اجبه الى عطف
على وعده **قوله** على الغالب اى ضر لان الفاء وان كانت فصيحة يقتصر عدم ظهور هرون
حسد لكونه مقدر لا بعد كلا فلا يمكن حمله على الجمع كما في اذهب انت واخوك ولا منافاة
بين هذا وبين كلامه **قوله** لانه معطوف على الفعول الذي يدل عليه كلا وهرون كما
حسد يصره هذا بناء على الظاهر والافهم وجه **قوله** وفردون وضعف هذا بناء
لما يقال الله مع الكافر الى فيما لا يستعطف والشفقة فلا يرد ولا ادنى ولا الكسر
الما هو معهم الاية على انها من العوالم لانه خصوص كافر نعم يجوز ان يراد موسى
وهرون بغربة انى معك وضيق الجمع لتعظيم ويجوز ان يراد هرون وبنا اسرائيل **قوله**

سامعون بر د عليه ان قوله مثل الحق لا ينافي كون مستمعون لان المفردات في التثنية
 على حقا بقها وكذا قوله ولذلك يجوز ان يجعل قوله مثل معز سبه وانه استعارة بالكناية
 لا بدفع الوارد فان تشبيهه فانه تعالى بالحاضر الاستماع ليعتبر ان مستمعون بمعناه كيف و
 الاستعارة التخييلية على حقا بقها ايضا وكذا الجواب بان حراة يجوز في المثال عند لانه مع كونه
 تكلفا ولا فائدة في بيانه لكون الكلام في المثال كون الاستماع لمعز السماع ثم ولا يوجد
 الاستماع بدون السمع غالبا والكلام مخرج عليه **قوله** ولذلك يجوز بر د عليه ان المبالغة
 في كونه استمع بمعناه لانه على قصد منه لا في مطلق الادراك ولا بدفع الجواب بان المذكور
 سابق ولو جعل قوله يجوز يجوز اعني معز جبر لم يرد هذا ولا الابق **قوله** يجوز ان
 اي عبر بالاستماع في مقام السمع لانه جبر به حقيقة **قوله** او ان حراة ويجوز على هذا ان
 يكون معكم حالا والتقديم للاجتماع والفاصله **قوله** وصف به لفظة المبالغة وقيل نظر
 الى جهة زيادة هرون لموسى فاخذوا اسعاريه ولان بانه جميعها في المسند اليه ولزوم كونه
 في المسند لان الاسعاريه بالتعبير **قوله** ولا ارسلتهم برسول الا ما منع من كونه ههنا بمعز
 المرسل بان يكون ارسلتهم بمعز ارسلت اليهم بل هو بالنسبة لما قبله معز فانهم
قوله او لا تخادعهم في هذا طرفة بغيره لكن في غير الكلام في اخبر المفرد ههنا والتشبيه
 في سورة طه ان دفع حريتين فيها والافعله وقبح بما يمكن حمله على كل من المفرد والتشبيه
 والكتبت المذكورة في الحكاية لا يمكن ان يكون هو الظاهر **قوله** اوله حراة المرسل او المرسل
 به اوله السبوي فيه الواحد والجمع كقوله تعالى ان ارسلناك ان تقبضه مفسره
 ويحتمل المصدرية اي رسول بان ارسل وما في طه فارسل لا يوافق لانه لا تعلق له
 حينئذ يرسل **قوله** والمراحم فسر في طه بمطلق الارسي والاطلاق هو الاول ولعله
 اخذ التقيد في قوله معنى **قوله** تعالى قال الم نريك النعمة للقبول والتمنية التمنية
 حالا بعد حال **قوله** تعالى واليد حال من ضمير المني طلب **قوله** قبل لبث الحق لا يتخلو عن في لغة
 كما في سورة القصص **قوله** معظي اياه لان ذكره بالموصول يدل على ابعاده المعنى
 للتعظيم كما في سبي لا يمكن بانه في الايهام رعاية الادب من حيث عدم نصريح
 ذنبه **قوله** بالذكري جميع الكف وغيره اذ الفتح فهو لك **قوله** او من يكفرهم حاصل
 معناه فعلت وانت في ذلك الوقت من الذين تزعج الا انهم كانوا في ذلك وقتهم
 او قوله كم جئت بقا بهم فانه لتضييق هذا الوجه **قوله** بالنقطة وهي ان ينبغي الوجه
 وبري الوفاق والباطل بخلافه وكما في موعود حاله لبثه فم كذا فظن فرعون

فرعون ان تصلي الله عليه وسلم من قومه فقال هذا **قوله** ويجوز ان يكون الحق فيقيد انه
 كذلك راعا والواو عاطفة او استينافية **قوله** يكفرون من معلوم الثلاثي او من
 مجهول الافعال وفي دينهم بمعز في اعتقادهم ولا يخفى ان هذا الوجه وكذا الاول صلي
 على لحيته بان يعرف فرعون انه لم يلبس عيادته وقت قتله او ان يكون حالا مفردة
 لتخصيصه بالابتداء بمعز سيد **قوله** تعالى قل فعلتها اذا بعز اذ ذاك **قوله** والمعز
 من القاعدين ان ويجوز المعز من ايجاد يدين بحقوق السباع وان كان عالما بالبدو
 صفاته وهذا اقرار منه عدم بالقتل لو ثبوت بقوله تعالى انما معكم **قوله** او من المخطئين
 ان هذا الوجه وما بعده في الماكي واحد والمخالفة في التفسير وعلى كل منهما يكون جوابا للتوحي
 فرعون **قوله** تعالى لما خفتمكم خرف فررت وفيه دلالة على ان خراة عند خوف منهم
 وهو وقت سماعه من يقول ان الملا يا ممدون بك فالتعقيب عن في خرت منكم
 والفرار الداعي بوجه الخوف **قوله** ردا ولا بذلك اي المذكور وهو قوله وانما من
 الضالين على احد المعاني وقوله فوسيل ربي ان قيل على ان هذا غير قاص وان
 العفة عن امثاله قبل النبوة غير واجبة وبرودا **قوله** ثم كراي رجع لقوله تعالى
 ونك نعمة نوح على ما وعدة نوحه بقوله الم نريك فبينا وليدا ولم يصرح برده اي بروما
 وعدة بل قال وتلك ونعم نوح فصدقه وقبلها بخلاف الاول فان حراة فرعون
 ووقع الفعل الفاح في نبوته عنه وهو القتل العمد في ذلك المذكور رد ووقعه صريحا
 على ما بينا **قوله** لانه اي ما وعدة كان كلاما صدوقا ووجه ولا حاجة الى رده بخلاف
 ما وجه ما ذكر انه بغير قاص كما هو ادفعون فصرح برده غير قاص اما الاول
 اي القتل العمد ففادح الا انه لم يقع اذ لم يلق القتل مطلقا فادح على زعم فرعون فالفتح
 عام لما يجب الزعم ايضا فم هذا العقل استبانة الى وجه ابراهه تعالى الكلام على طريق
 الشرح المستحسن فان الاول يكون غير صدق وفي حواهم للضريح برده فذكر اول
 وان كان في كلام فرعون ثانيا **قوله** عما انه كان في الحقيقة نعمة اي هذا مبني على ان ترك
 الظلم على شخص ليس بنعمة والافكون ما فعل فرعون نعمة لانه لا ينافي كونه السبب
 عنها نعمة لموسى **قوله** تعالى وتلك نعمة كنهها عن ههنا بمعز ان يعبد باحسانه
 على موعود فبنا سبب الاستقبال لا بمعز الانعام بفهم من قوله تعالى الم نريك ومن
 قول الغافر كونه ما وعدة عليه فلا حاجة الى ان يقال صفة الاستقبال لا استحضار
 الصورة **قوله** تعالى ان عبادت التعبد العمد والتذليل والحق ذو عبدا **قوله**

اي ذلك الترتيب المذكورة حكما في ضمنه المتركب **قوله** فمنها على بها كذا في اكثر النسخ والصحيح ان ال
 الضمير زائد والنقص بيان ان الالة على حذف والابواب **قوله** فانه السبب في وقوعه اليك
 فانما يحل التعبير بالبالغة **قوله** وقيل انه مقدر على لم يرتضيه لقله الفائدة معزج ان حذف
 الغمرة نادر **قوله** على انه خبر محذوف والمناسب كون الجملة حالا **قوله** او بدل لونه او من
 تلك او عطف بيان من احدهما **قوله** وانما باضار الشاء والنصب بخذها وعلى التقديرين
 فنقول ضمير محذوف لان التقدير بمن بها الا ان لا يحيد الياء ان يجمع واحدا ويجعل التقدير
 لان عبادت **قوله** وقيل تلك اشارة الى وجه ضعف لزوم الفصل بين عطف البيان ومطلقة
 باجبي هو انما كذا انصب للقيام لانعام التبيين بالردم كونهما شفا ما خوذ من اربابها الى
 هي في الفصح بترتيب لا يمكن بيانها وجمع فيما قبله منكم خفتكم **قوله** لم يرتضوا الى لم يكتف ولم
 لسة من باب افعال مشددا **قوله** على وعوا الى مخصوص ما ادعاه اما الاعتراض بالفتح
 في نفوية فكان بما سبق على مدعاه فلا يرد ان الشروع كان من قبل **قوله** فبدا بقتل
 من حقيقة المرسل لبور وعليه اعتراضه واما لسه الى عن حقيقة مطلق سواء كان لاولي
 العلم او لا فلا يرد ان حتى الكلام من رب اع نعم لو كان سؤال عن الجنس كما هو وجه
 له رد لان من السؤال عن الجنس من اولى العلم فيجاب بان فرعون لا يكره تعالى
 لم يورد من **قوله** لا امتنع تعريف الافراد الى مع قطع النظر عن التعريف بلا اشارة
 على انها ليست بتعريف في حقيقة لعدم العلم التعريف الا بالوقوف على خواصه فهذا هو
 على اسلوب الحكم اي لا يمكن بيان حقيقة فلزم بيان وصفه **قوله** واليه الى امتنع تعريف
 تعالى الا بذكر الخواص **قوله** بالاسماء تحذف المفعول للمعوم او معناه ان كنتم من
 اهل الانتقال وفيه مبالغة حيث يكفي امكان الاستدلال وتوفيق بانهم ليسوا من
 اهل الانتقال وهو العلم بالليل والظاهر ان المراد العلم بنفس الاشياء او علمها كذا
 لا حاجة الى ذكر امكانه وقد يقدح موقنين بذاته وصفاته تعالى **قوله** لشركها من الاجزاء
 الخارجية وتعودها الى اشتراكها في الهيئة ولا يرد ان يجوز شي لاتركب فيه اصلا لان الكلام
 في الاجزاء المحسوسة في الاشكال باخر من الدرك لاتركب فيه اصلا لان الكلام في الاجزاء المحسوسة
 لا يجزى لانه من المحسوسات الا ان يكون كلامه على التوزيع فيسجد في الثاني والثالث
قوله وتغير احوالها وكل من هذه امارات الامكان فيحتاج الى الواجب بالذات
 او بالواسطة للذات التي ذكرها في كتب الكلام **قوله** سائر المحركات اي في المحركات
 غير الاجرام المحسوسة كالجود وذكره لمزيد بيان لا لزوم ههنا **قوله** ثم ذلك الواجب جواب

جواب لما يرد ان اللازم من كلامك امتناع تعريف رب العالمين بفرده ونقصه لا بنوعه و
 اجابته لكن قوله لا امتناع التعريف بنفسه مغلطة جهلها الفوق بالايجال والتفصيل والحق ان
 يقال لان حقيقة تعالى محجوبة عن الافهام **قوله** وهو يذكر افعاله لم يفتن فرعون لجا هبل
 المطابقة هي موجودة لان الرب غير المربوب وهو لم يجمع فبدل على ان حقيقة مخالفة
 للجميع ولان الربوبية تقتضي الاستغناء فلا يكون ممكنا بل يكون واجبا **قوله** وبزعم عطف
 اما على يذكري وهو يذكر وبزعم او على رسالته وفي اكثر النسخ او بزرعم فيعطف على سالتيه
 او غير معلوم وذلك اما لعدم العلم بانها ممكنة او لان حكمة محيية على يد الله والسموات
 قدينة لان الناصر على لا يبرعم نفسه رباء الهيا للارض وما فيها فبزم التسميم **قوله** تعالى
 ورب اباكم الاولين ولذا ذكر في هذه خاصته اذ لم يغفل فرعون بربوبية على من تقدمه **قوله**
 مثل اي متروكة كونه واجبا او غير معلوم فقوله وبك كعطف تفسير اذ المراد كونه واجبا
 فبزم ذكر قوله وبك وانما لم يكن ان بنوهم وبك لظهور وحدوته وتفرده ولان الان
 احرف بحاله وقوله وما بينهما وان كسمله كنه غير صريح **قوله** وبك في افتقاره الى مصور
 حكيم وفعل هذا لا يكون هذا القول جوابا عن قول فرعون سالتيه عن حقيقة ولعله لم يتعرض
 به لعدم امكان فهمه وما يقال ذكر لازم اجلي بينه فرعون عدم امكان تعريفه تعالى الا
 بلوارحه منحوع اذ لا علاقة بينهما وغايته ما يقال ان يذكرا الاجلي لظهور مغايرته للغير فمما حقيقته
 ويعلم اجلي لا كما بينا **قوله** استلهم عن نبي التنكير للنوعية والمسؤول عنه حقيقة تعالى وجوابه
 بالوصف فهذا عادة من بابا حيث لم يفهم مطلقا لانه لم يعرف من به سابقا والاحتياط
 قوله سالتيه عن حقيقة ثم الاولى ان يذكروها ههنا ايضا قوله وبزعم لعدم قناعة فرعون بقوله
 ربكم الالة الواجب **قوله** ويجيب عن لغز وليست عليه **قوله** وسماه رسولا عما السخرية كما
 الخطاب فانه يلا بها وفيه ترفع عن نسبة الى نفسه ولو سخرية **قوله** ثم يدون الى قوله
 عما وجهه فتح بتظيم به امور الكائنات اشارة الى هذا الوصف اظهر من الاولين لان
 ما يندرج في السبل والنهار واسرف والغرب اسد حاجه الى الصانع ماله اسرار للوهم الكائنات
 فيه حال دواءه بخلاف المنجود ولان كونه فعلا متفعا بتظيم به امور الكائنات يقتضي صدور
 من صانع حكيم او الاتقان والما غير ممكن **قوله** تعالى ان كنتم تعقلون جراء بالمسلك فلكم
 فرعون مجنون وتغريض مجنون ورمعون وانما عه بتزيب ففعلون منزلة اللازم ولذا
 فسر به **قوله** ثم لما رأى سدة سكنتهم وكذا عدم ففطنهم لما بينهم عليه حينئذ فيهم
 الحجة وحكمة جوابه الكريم **قوله** تعالى لكن اتخذتم لي قولا فقله تعالى

وبذلك واليه انك المنة اما معبوده او معبود قومه فربما اليه فراجع اليه وان
 اراد بالاله ههنا الصانع بسهل الاحرف ففهم واللام للقس ولا جعلت جوابه سادس
 جواب السطر لانه اولها حيث قال موقنين اولان لينة لقوله تعالى فقولوا له قولا
 لينا وقد حصل الانباج بالاول **قوله** وانكاره للصانع بغيرانه هو الصانع لا بغيره في الصانع
 بالكلية بل عليه قوله من نسبة الربوبية الى غيره وقوله ولعله ايج وهذا بغير بعيد من قوله
قوله وان عجيبة عطف على ادعائه وهذا ناظر الى قوله او نزعهم الى قوله سألته ايج حتى يرد
 ان لا تاتي فيها فكيف يصح الاستدلال على ان كون نعيم من نسبة الربوبية يكون
 حينئذ اظهر فحق عليه **قوله** ولعله كان وهر يا جواب عن الاستدلال اي حارده من كونه
 الها كونه معبودا لا صانف وان يقول بالتعطيل وعدم الاحتياج الى الصانع ويؤيده انه لم
 يقول يا غيري مع انه المناكب لما سبق ويضعف هذا الدليل ايضا عبادة اللات لانه اول الصانع
 لا يليق ان يعبد لمصنوع **قوله** فرسبون وكان سجنه متعديا لبقى كل فر في كل منها **قوله**
 ابلغ من لا سجنك اولاد لاله له ولذا تركه مع اختصاره **قوله** تعالى يسي للعدية **قوله**
 ميين صدف فابان متعديا ما جعله لازما فبعد لفظا ومعنى **قوله** معنى المعجزة فانها ايج
 ايج كما يرو ان كون المعجزة دلالة للرسالة بعد ثبوت المرسل والصدق وقرون بكرة
 وحاصله ان وجودها خارج بغير العلم مسترشد بان له صانعا وان المدعى رسوله واللا
 فظهر في بدعيه **قوله** قالوا اولي الحال والمعر انفع ذلك والحال لو جئتكم بشئ مبين
 ان تصدقني فظهر نعيانية اي لانه قويه وسحر ويجوز ان يكون بغير مظهر نعيانية عن
 نفسه **قوله** من نعت الما سمي النعيان به لجرمائه ولقد شبه بالما بالما يسمى باسمه **قوله**
 قال اي فرعون لموسى اي شئ فربك من العجب او ما نافية اي ليس فيها من العجب **قوله**
 ثم نزعها انزع اخرج الشئ مما كان متصلا به او ملاب له **قوله** موقع الحى عن الملاء
 ويجوز كونه ظرفا للملاء لان نية راحة الفعل لان اشتقاقه من الملاء **قوله** تعالى شجرة يمانية
 قلوبكم اليه وتحويلكم به وذكر الاخراج لانه من اشد البلاء **قوله** تعالى وماذا نأمرولن على
 احذق والاليعال كافي احرك بحجرا وادى احنا حرون اما من الحوازة اي المارة او من
 الاحر جعل نفيه ما مورا بعد ان كان الها احرا من فوط احيرة **قوله** مروه عليه غر ظهوره
 متعلق بالاستشعار **قوله** تعالى قالوا ارجه من الارجاه وهو النخير وتقصير القادة فيه
 حتى سورة الاعراف **قوله** وقبل اجسهما وضعف انهم علموا انهم لا يقدران على حسمها و
 قلها خوفا من العيان ولذا لم يحدوا بالمار وما لزوم الامثال فتضعف عنوع **قوله** تعالى

تعالى حاشرين المحشر السوف من جهات مختلفة الى مكان واحد **قوله** يفضلون عليه
 التفصيل مستفاد من حقيقة المبالغة في سحر وغرضهم بها وبلفظ كل تكس فلفظ ووقع
 اضطرابه ولم يغيروا عليهم لانهم على المبالغة ولان المهم هو العمل لا العلم **قوله** تعالى فجعل السحرة
 النفا فصبى الى القدر حاشرين وهم حشر وانج تحذف لظهوره **قوله** كما دقت ارج نفسه لمعقبات
 واللام لقوت كاذب الدلوك الشمس وما وقت اعلم من زمان ومكان ولذا انما في قوت
 الاحرام وقوله من ساعات متعلق بوقت فعلا ما ذكره يكون الاضافة بغير حرف وجاز كونها
 بيانية **قوله** تعالى للناس القبط **قوله** وبنار اسم رجل **قوله** او عبد رب اسم رجل احاد
 متادرا وعطف بيان **قوله** تعالى لعلنا تتبع السحرة كالقمل لا يمتطيا وحيث على الى ردة
 اي لم يستطعون وترجوا العبدية **قوله** والترجي اي ترجوا الانباج **قوله** باعتبار الغلبة وهي
 غير معلومة والاف لا انباج في نفس معز ولو جعل المعز متينهم في فعلهم وبكبرهم من حشرهم
قوله لانهم اذا تبعهم لم يحسبوا هذا على قول من يقول ان الكنية انتقال من اللزوم الى اللزوم
 لان الاخر بها بالعكس ثم جواز اراوة الفعل المعز تحقيقا والكنية غير مفردة كما ومن الالهية
 غير ما سبق كونه معبودا فلا ياتي ابا عبد الغير على ان كون فرعون من جهة القائلين ممن
قوله زيادة عليه اي على الاجر وهذا بقوله نعم والقربة بما بعده **قوله** على ما يقتضيه جوابك
 والجزاء لكونه جوابا لقولهم ومعطوفا على الجمل لان التقدير ان لكم لاجرا ان كنتم غايبين
قوله ولم يرو به ارجهم بالسحر حتى يرو ان العلاء ارج وكذا الاحر به فكيف يجوز من الانبياء
 لكن اذا كان هذا العاقبة حميدة وحكمة خفية فلا بد ان يكونوا الاقارب منى البقا
 فبعدوا المجرور والمخلص قلنا واما انه يستلزم الرضا فتعديا اذ يجوز ان يكون لغرض
 اخر **قوله** بل لا اذن لفر لاجل نفسي ان حارده الاذن زاد قوله ما انتم ملقون مع كتابه ان
 لقول القوا على طرفة قولهم ان يلقى **قوله** ولعديكم ما هم فاعلوه لانه لا يحتمل ان يعلم انهم فاعلوه
 وان قدم عدم لفيته كما يفهم قوله ما انتم ملقون ويدل قوله الا ان يلقى ايج وغيره القوان
 ويجوز عدم بالوحى ايضا **قوله** تعالى وعصيتهم جمع عصا اصله عصوا بقره لا بغيرها
 لانها اعطيت ايمانهم لكون فرعون الهم **قوله** تعالى فاذهاى لقف بجذف احد التائبين
 والمخاضة بنسب المقام وكذا المخاض فانها للاستمرار واستحصار الصورة ويؤيد
 في الاصل الاخذ بسيرة من فحصل بها بالفهم **قوله** ما تقبلون من وجهه الى كونه جامعة
قوله بتوهم استارة الى ان السحر لا حقيقة له **قوله** او افكهم اي ما صدر به والتعبير للمبالغة
قوله وعلى الاول موصولة حذف ضمير صلتها لللف صلة **قوله** وفيه دليل على في سجنهم

وإيمانهم لانهم سبب ما زاد من تبديل العصا حقيقة واستدلالهم بدانه معجزة لانهم فقروا
 ان لا يكون له حقيقة وانما هو توبة **قوله** ورد في الزخرف **قوله** فافهم فان ايمانهم كان
 بغيرهم في السحر حيث فرقوا بينه وبين المعجزة **قوله** واعلم ان السحر لا يخلو بالالفاء مع انه غير
 موجود اذ المراد هو الاستدلال الظاهري ومقتضى الحق بمجول عنه فلا يرد ان الملقى هو الله
 فلا يجاز **قوله** لبث كل ما قبله حيث ذكر الفاء في مواضع **قوله** فكانهم اخذوا فطر حوا
 عما وجوههم فشبها بالمال وخود المطروح في عدم التملك لان السحر فغير الاستعارة التبعية
 والمث كلة حصلت في ضمة **قوله** وانه تعالى عطف على انهم وهذه الدلالة في التفسير لانه
 فاعلم اني براد ان الفاء بغيره وور فلا يرد الفاء **قوله** بدل الاستعمال كماله
 بين الالف وهذا القول **قوله** او حال باضار قد استنفذ كانه قبل فافهم
 وادفع التوهم ان توهم ان يريدوا ففهمون كما لوهم قوله الاستعقون على توهم
 وقد قال يوم احس انما ربي على **قوله** والاستعارة على ان هو ليس ما ذكره في وادرك
 الرب لوطه **قوله** قال تعالى انتم خير امة اخرجت للناس **قوله** فاحذر التوهم
 وفائدة السج **قوله** تعالى انه ليكرمكم يجوز ان يكون استنباطا **قوله** وذلك
 لا المعجزة عنكم فغيركم وامنتم اضطرار مع اعتقادكم بغيره وقد افهمتم الله الاية
 او معناه عليكم بخلقكم المعجزة لضعف عقولكم وعدم مهارتكم في السحر **قوله**
 او خوادكم ذلك وتوهم انهم عليه ارضاهم ذلك الايمان وتوافقت عليه ولا مانع
 من جعل الالف على المعنيين معا وكل منهما وان كان وجهها كاف فاجمع لفظة التوبة
 وما قبل الاستعقالات غير ضحية لقوله تعالى ان ايدي المكرمين مكرهة ان يجوز ان يكون
 ففهمون فافهم كل من الكلامين لكن لم يذكر الثاني منها والتوافق الاثنان
 خذ لارم **قوله** تعالى من خلاف من كل شئ طرفا وقيل من اجل خلافكم وعلى الاول
 فائدة التشديد في العذاب اذ التقيس فيه ممكن في الوقت فافهم ان يكون
 الموت حينئذ راجع بل مطلقا وليقطع لك ق من خلاف وعاد ففهمون
 تجديد السبب بالصلب بعد ذلك قال من خلاف **قوله** تعالى انا الى ربنا منتقلون
 استئناف بعد **قوله** بما توعدنا به من الابداد ويجوز العز منقول بالايان
 فافهم اني نرضيه وفيه وجا اني مصر الكمل الى الله تعالى وفيه فليكن الفاء **قوله**
 موجب للتوابع بمقتضى وعده تعالى **قوله** من اتباع ففهمون هذا منقول بؤس
 ال وفعول واليه والى بها وبني اسرائيل الان لا يحضروا الشاهد وهو غير معلوم

معلوم وفي الكاف او من اهل زمانهم وفيه ان بني اسرائيل في منون قبلهم ليس
 المراد ايمانهم بؤسهم لقولهم رب موسى **قوله** والحمد لله في المعز ففهم ان يكونه قبله
 في المعز لا لفظا بسقط الزوم الواو او حاده هو لتعديل له مع عطف على كلا الوجهين فيه او على
 طريق المدي الى المستط المعقد ويجوز كونه ارسطة حذف اللام الفارقة من خبره لانه
 الكلام على انهم مؤمنون فلا يجزئ النفي **قوله** تعالى واوجب عطف لما على قوله تعالى
 قالوا لا خيرا على قوله نادى اول القصة **قوله** تعالى عبادوا الله المصاحبة وجملة التوبة
قوله وذلك من بعد سنين من ايمان السحرة **قوله** من سرر هو واسترى كلاهما لغير السر
 والبسر وقال تعالى وكما نشرنا لهم لكونهم مؤمنين **قوله** تعالى اذا نعلم كذا في اكثر الشئ
 والصفح ما في بعضه اتبعكم ولذا قال بعضي **قوله** بحيث لا يدركونكم اجم ولو قد موافا
 التوبة القدر فم يغير وعلا كخرج ولو اخرجوا لكانوا حركين ففهموا ففهموا الى السحر فيقول
 المطلوب على كلا التقديرين **قوله** تعالى فارسلنا الفاء ففهموا الى انفسار موسى
 عدم بقومه واخبر ففهمون **قوله** تعالى في المداين اللام لله هداي مدائن مفسر وكان مفسر
 معورا بحسب سيرة الرسل كما خرجوا من عنده في المداين ولذا اصبوا في القدم مع او
 في تفسيرين مفسر التفسير والاخبار ويجوز ان يكون من قبل كخرج من عوا فيها ففهموا ففهموا
 ذلك التفسير على الاستعمال وسرعة الامثال **قوله** على ارادة القول والمستمر فيه راجع الى
 حاسرين اولى ففهمون وعلى المدرسين هو حال او كذا **قوله** وكانت مقدمة
 سبقة الفاء الكبر من قوم موسى **قوله** ومنها ثوب بشر ازم جمعة باعتبار القطع او هو
 منقول عن الجمع كمناب **قوله** وقيل يكون باعتبار انهم اسباط ففهموا الى كونهم
 اسباطا جمعة وذكر بعد ذكر السرة ذمة لتأكيد وفيه تأكيد من جهة جمع السلامة وفائدة
 الاشارة الى ان ففهمون ليس من خوف منهم لفهمهم ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
 ما يظن انهم بلا اذن مع استعارة اموال **قوله** من حادونا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
 خوف من الضر **قوله** واستعمال بجرم ضبط الاحر **قوله** است راو الى عدم اجم بقوله
 ان هؤلاء اجم **قوله** من سؤكهم بيان ما **قوله** كم لا تحقق اجم بقوله وانهم اجم
 وجوب عطف على فوط اجم او على تحقيق وهذا بقوله وانما لجمع حذرون وفوط اجم
 بقوله وانهم اجم **قوله** واعتذر اركذا في اكثر السج وفي بعضها بالواو وهو الاولى اذ لا مانع
 من الجمع بينهما واعتذر بالفسب عطف على جملة وفي اكثر الشئ واعتذر عطف على است
 وكلاهما متحدان في المال **قوله** والاولى اي حذرون للبيان ولذا قال في تفسيره

من عاداتنا المحذرة وهذا على المسهور من ان اهم الفاعل للتجدد والصفة المستبينة للبيات
وفي شرح المقام الشريف ان الاسم اغا بدل على الثبوت مطلقا والادوام والتجدد بجموعته
الوارثين **قوله** وقيل في هذا الموضع من اودى اي قوى فالمعنى انما هو السلاح وسيد برفقه **قوله**
فان ذلك انما هو السلاح بوجوب حجارة وقوة فذكر اللازم واريد المعلوم **قوله** بهذا السبب
وهو ما يقتضيه الايات الثلث والظاهر انه متعلق بداعية كمن في كلامه ايهام بان فعلهم
هذا متولد من فعله تعالى ودفعه بان الاسناد في حيزي لكن يرد انه بوجه البحر وان كون
الداعية موجودا مخلوقا لم ولو قال بان خلقا بسبب داعيتهم لكان اظهر **قوله** كما
وكثيرا قيل سببا كثيرا باعتبار المال لان اموالهم الظاهرة قد اطمست وقيل لانهم لم
يشفقوا منها في طاعة الله تعالى اي من بهم بالكفر في عدم الانتفاع به ولذا قال تعالى كثيرا
الذهب والفضة ولا تنفقوها والا فانه لكون عاداتهم كثر المال **قوله** او من ذلك
اي وعلى هذا الاول يكون متعلقا بمبالغة كافي مثلك لا يجمل فلا يلزم تشبيه شيء
بشيء وقيل ان يدبر العظم والتشبه كما في شعري شعري **قوله** تعالى واورثنا اي ملكنا
ملك الارث فهذا استعارة فيلزم ان يكون هذا خلافا للمعروف المشهور من انهم
لم يدخلوا في حصة موسر والنوارح فانها ملكت بعد فروع احواء سور جميع وبار المصنف
يدخلها حصوه وهر اكبر او لعل المراد ميراث ما استعراوا من القبط او مطلق لكن بعد ما
كثيرا كما دام داود **قوله** تعالى فاتبعهم اي اتبعوا انفسهم بنى اسرائيل عطف على فروعهم
لان الانبياء عقيب الاجاج او كقصةهم وبما سببه مشرقين وح يكون في ارضي اجماع
قوله لما بعده وتزاد من هذا الحق طائفة من المذكور كون حقيقة فلا ياتي قوله تعالى
كلاما وقوله واورثنا اي حال او استيفاء او عطف على ذلك اذا كان خبر محذوف فيكون
معترض بين المتعطفين وقوله تعالى مشرقين حال من الفاعل او المفعول **قوله**
اذ انما يبع اخوة **قوله** اي لما يبعون في الهلاك على ايديهم ولا يبق من احد **قوله** تعالى ان مع
وروقه قد تدره وعذري معي اذ في التشديد والاسباب على ما ذكره معنى اي وان جازم لكونه
عدم اعتدائه ذلك لاسباب قوله انما المذكور وقد قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان الله يمتحن
دا ما سيده بن معجزة فلقوله معي **قوله** بما صنع من الدخول وكان عزمه ان يوحى بعد باله خول
لكنه عزم عليه **قوله** القزم موضع بين الطور وسويس في الجبل المشعب من بحر الهند المند
مزعون الى قرب مصر ولا يجدوا هو الموضع من الامواج الهائلة وليس اخره كالبيان
تعالى فانلق انشق المنف العالي **قوله** فدخلوا الى لسان الواقع لا النقيض عطف واورثنا

وارثنا فانه يمكن ان يعطف على فاعلنا **قوله** وقربنا اي بمعنى جفنا ومنه المزدلفة **قوله**
ثم الاخرين فعدون وقومه اي من بنى اسرائيل او بعض من بعض النصارى منهم احدهم **قوله**
باعتبا فاعلهم بعد خروج موسر ومن معه **قوله** تعالى ان في ذلك المذكرة من جميع القصة
او من اتفاق البحر والنجى وموسر **قوله** وابنه اي الى الشكيرة للتعظيم **قوله** تعالى وما كان الكريم
اي او معناه ما كان الكريم فوعون او يؤمن بغير اداة فوعون ومومن الى فوعون
واحدة دلت على عظام يوسف **قوله** مثلوا بقرة يعبدونها لعلهم يجعلنا الهة
اي لهم الهة ومن ان جرح ان الهة تلك القوم كانت غائبة لئلا يكون هذا اول شأن العبد
قوله تعالى وانهم طيرة الاسلوب حيث قال في قصة موسر وموسر وموسر واذا نذكر في القصص
اللاتية لان لمسك الغرب اسوة ببرهم عزم لكونه عزم جدا لم يبق تداوة قصة عليهم
رجاء اتعاطفهم واجابهم واعراضهم عن عبادة اصنامهم كما في ارضهم ولتنبه عليهم قال وانهم
عليهم ويجوز كون ضمير عليهم للناس مطلقا **قوله** تعالى اذ قال في العالمين اذ جاءكم في قصة
موسر عزم وضمير قوله الى ارضهم والى ابيه يؤيده قوله تعالى عز وجل اراك وقومك وان
كان فيه تعجبك **قوله** سالم لم يبقهم لئلا يستعبدوا لانه عزم حاكم بما يعبدونه **قوله** تعالى
ما كلفني خبر ولا متعلق به والنظر في ايراد ضمير غير العقل اذ جعلهم بان المعبود لا يدان
ان يكون محاطا ولنا غير ابراهيم عزم **قوله** فاطاوا اجوابهم اذ ينبغي ان يقولوا في جواب
اصناما اذ سئلهم عن المعبود لا عن العبادة في شرح صلة اطالوا وضمير معه راجع الى ما يعبدونه
متعلقا بالهم او الى ابراهيم بان مع بعضه عند ظرف لعله شرح ورجوعه الى الجواب بل هو الى
الى الاستخفاف **قوله** بنى اي اظهرا للفرج **قوله** بعض يروى الى يكون بغير كان للاستمرار وهي
بعضهم فيكون نامة هي هو مذهب ابن مالك **قوله** وقيل على هذا يكون ظر لا في ان مفعولا
بجمله بوقتها ولم يرتفع لان عبادتهم غير مخصوصة بالنهار ولان المتأخر في تمام الحج هو
المعوم **قوله** اذ دعونهم لسمعون اي سمع بتعدي الى مفعول واحد وهو من الاصوات
وقد يجعل المضاف اليها مفعولا فيقرم ان يقرم مضاف او يجعل ما بعدهم حالا او بدلا
بن وبل المصدر لان يجعل مفعولا ثانيا لانه لا يتعدى الى مفعولين فاعل الاول
يجوز ان يقرم المضاف وعلى الثاني الى تقدير الفعل وقيل سمعون هنا بمعنى **قوله**
سمعون فلما تقرر جسد ويجوز ان يكون التقدير بل سمعون منكم **قوله** استحضار
مما لكونه ابلغ في التكب والالزام فهذا لا يوافق ما في كتب المعاني ان هذا مخصوص
بالاستقبال ولا موجب لحد يدعون على المضارع لجواز كونه للاستمرار في سبب اوجوب

معنى المضي فيه على انه يمكن التوفيق بان السماع بعد الدعاء فيجوز ان يكون سماعون
 للاستفحال مع كون ندحون للحال **قوله** تعالى او كفرون لم يورثوا في الخاب ههنا
 اسارة الى اهلهم لا يورثون فلذا فسرهم بمن اعرض ويجوز ان يكون ترك الكاف
 عاية العاصلة **قوله** تكانه لك مصدر قدم للفاصلة **قوله** اخبروا اني ليس فيهم شيء ذلك
 لكن فلذا ابا، **قوله** تعالى قال اذ انتم اي اذ برئتم فافترتم الذي تعبدونه مالا تستفها
 للانكار والملا والتوبيخ او ضلتم الذي تعبدونه كيف هو وان عبده اباؤكم الا قد موان
 او فعلتم اي سئتم تعبدونه وان عبده الا قد موان **قوله** فان التقدم ايج فاعلم انهم
 من الانية وهو ان ما عبدتم باطل وان عبده الا قد موان **قوله** تعالى فانهم جميعا
 الى عموم ما وهذا تفصيل للمبدأ الى اني وتفسيره او تعبدوا للمفهوم منه وهو ان لا اعبد
 ولا يصح عبادته ويجوز ان يكون خبر القولة ما كنتم وهو مبتداء **قوله** من حيث انهم
 كفرون من جهنم تشبه بالعدو من هذه الجهة فالكلام تشبيه بليغ في قبل لادالة النظر
 على هذا المعنى ليس بشئ وقبل كونه عدواً وجب المال كما في قوله تعالى ويكونون عليكم
 ضداً وقبل عدا على القلب تقريره الى عدولهم وقبل هو لطف على كل من المعادى والمعادى
 فهو ههنا بمنزلة الثاني **قوله** او ان المعوى عطف على انهم بنظر راي كونه اعدادا بغيرهم من
 قبل اطلاق وصف السبب على المسبب وهو الاضام فالكلام على المجاز العقلي فانه
 انفع الرغبت انفع لقطع احتمال النعمة وعدم الاضام فيفيد ان ساني هذا فيهم
 ان يكون سانيكم كذلك ثم به التخلص منها اذا ذكره تعالى **قوله** لانه في الاصل مصدر وقد
 حرم في مثله وجوه **قوله** او بغير النسب اي بغير ذى كذا كذا صر وبيان كون هذه الصفة
 بسوى فيه الواحد والجمع على شدة كيف ومنه الطامع وهو يجمع **قوله** استنقذ منقطع
 او منصرف اي من ضمير فانهم لم يكونوا معبودهم ومعبودا بانهم ورجع الاضام لكون الكلام
 فيها فهو اظهر من دالة الاضام على العموم **قوله** من عند الله اي قال من عند الله لا
 عندهم الله غير معلومة ويؤيد مقول من وانا احيى واميت وحى به وقوله اذ نسوكم
 كلام التقلين فليس كلامهم نعم قوله واعنه لكم وما ندعون من دون الله يدك على عبادهم
 الله تعالى **قوله** تعالى خلقنا الظاهر ان المراد خلق الصورة الابنية لا المادة **قوله** لما خلق
 له اي بحال خلق له من امور الدين والدنيا فحذف المفعول في الانية للعموم وهذا لانه لو
 اليه اختيارا او طبعاً وغير الاستدراك الى المضارع ليفيد الاستمرار التجدد **قوله**
 دم الطمث اي دم احبض وهذا على المشهور وبعض الاطباء فيكروونه ويقولون عداوة

عداوة افضل دم في الام فتسببه دم الطمث لانه ولد الى الرحم **قوله** والفا بسببه اي بسببه
 الاول للاجبا وبالنسبة الى النفس او ليس بخلق سببا للهداية وجعل كمن الموصول بما
 وصلته مستقلا سطر في صحة دخول الفاء في خبر المبتدأ على الاغلب لا على لقوله تعالى ان الذين
 قتلوا المؤمنين ايج بقي ان الفاء السببية لا تنحصر في خبر المبتدأ كما في الذين ابطروا ففعلت
 فني على تقدير كون الموصول صفة لا بعد ان يكون للسببية مع العطف فيكون ايج اي على التقديرين
قوله واستمر الهداية ومنه يظهر وجه ايراد الجملة الاسمية لانهما على الدوام **قوله** وتكرير
 الموصول على الوجهين ايج اذ يكفي عطف الجملة بلا موصول على خلقين في الوجهين والاول لانه
 لا اعادة بالذكر **قوله** بانفسه الحكم وهو الهداية في الاول والاشتراك في العداوة على الثاني
قوله تعالى وهو يستغنى ان كان مستغنى لا جرمه وتغير الفصل لا غيره **قوله** عطف على الطعنى
 الظاهر انه عطف على هو ليعنى الا ان مراده بيان انه ليس لمعطوف على الموصول **قوله**
 لانه مراد انهما فكانه قال يعطى هذه النعمة مع تابعها فدللت رة الى هذه لم يذكر الموصول
قوله وانما لم ينسب اليه هو مع انه هو المرض حقيقة **قوله** لا ضرر فيه انتفاء الضرر ممنوع واي
 ضرر اعظم مما يودي الى الهلاك وايضا فيه من رخصت مقدما فلا حاجة وجه لذكره في تقديم
 النعم بل تقدير على التسليم لا يلزم من نفي كونه ضررا نعمة فلا يتم التوبيخ فالنعمه ما بعده ولا
 مدخر حتى يكون الوجه كله **قوله** ثم انه لا يهل الكمال بغيره نعم حيث انه موصول وسببها
 وذا كافي في الذكر ههنا بخلاف المرض ويمكن ان يقال ايضا الموت ثم الحيوة احر من
 بخلاف المرض ثم الشفاء فلم يناسب ذكره جرمه وليس يستدل للنعمه المقدرة **قوله** ولا
 المرض عطف على قوله لان معصوده ويردان المرض في هو غالباً في الاثبات كذلك الموت
 ولذا قلوا اكثر سبب الاجال التيمم وايضا الكلام في الصحة بعد المرض ولان ان دخل
 فيه ويمكن اجواب عنه بان حادثة عدم استقلال الاثبات في الصحة لتوقفه على ما دخله
 فيه خصوصاً عند طر بان ما يودي الى الانحلال **قوله** والاركان العنا صر والاعتدال
 عطف على اجتمعا على او على استخفاف **قوله** تعالى والذي يعني لم يغير يعني كما في السوانق
 لان الامانة لا تستدل بغيره تعالى ولو جازا لكان في رة منع خصوصاً في اللسان العائى
 والترك **قوله** تعالى ثم يحين اوردته لتراخ بين الامانة والاصابة بخلاف المرض
 والشفا، وتحت والهداية ففيها التعقيب والاطعام والسقي ففيها الجمع المطلق **قوله** تعالى
 يوم الدين انما ذكره لان حكم المفضلة يظهر في **قوله** ههنا لنفسه كانه على الكلام خاطئ **قوله**
 وقطعا لانه ان يجتنبوا المعاصي لان ما يطلب مفرته يفر ان يجتنب عنه **قوله** وطلب لان

يقولون لان طاعة المغفرة طلب منه اياه والادب له فيبذل العليم واستغفار الله في اكثر
النسخ وفي بعضها استغفارا الى طلب العذر **قوله** ضعيف الحق اجيب بان عدم هذه خطيئة
نواصيا او استغفارا فان حث الابرار سيات المفرين وذكر في حديث السفاينة انه
عليه السلام يقول كرتت ثقتك كذبت ثم كون قوله هي الحق بعد هذه الكلام ببعدها
الحق كانه العليم والعلم مأخوذ من تكلم برحما وقيل المراد الحكمة والعلم لازم لهما وفيه انه يقال
دو حكمة وان لم يكن عالما بها **قوله** استغفبه خلافة الحق وهي مقام النبوة يتوقف على الحكم
والحكمة وكذا ذكر العلم والعهد هو كناية عن طلب النبوة فيكون قبلها وبعدك والمراد طلب
كل ما لكن لا يناسب قوله استغف **قوله** ووقفني كالان في العلم يخص بعد تعميم استغفاره الى
ان العرض من العلم هو العلم وتوطئة لقوله انتظم وهو معناه لا يتعد فلا يكون فيه تكرارا
ومعنى الكمال مستغف ومن تعريف الصالحين فانه المناسب للعبد **قوله** اعلى الشا صدق
المراد به الذكر كعمله بعلقة السببية واضافته الى الصدق بمعزل اللام وذكره الاظهار
السببية وقيل احقرا عن الاخر ان في شذوذه واما الاخر في كانه غير موعود وقوله
جاء في لزومه بالذكر كعمله وهو المراد من قوله حسن صعبت واللام في الاخرين للاستغفار
ولذا قال في يوم الدين واحسن صعبت وفائدة دلالة على رضاه عنه وبجبهته عنه
فانه تعالى او احب عبده كجبهته كانه الحق حتى كنان والطيور **قوله** ولذا ذكر في السؤال
هذا انه امة اي من ائمة الانبياء الا وهم مجنون لم يمسون عليه فيكون له عدم جوده وحسن
صيت مجده اهل ديني وهو لا يعتقد ديات وان خالفته في بعض الفروع فقد بره
دولت ان صدق او هو شعبة لكل باسم البحر المناسب للمقام لان الدعوة باللسان
وهو محمدا وما بعدهم غيره يكون الشكر للتكبير اعلى من دونه للتعبير بالمداية
فان المغفرة متوقفة عليه فبذلك ايضا وهذا صحيح فان احتاج قوله لاستغفار لك
الناذير قلبه ولى هو الفاعل لاستغفار المافج وذلك وعده بنافه ما بعد
الاية الى فليبين له الحق وقوله من الصالحين حيث الى سابقا اوله الى الحق على كل من يدين
الوجهين بحسب ان قوله وما كان استغفرا ابراهيم الحق ما بعد موت ابيه وهو
خلاف المبادر فالحق ان هذا الدعاء وقيل موعود ببعثته في دفع لما يرد ان الانبياء معصونون
فكيف احتال كثر في الصغرة وترك الاول جائز فيجوز العاص وانحرى به ويجوز
ان يكون هذا تعلمي لا منهزم وازداد بالشكر في قول بني عام افلا يكون عبد اشكورا
لحق العاقبة في دفع لما يرد ان التعذيب للانبياء غير محتمل والمراد خفاء العاقبة

بحسب

العاقبة ظاهرا ولما ورد ان السمع كثرها فلا يخفى وتذكر كناية بعبه فكلاهما وجه واحد ولما ذكر
الذبح النذاع بينه وبين قوله اطع ان يغفر لي خطيئتي **قوله** او بتعذيب والذي هذا وما
بعده متلازمان فذكر احدهما يغفر عن الاخرين المناسب على هذا كون الاية من تنه قوله واغفر
لالي ومعطوف عليه **قوله** بعذر الهوان والذل **قوله** بعذر الجحود والنجاسة **قوله** اولها ليلين
هذان يناسب الوجهين الاخيرين **قوله** اي لا يتبعان احدا الا على فالكسنة ومفرغ والمستغنى
منصوب على المفعولية وعلى الثاني تحتار البديل لكونه في غير موجب وهما احب الى الله
ان التقدير لا يقع في الاثبات الله وانما بينهما انه لا يكوم سبي الامن الى الحق والمخاض يذكر
المال والنبون لانه يقع بهما في الدنيا فيبقى حاله وبذبح عنه نبوه **قوله** وسر افاته فان يجمع
احراض للقلب ولذا قال تعالى في قلوبهم حرض ثم هذا الوصف من اوصاف ابراهيم ولذا قال
تعالى ادعنا ربنا بغير سبب في سبب ذكره ههنا ثم الفرق بين الوجهين بحسب التكيب
وفي المال واحدا في دفع المال احدا بالانفاق والارث **قوله** فادول عليه المال والنبون
يعبر في السببية في ههنا اسباب الغفر **قوله** الاغناه الى غنى خزان الله بغير سبب او غير
القلب وعلى التقديرين فهو الاثبات بغير سبب لانه سلم حننه عن الاحتياج الى احد
قوله وقيل منقطع والمغفر ولكن سلامة من الله ويكن ان يكون التقدير لكن الى الله او المتقطع
من الى الله ولكن من الى الله سلم او يتقطع الا ان حاده بيان طريق ما لا يستغنى والمتقطع
وحاد صاحب الشك في لولم يقدر لم يتعذر للاستغناء معر انه لا بد من عناية ما على
الانقطاع وقيل بحسب بان الكسنة من مال اي على الانقطاع بتسبب المقام ولعل ذلك
لوقوع اسناد الفعل الاولى اليه حيث واما انه شرط المتقطع فكلا وان توهم **قوله** كما
وازلعت كجته عطف اما على يعنون فيكون من كلام ابراهيم عام او على وانل فيكون من كلام
تعالى الحق والتعبير بالماضي على كلا الوجهين للتحقق وذكره حيث ههنا لبيان صفة اليوم **قوله**
تعالى وابرزت اظهرت والتعقيب للتكثير فانه اذخر للتبويل **قوله** وفي اختلاف الفعل
حيث ذكر الوعد بما يدل على القرب وهو محمود ولم يذكر الوعد بما يدى عليه وهو محموم
فبذل على ان لطفه اكثر من قدره وانه يحبه ويرحمه وذكر لكون رحمة سبقت على عقبيه هذا
ويجوز ان يكون ابراد الوعد ببرزت لان التحجيم قريب من الجحود فلا يحتاج الى التوقف
بل الى الاظهار فقط **قوله** تعالى انما كنتم مبغضوا وخبر والمراد التوبيخ **قوله** ابن النبي الذي
يرحمون الحق فسر به لانه مقتصر العبادة وقد قالوا اما نعبدهم الا ليعزونا **قوله** كما لم يكنوا
اي ليسوا اوضح بعضهم على بعض والكسب جبر اعلى الشئ اسفله ولعل الباب منه **قوله**

تكرر الكساي تكرر الكساي واما اذا الباء في الاصل مستدرا والمكرر هو الكاف فقط وتكرر
لتكرر المعنى في حكم تكرار الكل واما ما قبل الكاف معلوب من الباء وهو من النقص فلا يلزم
التكرار والظاهر انه كساي الداعي المحرر من عصاة الثقلين فهو نعيم بعد تخليص ان لم يكن
وجنود مبتدأ **قوله** والاضمير اى وان لم يجعل مبتدأ بل عطف على هم فهو كيدل والفاوون
وجنود الميسر وعلون ما بعده كلاما مستأنفا ويجوز جعله ناكدا لجنود فقط لكن العلم
اولى وفي بعض النسخ اول الضمير وهو عينا وفي بعضها والضمير وهو هو **قوله** وكذا الضمير المنفصل
وهو هم اى راجع الى جنود اى جعل مبتدأ والاضمير وما عطف عليه ويجوز على الاول ايضا
رجوع المنفصل الى الضمير وما يعود اليه اى جنود الميسر قالوا لما كساي ان الاضام والفاوون
وجنود مختصمون وقوله وما يعود اليه اى ضمير مختصمون واما ضمير قالوا فله بعد فانهم قالوا
لكن يجوز رجوعه الى الجميع باعتبار بعضه وفيه خلاص من التفكك **قوله** تعالى مختصمون
اى مع الاضام او مع بعضهم وهذا على الاول او كل من الاضام والعبدة مع الاخر
على الثاني **قوله** تعالى ان كساي بمعنى انه تخفف **قوله** على ان الله ينطق اى يختصمون مع الاضام
على هذا الوجه **قوله** ويؤيده اى كون الخصومة مع الاضام الخطاب فانه نعمة اخصومة
وواقع عقوبتها **قوله** تعالى اذ نسويكم نعيل لكونهم في ضلال ومغتر النسوية على كون فاعلم
قالوا جنودا بلبس بمغتر شياطينه عليهم على التسوية والافهم لا يعودون الاضام **قوله**
ويجوز ان يكون الضمير للعبدة اى على الوجه الثاني للضمير وما عطف عليه والمغتر
قال العبدة مختصمون مع بعضهم او مع الاضام **قوله** والخطاب اى بقوله اذ نسويكم
للبالفة في محبة اذ لا فائدة له غير ان ليس معنى قوله للبالفة لا لانه ركب في معبودكم
عقرو وطلق كيف وقوله ينطق الاضام والاختصاص صريح في اللامنه وهذا اذا كان
قوله والخطاب من طر ال قوله من جميع الوجوه المذكورة وان كان لقوله ويجوز اى يجعل
الاختصاص مع بعضهم لا مع الاضام فيجوز ان لا يكون اسم للفق **قوله** والمغترهم مع
تخاتمهم مع الاضام او مع بعضهم فهذا المعنى اى على جميع او على الوجه الاخر فتأمل
مغتر فون في العاقبة بانهم كساي في الضلال مستغفرون كساي **قوله** تعالى الا المجرمون
رؤساءهم او قدماؤهم او السباطين **قوله** تعالى ولا صديق كعطف نفسه الاول
من الافار و هذا من الاباء عداوكم **قوله** او في ان من شافعين اى المنق على هذا
الفتح والصدق المخصوصين وهو المختار في الدنيا كالاضام وعلى الاول مطلقا **قوله**
او وقعنا اى فالمغتر لا يقعنا شافع ولا صديق لوقوعنا في مهلكة بعد غيرة النافع في حكم

في حكم المعلوم **قوله** ولان الصديق الواحد يسعي الكساي في الواحد الصديق ولا يخرج
الى كساي فلا ترة الى هذا الفرد في كساي انما ينشئ هذا لولم يخدم الاستغاثية في شافعين
اذا جسد يكون في حكم المغر لانه لا فرق بين استغاثية الجميع والمغتر في السمو **قوله**
كالجنين مصدر جرت اليه اموال وانما في **قوله** او عطف على كساي هذا على كون اول السبط
وجوابه حينئذ محذوف اى كان لنا سقى او ما اضلت المجر حول ويجوز العطف على
كون لو للمتنى يكون جوابه محذوف ايضا وجوز عطفه على ان على الوجهين للو اى لوقوع
الكساي في الكون **قوله** في معتر التقدير اى تقدير بكل منهما غير واقع ومعرض الا ان في الغنى
طلب ولودونه فاستعمل فيه مجازا **قوله** الى اصول العلوم الدينية من ايات الصانع
وتوجيه **قوله** والقبية على الدلائل بيبك او صافه تعالى **قوله** وحسن دعوتهم بالاكسافام
اولا ثم الاطباى ثانيا وبهم من حسن الخلق معهم **قوله** وكساي استغاثية عليهم باظهار
الحزن على كفرهم **قوله** قولنا وانما ظاهرا عنان للقبول والاطلاق **قوله** ليكون محذوف لقوله
جاءت مع ما بعده اى وقوله تعريف **قوله** الكساي وقوله ويجوز ان يفسر هذا بما قبله في
اول السورة فتذكر وكذا جميع نظائره **قوله** القوم مؤنثة اى معزوان كان مذكرا لفظا
وباعتبار به قال تعالى وكذب به قومك وعن الرجاء ان التانيت بناو بل الحجة
والمغتر ان اسماء مجموع التي لا واحد لها من لفظها اذا كان للاديين يذكر ويؤنث
ومنه قوم فقصره على قدم لان اسم الجمع يفسر على لفظ **قوله** وقدح الكلام في تكذيبهم الكساي
اى حوجه ابراهيم في سورة التوفيق على الوجوه الثلاثة وفيه وجوه اخرى هو ان معتر الحجة
بلام الجنس وان الماد نوع والمؤمنين معه وانه صلى الله عليه وسلم لطلوك مذكرا لو ستر
قوله تعالى او قال لهم احوهم كقوله ان يكون الضمير المرسى **قوله** تعالى فاقولوا له
ترتب الاتق على كونه رسولا امينا بذكره قبله الانتقون **قوله** تعالى الاعلى رب العالمين
لازم عليه يقتضيه وعده وفي رب العالمين اشارة الى ان التزام الاجر لمصلحة للماعود
اليه تعالى **قوله** لتكيد في ثمة الدلالة على عظم شأن ما احربه **قوله** على الدلالة على واحد
اى وجه الدلالة انه رتب على كل منهما الاطاعة لكن كناية عن كل منهما مشكلا فانه صلى الله عليه وسلم
ان لم يكن امينا كيف يجب الاطاعة وكذا ان كان ما صلح **قوله** تعالى فاستعك له مال
وقد مضى **قوله** جاء وما لا ونسب **قوله** على الصفة است رة الى قلة عدد هم **قوله** واسا روا
بذلك اى لوصف الارزل لكن على هذا لا يكون من سنى فة عقلم اذ اصل كلامهم لو لم
كساي احدنا ولو كان خلاصا ولو كان حلالا لم يجر به احد فكيف نؤمن به **قوله** تعالى

وما على ما فيه خبرها مخوف او استغما مية للانكار **قوله** في طوية اسم لما يلطم اما على حقيقة
 او الما ومنه الحال **قوله** تعالى لو تشعرون شيئا اولو كنتم من اهل الشعور ويجوز كون
 لو التمني **قوله** من استعدا طردهم استنكافا عن الشركة معهم والاتباع بهم **قوله**
 تعالى نذير مبين للنجى او بين الصدق **قوله** اي ما انا الا رجل مبعوث لانتذار المكلفين
 اي مقصور عليه لا ابتداء الى طرد الارزاقين منهم وبما الثاني معناه مقصور على انذارهم
 لا ابتداء الى استرضائهم **قوله** فكيف يليق ان يحيا ان العزة له ورسوله وللمؤمنين
 تعالى من المرجو بين باللسان **قوله** اظهارا لظلاله انه تعالى عالم بتكذيبهم وهو عليه السلام
 عالم بعلمه في الغاية افرواده بيان سبب الدعاء عليهم والتوصله له وهو
 تعالى وان كان تعالى ايضا لكن فيه فائدة دفع توهم الخلق فانهم **قوله** واستحقاقهم
 عليه الضمير فيه وفي له لوح عم وهو بالغاين قولهم واتبعك الارزاقون وتصحيحه الثاني
 بعد **قوله** تعالى فتم مصدر او مقصود به بغير المفعول كضرب الاجر وخلق الله تعالى
قوله من الفاتحة بغير الحكمة **قوله** من قصدهم لاحقا ان الدعاء عليهم لاجل
 تكذيبهم لا باني هذا الدعاء **قوله** او شوم علمهم ويمكن ان يقال قوله ففتح الخ بضم
 الدخاء بالاهلاك وقد صرح به في مواضع طراد في من الايهات معهم **قوله** المملوك
 كل صنف من السماوات وذوات الجوارح والسموم فذكر السموم الى الامتنان
 بالانجاء في هذا المقام **قوله** تعالى ثم انصرف للنفاس بين الحالتين لا للتراخي
 ولذا قال بعد **قوله** اسم ابيهم اي صلاتهم الاعلى **قوله** لقصور الفضايل الخسر وفي
 لم يصدر رغبة فيهم واربهم بها اما لانهم لم يفع منها اولان ما ذكره في قصتها
 ايم منها وانما ذكر هذا لانه اول مكرر وانما يحتاج الى السال عنده **قوله** ولالة
 منصوب او خرقوع بغير دليل **قوله** مقصورة على الدعاء وذلك لانها كلام
 المذكورين على هذا الدعاء في عدم الاختلاف فيه فتعلم منه اقناعا ان غيرهم
 كذلك والدعاء الى معرفة ما خوذ من قوله تعالى رسول الله فان القوا الله فان
 الاتقاد بعد العلم والطاعة من قوله واطيعون ويندج فيه الاتقاد نفسه وانما اوجبه
 لكونه من قسم العمل **قوله** وكان الانبياء هم فانهم بيان ان مولود الايات
 مطابق للواقع لانها قسم على الدعاء الى المعرفة والطاعة واما النودم المختلفة في
 الوب يجب الارادة والاشيى من بعض النسخ وان الانبياء وكافا فانه له
 في نيت حاله الانبياء اشارة الى قوله وما اسالكم عليه فاعلموا ان الله تعالى

تعالى الانية مفعول به وجوز على الوجه الاول كونها مفعولا وحيد تقديره ابتغون
 ابتغون ببناء الانية وتبعون صفوها احوال **قوله** على المارة اول من بعدهم ليقى
 فكلهم او العيب من حيث ارتقاها وتشد في **قوله** فلا يكن جون اليها الى غالب
 او الشمس كان في اليوم والقيم فربما والدوب قبل فاما يسبون اليها فانه
 والامانة **قوله** للعبث والخرية **قوله** تعالى لعلمكم تخذون الى رجاء الخلد واوكا نكم
 نزجونه وهذا طرا الى الثاني اول الاول مع ايضا فيعرف النهي اليه **قوله** تعالى وان
 بعثكم للظرف او للشرط الخا واجزا للبا لغة والتعابر يتحقق بالصفة وقيل تقدير
 اذا اردتم البطش **قوله** حثنا على اموال الله كذا في اكثر النسخ اي حثت الابقاء
 على الامداد حيث جعله علمه للابقاء والمعلول حث على علمه وفي بعضها تحية اموال
 الله فانه يثب بحسب الظاهر والتركز للابقاء والمعلول حث على علمه وفي بعضها
 تعليل فان نسبة الاخر الى مشتق بغير علمه فانه **قوله** وتبينها بالواد وما في بعض
 النسخ بالاولا وجهه او لا منافاة بينه وبين ما سبق ووجه التبيين ان تربت الامداد
 بالالقاء لتعريف اللزوم بينهما ولو يجب الوعد فيوجد عنده وجوده وينقطع عنه تركه
 وبما سجد قوله تعالى للذين شكركم لا يزيدكم **قوله** ثم فصل بعد ان اجمل بقوله اموالكم
 بما تعلمون فمر كل من النعم والمحب والاحمال والتقدير **قوله** مبالغة قال التفسير
 بعد الايجال بغير ذلك **قوله** امدكم بانعام بدل مما قبله او تقديره وبيد الانعام
 والنبين منسوبة فلو اجمع بينهما كان بين الجنات والعبود منسوبة **قوله**
 في الدنيا والاخرة وفيه ففتح ظاهرا **قوله** لا تزعجوا اي لا تحسن الرجوع **قوله**
 اليها لغة اذا الخلق كونه من جنس الواعظين وعدا بهم لا الوعظ بالاعتد فقط فاما
 كون كمال للاسماء والواعظين للكل فخير حادكم فيه رعاية الفاضلة والوعظ
 كلام عيسى القلب **قوله** ما هذا الذي ايج هذا على خرافة ففتح الخا واسكان اللام فعمل
 الاول بغير الاختلاف مضاف الى فاعلمه وجيل الثاني بغير الايج ومضاف الى
 مفعوله **قوله** ولا يعث ولا صاحب فكانه فم من كلامه وقوع البعث والبراء
 ففقه من الدين او من البناء وايضا والمصايح **قوله** تعالى وما كن بعبادتي مستاء
 لما قبله على كثر الوجود ظاهر والمواد ما في العذاب مطلق او في الامة **قوله** في تحية
 اليها اي الواقعة في خصوص تحية تعالى اياهم مع اسباب تنعيم فتركون
 بغير مخلوق والمنة للمقبرين على الاول للانكار **قوله** اشئين فهو حال معناه علم

امنين من الغالبين او العدو وعلى الاول من الموت والعذاب **قوله** ثم فسره الضمير
 لما ههنا ويجوز كونه بدلالة ما جاء به من احوال الامنين **قوله** احوال في جنات الخ
 بعد احوال كما تقدم **قوله** لطيف بل تحسدهم من الهضم بعض الرواة والزوال **قوله** للطف الترحيم
 مقتضى هذا التعديل ليس ان يصير الطلع مجازا عن التمر باعتبار الاول بل ان يكون على
 حقيقة ويوصف باللفظ باعتبار الاول **قوله** اولان التخلل اني اى المراد هو لا اني
 من التخلل بقرينة ان المقام لتعداد النعمة وما ثبت ضمير طلعهما بقرينة **قوله** وهو اللطف في
 بعض النسخ هو اللطف بلا واو هو الاصح على انه خبر مبتدأ اى طلع الا ان كان يكون اللطف
 بخلاف المذكور ومنها اى من جنس التخلل ونظرا الى كطلوعها كفضل الخ والقول للتخلل كالتعقيل
 للغب والذى عليه البسمة اغنان الفتوة ثم اخ واصل الفتوة جوار **قوله** او متدل كسر
 تحسدهم من الهضم بعض الكسرة **قوله** واخرا التخلل اى افراده بالذكور لم يذكر وجاراده مفروا
 دون الجمع كسر لقصد الانواع **قوله** بطرين فحين هذا على ما في الصحاح معترفين
 من قوله بالكسرة وما بعد الخرافة فمن قوله بالضم ثم ما ذكره في سورة الحجر قوله بيوت امنين
 لا ينافي تفسيره هنا بما ذكره من اذ لا يبرم توافق معتر الايتين **قوله** بان الخافق اى بعضهم منه
 كونه مجازا في معتر الخرافة والمعهوم من الكتب انها حقيقة فيها الا ان يكون كلامه على
 المجاز اللغوي وما في الكتب على الحقيقة العرفية فلما نفاة **قوله** وهو بالغ لدلالة على الكبر
قوله لا متثال الاخر فغير لا يطبق الى متثلوا استعارة بعبية وذلك لان الاطاعة لله
 والامثال للاخر فسيبها وجودها مأمور بها وانما عدل لثبوتهم اذ الاح حقيقة ويجوز
 الاخر مجازا لان الامثال لازم لها **قوله** مجازا اى عقليا للملازمة بين الاخر وحادته
 والعدول لثبوتهم اليها وقيل هذا غير مناسب لان المنقح حيث حال الاطاعة والمقام
 لنفي اصلها ثم انه يجوز ان يكون استعارة مكينة بان شبه الاخر بالاح ويكون لا يطبقوا
 تجسيدا **قوله** موضع بين معتر المسرفين لافح ان براوا لاسراف في المال **قوله** على خلوص
 فسادهم فيكل الكشف عن معتر اسرافهم ولذا قال في الارض مطلقا اى بكلمتها فاسب
 انخلوص **قوله** حتى غلب اى التقدير لكثير الغفلة بعد انجى الى ان غلب **قوله** او غير
 ذوي السج فصفة التقدير للنسبة كالنقبي والتقدير **قوله** فيكون ما انت الا بشرا مثنا
 ناكيد له وعلى الاول يكون استنباط اى ليس لك الا ان يكون من السج لانك مثلك
 فهو حال **قوله** لما شرب مبتدأ وتنكير للتذكير اى شرب كثير حتى كان شرب كل ما هم
 تعالى ولكم شرب يوم لم يذكره كما سبق لان التنكير غير مناسب ههنا ولان بيان

بيان كون الشرب باليوم مهم فاكفى بذكره ههنا عن ذكره **قوله** تعالى فلا تمسوا نفسكم
 وهو ابلغ بان تعظيم لفظ ما حل فيه لغته في محال بالاولوية والمراد ما عذاب الدنيا والآخرة
قوله تعالى ففقروا الغاء نصيحة ونجاة الحدود في سورة النحل لقوله وكان الخ
قوله برضاهم وفي معناه فلا وجه للاعراض بان احرار جميع واقع على ما افصح عنه قوله فتأدوا
 صاحبهم واما ان النداء مجازا ايضا عن الرضا فلانهم قوم لا يحصون فيستعمل المنة واذكر
 منهم فوايد ان الاكثر بمنزلة الكل على ان الرواية انهم يدخلون على كل حتى التاء والصبيان فينا
 منه **قوله** في صبحونا فنهنا ومن خبرنا وانه وهو حال **قوله** لا توبة ومجد ولذم ليس
 بيوته بل هي الندامة على معصيته من حيث انها معصية لغرم ان لا يعود **قوله** او عند معانية
 العذاب او ناديين لغوات الانتعاج بها واعترض على الاول بانه حرد وبقولهم ما
 عوقوا بما صالح اشتبا بما تعدنا اى اذا المراد منه قوله ولا تمسوا نفسكم فباخذكم عذاب
 اليم فلا وجه للجواب بفتح كون قولهم بعد ما عوقوا ولا للجواب بندم بعض قول بعض
 ذلك على عوقوا وهو للكل بآل عنه فاجواب العتاب ان يقال يجوز ان يقدروا اولا
 ثم يتساقطوهم او يقولوا ذلك اولا ثم يندموا عند نزول العذاب وبقرينة قوله لا يحسبوا
 اذا الظاهر ان يراو صبح يوم الهلاك **قوله** اى العذاب الموعود هو الصيحة **قوله**
 في هذا المعروض اى في مقام اسناد الذنب الى الجمع كالتعريف هذا الحكم غير مخصوص بهذه
 الفتنة **قوله** ايما بانه اى وجه الايما كون ما كان اكثرهم متعلق بقوله في خذهم العذاب
 والظاهر اقله بما قبله في اول السورة وقصة ابراهيم وقوله او ينظرهم اى يصعهم وذلك
 لان السب اذا كان عدم ايما الاكثر فهو يتبع بالايما والنصف فيسبب المسبب اى
 العذاب **قوله** اما عصيا اى في العاقبة لا عند نزول السورة اذ هناك الاثم اليه
 في العاقبة فلا يرد ان وقت نزول السورة كان الكفرهم على الكفرة ولا حاجة الى اعتبار
 علم الله تعالى **قوله** تعالى لاقول لهم اخذهم لوط كون لوطا ثم من المبعوث اليهم محل
 شهيد لانه عم قريب ابراهيم عم وهو عليه السلام مهاجر قومه ولوطا ثم مهاجر معه
 في ذكره في قصة نوح ثم وجه اخذهم لا يكا ويقع ههنا وقال في سورة المائدة اى اخوان
 لوط لانهم اجتهاره **قوله** لان سركم فيه غيركم اى وجه العادة فلا يرد ان ايجار غير
 فليعلم ان ذلك واما الجواب بالندرة فتصحيح لان قوم لوط كذلك ثم انه يجوز ان يرد
 بالعلمين حيث الناس الى يتقون بين الناس بهذا الفعل **قوله** كل من يشك الكناج
 غير الوطى اى جنس وجمع العالمين في عالم الغيب وهو صلة انما تولى **قوله** وعلى الثاني

اخرج ومن حينئذ لبعض على الحالة من الذكوان ويجوز ان يراوح بالعالمين جنس الناس
 من محو ان مطلقا فان اللواطة اسند فنيها من وطى البهيمة **قوله** تعالى وينزلون ولا يراود
 انك بالكلية بقرينة ان قوم لو لم يكونوا كذلك في كل جرة ترك فيكون منهيكم على
 كون من للبيان لا يفهم منه حرمه اللواطة على اخرته بل بها لو هم جوارحه فالاولى هو ان
 نعم يمكن ان يؤخذ من اية اخرى كقوله تعالى ولقطعون السبل على نفير **قوله** جنس
 الثالث في حمل الاباء ايضا والازواج حينئذ جاز عن الموطوءة وقيل خص بالذكر لكونهم
 لان الامام مخصوص بالايجار **قوله** تعالى بل انتم احزاب بغير الانتقال من شيء الى شيء
 والعاور المتي وزم العلم **قوله** او موطئون الى عداون من حد المعاصي اذ لا احد
 يجلي جنتهم فالفعل الغير الصحيح محذوف على الاولين وعلى الثالث نزل عداون منزلة
 اللازم **قوله** عما تدعيه اذ عن هذه النكاح اذ لا مانع من ايج بينهما واما جعل الثالث
 عطف على نصيبه الاول فيغير موجه اذ قد يوجد التقبح بلا نهي كما في صورة جرد الانكار **قوله**
 ولعلمهم ان بيان لوجه ابراده باللام بغير انها للعهد ولم اخرج معهود **قوله** تعالى لعلمكم متعلق
 بما تعلق به من او تعلقين قدم للفاصلة **قوله** من المنعصين وغاية البعض لا اقف
 الاول ان يقول لا اكره معارفكم ولا اصرحي ورتكم فلا تخرجوا بالاخراج وغاية البعض
 اما مستفاد من لالم العهد وان العلق هو البعض الشديد كانه تعالى القوا به ويشعر به
 وهو ليس على الياء كما في الباء وذكره في المغرب والحق موسى **قوله** معهود في جرحهم مسهور
 بان من جهدهم فيدل على انه غير منفرد في العلق وانه مسهور به الا ان دلالة حفي وايضا بانه
 رعاية الفاصلة **قوله** اهل بيته والجبين اخرج استحق الا بل هما بطريق حقيقة والحجاز او
 بطريق الاشتراك وعلى التقدير فابحس بينهما جاز عندك فعبارة عند الحقيقة لا الا بطريق
 عدم المجاز **قوله** وقت حلول اخرج الى حرب حلوله فيصير ثم بعده **قوله** مقدرة جفوة على
 ان في الغابر من خبر مبتدأ محذوف يعني انها وان تجت ظاهرا لانها مقدرة من المالكين
 وكان في الباقي حكما وتعدرا او منصوبة على الحالة الى مقدرة لان كونها في الغابر من
 كان بعد النتيجة وتخرج **قوله** وقيل كانت اخرج هذا سبب معزو لعل ضعف من الرواية
 وفيه رواية اخرى هي انما خرجت ثم رجعت اليه الباقي فيظهر المعنى **قوله** عا شذاذ القوم
 شذاذ القوم الذي ليسوا من قبائلهم او متوفوهم وفيه استرة الى التوفيق من فان
 المذكور هنا ان كنهها كما بالامطار في موضع الصلح وفي اخرها بالانفاك فالتداذ
 وعافى القرينة بغيره لكن قوله ولقد اتوا على القرية التي اعطت اخرج بنا فيه فالحق انه لاشافي

لاشافي بنهما فوقع جميع لزيادة الغضب **قوله** حتى ليعر ووقع المضاف اليه الى في اللام
 وذلك لانه فاعدا ليد ان يكون مبهما ويجوز ان يكون اللام للعهد والمخرجه في تقديره
 مطا امطر المذنبين كما في بس مثل القوم الذين او يكون ساء بغير اخر **قوله** تخلف
 موضع بعض فيه الماء **قوله** فذلك قال اخرج وقال تعالى والى مدبر اخاهم شعيبا وفي الحديث
 ان شعيبا اخا مدبر ارسلا اليهم والى اخيه ب الدابة **قوله** وقرب كذلك مفتوح بشعر
 بان عا القراءاة النكاح مكسورة وهو الحق لان حذف النقرة والقاء المحركة على اللام لا يغير
 الاعراب الا ان في الفاموس وفي بعض كتب القراءة وتفسيره اليك صرح بان
 هذا الاخير هو قراءة ابن عمار وان التخفيف مع اخفضت ذواله اعلم
 وانما كتب ههنا اي على القرائين الاولين او مطلقا لقراءه الثالث حينئذ نوههم فادالبه
 المصحف الاصل والاتباع في الخط غير لازم **قوله** بغير الالف كتب في الحروف بالالف
 فهذا يدل على انه معرف لا تسم بل **قوله** بالجران اسم فانورن به والوزن وضع الشيء
 في مقابلة المعيار ولعلم مرتبة في التقدير **قوله** ففعل كس لم يقل فعلا مع استرة الى انه
 قصد زيادة السين لا تمرير العين حقيقة وذلك كما قالوا انقص حرف غير جازوا
 لوم الفصل في حرف الاصل في ذكره كمرير العين صورة الى الواقع في العين وانما قدم
 هذا الوجه لوجود الاشتقاق فان معز القسط يناسب فالقاف مكسورة في الاصل
 ثم ضم **قوله** والافعال فاسين اصنعه وهذا يناسب قراءه الضم كقوله رب احب حبس
قوله تعالى ولا تحسبوا العجم بعد تخفص ان قال اسبأ هم لقصد الانواع فانهم
 كانوا يحسبون كل شئ قبلها وحفيرا قبلها وكثيرا **قوله** تعالى ولا تعقوا العنق
 الف واوسدنه ومفدين حال مؤكدة او معناه مفدين حقيقة وقوله
 لا تعقوا اي ظاهرا وحفدين اخرجكم كما **قوله** بعزف تقدمهم الاول ما تقدمهم
 ليوافق البيان والمقام قبل التحليل الخلق العنق فالتناسب حينئذ ان يراود
 وتكون والكثرة ايضا معز محله فلا تخفى على تقدير مضاف في الفاموس اجملة كلمة الامة
 وايضا **قوله** مباغنة في كذبته يعني ان كلا منهما كان في الكذب فكيف اذا اجتمعا
 وجلا ليعر معز في الامة وكان الظاهر ان يقدم الثانية على الاولى ولعله قصد لوم يكن
 من المسيئين بكيفيك في التكذيب كونه بشرا **قوله** تعالى والظنك بغير المتقين
 لان فاة ولذا اوروان المحضه واللام ولنهم يقولوا فاة تباينة كما قالوا عه وقولهم
 فاستفاد استهزاء وتعليق بالحق **قوله** بفتح السين فيكون جفا وهو جازع على الاول

الضابط اظهر لان مفردة كسفة **قوله** ولعل جواب لما اشعر لطلب المخرجة فيكون
لقولهم في مطر عينا حجة في قوله فوعواك اي التهديد ونزول العذاب **قوله** ما اوجبكم
اي سببا اوجب العذاب لكم على هذا السبب وهو النار **قوله** تعالى عذاب يوم اضافة
العذاب الى اليوم لا الى الظلة اشارة الى ان لهم فيه عذابا غير عذابها **قوله** على نحو ما
اخرجوا فان السماء بمنزلة السحابة فظاهر وان كان بمنزلة المظلة فكذلك لانه قطعة من
نازلة من جهة السماء فيكون على نحو ما اخرجوا وطريقه **قوله** بدفع اي عا وجبه الاقبح
للمستمر من وجوه ان ينضم اليه الجسد والتجربة فيفيد التعيين **قوله** بسبب انصاف
فلكية كما يقول المخبرون في طوفان نوح عزم **قوله** او كان ابتداء لهم كما ينشئ المؤمنون
ويجوز ابتداء بترخيل فيهم من يندبر ومنهم من يغير بعده **قوله** تعالى تترسل معبر المفعول
تقرير حقيقة ما هو قومه في نزل من عند الله والاعمال في الدنيا على الاحياء من الغيب
قوله فذاك ارفلا حظه لان المدرك للجماع اي هو الروح سواء اراد به المعاني والآثار
وانما قال على قلبك لا عليك اشارة الى ان نزل له ليس في المصحف والالواح من
الكتب المنزلة على الانبياء فغاية اشارة الى فضله عن علمهم **قوله** لان المعاني الروحانية
اي معني عما ان النازل تعالى هو المعاني فلا ينزل له احياء من صلصلة الجرس او
تتخلل الملك رجلا فيكله ولا يرد ان التلق حبيذ بالسمع ثم يتقلد منه الخيال فيرى
فيه على ان ارب منه فيه فينزل له في القلب ثم يمد من هذا المعنى القديم بقرينة
وانه في زبر الاولين وان كان المعاني هو اللفظ **قوله** واضح المعنى اياه في المعنى
بان ويجوز كونه متعديا اي جبين المراد **قوله** لتلا يقولوا لا حاجة الى هذا لان يكون
علة له فان الانذار الكامل لما هو جازي فيهم **قوله** اي ليكون من انذار بلغة العرب
وفيه تفصيل لان العرب على نزال السنن **قوله** وهم هو ووصل الى اورد
ذكر من يهيم فلا يرد من حاله **قوله** وان ذكره جبان اوصافه وانما له
او معناه اي اصول معناه اذ ليس جميع تفصيله فيها ولا دلالة فيه على جواز القادة
في الصلوة بغير لفظ اذ لا يلزم منه ان يكون المعنى انا واما الجواب بان لا يفهم منه
ان لا يكون لفظه فيها فغاية انه ظاهر معلوم في نفسه وان لم يفهم منه **قوله** والخبر لهم
ولم يجد ان يعلم خبر التلا يلزم كون النكرة اسما والمعرفة خبرا واجيب بان يخص
بالظن اي لم **قوله** وانه خبر ان يعلم لا العكس لما حذر المخبر وروحه كجوز ان
يكون لهم اية مبتدأ وخبر وان يعلم بدلا **قوله** تعالى كذلك الاشارة لما سبق

قوله وقيل يعبر ان لم يرتفعه لان ما بعده لا بد له الا بتقدير ثم وجوز كونه للانية في اول
البرهان وبالي عندنا وقيل بقوله ولو نزلناه وكذا التكذيب المضموم من قوله ما
كانوا به مؤمنين اي ادخلنا التكذيب في قلوبهم فلو بهم على فرائض كما ادخلنا على قلوبهم
الايمان **قوله** تعالى لا يؤمنون به مؤمنين اي ادخلنا التكذيب في قلوبهم على فرائض كما ادخلنا
او حال **قوله** الملقى الى الايمان اشارة الى وجه عدم قبوله حينئذ **قوله** فيايتهم العباد للادلة
على الترتيب في الشدة فان دونه العذاب الالهي فيها القسالة بغية فلا يرد ان الالهي منطوق
على الشدة وانما كونها للتفصيل فبعد ان عدم الايمان غير مقبها بان يتم بغية في الاخرة كما خبره
ويجوز كونها للتعقيب ومنه بان الرواية بعد الايمان خبر صحي **قوله** في الدنيا في القضا والاثمة
وقت الموت وهو المراد بالانبا وبالاخرة ما في القبة **قوله** تحسروا عما سبقتا على انهم لا يعلمون
يعلمون انهم لا يعلمون ويجوز كونه الاستفهام للسؤال كما في فارجهما فاعلم صا **قوله** تعالى
افبعذنا بسجدهم الى البطولون النظر فيهم بعد انما يسجدون او السجدون العذاب
فهم تنكست لهم بانكارهم **قوله** تعالى افرات النمرة والفعل للتعجب لان الرواية
مسببة **قوله** تعالى ما اغنى عنهم ما على تفسيره نافية فمفعول اخر محذوف ويجوز كونه استفهاما
اي ارشني اخر وما في يبعون اما مصدرية او موصولة والتقدير يبعون به **قوله** تعالى الا لانا
منذون جمعة باعتبار العموم المستفاد من النكرة ونسب في النفي مع من او المراد
الرسول ومن تبعه من المؤمنين **قوله** على القصة قوله منذون اشارة الى انهم لا يعلمون
او لقوله اي يمكن بعد الاشارة الى انهم لا يعلمون نكرة لغيرهم وهذا حسب حاصل المعنى
فلا يرد ان ما قبل الاشارة فيها بعد الاشارة **قوله** لانها في معن الاشارة اي منذون
انذار او منذون ذكرى **قوله** او يعلم ذكرى في خبر على منذون بلادو وودو ذكرى قوله
ذكرى رسول او جود في قوله **قوله** او خبر محذوف اي هذه ذكرى **قوله** تعالى وما كن طائفة
معناه على تفسيره ليس من سائنا الظلم ويجوز كون المعنى طائفة اهداكم **قوله** تعالى
وما تزلت اور وصفه الشكك والجمع لان الواقع من استمران السمع على هذا فوقع
يكون كذلك ثم ان في اول الوقوع وثابتا الصبي وثابتا القدرة ترقيا **قوله** وما يصح لكم ولو
جل على معناه **قوله** تعالى انهم على السمع علة للسمع او للاخبر فالضمة للشياطين ويجوز
المعنى ما تزلت به الشياطين لكن المبشر كون عن اصفا لكن معزولون لا يعلمونه
ولا يفتنون اليه جهلا او غشا وانهم كالانعام **قوله** لانه مشروط ارجع علة لكونهم معزولين
واورد بانهم سرون السمع فهذا الدليل منقوض به واجيب بان المراد سماع كلامهم في النجى

لا مطلقا وله شأن اخر ولا الى قرب الشيطان من قرابة الكرمي اقول عزم على هذا ان لا
 يحفظ الشيطان اية ولا بعد وليس كذلك وقراره من قراءة اية الكرمي الى صفة اودعه تعالى
 فيها ولا ياتي للتحقق والعلم ثم الاول على هذا الجواب ان يقول عن السمع لكلامه تعالى وذكر
 الملكة برب الى ان الملكة عدم بحسبه لا كونه وجها ولذا احتاج الى قوله والقران مستل
 مح وقيل مغزولون لانهم موجودون بالسبب وفيه انها قد لا يصيهم فيتحلفون ويبرلون بها
 سمعوا كما سمعوا ولا لا يبرندعون عنه راسا **قوله** يهيج لارادوا واهج اوله لا يحسد الشكر منه
 ففادته النهج وفيه فادته ان العذاب مرتب على الشكر من كل اجل لان خبره اني اذالم
 تخلص عنه ففقهه بالاولى كذا قيل وفيه ان حسنات الابرا كسبات المقربين فلا يحسد
 العفو عنه **قوله** ولطف سائر المكلفين حيث لم يواجهاوا بخطاب مع انهم هم المقصودون
قوله تعالى عسيرك تنظم الفخر وما فوقها فان الاتهام مح هذا وجه تخصيص ذكرهم وقيل
 لتفي التهمة اذ الالب ان لبس بقرابته في التكليف ولعلنا انه لا يغير القرابة من الله
 لتسبنا وانما الحاجة في الاتباع **قوله** مستغرا مح فسيبه بهتة كما حفظنا حجة بهتة المتواضع
 في استغرة متصرفاته بعباد الاولى جعله جارا حرسا فان التواضع لازم للحا فظن **قوله**
 اعم من اتبع لدين او غيره وان كان المنها در في العرف الاتباع لدين وقيل التبيين
 لدفع ثبوت الوهم الى ان المراد من العه من الاقرمين فالؤمنين بغير العوم فغير هذا
 وجه كما قلنا فادته النعم ليست من معاني من الاخذ بمرابط ليست واحدة منها موجو
 هنا **قوله** المت رفون بالانمان ولولون من بعضهم **قوله** تعالى فان عتسوك الظاهر ان مرجع
 الضمير الكفار المذكورين حكما لكن سباني الكلام يناسب لان يرجع الى العسيرة او
 للبين **قوله** تعالى الذي براك الروية علم خاص بالمصبرات غير متوقف على النظر **قوله**
 لا سمع لما الى تدك الالاجدين لكون السجدة استرف اركانها **قوله** من وندتم كلام
 لا يفهم معناه **قوله** او نصر فك مح فغير يقوم الى الصلوة وانما وصف الضمير لتعالى وفيه
 كماله للرسول صلى الله عليه وسلم **قوله** تحقفا فان العلم بهذه يدل على العلم بجميع احواله
 فلا يصح فينا سب التوكل المستغنى ومن قوله ولو كل **قوله** تعالى عما تنزل الشياطين اني
 عبر لنزل لان ما سبق ما تنزلت فبوافقه لان اكثر ما يكون الشياطين في الهواء
 تعالى عما كذا فانك انهم بالغ فيها الغاية وانما اورد كل ولا حاجة اليه لتسبب معزمه الذي
 على العوم ولا بعد في نزوله على كل طائر الا انك ولانكم **قوله** اني يكون مح فغير مستغاد
 على طريق مفهوم الحق لفه كما هو مذهب السلفية **قوله** بالانسان اي عن انفس كذا في

كذا في اكثر النسخ وفي بعضها بالعين المهملة والثاء الفوقانية من العتود وهو الاخر **قوله**
 على خلاف ذلك لانه عدم غرهم والمسكر كون عالمون به او وليد تحقيق **قوله** اي الا فان كون
 بلقون مح اي الضمير للفاكين لا للشياطين وحسبه فيه احتمال اخر هو كون السمع بغير
 المسموع اي بقوته الى الناس ولعل عدم ذكر هذا الاحتمال لغلة جدواه **قوله** تعالى بقوته
 السمع المحي كاشف لبيان حالهم وقت نزل الشياطين او صفة لكل افاك لانه في مفر
 اجمع احوال **قوله** لتقضي علمهم الضمير للشياطين او للفاكين **قوله** بقوله كل افاك فان
 ضميرهم على هذا التفسير يرجع اليه قبل ان يكون كذا بين **قوله** فيما حكى مح فاما والاقوال
 الخاصة ويحوز ان يقال في مطلق احوالهم فان الكاذب لا يكتنب عن الكذب مطلقا **قوله**
 وقيل الضمير للشياطين لهذا اوفق لفظ الضمير اجمع لا مفر لان المقام مقام بيان على من
 تنزل الشياطين لبيان احوالهم فلذا لم يرتضيه وقيل كذا لانه الكلام على الوجه الثاني
 مما ذكره وفيه انها غير لازمة **قوله** او بلقون مسموعهم منهم الى اولياتهم واكثر ما يكون مح هذا
 مح وجهي القليل لكنه لا يناسب الاول لانه في بيان استغرا فهم السمع لانه اخبارهم الى الغير
قوله تعالى ليوحون يوسوسون **قوله** تعالى الم تراهم في كل ان كان الضمير للفاكين والتقدير
 ظاهر والا فلهذا انهم للتسواء فالنائب ان يكون وليلدا **قوله** تعالى يهيمون والمغز
 يخوضون في كل باطل غشيلد محهم في كل سجع من القول يقال بام يهيمون بفتحين
 اي ذنب على وجهه من عسفة وغيره وهو حال او خبر وفي كل واحد متعلق به في النسب
 مح وهو كوصفات احسن النث والقول اسم مح وشبهين وهو اودتهن والانهما رطلح
 عرض احواله ونحوها **قوله** تعالى وانهم يقولون عالا يفعلون حاصل معناه انهم كذا
 فلا يروان لا يتسيرة فيه الى مدح من لا يسجد والاطراء ولا حاجة الى الجواب بالالفعل
 عام للقلبي والمدح اظهار اعتقاد عالا يعتقد ولا ان المراد الاشارة الى جنس ما ذكر
 وبين منافاة القولان لما بين منافاة الاول بقوله وما تنزلت به الشياطين مح
 ومنافاة الثاني بقوله والتسواء بجمعهم مح **قوله** تشبهها تتبعه لغيره فان تفسير الضمة
 بعد الكسرة اولى من تفسيرها بعد الفتحة **سورة النمل** **قوله** تلمت في التبير وقيل تحس
قوله الاشارة الى اي السورة ويجوز كونه اشارة الى السورة كجوزة في السورة
 السابقة وكذا الى مطلق الايات **قوله** باعتبار تعلق علم به فان علمنا بانها قرأه لكونه
 ايم سابقا على علمنا بانها في اللوح واما الدليل بانها لا طريق لنا الى العلم سوى القران فممنوع
 اذ يجوز العلم منه **قوله** باعتبار الوجود في ربي هذا بناء على حدوث الكلام اللفظي

سورة النمل

وان الاستدلال الى الكلام النقص والافوق قد تم بل اللفظي الضا عند الاكثر وعلى حد
 فوقكم باللائق فيكون بعدكم في الوجود في العالم بعكس لان بيان قوتها اتم ونزول
 هذه السورة على محمداً مقدم فتناسب تقدم ذكر الامم **قوله** من احكم والاحكام فهو بين
 لها فيكون من المنعرج وما على ما بعده فيجوز هذا بان يكون بمعنى المظهر للحق او صحة
 تقتض ذلك وبمعنى الظاهر صحة فيكون من اللازم وهو المناسب لما تقدم **قوله** كعطف
 ايج او روي النسب لان القرآن اسم وكذا الكتاب من الاسماء المنسبة بالصفات وتكبر
 للتعظيم سواء اريد به اللوح او القرآن فانه هو المناسب للمقام **قوله** على حذف المضاف
 الى المضاف هو الايات لكن لا حاجة اليه لان الكتاب وكذا القرآن يطلق على البعض
 كما يطلق على الكل ولو جعل الاستدلال الى مطلق الايات فالاجازة **قوله** لعل المؤمنين
 من المتعلمين مغلق بجلال في هدي وتبدي او بالثاني وعلى الاول فتخصيص المؤمنين **قوله**
 بالهدى مع ان كونه هدي عام اما لانهم المستمعون بها ولان الهدى بمعنى التبيين **قوله**
 حالان من الايات وجاز كونها حالين من القرآن او الكتاب او بدلين منها او صفي
 للكتاب او مصدرين اي مديري وبيدي وعلى الاول فهو بمعنى اسم الفاعل
قوله او بدلان منها فقيه انه اذا ابرئت التهمة من المعرفة فالنعت واجب او حسن الالة
 يكتفي بنعت فهدى اي الموصول **قوله** تعالى ويقومون الصلوة ولتؤتون او روي فعل
 المضارع ليدل على الاستمرار والتجدد وهذا لا يدل على العرضية فذا براد ان الركوة وضعت
 بالمدينة وقد قيل فوضعت بمكة وكان التقدير بالمدينة **قوله** يعبدون الصالحات كانه
 استرف الى ان المراد بها مطلق العمل الصالح وذلك لكونها اصل الاعمال **قوله** وبعبارة النظم
 او على العطف او على كليهما **قوله** على قوة هذا تكبير الاسماء والمضد بقوته ايجم والبيان
 بالجملة الاسمية والحرف ضميرهم ثم المراد كمال الايمان فلا يلزم كون العمل جزء من الايمان
قوله اوجله اعتراضه اي منقطعة عما قبلها كالاخرية فيكون استنباطه **قوله** فان
 تجد الث في اي كانه وانما هو موافقة الظاهر الباطن فلا يرد على المراد ان الحكم
 بالنظر الى الغالب **قوله** والوقوف على الحاسنة وهما اي يكونان كمال الايمان فيكون
 عملة مختصة للخير وزوالها بوجوب زوال معلولها وكذا وجودها فيفيد ان المحتل هو
 الموقن لا غير ولا يرد ان اللازم من التعبد انحصار المختل في الموقن والمدعى على
 فلا يتم الترتيب بان جعلها ايج فتوجب عقلها واستدلال السب **قوله** او الاعمال
 الحسنة كونه لا يناسبه الغاء لان المنها رتبة السببية وليس الترتيب بهذا المعنى

لعل المؤمنين

المعز سببا لعمومهم **قوله** التي وجبت عليهم الاولى تركه ليس المندوب **قوله** فمفاده
 تقع باطلا الى كل من الوجهين اما على اجمع او على التوزيع **قوله** كما يقتل من عطف ما في الدنيا
 بقرينة قوله في الاخرة ويجوز فهمه لما فان ما بعده احوال فكونه مخصوصا بالآخرة لا يستلزمه
قوله لغوت للشبهة بخلاف العصاة طاعتها فانها لا يقوتهم وليس استحقاقهم بهذه المزية
 وتقدم في الاخرة ليقيد ان كونهم احصين في الدنيا غير لازم وقيل التفضل باعتبار حاله في
 الدنيا والكفار خسرانهم الاخرى اريد من الدنيوي لعدم ثابته بخلاف العصاة اوليس
 لخسرانهم قدر بالنسبة الى النعيم لغو المنها اي اقول المعتمد في تفضل حرامهم الاخرى
 على ما ذكره ان يكون بالنظر الى خسرانهم الدنيوي لا الى النعيم ولا سكاية اسد منه **قوله**
 لتؤمنان وتمتقون **قوله** مع ان العلم واخره حكمه لانها الايمان بالفعل على الاتقان
 وهو يوقف على العلم فغير كونه داخلها كونه لازما لها لا العلم بالاسباب على ما هو عليه
 فيها معنى الاصطلاح لا اللغوي كيف وهي اخضر من العلم فيكون داخلها فيه ولا عذر
 كما قال **قوله** لعدم العلم فانه يوجد بدون العلم فيها لا يتعلق بالعمل وفيها لا يفتل فيه
 لانه غير الموجودات لما بين **قوله** ودلالة الحكمة على ايمان الفاعل فمزم ايج منها لان في
 كل منهما فائدة لا توجد في الاخرى وجه تقدم حكم بظهور قوله لعدم العلم فيكون نفعها بعد
 تخصيص **قوله** كالتقصيص اذ لا يتعلق لها بالعمل حتى يكون حكمه **قوله** ثم ترفع هذه الآية توطئة
 لذكره بعده **قوله** تعالى انست البصير بلا شبهة **قوله** ان صيانه لم يكن معه غير حارة
 وقد روي ان معه زوجته وولده **قوله** لما كنى عنها بالاهل فان الاهر يطلق غالبا على
 ايج وانما كنى عنها بما في منزلهما مقام ايج في الانس بها والسكون المباح في الامانة الموصلة
 وقيل لفظي **قوله** على بعد المسافة وكان كذلك فلو لم يات بها لتوهم اهل اهل فيظن
 بالبطانة وليسو حش والظاهر خلافه في هذا يدل على التعريب وتعليل المدة الدافح
 لانتهاج شئ اهل التمر من القوة واحتمال البطالة **قوله** او الوعد بالاثان بان يكون
 السبب للتحقق والافاء بعد الاثان يجعل بدونها ويمكن ان يقال اراد ان تصرح
 معز وان البطالة حرام فلا يحصل بدونها واما ما قيل في الدلالة على احتمال ان يعرض له ما
 يبطله وان لم يبطى المدة فليس يسبى **قوله** واصفاة السحاب اليه لانه قد يكون
 في السحاب من يمد من النار فلا بد ان يكون سعة وهي العنفس يدل عليه
 قوله انه ما يكون في ذلك عذرا وقيل وجب لانه لا يصح قوله قد يكون في او غير شئ
 بل العنفس فيظهر معز الاضافة الى سحاب من شئس وعما ذكره يكون بياينة

اي شهاب هو قوس وقد اشار اليه بقوله مقبوس وليس فيها كثر فائدة وقد بفسر النفس
باجرة فيصير ما ذكره لكنه ليس مختار في طوله **قوله** على سبيل الظن اذ ليس يلزم ان يكون
الخبر نفسا فلما برهان بين الخبر والترجي توافقا في تدبير الدلالة على قوة الرجاء كما انه متيقن
والتردد للدلالة المحق قبله وليبان ان كلامهم اقول هذا البيان اظهر ما برادوا
والمنبذ ورحم اوكف به احدى قلوبهم ولاشك ان احداهما كاف في دفع الحاجة وان كان
اجتمعا اولى لم يبعد **قوله** لم يعدم احدهما فاهنا لم يخلو **قوله** على ظاهر الاحرف ان الظاهر القابل
وجدان شخص عند النار **قوله** تعالى مصطلون اصطلي النار اذا نادى فيها مستد فيها والدفع الشقية
يقال استنداء بها النوب الى ليس ما يذوقه **قوله** والصلوات بالفتح والعصر او بالسر المذكور
في المغرب **قوله** تعالى ان يورك اي جعل البركة والخبر في النار اما مطلق او محدود
اخر على هو لتكليفه واستنباطه **قوله** او بان يورك وحيد يجوز ان لا يكون لبعض الدعاء ويجوز
كون التقدير لان يورك فلا يكون بمعنى جرحا **قوله** بلا او قد اجماع اي باحد حروف النفي
على ما ذكره في كتب النحو لكنه لعدم الحاجة اجملا والاعتراض على لزوم قد بانه غير لازم في الجملة
الحالية فكذلك هي نفس شي لانه سماه على ان ذلك الفرق من المصدرية فلا يقاس
على ما في جملة الحالية **قوله** لكنه دعاء اي كونه دعاء على تقدير كون ان مخففة او مصدرية غير
جائز قال الرضي لو قلنا ان يورك بمعنى الدعاء في مفسرة لاصلة المخففة والمصدرية لا يكون
فيه معنى الطلب ولا يورد عليه قراءة ان غلب الله على الفعل الرضا اذ لا يجرم حينئذ يكون دعاء
والضاعلة دخول احدي هذه الحروف في حرف المخففة من المصدرية عام لجميع الضمائر فلا يخالف
الدعاء ههنا وخالفه ان لا يدخل المخففة على الدعاء **قوله** حز في النار التغيير بالن بناء على التام
الظاهر المرئي وليس بنا حقيقته في كلام من الانبياء والاولياء **قوله** من ارض الشام والصحيح
انه في ارض مصر معروف لان يورده وانه من موضع غرق فرعون **قوله** لكونها تفسر بوصف
بالبركات **قوله** وكفائهم اسم لما يكفيت فيه اي انهم وكان ارض الشام محبا لهم وقائهم
وقد المراد ان هذا الخبر ان يراهم في النار موسر وحمل حولها الملائكة وهو الظاهر لما روي ان
الملائكة صاروا حلقه ويحيطون الكس في احوالها قبل وصوله عام الى النار **قوله**
بشارة في هذا حصل سواء كان دعاء او خيرا **قوله** ينشر بركته اي هذا يناسب القول الاول
وعلى الثاني يكون وجه التصدير اليه بالبركة وفي اسناد البركة اليه اشارة الى ان قبله
عام اصلها كان حاصلا **قوله** من تمام ما نودي به ويجوز كونه جملة اعتراضية اما دعاء او خيرا
الذم التوهم المذكور **قوله** تشبها الى الله تعالى بسبب الخلق في **قوله** او تعجب من فان

فان سبحانه الله يستعمل في مقام التعجب وحيد لقدر القول ويجوز ان يكون تنزيها من
موسر له تعالى على سبب الخلق **قوله** تعالى يا موسر من تمام ما نودي اليه **قوله** او لا تكلم الى الذي
نودي انا والضمير يرجع الى المذكور حكما لا الى الفاعل المحذوف فلما بنا فيه كون الفعل محذولا
ثم انه يجوز كون انما بنا كيدا للضمير والله خبرا كما ذكره في طه **قوله** وان التي عساك في سورة
القصص وبرادته لا فاصلة وقد فصل ههنا بقوله يا موسر فلا تكلموا عن بعد والضمير فيه
عطف الاشارة على الخبر ان كان يورك خبرا فان جواز فالظاهر صطفه على انه مقدر اي فافعل
ما امر به **قوله** تتحرك باضطراب والاولى ان تقول تتحرك بحركتين متباعدتين فافعل
الاضطرار وهو عادة الحية ونحو حال او مفعول ثان لراها ان كان بمعنى علم **قوله** تعالى
كانها جان بجده حال متداخلة او مترادفة اي يسيها بجنان **قوله** وفري جان بفتح الجيم
النون **قوله** تعالى ولي وجهه مدبرا اي موعضا وواضعا ظهره الى طرف العصا كما هو عادة
الخالفين فهو حال موكدة **قوله** ولم يرجع على عقبه **قوله** وانما رغب يستدل لازما ومتعبا
لكن القلوم لكن اولى من الجهول ليعجز التعليل بقوله لطفة ثم انه يجوز كون رغبة لمقتصر
البشيرة **قوله** ويدل عليه دلالة على كل من الوجهين ممنوعة وهو ظاهر او مطلق
بترديه مثله اللازم **قوله** لقوله اني لا يخاف اي هذا القول حينئذ استنباف وعلى
الاول نفي الخوف بخصوص نفي المطلق الخوف لكن يمكن ان يكون معناه لا يخاف
في غيري فلا دلالة دلالة **قوله** فانهم اخوف الكوس اي تعيل لتفديد الوجي بما ضرب به قبل
هذا ويمكن ان يفسر على الوجه الاول لا يخافون لانه لا يجتمع بين وقت الوجي **قوله**
اولا يكون لهم عند سوء عاقبة هذا يناسب الوجه الثاني فقط او معناه لا يخاف منه انا
يوسوء العاقبة وغيره كاستي والموسلون ما موثون منه فلا يلحق بهم ان يخافوا على ترك
بعده **قوله** فيني فون الظاهر بلاني او بلانون او بطن **قوله** استندراك اي هذا اي يصح على الوجه
لانه لا احتمال الظلم حين الوجي حتى يخافوا فينجح الى الاستدراك نفي خوفهم من جميع الاحيان
قوله من نفي بيان لما او فصيل ليجيب **قوله** فانهم بيان لوجه الاستدراك **قوله** وقصد توفيق
موسر بموكدة القبطي وعي هذا يكون من ظلم على كمن ظلمه بلسانه وان كان ما قبله حاصلا
لكن المناسبات للاستدراك خصوصية ايضا ويمكن ان يقال التعريض هو الاخطا بالبال وان لم
يكن ما ذكره فكل حاله او كجمل ما قبله على ايضا **قوله** وقيل متصل بوج يكون فاني استنباف
وعلى الاول جواب عن ان كان شرطية وخبره ان كان موصولا **قوله** معطوف على محذوف
لا على المذكور فلا يصح الاستثناء وعلى هذا التقدير يكون المراد بلاني فاني هذا الوجه الاخير

الاخير

البيان فانهم وفي التفسير اشاروا الى ان التعقيب غير لازم **قوله** ثم يدل ذنبه حسنا واسما
لشبهه الى حقيقة وانما هو سبب توبته **قوله** لانه لم يزل يقول في حبيك وولك في كرك
واجب مدخل التوب والمدرسة لباس مخصوص مكنته **قوله** لانه يجب ان يكون بمفر
المحبوت الى المقتول وحسب كيزان يكون ادخاله في كركه **قوله** تعالى يخرج جواب الامر
وقوله تعالى بيا حال وكذا عن غير سواد او هو يدل منه **قوله** انه كركض هذا الرفع الوجه وان
في مقام المعجزة احتيا لا بعد او قبل خروج الشيء عن جوهره وخلقته واستيقظ فلذا قال من غير سواد
وفيه انه في خروج الى الحسن والصلاح ثم **قوله** تعالى في شمع حال متعلق باذخره التقدير انه في
شمع ايات **قوله** والظلمة اهداك اسبابهم جعلهم حجارة **قوله** ولما علمه العاصم هذا على
تفسيره في حيلها ولا يلزم على هذا كون العاصم في حيلها ايضا بل يمكن ان يكون اليه فيها فقط فكون
الايات عشرة كما لا يلزم على تفسير معنا ان لا يكون العاصم منها في التقدير في شمع ايات
غير العاصم بل في ذكره في الثاني مع شمع ايات منها العاصم **قوله** ثم كونه عشرة اما بعد الاخيرين
واحدا او بعد عد الفلق منها **قوله** لانه لم يبعث به الى فعله لان الفلق وقع وقت هذا
والحق انه مقدم فانه وقوداوه قبل دخولهم البحر والابان حينئذ مقبول على ان يكون اية
لمن بقي في مصر منهم كاف **قوله** تعالى انهم كانوا استنصاف لما يتعلق به قوله الى فرعون
بان جاءهم قبلهم ليعلموا هم موسيها لانها كانت خارجة عن شرطه وفي بعضها لم يكن
منه تصرف عادي اى ايراد الالفة اليه وان لم بينهما منافاة كما لا يلزم من عدم الفرق
العاو منه عدم اختصاص احدا به للاخبار به او غيره **قوله** اطلق للمفعول استعاره
اي هي بغير المفعول على المجاز او على الاستدلال المجاز كعصبة راضية لكن الاستدلال رضى اولا
يدل كونه مبصرة نفسها على فوطا احتيا لها للاخبار **قوله** من حيث انها تدرى يكون
سببا لهداية الخفاف العر فيكون لها نسبة الى التبر فاسم الفاعل للنسبة والطام وهو
حقيقة فليس فيه استعارة مكنته **قوله** او مبصرة فبمبصرة بغير مضنية لقال البصر الباهر
قوله تعالى او جددوا بها انكروا بسجدها بالباء وبدونها **قوله** تعالى واستيقظتها الكسبة
البلغ من الابان كان انفسهم طلب منهم الابان **قوله** على العلية ويجوز على الحالية **قوله**
طالع من العلم الى التبر وعما الثاني لتعظيم **قوله** والشرايع اما عطف تفسير فان الشرايع حملو
بالحكم على الاختلاف والتصرف ثم الشرايع تسيل الفقا والفتن **قوله** كانه قال ففعلنا
قالوا ففعلنا تفصح عن مخدوف وقال في المتفتح كانه قال نحن ابنا العلم وهي فعلا الحمد
على ايا العلم **قوله** ثم لم يوت على اى اصلا **قوله** ادخل عليها هذا بقرينة المقام ويؤيده

ويؤيده وصف المؤمن فان الابان الابنوع علم وينزل منه فضلهما على من لم يوت على اصلا
الا انه لم يذكره لسقوطه عن خبر الاعتبار **قوله** وفيه دليل اى في قولهم هذا وكذا في تخصيص ذكر
العلم **قوله** شكرنا على العلم لكون شكره مذكورا عفيفا ابناء العلم **قوله** وجعلناه اساس
الفضل حيث قال لا فضل الا بالعلم فقد فضل عليه ارج هذا على القول بالمعقول هو مذهبهم والملا
بالكثير المتعدد لا بالنسبة الى غير الفضل عليه او بالنسبة الى بعض افراد الفضل عليه واليه فلا
برهان كلاما منها لا يكون كذا **قوله** او العلم اى يخص بالنبوة لا مطلقا حتى يراد به حاصل
حال حيوة واود بر حج عليه كقول تعالى ففهمنا بالسلمان والظاهر ان اوله اخلو **قوله**
بان قام مقامه اى لا حقيقة فلا ينافى قوله عم عن معانيه لا ينافى لا ينافى **قوله** نشهد
النعم الله لا ايجى باو قرا **قوله** الى السعديق بنبوته **قوله** كل لفظ هو الصوت المقطع مركب
من حروف مهيأ كان او مستوعلا وهو مخصوص بالان **قوله** على التسمية في الهيئة وفي
كونها تابعة للتجليات ومقابلها في الغيبة فيكون المطلق استغارة مصرحة **قوله** او التبع
اى تبعاء من كلمة حال الصامت لما اطلق على ايجى والى المزل لا صوت له اطلق الناطق على
الحويان الذي هو صوت وليس معناه تبع الاصوات للتجليات فان ما له
التشبيه ولا جعل الا كناية في الطرف استنصاع ايات النطق اما على الاستغارة التحيلية
فانه ايضا طريق اخر للتشبيه مع ان ليس المقام صدويان هذا **قوله** فان الاصوات
علة لقوله فطلق وهذا سبب الوجه الاول ولم يذكر دليله الا في لافقه من قوله وفيه
قوله فتركه العبارات اى الالفاظ **قوله** وفيها وما ينفات باخلاف الاعراض
اى يكون لغرض مخصوص صوت مخصوص كما في الفرس وغيره **قوله** والفرض الذي
لوحاه اى قصده وذلك لمخصوصية بين الصوت والتجلى **قوله** العفاى الزاب
والدروس **قوله** عن سبع وفراغ بال لا يخفى حسنة والملا والشبع والفواج حيين
وتجلى العقليين وذلك لكون البليل عارفا موضوعا عن الدنيا غير حسيه وهذا
الفاضة اما لا حصى او عفى ولعل وجهه هو ان عفا ما ذكره يقع منسبة بين الصوت
والفرض **قوله** لما عاذا قواعد السبابة وهو غرض صريح صدر عن جيتا عدم الفرض نفى
كجيب **قوله** والملا من كل شئ كثر اى هذا كناية عن الكثرة والعادة جارية فلا كذب **قوله**
تعالى ان هذا هو الفضل المبين تقريره وبيان لقوله فضل اى ونفسه الشكر ايضا **قوله**
عفا من جين والانس والطرف من عدم ذكر غير التلكة ان ليس فيه جنس اخر كالحصى
قبل قدمه اى لانه مقام التخصيص لا يجوز عن كثر اى في نفسه وان كان مسجرا لانبيا

شرفا لهم وما قبل ان حشرهم استحق فقيده ان الطير كذلك الا ان يقال قدم الانسان لاجل الجن
لغالب يوزعون فانه احسن في الهيئة واجيب في الرواية وللمسألة وتغير الاسلوب
للفصله واستحضر الصورة **قوله** ليتلاحقوا ولا يتفرقوا ومنه التواضع لجانس الجيوش
لغالب حتى اذا التوايح غابته يوزعون فان كجس بعد الحشر كل حاله السبر الفيا فاجته
الى النضامين **قوله** اذا انغذوا فانه ومنه لنفذ الجرح **قوله** كانهم ارادوا الحج اراد ان القطع فجاز
عن الارادة والالم يكن لبقوله لا يحيطونكم وجهه فان مقتضى والتمل ان يكون مسكنا للتميم الا
ان يراد بالقطع النزول في مقطع الوادر لا العبور عنه **قوله** تعالى قالت غلظة يا ذى اللوحدة
وهي في حكم المؤنث اللفظي كتمه في زان يعامل معاملة فلا دلالة في قلت على انها انثى
واما دعوى ان الثنيث لازم فممنوع ويمكن ان يستدل بنزج المؤنث على المذكور وانجاز
كلما جاز **قوله** قسبها غير اي بعضها وقوله اما يحضرها اي كلها فلا يكون تكرارا او فاء قصبة
فصبغة بغير طريق التبعين او التبعين الثانية في الدخول لا الفراء **قوله** فبسه ذلك اي الصياح
والنسيب اهـ الاستعارة المكينة في قالت ادعيا المصروحة في فونطقت على التمثيل **قوله**
اجروا حجاجهم حيث اورد بغير العقل او في ادخلوا **قوله** من احط الى الكسر ومنه يحطيم ولما ورد
ان يحطيم غير مقدور لهم فلا وجه للمعنى تداركه بقوله والماد **قوله** فهو استئناف او بدل
كلما جاز فخرج كون لا يحيطونكم نسيبا وكونه بدلا على الاستشمال لملاسة بين الدخول وعدم
الحكم المذكور في عدم التوقف فلا يرد الى الما اتي وبنها **قوله** لا جواب له اي على
على التقي والمعنى ان دخلتم لا يحضركم وورد انه رجمه انه جوزه في قوله تعالى لا تقين ومنكر
هذه الآية وقال ثم لما قلتم معز النبي سابع فيه **قوله** من الظلم ايج هذا على حط سليمان فب
ظاهر واما على حط قومه فيا السبيبة **قوله** وقدر استئناف اي لاحال بل كلام مستأنف
كما هو على الاول ففهمهم حينئذ للجنود فقط وعلى الاول محور التميم سليمان الفبا
ثم انه يجوز كونه حالاً من ضمير قالت **قوله** تعالى فبسم الفاء نصيحة لفظة تسمع سبيلها
فبسم وقدر سبيبة وعلى التقديرين يلزم التقدير الاول التسم بعد السماع **قوله** تعالى
فما حكما حال مقدرة اي شارعا قبلها قلنا قال فاشك لان التسم قد يكون عن
استهزاء وبسم الضحك لا يكون الا عن سرور او قول ضحك الاستهزاء مسهور
فلا وجه لتخصيصه ولعله اما قال ضاحكا لبيان حال تجمد او سروره فان الضحك يكون
في تلك الحال بخلاف التسم **قوله** تعجب من حدث في هذا الما كما ما بعد ما قبله في قوله
حيث عدله ولم يذكره لانه مفهوم من الآية التزاما لا صراحا **قوله** من ادراك همها في

في لفظة قوله فضاحت صبيحة الا ان يقال صبا حيا بالنسبة الى التماي و همها نسبة اليهم
واورد عليه بان معنوم قوله علمنا منطلق الطير الى انه عدم لا يعلم كلام الوحش واجبت بان
علمه عدم هنا على الخصوص لا على العموم كما في الطير وبان التلمذة جناسا حين كما روى عن الشعبي
واقول لقد اجمع النعم بغير لازم كيف وله عدم لعدم لم يذكر جهنا **قوله** ارغ اي حبس عنذر
والكون داما عليه ولا جاجة الى التخصيص على تقدير سكر السكر وارجا بابه وكذا بابه وكذا
لا وجه لما قبل الماد قيد النعمة باستدامة الشكر وان وزع الشكر كناية عن وزع فوجده
النعمة او طلب دوام الشكر اولى لحال النبوة من طلب دوام النعمة وقيد الانواع اللغات
في العتب والالهام فعنه او جده في قلبه كناية النعمة اي على سبيل ان عدم وقوله فان النعمة
اي بيان له وفيه ان اوزع عن عا تقدير كونه كناية في حيا بالنظر الى نعمة والدنية مسكرا الا ان نظر
الى الافراد بما لا يحسن **قوله** او تقبلها اي النعمة سليمان عدم اي صلح به والدنية وقوله
والنعمة اي بيان له **قوله** تعالى ترصده وصفة مؤلفة او مخصصة ان اريد كل الرضا لتمام
في عبادته لم يجعله المحض مفعولا به لان دخلت بعد في نفعه له حلة الدار ولان الاخر اظ
في سلك الصالحين فهم مما قبله واما الدخول في الجنة فبعد **قوله** فقال وتنفذ الطير حقيقة
التفقد معرف هذا السبي **قوله** ام منقطعة لان المنقطعة يليها الهمة الاستفهام ولا يحذف
ابدوا وانما يحذف في الشعر وادوا هو غير مناسب ههنا لالا ان السطرين الاخيرين مفقود
ههنا لان تقديره عيونا فهم مما قبله احاد بصري عن الهدى هدام كان من الغائبين فيكون
للتعب التبعين ويليها احد المستويين والاخرة الهمة **قوله** فقال باني لا اراه بدل
عليه استادة اليه وعدم قوله لم يرى الهدى على المجزول **قوله** عن صبيحة لاجل له لا على لاجل
له لان المنقطعة بمعز بل للاضراب **قوله** تعالى سلطان السلطان في الارض اطلها
ما يتسلط به ثم اطلق عليه **قوله** على احد الاولين لان الثالث غير مقدور له عدم فكيف
يخلف عليه او يقينه بما هو مقدور له وهذا هو الوجه لا عدم ورايته فانه غير لازم في الخلف
فجواب الكسوف بانه يجوز ان يعلم بالوحى غير موجه على ان قوله تعالى سننظر بدل
على عدم علمهم **قوله** لكن لما افتقر ذلك وقوع احد الامور الثلاثة المتبادر من هذا
الكلام كون اولى الثلاثة للتدبير فجملة الاوليين للتجديد وفي الثالث للتدبير مع كونه
خلاف الظاهر غير موجه فلو جعل في الثالث بمعز الا في لا لزمك وتعطيل حتى في الاوليين
للتجديد كان حسنا ولم يرد السؤال راسا **قوله** تعالى فكث الفاء نصيحة اي كان
غائبا فكث ايج ولم يعلم غيبه مما سبق **قوله** زما غابا مديدا او مكث غير مديد **قوله**

اعمال احطت علمت من جميع الجهات **قوله** لبيتي واليه لفتة فسر وادبه قربة الى الله تعالى
فان عدم احطاده به مع مكنته وحال قدرته لا يخلو عن نقصان فنبى **قوله** باطباق الى
باطباق الطاء وهو رفع اللسان الى الحنك للتصوية لصوت الحرف المخرج عنده فهذا التقدير
بقاء الحرف والاوغام ابدالها فلا يجهل ان فالحق ان لا اوغام ح لكن يستبد به من حيث
تقارب الحرفين او مكان النطق بهما دفعة من غير تفكير **قوله** تعالى وجبت خربت
اطنبت تشويقي لسلطان وناظر الاخر لنبكسر سورة غنية **قوله** خبر مصروف وصرفه على ان اسم
الاب الاكبر او القدم **قوله** يحبر حق الاول ان يقول يحبر في شأن فان البناء يستعمل
فيه وب عدة التنكير ولعل تركه لظهوره **قوله** رايد رايد المسافر الذي يطلب له الماء والكفا
وكان يرى الهدى الهدى تحت الارض كما في الرجاجة وان لم ير الفتح اذ جاء الفضا **قوله** ادخلني
لعلمه لقوله لم يجد او طرف له يقال خلق الظائر اذا ارتفع **قوله** فتو اصفى وصف
كل منها صاحبه وكان الهدى الواقف بانها توصف بلقيس **قوله** يستكبر بعد كبر
قوله تعالى ان وجدت دول رايت اشعارا بغيره الى حال حيث كانت جهولة سليمان
عليه السلام وفيه ان اشعاره غريب وانما لم يقل تلكها لان اضافة الملك الى الهل
الديار ابلغ منها اليها **قوله** بلقيس بالكسر وهو غي والفصح وهو غي **قوله** لنا ان اريد
احي **قوله** اولاهلها ان اريد المكان **قوله** تعالى واوتيت عطف او حال بتقدير قد
لعل من كل شئ يحتاج اليها الملوك لا مطلق فسر ذلك بلزم التسوية لسليمان ع حيث
قال ووتيت من كل شئ والتمس منها قوله فكلمهم وعنه قولنا علما منطلق الظير وقيل المراد
المبالغة في الكثرة في كل ما **قوله** عظيمة اي مقدارا ويجوز ان يكون عظيمة قدرا او كلاهما
كانهم كانوا اجمع انما قال كانهم لاحتفال ان يكون سجودهم تقطعا وكيفية لاجل عبادته **قوله**
لعالى وزين عطف على يسجدون احوال بتقدير قد اقصيته والتقدير اضلهم وزين
لهم **قوله** تعالى عن السبيل الدام للعهد او كان السبيل منحرفا وغيره وليس بسبيل
قوله ضد جم لان لا يسجدوا وفيه وجوه اخر كان يكون التقدير ضد جم عن ان يسجدوا
بزيادة لا وابداله عن السبيل او زين لهم لئلا يسجدوا لله لا يستبدوا الله يسجدوا اي
مستمرافا ففهم تفريعية او تفصيلية او تعليلية لا بسببية حتى يلزم تكرار المقول
او خبر مبتدأ محذوف اي اعلم ان لا يسجدوا او يستبدون ان يسجدوا **قوله** على انه بدل
بدل بعض فان كلف النفس عن السجدة بعض الاعمال القبيحة وبالذات وحذف
الغنة في الخط وصله الى السجود ابتداء للرسم وبعضهم جعلوا في امثاله هذا با حرف تنبيه لئلا يبد

لئلا يبدل بالزوم حذف جملة النداء بالكلية ولا يخفى ضعفه لان ما قبل من التنبه مع ما بعده
من الامر وقرينة كافية على حذفه وقد جوزوا في نعم وقرينة ما قبل فقط **قوله** تحطه لضم الحاء ضعف
مهمة **قوله** سمعنا الى اسمع سمعنا اذ لما قلت لبعضنا وبيت وفي بعض النسخ سمعنا **قوله**
وعلى هذا صح ان يكون استنباطا اي كلاما مستقفا وفي منع استارة الى ان الظاهر ان
يكون استنباطا من الهدى بتدبر بل الغرض من قوله الى طيبين واما كونه كلاما مستقفا فمؤكد
عنه قوله في سنن فجا بعده والوقف على الاستدلال اي على هذه القراءة سواء كان كلام
الهدى هذا وغيره ولا يفهم منه ان لا يكون على الاول انه مستقفا كما توهم لان كثير من الالفاظ
لا يوقف عليه لتعلقه بما قبله فلا يخلو في كلام التفسير في جملة اولوية العروحة وان كان العرونة
فلا بد وان كان لسان فلان التسمية من قبلنا شريعة لنا فدل على **قوله** والابسجدون
يحتمل المشبه به فيكون للتخصيص والتخفيف فيكون للعرض وكذا يسجدون يحتمل التحقير
والقيبة **قوله** تعالى وتعلم ما تحقون قدم هذا على ما بعده مع ان الترتيب في تاخير المكية
قوله يخرج الخبياء وهو انهم وقيل للتسوية بين جري الكلام في الانها **قوله** باستحقاق السجود
الباء واخذه على المقصود اي استحقاق السجود وتخص به **قوله** بكمال القدرة هذا مأخوذ
من يخرج الخبياء والعلم مأخوذ من ضمن فان القدرة على الخفاء ببدء العلم محال ومن يعلم مبرا
قوله والخبياء بمعنى الخبيء **قوله** وهو يعلم اسراف الكواكب فان الشمس تجبوبة بالليل وغيره
بالنهار **قوله** الى الوجوب اي الوجوب بالغير فان الممكن يجب بعينه وهو وان لم يتناف
الامكان الذاتي لكن لئلا الامكان الصرف بلا وجوب اصلا **قوله** ومعلوم انه اي الامور
المذكورة **قوله** وقراء حفص والكسائر قراءة غير موجودة لانه لم يقرأ ما قبله على الخطاب **قوله**
فليس العظمين اي الذر وصف لعروش بلقيس وهذا العظم فان الاول بالنسبة
الى امثالنا وهذا مطلقا وبالنسبة الى جميع المخلوقات فلا يلزم تسوية الهدى بين
العروتين في الوصف وهذا الكلام مصرع **قوله** والتعبير للمبالغة في حجب
ان الكذب فيه يوجب الانحراف في سلك الكاذبين فكانه قال الكذب وكنت
من الكاذبين **قوله** تعالى فالتاليهم عبرة لالقاء لان التبليغ من اوله لا يمكن القارئ
ولان الاتصال الى الجحيم لا الى واحد لا يكون الا بالالقاء وقال اليهم تعني لغز الاصل
واورد ضمير الجمع لانه اراد دعوة الجميع الى الايمان **قوله** الى مكان حزين اسار الى
ان ليس المراد من التوالي الرجوع الى سليمان ع كما توهم فخر الكلام على القلب ومعر
التوازي معنوم من غنى الكلام والالم يكن لقوله ثم تولى مع تولى فانظر عليه في سورة **قوله**

من القول ان يكون من الرجوع لا من الرجوع الى الفعل انما هو ما اذا برز
قولا وفعل او اما القول بان المبدء لا يفهم البشر وان قوله فانظر بدل على الفعل ففهم
المنع لما فهم كلام سليمان عدم وضحه من جنس وقوله في جاب سليمان على نفسه المبدء
واخباره يدل على فهمه والنظر بعينه انما هو الادراك فلا ينافيه **قوله** او حسنة وكانت
عامة ليعلم سان سليمان عدم ملكه **قوله** اولانه كان محتوما في محبة كرم الكتاب
ختمه فم بعدون المحتوم كرم او اراد محتوما بجائهم سليمان عدم وكان لشجره عدم به فمحتوم
به كرم **قوله** او لفرابة سانه وبرزاد فضيلة الكتاب فيكون كرم **قوله** استئناف
ويجوز ان يكون التقدير كرمه مضمونه انه من سليمان او مكتوب هذا الكلام او بدلا من
كتاب لو فقه فيه وعلم بجميع يكون المذكور راجح من المكتوب ولزوم تقديم اسمه على اسم
الله تعالى ليس مما يهرع عنه كرم **قوله** او العتوان من سليمان او العقل او لفظ من
سليمان على الاضافة **قوله** لان المكتوب او المضمون على التقديرين بسبب الخبر
على ان يكون اي هو الكلام او على الطرف اي ملتبس به او مبدء به **قوله** ان مفسره معناه
اي لا نقول ان كتاب معن القول وهذا على الوجه في ضميره فيها **قوله** اي هو ليس
الكتاب فهو كرم بلفظ وهذا ايضا على الوجه المذكورة في ضميره انه ويجوز التقدير
التي كتاب بان لا نقول **قوله** او المقصود فهو كرم سليمان عدم وهذا ايضا على الوجه في انه
قوله او متقدين في ختمه لا يلزم ان يكون الدعوة دعوة النبوة بل الظاهر انه دعوة السلطنة
ويرجع قولها ان الملك اذا دخلوا في مخرج فم دعوتها وقصد لا مانع امالا انه عدم لم يفر
بها بعد او ليكون بعد اعلان الهجرة وابنائها **قوله** والتمه كذا في اكثر النسخ ولا مفر من الظاهر
الوافي لله يدل على الذات صريحا وعلى الصفات التام والرحمة الرحيم على العكس **قوله**
وليس الاخر ان هذا على كون الدعوة النبوة وفيه انه للنبوة وفيه انه لا بد ان يكون برع
النبوة مقارنا ولم يفهم من كلامه عدم لا صريحا وما فقهه استعانة التقيد ففهم لا مفر
اصلا اذا الامر بالانقياد مشروط باظهار الهجرة بعده وهذا على الجانب **قوله** في اخر
الغني غيا وزل ففعل غير كذا وت ولذا يقال لك ب فتي **قوله** تعالى كنت اى في الزمان
الماضي او مسترا اذ ت بيان عاداتها **قوله** ما انت افضل حكمي فكيف في هذه **قوله**
تعالى حتى تشهدون غاية لعدم القطع والنون في تشهدون ضمير المفعول وحذف نون
اجمع للضم والياء الكسرة للخاصة **قوله** لها بسوء السعداء ونحوها من
الحالات مجدة بل في الحرب **قوله** تعالى والاربابك راجعوا الى الله ليعلم انهم

من اعلام فونهم وباسمهم ثم تسبهم اليها وهذه مجازية حسنة من الجاهلين وانما قدموا
الاول كيدا هو الجرح من توليهم الاحزاب وقدر معناه نحن من اهل الحرب والقتال
لا يلقوا بها المشورة وانت اهل الرأي **قوله** معالي ان الملوك اني بصيغة الجمع تنصبها على
لعمري حكم فان في جنس احتمال الخسوس **قوله** حطلمهم جمع حطلة ارض معلم بالخط ليعلم
عن خبره ثم ان الحرب سجال لا يدور عاقبتها اى لو سلم انكم عليهم حرة فالحرب سجال
والعلم بعلوكم ليعلم عن خبره **قوله** ثم ان الحرب سجال لا يدور عاقبتها اخر وهما هو
المعز لان كناية عن عدم الوثوق بالحرب فلا وجه للفظ ثم بل اللائق اللام لكونه على
لعله في فقه وتقدرا يندفع ما قبله تعالى هذا لمن غلب حرة فلا ينافي سبب المقام الى غير
ذلك من الالمانية والاسر وهذا التقسيم لهم الما مور وانما ذكرتها ليعلم بانها لهم فانهم
اعزاه اليها واسراف بلده **قوله** تعالى وكذلك لفت على النعت لمصدر محذوف ولا يفهم منه
جواز هذا الالف فانه حكايته كلام بلفظ **قوله** تعالى ليعلمون ان الملوك او سليمان
ومن معه **قوله** ادفع بها مع حصول المصالح سبب البداية **قوله** تعالى في ظرة اما بقائه
او بغير متظرة وقوله من حاله بيان للموصول والمداد الرعاية والالمانية **قوله** ونقب الدرة
بلا معاونة من الجحش والانس والطير والاعوان الزينة تقاصرت نفوسهم اى ترك نفوسهم
الترفع دل وحفر وطلب الحق في اكثر النسخ بالواو ولا حاجة له لانه جواب لما وفا عليه
عدم اى طلب من الرسول قبل ان يذكر له فهو معجزة منه عدم **قوله** فخذت بعد ان لفت
فالحق بفضيحه وله استرة الى ضيق لقيه وهو مسكك غاوة **قوله** والعلام كانا خذه
فطلب به وجهه وكان عليه السلام في هذا بين اى ربه والعلام **قوله** اى الرسول وهذا
اولى لان اسناد النجى الى ما اهدت لا يجوز **قوله** تعالى قال اعدوني بما لي
حقيقة الامداء الحاق النول بالاولى والاولى بالاولى وهكذا والمعز ههنا ارتدوني مالا ولا شفاء
انكارى **قوله** وقوى على جاؤا الضمير للرسول لهدايا فلا رسول فيه فلا تاني فيه
كون ضمير جاء للرسول بناء على توافق القرائين **قوله** او للرسول ولا يلزم ان نقول
هذا الحداني على التثنية لكثرة الرسول لكن يرد ان لا حاجة الى التثنية ويقونين
هذه قراءة نافية والى غير وفلا وجه لقوله فتي بصيغة التثنية **قوله** تعالى في انا الى الله تعبد
لما فهم من قوله اعدوني اى لا اقبل منكم لان ما انا الى الله **قوله** والملك يندرج فيه تسخير
الجحش والطير والوحش ثم المناسب بقوله اعدوني بما لي ذكر الامور النبوية لا النبوة
تعالى بل انتم مبدءكم له حول اضراب عما فهم من الكلام الباقى اى انما لا افرح بالهدية

او عن انكار الامداد بالمال وتعليقه الى بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قس حاله على حاله
 كما ذكره **قوله** او بما ترونه من الضمير مضاف الى الفاعل وهو الكف وكجمل ان يكون للرد
 الى بل انتم من جعلكم ان باخذوا بهديكم وتوحيوا بها وهذا الوجه يجوز وكونه هدية والا فسم
 يفتنون من رد هذه الهدية **قوله** من انكار الامداد الى انكار رعا الرسول او الامداد
 والا غاية على سبيلها على السلام **قوله** والزيادة فيها هذا على الوجه الاول وبدونه ينتظم ليكلها
قوله تعالى فتاتيهم دخول الفاكه لانه جواب شرط محذوف اي ان لم ياتوا
 مسلمين فلما تبين انهم من حيث في كمينه فلا بد ان الدلائل لا تعدم ذكر ان س
 الله تعالى وهم صاغرون الصغار الوقوف في الاسر والاسبيغ **قوله** تعالى
 يا ايها الملأ في هذه الآية على انها عرفت على الخوف لسيما يوم والفتنة ان رسولها لما
 رجع اليها واخبرته قالت ما لنا به من طاعة وبعث الى سليمان عزم وقالت اني قادمة
 اليك لا اظن لما اذندوا اليه وسخطت اليه في جمع عظيم بعد ان بلغت في حفظ عزمها
 فربما **قوله** فانها اذا انت مسلمة لم يكمل له ان يرد على هذا ان اسلامها لم يكن حال
 انبائها بل بعدده فالاول ان انفس المسلمين متفادين الا ان يجعل القرب بمنزلة الحال
 لكن قوله لم يكمل له لا يصح بهذا المقدور فتاوى واورد ايضا ان حمل القنم يقتضي نيت
 عزم وازني لف بقوله في اناني الله خير الحق وكلها مدفوع بان ليس المراد بالخذ التملك
 بل مجرد التعرف وهو في حال السلم غير جائز بل رضاء واورد ايضا ان ما ذكره لا يصح
 وجه لقوله مسلمين بل يكفي ما قبله فتاوى في الاعلام بان طلبه عزم عندها ليس
 طمعا فيه فان النبي بمغزل عن طمعه قال من علم انه بايته مسلم اقول فائدة الاشارة
 ببيان حكم طلب القيان عندها قبل انبائها من عدم عدم لزوم التعرف في حال السلم
 واما ما قبله في الدفع لولا قوله مسلمين فسمي ان بانوا به بعد اسلامها وظاهر ان فعل
 الامور مضاف الى الاحقر فليزم التعرف المأخوذ فبقية ان اسلامها بعد انبائها فلما
 احتال لانتان عنده بعد اسلامها مع قوله قبل ان ياتوا على ان التعرف في حال
 من لم يعلم اسلامه بعد غير محظور واحر مسلمين عزم بانها حال كونه في جوار
قوله لا انه تعالى للرجل اي يطلب على الناس فيهم البيان **قوله** المفسر اي المخرج
 وجه في الزاب على حمله لم يقدر على انبائها لئلا يسبب الفتوى **قوله** تعالى لغوى اختاره
 على في درلان فيه مبالغة ليس في الف **قوله** تعالى قال الذي عنده علم او عظيم قبل
 الفصل بين القولين لان احدا الغائبين لم يكن من الخاطئين والظاهر انه الثاني

الثاني منها **قوله** او ملك ابده الله تعالى به اي ابده اليه سبحانه او ابدا الله الملك بالعلم قبل
 فعل هذا الا يعلم الاحتياج به على جوار الكرامات اقول هذا دليل على ان المراد اوصاف
 ولا يلزم كونه الزاميا **قوله** او سلبا في قوله فانه لا يراه لا يناسب اني المناسب
 على اني به واجب بانه لا يظهر رانه لا حول فيه ولا قوة وان قال انك لا اجل السبب العوض
قوله كانت بسببه لا بالقوة بحسب نية **قوله** والخطاب عطف على التفسير **قوله** او اراد ان كذا
 في النسخ والمناسب الواو اذ لا يفهم منه وجه ايراد كذا في الخطاب وان يفهم منه وجه قوله
 انكم يا بني مع ان الايقان يقع منه اخرا اذ لا يظهر ان الذي ذكره حاصل ولو بدا خطاب **قوله**
 فتداهم اولاد ان لم يكونوا مشركين او كان بعضهم منكرا باطنيا والمراد بالكتب خمس
 الكتب هي هذا ينسب الوجهين الاولين ولراة الدوح الاخيرين وان جاز كل منهما على الوجه
 اذ يجوز اطلاق البس على ما في الدوح **قوله** فوضع موضعه قبل الاوضع فيه وانما المراد التحريك
 ارفيد ارتداد تحريك الاحفان بطبقها بعد امتداده بفتحها اي بينهما **قوله** رايد اي مابعا
 لهوى الغيب التفتك اي اوفقك في استق المكاره **قوله** وهذا غاية الاسراع ومثله
 فيه المفهوم من هذا ان يكون مجازا لفاية الاسراع وتثلا عما تقدم من المعز الذي ذكره
 ان يكون حقيقة لا ولي جعل هذا وجه اخر كما في الك **قوله** تعالى في راء الفاء تعني
 اي اكله سلطان عزم فلما راء او تفصيل للمحل منها ما قبل **قوله** تعالى مستق اسأل ان راء
 بمجر البر والظاهر من تفسيره ان يكون عنده طرف له فبر وان حصول من الافق العامة
 فيجب حذفه ولو جعل عنده طرفا لولم هذا واما جعل مستق بمجرنا بنا وقدر افسر
 مناسب للمقام اذ لا فائدة في ذكره هنا **قوله** الى التمكن من احضار ربح والى الحضور
قوله من ميسرة شهرين يفهم منه انه عزم يحكي قبل الى التمام **قوله** قد مر في اية
 الاسراء قال ثم فرض الشمس اكبر من كرة الارض مائة وستين حبة وطرها الاغسل
 لعبد موضح الماعل في اقدم نية والاحم من منة وفي القبول والقادر **قوله**
 ومحلها النصب على البديل من البيا جعل من سورة الملك مفعولا لاني لافعل البلوي
 المتضمن بمجر العلم **قوله** ويخط عنها غير الواجب ويحصل به الثواب والجنة **قوله**
 تعالى قال انك تقدر كحرا محذوف حذف الظهيرة عما سبق اي ومن كذا فاما ضرر
 كونه عليه لانه تعالى غني كريه وحسنه في الاولى ان يقال في تفسيره لا يتوقع عوضا ولا
 بفصل فرض حتى يفصل بمقوته **قوله** بتغير مية ومثله المراد التفسير في الجنة بتغير
 معانده اذ ليس المراد بالهبة والشكل المصطلحين ولا يلزم من ذلك كونه منكر مطلقا

حتى يرد ان حار الاختيار على الغير في الجملة ولو اراد قوله لها لان المراد التمكن عند وقيل
اللام للبيان كما في بيت لك فربا لله لا لانه على انها المادة خاصة بالشكر **قوله** تعالى ان تكون
اي حال الشكر فلا حاجة الى جعل يكون بمعنى لظهور كونها ولا يندون بمعنى لا يقدر على
الاخذاء اي الطائفة التي اذ يكون منهم لظهور كونهم من الطائفة التي **قوله** او اجواب الصواب
الظاهر انه في حق العرش لا في حق تعالى والا يكون في حكم القيد فينبغي ان يذكر ذلك **قوله**
وقيل الى الايمان ايج وجه ضعفه انه لا يدخل في الايمان بل يقع في حاله اعون على
تخصيل ذلك فلا وجه لكونه جواب الاحر وما قيل المراد الايمان منفي الى احد الاحتمالين
ضعيف اذ لا وجه لفهمه الا لظهوره في جواب الاحر **قوله** قسمها عليها اي القسمة
عليها وهذا الالف لزيادة الامتحان اذ لو قيل هذا معك لكان تلعبنا وفيه ان
في كذا تلعبان التلعب فهو مناسب للمقام كما سيذكره فيقوت زيادة الامتحان
ايضا فتأمل **قوله** اذ ذكرت عنده بسحق العقل روي ان الشياطين كانوا يذبحونها
سليمان فيقول له منها ولد يجمع له مظنة الناس واجن لانها كانت بنت جنة فيجوز
الى ملك هو اسند من سليمان فقالوا انها سحيفة العقل ورجلها في النار وهي عرا
ال قبر فاختبرهم **قوله** لا احتمال ان عوده مثله فكان للتشكيك لا للتشبه وهو
يستعمل عنه نظرية الظن على الجواب المذكور مع احتمال اخر في هذا حسن من وجه اخر
هو مطابقته للسؤال في حيث التشبيه ثم تلاها على العطف وجعل حاله لا يناسب
معز اول وجه لتقيد كانه به **قوله** فتأملت او بنيت العلم بحال قدرة الله وصحة نبؤك
قبل هذه الحال فتعلا لاجابة الى الاختيار بهذا الى امنت قبلها وهو يدل على حال
عقلي ويجوز كون المعنى انك عرفت قبل الرواية او هذه الحال اما بالاختيار او باليقين
لما فيه من الدلالة على بطلان العلم بانها معجزة لا يدل على الايمان بل يلزم التعبد
والادعان والدلالة في كلامها عليه والعلة لوجه عدم ازانقائه مع لزوم تقدير القول
وكون العطف من حيث المعنى **قوله** من المعجزات التي لا يقدر لا كس ولا خلفا بخلاف
انفالت فلا يرد انه لا يوافق مذهب الاشعة وقدره اضعف او غريب باقراره تعالى
فهو معجزة سليمان عموما كانه عموما قال معجزة اتيان العرش على يد اصف او العزبت
فلا يرد ان شرط المعجزة ان لا يقدر عليها غيره على ان قدرة الحق غير مضر وايضا تسحره
خارق لكن ليرد ان حصول المدعى لازم في المعجزة ليقارن الدعوى والتقدير وبلفظ
غائب عند احضاره **قوله** ولكن متفادين حكمه لم ينزل على دينه الا ستم استقامت في

من كذا وعلى الوجه الاول لا يناسب المقام فيجوز كذا على جرد المضي **قوله** تعالى وحدها ما كانت
ما على كلا التقديرين المذكورين مصدرية ويجوز كونها موصولة اي صدى ما تعبد به الشمس
وعلى الثاني صدى الله عن الشمس **قوله** او صدى الله اقول او سئل ان عموما **قوله** عن عبادها
على الحذف والابصال وهو سماع ولا يجوز به ههنا فلهذا اخذه **قوله** او التقدير له على الوجهين
كما في قوله تعالى لم قلت صدى فقال لانها كانت ايج وعلى الاول لم صدى فقال ليسوع
بينهم وهذا الوجه على الكسر الصافي **قوله** تعالى في رآته حسنة الضمير على كون الصرح بمعنى القص
راجع الى صفة وفرض **قوله** تعالى لجة اي ما لجة وهي ما يمكن دخولها واجنبها او معظمتها
قوله تعالى وكشفت على مقدراي فتمت زيتها فلما لم يذكره بالفاء **قوله** حملا على جميع
سوق فان قلب الغيرة في مثلها ههنا قياس وقيل حملا على البارز واليكم والعالم على
ابدال الالف ههنا **قوله** تعالى حمده منه الاحر وقوله حمس مستو **قوله** تعالى قالت رب
ان اظلمت نفسي المراد التخلل والخسة ولذا قال رب بالخطاب فانه ادخل فيه كمال قال
رب ان وضعتني في موضع من المقت منه الى الغيبة بيا نانا انه تعالى المستحق للاسلام له الشيع
كونه رب العالمين **قوله** تعالى واسئلت مع سليمان المراد به المفاضة زمانا حتى يرد ان
ليس كذلك بل المراد بيان تابعه فان مع يدخل على المتبوع **قوله** ههنا ان يكون لهم
واللال المهيمنة من بلاد اليمن واما بالفتح والمعنى فهو بلاد اليمن وذو سعة واحد الا وهو
ملوك اليمن من قضاة يقال لهم النبالة ولا يسمى بنوع الا اذا كان له جرم وحفر من
قوله تعالى احاهم مفعول وصلى بدل **قوله** بان اعبدوه فحينئذ يكون مصدرية ويجوز
كونها مفسرة **قوله** فتأملت الفرق في المبادر منه ان يكون خبر بعد خبر كذا صفة في حال
كما يفهم في آخر كلامه وهذا بيان لحال المعرف في المولى بعد اختيارها منها صفة وهي العلم
في اذا اقول كما لا يتقدم الصيغة على الموصوف لا يتقدم ما في خبر على الصيغة فيجوز
على كونه حالا او خبرا بعد خبر ولك ان يجعل فرقا بدلا منهم **قوله** فامس فونتي وكوفرتي
بيان للفرق وبدل العلم الاختصاص ضمنا على انه ذكر في سورة الاعراف في قوله تعالى
قال الملا ايج ثم انه يجوز ان يراد باحد التوقيين نفس صاح عموما قبل ان يؤمن
احد وهو المناسب لمجااة الارسل **قوله** والواو ويجوز التوقيين اي على كونه صفة
او حاله فونتيان والجمع جمع والرجح له عابة الفاصلة **قوله** قبل التوبة نعم المسبب
تفسيره بالتوبة تفسيره بالجنة لا بحسنه والاحسن تفسيره بالمعصية
قوله ودفع بينها معطوف على ما بعد والظرف لهما على التنازع في كذا الشيخ او

ولعل وجهه ان يتابع المذاهب فيرى متيقن او هو عطف حنفية على قوله ان منها والافان
اجمع منها **قوله** سبكم الذر ارجى سبب ثلث مكم والطائر لكونه سبب الدابة سبب السبب
قوله تتركهم التتابع والافراحي ولم يذكر الخبر لان المقام ليس له **قوله** والاضراب
اي والاضراب في الاضرب كون معترفين بكون يعذبون او يغتكم الشيطان بكونه
البيم الطيرة **قوله** البه الضمير اما الى يحق فيكون الطائر بيان السبب وهذا الداعين
الحكمة او الى الطائر فيكون هذا بيان سبب السبب وعلى الكل لا بد ان يكون كماله قوله
عندكم المتوب فتأمل **قوله** لتسعة النفس الصواب تسعة رجال لان النفس
مؤنث مهيأة **قوله** باعتبار المعرفان ميمر التثنية الى العشرة مجموع لفظا ومعنى
فالغرض ربطهم تسعة لان كلامهم ربهط لكونهم رؤساء سبع كل واحد ربهط **قوله**
والغرض من التثنية التي ليس فيها احواء وفي الغرض انه دول العشرة فلا يكون الغاية
واحدة وفيها وفي الغرض من التثنية ان كلهم الضمير **قوله** الالف والحاء مستفاد
من تغيير دل الدال على الاستمرار والفظ والارض من المفسد للعلوم وتأكيد لا يصلح
قوله او جري في الاصل وان كان حال كونه حالاً قبل الاجراء فانه قسم من الكلام
والقول على هذا محذوف لانه لانه الكلام عليه **قوله** وفري بالياء على ان يقاسموا خبرا
لا حرا ولا معنوله وعلى الخطاب يجوز كلاهما والباء مضمومة فيها وعلى الاول مفتوحة
قوله في القراءات الثلاث والاعراب والاحكام كذلك نفية **قوله** فضلا ان تولينا
اهلاككم والتقدير وممكنه لكن لما كان اهلككم بقا من لا يهلككم على ما ذكره فلا حاجة
الى ذكره مستقلا او هو على الجائفة ان فضلا ان تولينا اهلككم ثم فضلا ان تولينا
اهلاككم ويجوز ان يراد بشبه هو المهلك القتل والتعرض بالهلاك واما جوع ضمير اهلك
الى وليه فلا وجه اذ حق القول اهلككم على الخطاب **قوله** والرومان فالنسبة
البرجانية اذ كل موجود في زمان سمي بهنفاً نه وجودهم معلوم للقوم فلا
احتمال للامكان **قوله** تعالى وانا انصا دون من القول على الوجهين وعلى الاول
يجوز عطفه على القولين ان كان يختلف مقدر في كلامهم وان كان مورد اليقين
حاصل المعنى وهو الظاهر لا يكون الامن المقول **قوله** لان التبدل في غير المسمى
له عرفا فمهم يريدون المعنى ويجهلون المقصود المعنى للفقير ولكنه بعيد والاقرب
انهم كانوا في الجاهل على الصدق وهم عالمون بكذبهم اذ احتجبت بهم عن الكذب
غير معلوم واما ما قبل عدم اجتنابهم معلوم لتكذيبهم رسولهم فبقي ان المراد بالكذب

بالكذب ههنا ما لا يطابق الاعتقاد بل مع مغارته البين قبل ما ذكره لا يخلصهم عن
الاحتجاف لا يبرهنونه فانهم من اهل الكتاب اقول لزوم الاحتجاف او منعه لا يجوز على ان حادهم
وقع لزوم الكذب على ظاهر المعنى لا دفع حجت ويكفي فيه كونه من المعاصرين تعالى
ومكرنا امامك كلمة او اسفارة من حيث عدم الشعور **قوله** الى التثنية اي الى اخر البالي
ثمت فانهم اهلكوا فصباح اليوم الرابع فلا بد انه خلاف مقتضى القضية **قوله** قد هروا
قبله صلى الله عليه وسلم **قوله** فتوقع عليهم اي الوقوع عليهم بغير التزول نحوهم لا اهلككم فلا
يترجم تحت لغة وما بعده **قوله** فهلكوا الظاهر ان هلكهم بالجمع والعطف وتحتل ان يكون
بالصيغة على ما راعى الفعلين والاول اصح رواية **قوله** السننات وتفسر للعاقبة **قوله**
او خبر محذوف هو هي راجع الى العاقبة او ضمير التثنية ان يجوز حذفه وقوعا وهو خلاف
ما ذكره في بحث ضمير التثنية ويجوز كون جرته ان المكسورة خبر الالف لا بد ان يكون
اجملة في ما قبل نحو وكذا ذكره الرضوي **قوله** لا خبر كان لعدم العائد واما على كونها خبر ضمير
الان فلا حاجة الى العائد على ما قالوا اذا كان الخبر هي المقيدة معترفا فلا حاجة الى
رابعة فيه وعلى كلا ان المقصود من الضمير ربط الكلام المستقل الذي هو الجملة وهو كقوله
بوجوده يرجع الى متعلق المقيدة ولا يجب ما يرجع الى الف وفي الالف موجود فيجوز
كونه خبر كان **قوله** او بدل من اسم كان وعلى هذين الوجهين كيف خبر ان كان
كان ناقصة وحال ان كان تامه **قوله** وكيف حال وهو حال اسم كان والعامل كان
والعائد ضمير لازم لان الجملة في موقع المنفرد حنفية **قوله** تعالى فتلك من رة الى الجنة
المعمودة والفاء للتفريع على التفسير **قوله** من جوع البعير اذا سقط **قوله** ولم يوت بيجنون
من الجبال والآن باقية فتسبب المعنى الاول ويوت احيى **قوله** يتخذون من سهول الارض
قصورا والآن منهدمة فتسبب المعنى الثاني **قوله** على انه خبر متبذ محذوف او خبر بعد خبر
او خبر للملك ويوتهم بدل منها **قوله** تعالى ان في ذلك المذكور اوفى فعل بهم **قوله**
تعالى وكانوا يقولون يحسن الحكاية ويحسن العطف على الصلة فتغير الاسلوب لوجاهة القابلة
قوله او وارسلنا لوطا له لانه يح لاجابة الى التقدير بعبطة على احاطهم اي ولقد ارسلنا
الى نوح واخاهم صالحا والى قومه لوطا بل اعياى ر العبود ويجوز عطفا على معول الجنب **قوله**
بدل على الاول بدل اشتمال وجوز كونه بدل كل في سورة حريمكم ثم البدلية خلاف
الظاهر فان اذ لازم الظرفية **قوله** تعالى ان تون الفاحشة الاستفهام للاستفهام للتوبيخ
ومعناه اما الفعلون الفاحشة او ان تون تحمل الفاحشة **قوله** من مصر القلب او من بصر

باجازة اي تحسون قدره او فتح المخرج لبس محل الحرف **قوله** تعالى لنا قول الرجال
 لم يغفر الذنوب ان لم يؤمنوا يوم وقيل ليدوا وفتح الايمان المذكور
قوله بيان لايتايمم الفاحشة بعد ذكره منها للتقريب والتهويل **قوله** وتغلب الشهوة
 الحق فهو مفعول له اي لغضا الشهوة وهو الاذى لان ما ذكره باني عنه قوله من دون
 الباء على ما فيه به **قوله** على فليمن اجل انه لبس محل الشهوة **قوله** فليمن لذلك
 لايتايمم شهوة فيقتصر الحكمة اختلاف الجنبين في الايمان فيكون فيهم في الفعل
 والترك **قوله** او يجربون هذه الوجوه لدفع ورود ان يجربون مخالفة لقوله بغيره
 على المعنى الاول ويمكن دفعه ايضا بانه عم نزله العالم فيجوز ظهوره ثم اضرب
 عنه **قوله** تعالى الا ان تقولوا لا استغناء لمفرغ والمستغنى منه محذوف الى ما كان
 جواب قومه ليسى الا ان قالوا والمراد من ال لوط متبعه فيخرج احده عن الانواع
 واما انواع لوط فيسلم بالاولوية **قوله** تعالى انهم اناس قليل للماحر على وجه تفصيل الكثرة
قوله تعالى فاجنبوا الفاحشة اي اهلكنا قومه **قوله** تعالى قدرنا في استغناء المتقذر
 قدرنا كنهنا اي التقدير لان التقدير متعلق بالفعل ويدل عليه آية اخرى قدرنا انما
 لمن الغابرين **قوله** حرم الله في سورة السجدة الى المحضوس بالذم محذوف هو ظم
 وقد ذكرنا في وجه اخر فذكر **قوله** بعد ما قص عليه القصص اشارة الى ان الآية تعلقا
 وارتباطا بما قبلها فيكون اخلصا والظاهر انه صدر كلامه ومقطع فيكون اقتضا
 وتوطئة لما بعده **قوله** وما خص به الا على عطفه على القصص **قوله** نحمده بدل من برف
 احبه بتكرير العاقل وليس في اكثر النسخ لفظ به فيكون متعلقا باخر **قوله**
 شكر انصب على المصدر او على انه مفعول له والانبيا عليهم السلام كلهم
 واحدة فالانعام على احوالهم انعام على كلهم فيصح لقبيل التمجيد به **قوله** وعرفنا عطف
 على شكرا او تعلقا للسلام فان كان بمعناه يكون حائلا وان كان بمعناه الاقرار بكونه
 غاية **قوله** اولوط فيكون مذكورا حكاية ولا يكون لما بعده ملائمة به اذ هو مذكور
 العوب **قوله** تعالى الله خير بما يقلب احوال الذين في القوام واما متصلة واما
 موصولة وفيه الصلة محذوف او مصدرية بتقدير اعباده الله خير وهذا الكلام
 من كلامه تعالى **قوله** وبين من هو متبدا كل خير يخص بخبر بالذلول انه هو الكتاب
 للقيام وان كان متبدا كل شئ ثم الموازنة اذا كان فرضا وعلى نعمهم لم يحتمل الى
 التقدير **قوله** بل من اي ام منقطعة والاضراب عن الاستغناء التقدير بالمعادلة

بالمعادلة الى التقدير ويحذف لانه لا لالة ما قبله اي خبر ويجوز كونها متصلة بجعل
 التقدير الوضعي منزلة التقدير الذاتي والمقصود التقدير بجم بخبره تعالى **قوله** لاجلكم اشارة
 الى ان المقصود منه الانتفاع وان كان لا يتخلوا عن الضرر **قوله** تعالى فانبت بها الحنظل هو
 المانع لكون الاستغناء وما بعده من المفعول ووجه التاكيد ان اصل الاختصاص حصل
 من نفس الكلام **قوله** البهية اشارة الى معنى المحبة وهو الحسن **قوله** من المذاوى الغنم
 الاربعة **قوله** تعالى ما كان لكم ان تنبتوا شجرة المراد في الايات حقيقة لا يجب
 السببية فانه واقع ولذا اجنب الى الانقاص والتاكيد بهذا بخلاف خلق السموات
 والارض وانزال الماء منها وهو الاحاطة فينبغي ان يفسر باليب نبت التي حياها
 حائط **قوله** تعالى الهمة مع الاستغناء انما يرى الى يلقى القرآن وهو المختود **قوله**
 باطنى والتكوس الى الانزال والانبات **قوله** وتوسيط عطف على الهاء وكذا واخراج
قوله عن الحنظل او يولدون بغيره والعدول عن الخطاب الى الغيبة اشارة الى انهم
 غير يبين للخطاب فغيبه مبالغة **قوله** بدل من ام من مح على كونها منقطعة وبين جوار كونها
 متصلة **قوله** بحسب بني استغناء الثالث ان مح فيكون معناه موضع فارفع كونها
 منقطعة وبين جوار كونها مستقرة ولو اعتبر في قوله رواسى لكان احسن لقوله تعالى
 ان يحيد بهم ومعزاتنا بعضها من الماء جعلها حافة متعة من مع انه محيط بها على كونها
 كوة **قوله** تعالى خلا لها طرف في محذوف المفعول الثاني ان جعل جعل لمعبر صير وان جعل لمعبر
 خلق فلا **قوله** المضطر الذراخ جرح تفسير للمعنى المناسب هنا والافهوا عم والمراد
 من اللحي الى الله كونه في حكم اللحي وان لم يجعل **قوله** من الضرورة وهي الحالة المحوجة
 الى **قوله** واللام فيه لجنس اي العهد الذهني ولا بعد في الاستغناء او تخلف دعاء المفضل
 بهذا المعنى مفعول **قوله** ويدفع عن الان ان ما يسوءه بعد اصابته السوء وقبل
قوله سكتا او بالملك والتمسك وذكره هنا بمرطاب لاني الاولين لانهم خير
 مخصوصين بالان بخلاف النصف في الارض **قوله** هذه النعم العامة والخاصة
 العموم والخصوص اما قلنا فيكون على الترتيب المذكور واما لان الاولين قد
 لا يوجدان في بعض فيكونان خاصة بخلاف الكثر والنصف فهو عام لكلان
قوله اي يذكران الا حذف المفعول لرعاية الفاصلة **قوله** والمراد بالعدم الوجود
 المرتبة للفائدة فان فائدة التذكير توجده تعالى والفوز به الى السعادة والابدية والنجاة
 عن المحاوي وليس فيهم **قوله** بالباء ونشيد بالادى كافي الاول جزا ذكر **قوله** بالت

وتخفيف الذال من تدكر كجذاف احد النابين **قوله** تعالى امن بهديكم الحق قال المولى في تفسيره
 امن بهديكم يرشدكم بالنجوم في ظلمات البحر والبر ليكنوا بعلامات في الارض ينهاروا
 الظلمات ظلمات اللبالي اقول اراد ان معناه امن بهديكم في اللبالي وغيره لا ينالي
 العموم فلما سهو في كلامه **قوله** وعلامات الارض هذا التفسير هو المناسب لقوله كما
 وعلامات و بالبحر هم يهتدون وحض في الارض اذ لا علامة للماء وانما يهتدون اهل
 البحر بعلامات الارض والنجوم وما ينفعها **قوله** تعالى طريقه ظلي وعجايب التي لا تحصى
 لها سبب بها في عدم ما يهتدون له فاستعملها **قوله** تعالى لنبشروا تفسيره في الفقان
 والاعراف **قوله** ولو صح ان اشارته الى ضعفه ولذلك لم يوجه يدل على الظلمة ذكرت
 في الكلامية **قوله** معاودة الاخذ للفتل كما صلا بالبرودة وقد يحدث في تحريك اليد
 بالحرارة ولذا قال السبب الاكثري **قوله** عن من ركة ان اشارته الى ان ما في عما
 ليسكون مصدرية وجاوزوها موصولة بجذ في الضمير للفاصلة فالمضاف مقدر
 اي عن قرانه تعالى ما يسكون وهذا كما نتجته لا قبله من الاباب **قوله** والكفرة وان
 انكروا الحق هذا بناء على ان الدلائل كلها الرامي وان الكفرة الى المستكون كلهم لا يقبلون
 بالبعث اما على الكلام مع الذين لا يقبلون كما يدل عليه الاباب الثانية فليس
 بدازم منها ولم يعلم القائل بغيرهم **قوله** في استراكه الانسب على هذا ان يقال انما
 برهانكم على استراحتكم اي نحن انبأ بهذه الدلائل على التوحيد منها ان كنتم صادقين
 كاللزام له الضمير لله تعالى او لا اختصاص بالقدرة ولا خفاء في ان علم الغيب لازم
 به تعالى وما تفردوا فلما وان كان مخصوصا به في الواقع ويرد ان القدرة كذلك تفردوا
 غير لازم فيمكن الاستدلال به على نفي الاستراك ايضا هذا ليس بانسب **قوله** للدلالة
 على انه تعالى في هذه الدلالة بمراده في صورة الاستشهاد المتصل من حيث البديل فهو
 منقطع بحقيقة متعللا **قوله** من تعلق عليها فيسمل الحائق والمخلوق يعجز المحي
 ولا يزعم الجمع بين الحقيقة والتجاذر ولو لم يزل في فانيون به وما لزوم النسبية
 فليس يحدروا ومثله كثير **قوله** او موصوف ان كان نكرة **قوله** بما هو عالم وهو
 وقت نسوهم ووجه التاكيد ان عدم علمهم بما لا تعلق له بهم بالاولى **قوله** بالغ فيه
 في نفي الشعور لاني نفي علم فانه لازم ضمني وبالي عند قوله اضرب عنه فان الاضرب
 عن نفي الشعور **قوله** من ينجح والاباب بيان لما وفيه اشارته الى معز قوله علمهم سببا
قوله وهو راجع الى ما لا يعلمونه خبر ان فيكون قد بر الالباب بل ادرك علمهم ولم

ولم يعلموا وهو مفهوم من السباق **قوله** تعالى بل هم منها حذوفوها وعمول جمع عجم
 بعزوا ب البصيرة **قوله** نسب الى جميعهم على كون الفخاير الى حيز السموات والارض
 لا الى الكفرة **قوله** والاضرابات الثلث تنزل لاجوالهم الى المرتبة الاولى وذلك لان عدم
 شعورهم اولى مع قطع النظر وهنا يعلم بعد تكامل الحجج والاباب وهو انزل منه وكذا
 النجربة بعد انزال حيز عدم الشعور لا مكان عدم النجربة وما عدم ادراك الدلائل
 بعد ظهورها مع العقيدة اليه فانزل حيز الكل **قوله** تهكم بهم فيكون الاضرب الى التعكم
 ويكون النسب لافرا بين الاخيرين معزوان لم يكن على حسن واحد ولا يخرج الى ارادة
 الاسباب **قوله** وقيل ادرك بمعز انتهى وانتم لا بمعز انتهى وتكامل فتقوله وقيل عطف
 على مقدر معزوم حقه قوله وبين انج ولم ير لغيره لان الاضرب الاول لا يقع حيزه فانه
 نفي العلم كما قبله واعتبار وفتوح الدلائل ههنا بلا فنية بعد مع انه تمكن فيما قبله وايضا
 الاضرب لئلا بعد الوجود ولم يوجد عليهم راسا و اراده مطلق العدم بعد جدا وخفض
 حيز بذكره لا حيزهم لخاصة رواية الى بكره **قوله** او بتابع حتى القطلع فالمعز على الاختار
 بتابع اسبابه ويجوز ان يراد بتابع العلم حتى القطلع ويكون بتابع ظهور اسبابه **قوله**
 واصد على الوجهين المذكورين **قوله** وقرئ وادرك بهم نين وادرك بالف كلاهما حيز
 الافعال **قوله** وبل ادرك بفتح اللام وادرك حيز الافعال وكذا حيز الافعال وخفف
 همزة وتقل حركته الى اللام **قوله** او مضمير حيز ذلك اي مضمير من الاستفهام او هو بيان ما
 فيدارج القراءة المذكورة **قوله** وتفسيره بالادراك اما مصدر الافعال او الافعال **قوله**
 وما بعده اضرب عن التفسير الى من نفى براه وهو ما ذكره الاضرب عنه بالكلية
قوله اورده عطف على اضرب تحييد يكون اضربا عن المفسر لا عن التفسير **قوله**
 تحال انما يخرجون الضمير لهم والاباء لهم لكن يخلب الحكاية لعجمهم العمى على البصيرة
 فكذا اعبر به عنه وكونه بيانا له لان معناه الاشكال بالبعث كبحر والاشتباه والباطل
 فهو على صريح **قوله** للمباغة في الاشكال بكونه اشكالا بعد الاشكال **قوله** اذا كنا بهمز واحدة
 فيقدر فمع الاستفهام وجعل خبره الانسب مفسر **قوله** لان المقصود بالذكر
 هو البعث اي بيان احواله فلما كانت ردة اليه قوم هذا ولذا واورده عن ضمير متفصل
 مع عدم الاحتياج للفتل هذا كما لم يورد في كتابا وابا **قوله** ليكون لطف
 للمؤمنين في ترك اجرامهم من اجل ارشادهم بان تركوا اجرامهم كونها سببا لبلدك
 الكفار اي يدل عليه التعجيب بالجر من **قوله** على تكذيبهم اما الاستدلال بذكر الكتاب

او ترجمهم لعدم ايمانهم **قوله** وقراء ابن كثير بفسر الضاد بالكسر مصدر لا غير واما بالفتح فيكون
مصدرا او يكون صفة مسبوقة ايضا فيجوز التقدير حينئذ في ارضيق ايضا **قوله** العذاب
الموعود الظاهر ان المراد مطلق العذاب فيكون عذاب الدنيا بعضا منها **قوله** واللام
مزيدة للتاكيد هذا على ان ردف بتعدد نفي كما هو وصرح الرضوي بزيادة اللام فيه والمفهوم
من الاساس والصحيح انه يستعمل باللام ايضا **قوله** مثلك وما قيل معروفي حاصله ردف
مع ان تعدد ليس باللام بل بمن واجيب بان حصول التثنية لا لمطابقة او لضمنا فلا ياتي
الضمين بل يصحح ان يستعمل باللام ايضا في الاساس دنا منه واللام **قوله** اظهره الله
فادهم اي لا يعملون لغبتهم وعدم فوت مرادهم **قوله** وجهها الى جمع التثنية وفي بعض
النسخ وجهها ولا وجه له والظاهر ان جمع فضل فضول وجمع فاضلة فواضلة لا يعرفونه
حق النعمة فيه الى في ناس العذاب او يعرفونه لكن لا يتكرونها عندا **قوله** فلا يتكرونها
الضمير الى ربك اولى فضل واما رجوعه الى ناس العذاب فغيبه مناسب **قوله** تعالى وان
ربك ليعلم فليس ناس العذاب كغفاهم عنه **قوله** من عادوا نيك بيان لما فيها
او بغير السبب بالفعلين على التنازع وقدم الاكفان لانه الاصل في العداوة والداعي
لما يظهر ويعين والمجازاة عليه لاجل العزم والاصرار **قوله** تعالى وما من فانية على كماله
لما قبله **قوله** من الصفات الغالبة الى التي تدل على الغلبة والمنة بنا والمبالغة ويجوز
كون الناء للنائب اي قضية تخالفة فيها سبب المقام لغومه حينئذ **قوله** كالتاء خبر
لمحذوف اي فيكون الناء للنقل من الوصفية الى الكسبية **قوله** على الاستفارة فانظروا
الى القضاء اي سببه بالكتاب في كونه جامعا للامور فخطا بها ثم لا بعد ان يراد بها
القوان وهو المناسب لما بعده **قوله** كالنسيب والتشديد وفيه تحريك للمشركين
على ابناءه لكونه حينئذ جمع مرجعهم فانهم يرجعون الى اهل الكتاب في مشكلاتهم
وحض يذكروا اكثر لان على تقدير شموله جميع الاشياء اخذ بها حتى منه غير واقع فلا
يكون منسبا للجمع **قوله** بين بني اسرائيل وبين المؤمنين **قوله** بما يحكم به فتكون اسم
مصدر ويجوز كونه مصدرا اي حكمه المعروف او يحكم نفسه لاحكام غيره **قوله** تغلبوا
يكون بدلا من التغلب الاول اذ عدم ايمانهم مع كونه عم على الحق المبين نقص
كونهم كالموت فيمنها ملاية واما التفسير بانه تغلبوا بعد تغلبه بالغة الاولى
فيما لم يكن اولا يكون حينئذ مورد التغلبين واحدا كما انه يجوز كونه استنسا في
كانه قبل اذ اكنت على الحق المبين فلم يؤمنوا **قوله** لعدم انتفاعهم والظاهر انهم

انهم شبهوا الموت للبالغة في عدم الاسماع في بعده فوجه الشبه حال عدم انتفاعهم بالسماح
قوله تعالى الدعاء مفعول على تنازع الضمير او لتسمع النعم بان يحذف مفعول
الاول اي سببا او التقدير لا يقدر اسماع الموت **قوله** حيث الهداية الى تغلب الذكر العمي
وقوله لا يحصل الا بالبقوى غالبا على وجه السهولة اذ قد يحذف بالامارات الاحتمى وقال
عن ضلالتهم اسارة الى ان المراد الهداية المنجية عن الضلالة المستندة للاهتداء والاطلاق
الهداية تفك عن الاهتداء فيمكن للعمي **قوله** من يوفى علمه كذا كذا اي من علم الله انه يوفى
فلا يلزم ان يقال من امن والاولى ان يفسر بمن يصدق القرآن اعتراف بالجملة فيقع
اسماء النبوة واحمل على قبولها كما انه يجوز ان يراد اسماء فروع السمع لا اصل النبوة
وايضا لا يلزم تحصيلها صلا ان اريد بالامن الامن من تائه الامان وليس خلاف
الظاهر كما ذكره واما ما قيل على الاول ان اريد النصديق والمحال او الاستقبال بكل
الحكم وان اريد كلاهما يلزم الجمع بين الحقيقة والخيال في الاول ولا بكل الحكم **قوله**
وهي احسن الدابة التي ذكره صلى الله عليه وسلم انها مع الرجال في جزيرة من ناحية المشرق
قوله وقيل في الكلام اذى تكليم والاصل التوافق في القرائين فالمراد التكنية لكن التكليم يستعمل
غالبا في الكلام فلذا لم يرتفعه واليهما يكون اخرج حيا حينئذ عن الوسم واليهما يلزم التقدير
في ان الناس **قوله** في مسجد المؤمنين يفتح بحجم ايجته **قوله** وقيل القرآن يحتمل على كل من المؤمنين
الاولين **قوله** وهو حكاية معروفة لا لفظية وذلك لقوله بآياتنا لكن يمكن ذلك بان يجعل
الضمير الى الله تعالى لكونه محل الآيات والتقدير بآيات ربنا **قوله** او حكايته بالقوله الله
اي عند ذلك او في مضي لقول الدابة بقول الله تعالى او قال كما ان الناس في هذا الوجه
اما قبله على كون او مفسورة ويجوز على كونها مفتوحة ايضا بتقدير الباء **قوله** او على خروجها
او يحكمها على حذف ايجار هذا الوجهان على تقدير فتح ان اي اخرجنا او يحكمهم لان الناس
ويجوز ان على الكسر ايضا بدلا تقدير ايجار على ان يكون استنسا فاجوبا عن وجهه لا خارج
او التكليم ثم كون ايجار مع التكليم لا يمكن الا الاخران **قوله** وقراء غير الكوفيين ان
الناس بالكتابة الاولى ذكره قبل خبر قوله لا يوفون لنظم الوجوه المذكورة كما في بعض النسخ
وفي بعضها وقراء الكوفيين بالفتح **قوله** تعالى ولهم تحريم اذكر مقدم او وجبت العداية
تعالى من يكدب بآياتنا حصة بالذكر لان المقام بيان احوالهم ولانه لا يحسن فوج اي جماعه
كثرة من كلامه من المؤمنين لقتلهم في بعض امته **قوله** ومن الاول لتبع بعض فيتعلق
بالفتح او هو لا يبداء الفاية فيتعلق بخبر **قوله** ليتدا حقوا فسادا الى المحر **قوله** تعالى

ولم يجعلوا به على مصدر لان الاحاطة بمجر العلم او بمجره تعالى ام ماذا كنتم تعلمون ان
كان ماذا بمجره الذي يتبداء وخبر وان كان بمجره اي شئ لمفعول لما بعده كما في ماذا صنعت
واما على ما ذكره فمتبداً بمجره خبر كخلف العائدكم ام كخبر ان يكون متصلاً وان يكون
مقطوعاً وعلى التقديرين المقصود تكرير التوبيخ مع التذكير على الثاني **قوله** ام اي شئ
كنتم تعلمونه اي في حق الانيات او مطلقاً فالمعنى لا عمل لكم الا التلذذ **قوله** بعد ذلك
بمجره غير وهو التلذذ اي ما ذا التلذذ لا الاستفهام حقيقة اي ام تعلمت شيئاً اخر
ولذا جاز دخول ام عليه مع عدم جواز دخول الاستفهام على الاستفهام على ان الاول
ليس له حقيقة بل للتوبيخ من المحل سببه **قوله** فلا تعلمون انهم قالوا غير الواقع
كقولهم والله ربنا ما كنا منكليين فكذلك التلذذ غير مقدر الا ان يراد القول النافع **قوله**
باخذوا ولبسوا اصلاً لفرط دهشتهم وجبرتهم **قوله** وبرسدهم اي الروية بمجر العلم **قوله**
لان نقاب النور من هذا الغيم من كلامه تعالى ضمن **قوله** على وجه مخصوص اي معطوفاً بالزوا
والقصان **قوله** غير متعين بذاته حتى لا يحتاج الى المؤثر **قوله** لا يكون الا بقدره فاهرة و
معبودهم من الامنام لا قدره فيهم اصلاً فيتحقق التوحيد وهذا على كون الكلام مع المسلمين
اما التوحيد مطلقاً فغير متحقق حينئذ على ان كمال القدرة من لوازم الالهية يمكن من غير
بل من لوازم الوجوب او المؤثرية ولو جعل وجه التحقق برهان التامع وجعل الالهية لاشارة
اليه كان اول **قوله** وان من قدر يفتح دليل الحجة ووجه ان القدرة على التاخر **قوله**
كالقدرة على الاول مع ان مولود الله تعالى البقعة بعد اليوم كالجمرة بعد الموت **قوله**
وان من جعل ان كان بمجره متبداً بمفعول بان وان كان بمجره خلق فهو مفعول
ببصره **قوله** ذكر الدلالة في النهار ليس للتخصيص وان لا دلالة للليل حتى يراد ان السكون
من جملة المنافع فله مدخل في الدلالة بل لا جمل الاكتفاء اي اذا لم يترك تعالى هذا المهم فقط
فكيف يترك ما هو مناط جميع اي البعثة فان اهله اي تفتت للمفهوم من قوله من جعل
النهار ليصروا اي هو مفعول له خبر الى الحال للمبالغة اذ حصول الغرض غير لازم اما
الحال يقتضيه الوجود البتة ومقصوده بيان ان التاخر بل حذر عن معز وقيل هذا باب
حذف ما ذكره في كل من احد المتقابلين من الاخر اي المفعول له والحال والتقدير جعلنا
الليل مظلاً لبيكنا والنهار مبصراً لشيئنا وفيه اقول لا يصار الى الحذف بلا ضرورة
وهي منه ففة بما ذكره ولا حاجة الى تقدير مطلقاً من الاحوال المحمولى عليها اي على الاحوال
وجعل الالبصار حالاً للنهار بحسب المجاز العقلي ثم عدم انفكاك جعل النهار عن حال

عن حال الالبصار ظاهر باعتبار حاله اما عدم انفكاك النهار عنها كما هو المطلوب فلان
الزيادة مجردة عن حاله الى الجمل انما فيتم بحسب حاله البصا **قوله** تعالى ولهم مفعول وظرف
كما هو **قوله** وقيل انهم ارادوا انهم لم يبق لهم من الدنيا شيء فلهذا جعلوا في قوله فلهذا
حينئذ نفى البعث والتجسد ويناسبه قوله تعالى وكل اثمهم ويراد فروع الارواح وكذا المراد
على الوجه الاول اما على ايراد القرآن فيتم ونفي الموت البصا وحينئذ يراد فروع الارواح
والاجسام الحية ويحتمل حينئذ البصا في قوله تعالى انما نأيت الاقلى فلهذا الثاني
باربعين لولا فروع وبقية قوله فروع وحينئذ فالظاهر ان المراد فروع الاحياء **قوله** لانه يقع
حدة اي في الظهور لولا فروع لاعتباره سواء اراد به نفي الموت او الحشر وفي الحديث فاكوا
لول من يصعق وموسى اخذ بقايتهم فواقم العرس فلما ادرك رافق فبدا من حوى بصفة
الظهور **قوله** حاضرون الموقف قبل حضور الموقف حضوره تعالى لا اختصاص به تعالى **قوله**
لتوحيد لفظ الكل الاظهر ان يقال لا رادة كل واحد على الاول يراد من كل واحد **قوله** تعالى
واخبرين مقهورين متغادين حال من الضمير **قوله** تعالى وترى اي تبصرون وقت النسخة
قوله تعالى تحسبها حال من الفاعل والمفعول **قوله** تعالى وهي لم يجر حال من مفعول
تحسبها **قوله** مقدر ويجوز كونه منصوباً على الاختصاص فانه غير مختص بالذات لقوله
نحن العرب افر من الناس **قوله** مؤكداً بنف اي هو تأكيد لمضمون جملة لا تحمد لها
غيره بنجب حذفه وايضاً الى الفاعل لعدم ذكره فيما سبق والظاهر من كلامه ان يكون
هذه الجملة قوله وهي ثم ارجع ومع ما قبله من النسخ والفروع وفي الكسوف انها حذو فة تقدير
اناب الله المحسنين وغائب الجبابرة يوم نفيهم ثم قال منع الله بربوبه الالهية
والمعاقبة ورد بان حذف كثير من خلاف التاكيد لاقتضائه عدم الاعتناء واجيب
بان المحذوف لذللك كالكسوف ثم يراد المحذوف لم يقع في كلام العرب اصلاً
قوله احكم خلقه وسواه على ما ينبغي وافعله تعالى هذه متضمنة البصا لتضمنها منافع التخصيص
ومنها حور الجبال انقطاع على صورتها خصوصاً مع كونها كالعين المنقوشة يدل
على ان الاتفاق في الصنع **قوله** تعالى من جاباً بالمحسنة الظاهر ان المراد حبس حسنة
ولا وجه لتخصيصها بكلمة الاخلاص وعلى التسليم فلما مانع من كون خبره بغير افضل لان
ما في الاخرة افضل مما في الدنيا واسه ف ملاحاً الى تخصيص المحسنين بالمال **قوله**
وسبى نية باعتبار الاكثر وافضل عشرة امثالها **قوله** حاصل من جهتها من ابتداءية والجملة
صفة وضعف لزوم استعمال افضل بلا واحد من التثنية في فهم **قوله** وبالأول اي قوله ففزع

فلا مخالفة بينهما ولو اخرج هذا في الاستثناء لم يبق الضمان لفظة الا انه واقع من المؤمنين
قوله وقراء الكوفيين بالنون فيومئذ ظرف له اولاً منون او صفة له اي كائن مؤمناً
قوله لان المادوم واحد اي التنكية للوحدة ويجوز كونها للثقل او للتعظيم فان كل
 فزع الغيبة عظيم وامن بعدى بالجار وبنف ووجهها عدى بها فتعديكم اليها رد الجور
 للفاصلة **قوله** وقراء الكوفيين فنافع اي لا حاجة الى ذكر قرائتهم للزوم ظاهراً عند نون
 فزع واما نافع فبها على الفتح لا ضافتها الى او **قوله** قبل ما بشرك ضعفه لان تخصيص
 العام بلا موجب غير جائز والكسب غير مختص بالمسرك بل يعبر المعاصر بتعلق الارادة
 على انه يجوز ان يكون نسبة حال البعض الى الجميع **قوله** فابوا فيها على وجوبهم اي دفع
 ما يرد ان كسب ليدل على نفس الشخص لا الى وجهه ثم ان اكتب بحجى بمغز كسب
 وبجى مطاوع كسب فلا عيار في كلام مولانا **قوله** تعالى الدرر مهابطة الرب ولم
 يورد تحت صفة البهية لان المقصود بيان حال الرب مع ان فيه سان الوصف
 وسان البهية **قوله** اشعاراً بانه قد انعم الدعوة اي لتلك الكثرة او اصل الدعوة وزادها
 احسن وذلك لحصول تليغ كلام فلا يرد انه صلى الله عليه وسلم لم يخلوا عن الدعوة
 ارنك الكثرة او اصل الدعوة وزادها احسن الى الموت وقال تعالى اليوم
 اكملت لكم دينكم في اخوة محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** وتخصيص هذه الاضافة مع
 انه تعالى رب الكل كما هي اخواتهم من الالات اية اليها استرة بقرب دلالة على تعظيمها
 فانه كما يفرغ عن البعد يفرغ عن القرب **قوله** وان اوصب على تلاوته اي اتكوا
 من التلاوة ومعه الموانعة ما حذو من المضارع الدال على الاستمرار الجدي بمجوزة
 المقام وقوله وان اوصب على تلاوته اي اتكوا من التلاوة ومعه الموانعة ما حذو من المضارع الدال على الاستمرار الجدي بمجوزة
 يقتصر كون من ابتدئ من مقول القول فيكون المقطع في فيها لغة تكرار والظاهر
 ان من ابتدئ ابتداء كلامه تعالى اورد قد عجزه لان هذا الكلام يتكسب منه صلى الله عليه
 وسلم **قوله** فلا على من وبال ضلال شئ اشارة الى ان جواب من منل محذوف
 لدلالة مقابلة عليه وتعليقه بتمام مقامه **قوله** والاولى ان تفسيره لا يبرهن هدايته ولا
 اقدر ذلك لان هذا المعنى اخرب تعلل بالتعليل المذكور **قوله** انها ايات الله او قوتها
 وقد اكدوا **قوله** تعالى وما ربك بغافل عما تعمل هذا ايضا من كلام لا من المقول وفيه حكمة
 لم يسل وسائرهم من المؤمنين والمسلمين **قوله** وقوى في السعة وفيه المستصحب
 ايضا او للمسلمين **سورة العنكبوت** **قوله** وقبل الا قوله الدين ان قبل نزلت

سورة العنكبوت

نزلت بالجمعة عند محمد صلى الله عليه وسلم وقبل بالمدنية وقبل قوله الا الدر فرض اي هو الذي
 نزل بالجمعة **قوله** تعالى انك اياك حووجه اعرابه وارا ويجوز ههنا كون ملك
 مبتدأ وما بعده بدل لا وتلو جبهه اي تلو فيها وتلو من بنا موسى حالاً **قوله**
 لقوله بقراءة جبريل فاجي زعني اسناد الى السبب وعلى الثاني يكون الجار لقوله با ما حوطلا
 لان الانزال لازم للتلاوة او استعارة لانها طريق التبليغ **قوله** مفعول يتلو اي ظاهره
 حقيقة مفعول محذوف اي شيئاً كما تسميها موسى وجوز كونها بكائية وراثة **قوله**
 محققين فيكون حال من فاعل تلو وجاز كونها حالاً من بنا او من مفعول الصدق لانهم المتقون
 به اي بالبناء فلكون الانتفاع مخصوصاً بهم خفض بذكرهم مع ان تلاوته واقع على الكافر
 ايضا وذلك لان اللام بمفعول الاجل وهي لاجل المؤمنين فقط او لا يتفع الكافر بها
 اصلاً فاما او من نون في علم الله حالاً او استعارة لاجل طابق عموم المسرك ويجوز ان يرا
 المؤمن حالاً لانهم المصدقون فقط **قوله** فوق السبعة يكون بمفعول الوقت بالكرة ومعه
 النابج والظاهر من كلامه هو اجمع بين المعنيين وهو غير جائز فاما هو الثاني وذكر الاول
 نوطاً له **قوله** يسعون يسعون من الثاني فانه متعدي **قوله** او اصناف عطف على وفي
 فاما وحيد مع الفرقه للتابع وكذا على قوله او اجماع ابا الا ان الماد الفرقه المعتادة للماحون
قوله حال من فاعل جبر او مفعوله او استعارة وهذا ظاهر على الوجه الاخر فان العداوة
 بين القبطي اولادهم ويكنى على الاولين ايضا حسب يكون بياناً للسبعة **قوله** بدل منها
 او لغيرها قال البديع والسجني وان شئت من الاستعفاف فلا محذور لها من الاعراب
 او حال من فاعل يستضعف او مفعوله او صفة لطائفة او حال منها لتضعفها بالوصف
قوله فانه لم يصدق لم يندفع بالقتل ويجوز هذا منوطاً على ان لم يرد او ارا وقتل من المتبأ
 لاحتمال كونه دجالاً ان يكتنه فلن تسلط عليه والافلا فائدة في قتل كسب يمكن ان يقال
 كون فور الكاهن مسروراً لعدم القتل او لوجهه ووعول كذلك **قوله** ويريد حكاية
 حال ما فيه عبرة لمضارع الاستعصار الصورة الوالة على جلاله النعم ويجوز كون المقصود
 للاستعارة لادوام ارادته تعالى **قوله** من حيث انها واقعا في تفسير النبي بيان
 لوجه العطف بالواد ايجع **قوله** او حال من يستضعف ارجع مفعوله وهو العامل
 بتقدير نحن ولذا اورد بالواو واما ما قيل لتلاكم الجمل اى لانه عن العائد فلا
 وجه له لان الموصول فاعلم مقامه وعن غير عبادته من ذر حال **قوله** ولا ائتم
 من مقارنته نوح دفع ما يرد ان الحلية يقتصر مقارنته منه تعالى الاستعفاف وهو لوجه

ووقع ان المن يتعلق الارادة لا بها فيجوز ان يكون بعدها واقول المراد بقوله
تعالى ويريد هو تعليقها او لنفسها صفة ارادية غير زمانية فلا يكون حالا الا يجب
التعلق فالاولى اجواب يجوز ان يكون لتعلق الارادة بالحالية بوقوع الماد في
الاستقبال جاز ان يجزى محو الفارق بتزليل القرب منزلة المقارنة
تاويلا وادعاء وهذا غير محال التقديرى ويمكن اجواب به ايضا **قوله** لما كان
منه ملك فرعون ونومه اى لا وجدنى ارض فرعون وقومه فلا يزم التكرار
اولا او رد لفظه فى او يقال التمكن غير الوارثة وبعد **قوله** ارض مصر والى
للمناسب للعهد هو ارض مصر وانما ذكر الكرم لكون الواقع كذلك
تعالى وجنودها اضافة اليها تعليلها ويجوز ان يكون لها ما كان حينه فخص
وان كان وزيد فرعون **قوله** تعالى ما كانوا يحذرون اى دائما مستمرا او يحذرون
الزنى من الضر **قوله** من ذهاب ملكهم اى اذ ارادة الذهاب ايانا رادة طما بهم
ادى بمجر التعريف وقد عرفوا وقت الفرق او الميز بعد فون وبائع الدنيا فلا
يرو ان الارادة بالبعد لا تصح بعد هلاكهم على ان البنية غير شرط للابصار عندنا **قوله**
ويرى بالياء ما منصوب محذوف على ما قبله او محذوف على زيد تفسير للباء والياء
قوله بالهام او روبا او على لسان بنى او ملك ولا يلزم كونها نبي كرم لان لا يلزم ان يكون
على وجه النبوة واما الالهام فتباى عنه قوله انا رادوه اى اذ التبريرة بها والعلم عنه
بعيد **قوله** تعالى ان ارضه مفسدة او مفسدة **قوله** تعالى فاذا خفت ايامك الذبح **قوله**
في البحر لانه اسم له وما قيل اسم للبحر العذاب فحذف لفظ الله **قوله** تعالى انا رادوه اليك
هذا وما بعده تعليلان للنهيين وبى رنين **قوله** لما ضربها الطلق اصحابها وجعل الولاة
قوله تعالى فالتقطه اى بعد فعلها ما احترت به فالقاء فصيح **قوله** تشبهها له بالعرض
اى المسمى الذي هو عاقبة الالتقاط بالعرض فيكونه مترابلا حاصله بعدة فلا استعارة
انما هي في مدحور اللام وهي للتعليل حقيقة فتكون استعارة بالكناية وفيه ان الالتقاط
هو الاصابة والوجدان من غير قصد والتعليل حقيقة لتعريف القصد فلا يصح والاظهار ان كيد
الاستعارة لتبريكية تبعية اللام بان تشبيه العاقبة بالتعليل استلزامها الترتيب المحرك
ثم استعارة اللام لها وهذا هو الاوفق لكلام الكثر فاولا واخرا وان حار على الوجه الاول
يكون اللام استعارة تشبيهية لا تبعية بان يكون هي عنه مما زالفها كما هو مذهب السكاك
لا تعقبا كما هو مذهب الخطيب وحيثما احتمل ان يتعلق اللام بمقدارى قد انما الالتقاء

سورة التيسير

الالتقاء لم يكون يح فلما جاز حيث في سى اصلا **قوله** في كل سى اى المفعول محذوف للمعوم و
يجوز ان يكون المعنى من سى انهم لم يخطئوا له او من بين على ان خالطين من الخطية فان حطر
لمع الاخطا **قوله** فاجله اعراض بين المعطوف والمعطوف عليه اى على الوجهين
لانها تبين تأكيد وتوهم المفهوم من حاصل الكلام ايضا وقوله اولى بيان اى على الثاني خاصة
فان اريد بها التاكيد هلاكهم اى ان يكون محذوف اعراضا ظاهر لانه غير مذكور وان اريد كونه
عدو لهم وشرنا يكون استنباطا فلا اعراض حيث لا يقابل الاستنباط **قوله** او خالطين
الصواب من خطا يحضروا وباء **قوله** حين اخرجته من النابوت استشارة الى ما ذكره الكثر
قوله تعالى فرة عين خبر محذوف والظرف مفعلة **قوله** لانها اى تعليل لقالت **قوله**
وعالمها ذكرها على جملتها **قوله** فاعلمت فلان انه هو الحيوان **قوله** ليله الله اى خلقا سبب
لله اية فيه او معناه لو كان غير مملوع على الكفر وقال اى **قوله** لتعظيم اى لفرعون مدارة
معه للتخمين او خطاب له ولقوله ما ايتى ما والقصص العذاب منهم قتله واما ما تبدر
لا يوجد جمع لتعظيم لغير المتكلم في القرآن فتعريف وقد ذكر مثله في مواضع **قوله** او يشاء
ان اريد التفع الظاهر فاعطف ظاهر وان اريد العام فهو تخصيص بعد تعميم اى لا قدر من
ان يتجده ولذا **قوله** حال من المتقطين وهو اى فرعون وفيه معزج مجمع وقد لزوم الفصل
بين الحال وصاحبه فلا يخلو عن ضعف **قوله** والمقول له فرعون فقط فغير مجموع كمن
لش كلمة وقوله لا تقتلوه وان مع غيره فظاهر والادلة تقرير النص **قوله** او من احد ضميرى
تجده محذوف من كلام اسبى وعلى الاولين من كلامه تعالى **قوله** تعالى فارخا خيرا اصبح بغير
صار **قوله** صغائر العقد والعقد وان كان في آله ما ع كنه نسب الى القلب لقوله تعالى لم يلق
يعقوبها وقبل فارغا من كل شئ سور ذكره موسى عليه السلام **قوله** ولويده انه قرى فرغا
فان الاصل هو التوافق بين القرائتين ومعز المهر مناسبت للفرغ من العقد لانه الم
قوله انما كانت اى ان تخفف من المتعقبة ولذا جاءت اللام الفارقة والباء في به
اما لتضمير معز التفسير او زائدة **قوله** تعالى لولا ان ربطنا على قلبها الماد فتعوية القلب
جاء الواو اى اكيم في استدعاء همزتها همزة واو وجوه اى في استدعاء
يكون الواو همزة كافي وجوه همزة لتضيق على نزع على تقضى **قوله** تعالى فبشرت به بعد ما
قضيت فالقاء فصيح **قوله** عن بعد فيكون حالا عن الفاعل والمفعول **قوله** وعن جنب
بفتح الجيم وسكون النون قوله بفتحها اى بغير الجنب **قوله** ومنفاه اى لم يجر وادونه تعالى
اولا يتنكب بلين امهاده **قوله** جمع حرض اسم فاعل حرضى التاء لا اختطفا ص بالموث

فالصاف محذوف الى لبن المراضع **قوله** او وضع بفتح الميم اما مصدر لعن الرضا جمع
 لا اختلاف للمواد او اسم مكان فليكن مقدر ايضا **قوله** فمن قبل نفسها او من قبل
 روي الى امه وابصار اختها اباه وقبل من اول حرة **قوله** تعالى فقالت فيحيه امر
 فدخلت مع المراضع فقالت وهل استفهام تقرير **قوله** تعالى اهل بيتي احشاه
 الى ان مدلولها اجراء ذات شرف لا لغة بان يكون ظيافا قال الرقي وثناء
 الاصل حمي حتر عنه فاحضر الضاع والى ان ذكرهم وانما هم كلام خامون له عزم ولذا قال
 وهم له مح قريبا للذكر **قوله** تعالى وهم له ناصحون عن الفاد **قوله** لما سمع الفخيم
 لقولها وهم له ناصحون **قوله** فقالت انما اوردت وهم للملك ناصحون فخلصت
 هذا التوجيه وهو ان كان كذا الا انه للضرورة او لجعلها ارادة مع انها غير معصوم
قوله ثم اخلاف حرج الفخيم فخص بلغة العرب على ان يكلمهم يجوز ان يكون بها
قوله واجر عليها اي اجري عليها اخره **قوله** بولوا اي بلغوا **قوله** علم ما في يده واما علم
 البقيين فحاصل **قوله** او ان العرض الاصل اي الحكمة فيه والعاقبة المحمودة وكونه اصليا
 مستفاد من لام التعليل المستغلة لانه على سبيلها لغاية لم يدخلها ومن تعقيبه
 بقوله ولكن المح فانه يدل على اهمية العلم به فيفيد كونه مقصودا اصليا **قوله** علمها بذلك
 لان نفعه اخوي **قوله** وفيه تعريض الى في قوله ولكن وهذا على وجه الاول فالمكسب
 ذكره عقبة **قوله** وذلك من اثنين الى اربعين سنة اي ما بين هذين العتدين
 غير معين وهو سن الوقوف وقيل هو مختلف بحسب الاعصار والاقاليم وقيل
 اقول اخر **قوله** فان العقل يكدر حلة تكون ذلك من اثنين الى اربعين سنة
 نشوه ان الاشد مشهرا شتدا الجسم وكما البنية وبه مندر في سورة يوسف
 عم وكما العقل غير مستقيم له فالعقل فامر **قوله** وروي انه مح هذا خلاف ما في حق
 بجلي من قوله انشاء الحكم صياغة تفيد ما استمر من ان عيسى عم بعث في ثمان
 وثلاثين ورفع الله تعالى الى السماء في اربعين سنة **قوله** فده فحشد يكون اعطف
 تفسير **قوله** او علم احكاما وواحكاما او حكم بين الناس وعلى التفسير الاول
 يكون للتفسير الثاني اعلا ما اول **قوله** لانه استثناء بعد الجرح والمراجعة في غاية
 الترتيب احسن وان لم يقتض العطف بالواو على الاول يلزم ترك بيان بعض اجاله
 عم وما قبله تعالى وعدا لرد وجعله رسلا فلما ذكر الاول ناسب ذكر الاخرين نا
 الاجازة فبها لا يؤخذ كونه في حبة كالاول وذات كاف على ان انجاز رسالة مشهور

مشهور مستغنى عن البيان **قوله** تعالى نجر الحسنين للام للجنس وان كان المستغنى فالمد
 فالمد المثلثة في محله لا في النبوة فلما برز لزوم كل محسن نبي **قوله** تعالى وكذلك ان
 فسلككم بالنبوة فذلك سارة اليها وغيره الضا وما قبل النبوة لا يكون جزءا للعلم مح
 مطلقا وكلها غير مفرا او اجزاء بعجز المكافاة الى المطلق والفائدة بيان استحقاق **قوله** وقيل
 منف هذا هو الظاهر اذ لا معروفتة وكان دار السلطنة على ما في التواريخ منف بفتح الميم
 والمشهور فيها ورواه اظلم رمعز الدخول **قوله** تعالى على حين غفلة حال من غفله وخدر **قوله** في
 وقت لا يغفلوا وحولها الى المدينة لا موسر ولا غيره وقوله ولا يتوقعونه الاولي ذكره باول لانه
 وجه مستقل ويؤيده ما في الكشاف لا بدخل قرية الظا بقول خوفه وكجز المعز وقت كون
 ايديها في بيوتهم على سفهم **قوله** تعالى يقتل ان صفة والقتال اما من الجانبيين او من جانب
 القبطي والكلام على التعليل **قوله** من متابعه على دينه او من جونه كما سيجي **قوله** والاشارة
 على الحكاية لانها لم يكونا خاضرين حال الجرح للرسول صلى الله عليه وسلم بل حكاية ما في زمن
 موسر عم **قوله** ولذلك عذر بعلي فان الاعادة لا يقتضي المغاث عليه والا فلي ان تقول
 بالنصرة فان الاعانة كالاعانة في عدم الافتضاء **قوله** تعالى ففرض اي موسر عم او الله تعالى
قوله واصلة انهم اي انهم لا يعجزون في الاساس كل امر فرغت منه فقد قضيت عليه
 باستعماله على لابي وقوله تعالى قضيت اليه لعنهم معز او جينا كما فسره به بقوله من
 قضيت لا تجلوه عن بعد **قوله** لانه لم يوجر ارج فقدر لقال او يكون من غير السلطان و
 فيه ان فعلى مباح لم يؤذ به بعد فقدر نبوته عم ليس بذيئ ولا صغيرة فالوجه
 هو الثاني **قوله** فلم يكن له اعتبا لهم اي لم يجز له اهلاكهم وان كانوا جوبين وذلك
 للامان **قوله** في عصمة مصدر مجهول **قوله** لكونه خطا اي بالنسبة الى القدر وان كان
 ذكره عمدا ويجوز ان يقال من هذا لزوم العصمة بعد النبوة لا قبلها **قوله** وانما هذه من عمل
 الشيطان وسماه ظلي واستغفرو عنه لعن ان يجمع بين هذه الامور الثلاثة يدل على كونها
 كبيرة وليس كذلك وهذا هو المحذر لا واحد والا يكون تكرارا فلا يرد ما قبل لاجا
 الى ما ذكره لان الخطا لا يجلو عن الاثم ولذا شرعت فيه الكفارة فيكون صغيرة وكذا
 عقره **قوله** في استعظام محمرات فوطت منهم فان حسنا لا ابرار سببت
 المعصيةين والامداد محمرات في نفسها فليس فيه استحقاق الصغيرة **قوله** ظاهر
 العداوة اي هو صفة لعدو كما قبله ويجوز ان يكون صفة مفضل فامعز ظاهر هو الاضلا
قوله تعالى انه العفو المناسب لقبيته المبالغة ان لا يقيد مغفوره بالاستغفار

قوله قسم محذوف الجواب اي الباء القسم ويجوز كونها السببية والفاء للعطف
على مقدر **قوله** بانعامكم على المراءى مطلق الانعام وقوله من المغفرة بيان له من القاصر لا من كل
موسرهم فلا بد من ان علم انه غفر له ولم يشب حشيد على انه يجوز علمهم بالوجه والالهام
قوله تعالى فان اكون الفاء حشيد مطلقه وقد حوّلها مغلوب على جواب القسم و
المراءى بالمجهرين صا القبطى او السبى اما على نحو التوجيه الآتى او على انهم كانوا اولئك
كفار على ما قيل فغفر من شيعته من فرقة **قوله** او استغلاف عطف على قسم فيكون
قوله وان كان يطلق عليه يجوز الفاء وذلك لانه لا بد من القسم التزام شئ
ليؤكد وقيل ان الحاشية القسم حيلة انشائية يؤكد بها حيلة اخرى فان كانت
طبيعية فهذا استغلاف وان كانت خبرية فليغفر **قوله** فان اكون الفاء حاشية
اي ان حشيد اكون طبع اللواقع في مجرم وهو السبى فيكون اسنادا الى السب
ويجوز ان حشيد على الوجه الذي فسر معناه واردة القبطى الضا **قوله** فابتلى به مرة اخرى
اي بان يكون ظهرا للمجرمين وهذا ينظم كلاما من الوجهين الباقين لكن على الاستغلاف
لاناسب الاستثناء لكون النفي معنفا بعينه تعالى ثم ابتلاوه بالظاهرة من حيث
الارادة والعزم لا بالقتل والوكز حتى يردانها لم يقعوا **قوله** وقيل معناه لم يفيكوا شيئا
حقيقة والفاء عاطفة وتلي قدما سبق بحسب المقدرات والاعيد تحت القبطى والسبى
على ما مر ويمكن على هذا الوجه ان يراى بظاهرة المجرمين صحة دعوتهم وانتظاره من
سلك ابتاعه اى لا اخلاط معه بعد **قوله** تعالى خالفهم فزعون وقدمه كخر الثلثة
يخبر بخرواى **قوله** يترصد الاستفاد او الاخبار المتعلقة بها العرضة للخروج من البلدة
قوله تعالى فاد الذي اجم مغايرة باعده مبتدأ وخبر **قوله** تعالى بالاس وهو يطلق
على اللذة الباقية مما زلفا بنافى قوله بين العائنين **قوله** مستحق من الضراخ فالمر
بغير الضراخ للاستفاد او لطلب الزالة صراحة **قوله** لانك سبب اجم اولئك كما لو
يحد الى وقد قوله تعالى اراد لاناسب ما ذكره لان يذكر سببه باعنا الاجام
لا الاقدام واجيب بان التذكير تحقيق ولذا اجم خالفنا اقول يخوف من القصاص
لا من كونه محظورا ولا بعد الدخول عنه فالجواب ان اقداه اضطر ارى بعينه غيره
اجنى والشفقة على المظلوم وان ذكر باعنا الاجام **قوله** لموسر اوله والقبطى يراى
بالذرى سبى على ان موسر اراد اخذه لكونه غويا وبنا سبه ما قبله وما بعده وكونه عدوا
مع انه سبى لكونه مغنا فاعلم ما قالوا انه سحرى او كفرهم **قوله** من قوله انه اجم

اي من قوله انك لغوى مبين وفهم منه وان كان بعدا لكن يجوز ان يكون هو
المنقول منه اجم لما وقد فضله عم بحيث يمكن فهمه او المراد من قول السبى واستفاد
عم ولعله قال سبب من القبطى من انه عم قتله **قوله** لعل اول عاى الناس اى تفقد
بهم ما تريدوا او كراى فقيه انما رزى الى مصر اجبار ويجوز ان يكون بعض العظم فانه احد
معانيه اى تفقد لتفقد الناس فيكون سلطانا عليهم **قوله** فخرج مؤمن آل فرعون
هذا شخص مشهور به كانه علم لغلظا اورده على الاضافة **قوله** تعالى من افصر المدينة اخوه
انما وقد مر في سورة يس ما لان كنه صفة وهما صفة اولان المراد بيان كونه
من افصر المدينة وهما بيان نفس الواحد وقد مر منه **قوله** بسبع صفة لرجل ما
صفة بعد صفة او على ان الاول صفة جاء والفرق ان على كونها صفة يكون مكانه
افصر المدينة ولا يلزم مجئ منه وعلى كونها صفة على العكس **قوله** لاصلة بالنصب عطف
على صفة ولان على لوجه صحى كونه حالا ودفع لما يروى ان حال وجب تقديمها اذا كان
صاحبا لمعرفته **قوله** للام للبيان كانه قبل من فقال لك ويجوز تغلفه لمخزوف دل
عليه ما بعده كما جوزه في سورة يوسف او المفسر لك لا عليك **قوله** لان معول الصلة لا
تقدم الموصول اى على المذهب الاصح والاظهر ان يكون اللام موصولا وان جاء
كونها للتعريف وكلامه مبني على الاول فلا بد ان الفاء انظر انشاعا مع ان
الانشاع غير مسلم ثم فيه مانع لزوم تقدم ما في خبره راعيه **قوله** ويأتى باعتبار راح
الاوجه فهو مطاوع **قوله** تعالى خالف يترقب حال من اوفى او متداخلة وانما
يترقب لقول فرعون وحال طلبه وعدم علمهم بالطريق **قوله** باسم حدين
ابرههم وله عم اولاد اربعة او ثمانية فيدلنا توجه اليه لقراءة بينهم والظاهر
سوق الهى **قوله** مسيرة ثمان ليل ذلك دون الايام لان سبهم في اللبالي
غالبا **قوله** فقتل له اى ظهر طريق فاخذنى او سبطها وقيل جاء ملك فرافعه الى حدين
لان سبهم **قوله** وهو يبدأ الى لاعين ولا غيره والتقدير ما يروى وذكر المجد واردة
الحال جماعة كثيرة مختلفين التكبيرة ما خوذ من التكبيرة والاختلاف من ذكر الناس
ان ملة للاضافة او لافائدة غيره وقيل فائدة تنه بل سبهم كانه قبل كما لو
لما لا يستحق البقرة الاباسم بحسب بل هم في ورجح اخرج الى بيان كونهم من
جنس الناس في مكان السفلى اجم او من فرهم او من سواهم **قوله** طيل الجملط بعتهم
اختل الاختلاط موجود في الامة مع انهم لا يزودون فوجهه ان يقال كيدا جملط

بالرجال او لغيرهما عن المراجعة مع الامة او لكرهايتها المراجعة **قوله** تعالى ما خطبكم مصدر
 بمفعول وهو سؤال عن سبب الرود وقالنا في بيان سببه اي سبب انتقل
 من الرعاة ولم يذكر حكمه وذكره القاضي بقوله حذرا وفيه ان قوله سابقا كيدا
 جناوا وجعله سببا للزور بخلاف هذا في نظر **قوله** وحذف المفعول من الافعال
 الاربعة وعلى ما ذكره السكاكي حذف للاختصار ونحو الكلام وقالوا حذف لان
 الغرض هو الفعل لا المفعول او هو يكفي في البعث على سؤاله ثم اقول ولا يلزم
 حينئذ كون الباعث على سؤاله المراجعة وان قيل به ولو سلم فهو لا ينافي كون السؤال
 عن الفعل مطلقا وكذا تكلم على الله عليه وسلم مع الاجنبية اذ كونهما في شراعتهم ممنوع **قوله**
 ثم دونته بالياء الثالثة اي في الفعل دون المفعول وفي بعضها بالياء بنقطتين اي حصل
 بدون المفعول على النسختين يكون ذكره زائدا وفضلا وان قيل ليس الاول موضع
 البعث على المراجعة وانما هو قوله لا نسق في اقول حذره الامة لبيان الداع وانه توقف
 على الاول وقد ينزع في حكم تمام الداع دون ذلك لان السقي يقتصر مفعولا وما اذا
 كاف في تحقق الداع وان لم يعلم حينئذ **قوله** وهو اسم جمع كالزخا لثقله كثير وقيل
 هو جمع فثله قبل **قوله** فبرسنا اضطرار اذ قد لا يفهم من جوابها المراجعة الرجال وهو
 ان يقال فلم لا ينبغي رجلا لا فدل حذره السقي للرجال فلم نسق لان العادات
 مختلفة ولم يعلم عاداتهم ولا ما قبل اخذنا الظاهر مع الرجال منهي شراعتهم فكيف ساق
 الشعب عنهم ان يرضى به سوا كانت بينه اولاما ذكرنا ان حرمته في شراعتهم
 ممنوع **قوله** وقيل كانت في هذا اول من الاول ان فتح ما روى ان اياها قال لهما
 لما رجعا قبل الناس اعلم انهما قبل على تقدم السقي ما ما قبل صرهم ثم اقول
 ان لفتح الداع بعيد ايضا اذا كانت عاداتهم ما ذكره اولاما كيف يكون سقي
 عنهم فاجاب الاول ان صبره عنهم لفرضه كنههم على انه يجوز ورواه عنهم في اخر
 سقيم والثاني ان سقيهم من فضله ما بهم وما يقع حوالى البر وعلى هذا يظهر وجه
 التوقف لهما لا نسق في وناضيهما الى صرهم كاي شئ انزلت اي ما يفسر شئ
 لمناسبة الاطلاق المقام ويجوز كونه موصولا فتقديره مع مجودة على عاملة رغبة
 الفاصلة ويجوز كون اللام للبيان **قوله** وجملة الاكثر ولا على الطعام وكان جائعا
 من سبعة ايام من غير ضرب الدين وهو معاونة المظلوم وتركه المجرمين وجملة الهدى
 في الدين وغيره منها ظاهرة فلا حاجة الى ان يقال لعلمه بان الخبز ما اختاره الله

الله تعالى **قوله** صرت فقيرا في الدنيا اي مطلقا والى الطعام فالتمس في الفاصلة ايضا
 او لتمسيد العذر عن سقوه بل انما ذكر بحيث ادرك الى فقره صلى الله عليه وسلم والغرض
 منه اظهار الحجج والشكر لا التشكي وبذلك عليه قوله من خبر وفي تقديمه ايضا وفي توجيه
 التشكي من اول الاول الامر **قوله** تعالى في ثمة قضيت اي فرجعت واجبتا اياهما فطلب
 وارسل احداهما **قوله** تعالى تسلي على السخيا حالان متاخلان او متراذفان
 مستحقة الخفة بالتحريك سدة احما **قوله** تجزا مسفك بغير ان ما مصدرية لا موصولة
 لان ما يكون حينئذ عبارة عن ما وليس بملكه عدم حتى يكون له اجر والى الامر
 في مقابلة المفقود لا المفقود **قوله** واعلم بوسرهم اي جواب ما يقال كيف ماله اخذ
 الاجر على البر والمعروف وقيل لما جاء بها التلاخيص فتدبر لان المقاصد حرمته ثم عدده
 اوجها تشبها به في كون كل منهما في مقابلة لفتح **قوله** وان من فعل معروف فاج جواب
 آخر وفي الثالث جواب ثالث هو ان اخذ الاجرة لا يضطر الى العاقبة **قوله** تعالى
 الغصن بالفتح مصدر وبالكسر جمع فصفة **قوله** لتعليل جامع للوازم تجزئة بجري
 حكي الدليل بحذف احد المقدمين فيكون قصدهما انما راجع صلى الله عليه وسلم
 تحت الجنس فيكون ان استنبافا **قوله** واللباقة فيه جعل خبر اسماء مع ان
 الظاهر كونه خبر لان المعروف باللام اولى بالاسمية من المعروف بالاضافة وقيل
 لان اسم التفضيل لا يكتسب الاضافة بالتعريف ووجه المبالغة كونه والاعلى العلية
 والاهتمام وكون الفعل لمقطع مع ان الظاهر هو المفارعة ووجه الدلالة هو ان ما في
 الواقع يكون مجزا **قوله** تعالى احدي ابني يا نبي كاد لانه فيه على الله صلى الله عليه
 وسلم بنينا غيرهما اذ يكفي في حاجته الى الاسارة صلى الله عليه وسلم علم المخاطب بانه
 ما كانت له غيرهما وجملة الاضافة على العهد الذي لا يخرج **قوله** تعالى على ناه
 في حال من احدي الحكا **قوله** وان تاجر نفسك مني او ان يكون لي اجر ارجع
 على الاول يكون بمعنى الموجه وتعدى الى مفعولين وقد تعدى الى الثاني بمن
 وعلى الثاني بمفعولين بالفتح وتعدى الى واحد وعلى الثالث يكون بمفعولين
قوله تعالى حج حجة ارادة به سنة **قوله** ومفعول على الثالث ويجوز كونه ظرفا
 حينئذ ايضا لمفعول محذوف ارتقوضني خذ منك وعملك **قوله** فانما من عندك
 فتكون خبر المحذوف راجع الى المأمم المذكور كما ويجوز التقدير هو لفضل منك
قوله وهو استدعاء العهد بقل عليه قوله اريد بهذا جواب ما بردان الشكاح طالع

الان المعينة وهرنا مبهمة وهذا جواب عن الثاني **فصل** وبه اخرج جواب ما
 برهان يكون المهر خادمة وعدم تعيينه وكونه لغيا غير جائز والمهر مبهمة وغير معين
 لتدويع بين ثمان عشر وليس لزوجة لان الاغنام لا يبيها وحاصلة ان هذا الكلام قد
 معلق بشرط والمهر شيء اخر **فصل** او برعته جواب اخر الثاني الى جري برعته لا بخدمة
 والتشريح على رعي جائز عندك في وكذا عندنا في المختار فبهم المهر مبهمة وهذا هو حرام
 قال بالاجماع في قبل انه جواب حاص لغير مذهب الحنفية ثم وثقنا باختلاف عندنا
 وليس بمضيقا مل **فصل** والاحل الاول عطف على رعيته اي جري رجل منها فندفع الف
 الاولين وفي الكسر النسخ او برعته الرجل فلاضافة بمعنى **فصل** قبل العقد فلو
 لقوله وعدوه هو حال بتقدير او عطف على جري الى جري برعته ووعده **فصل** مع انه اختلا
 الشرع هذا جواب اخر عن الكل فيمنع يجوز نكاح المبهمة والتعيين الى الولي او الى
 الزوج وكذا اهدا المهر وحصول النفع لغيره ولا يردان ما نقص الله عنكم من نعمة
 من نعمه لنا فلا يمكن هنا الاختلاف فان المذكور في التوجيه ما حرم واحتمل لما احرثنا
 بدل عليه التعبد بالعدل وانما يكون شريعة اذا كانت ثابتة **فصل** ليقع عليك اي يفرق
 ويجعله مستقرا في نارة ظن طاقته واخرى عدمها وكذا نارة تزدحزاولتها واخرى
 مدحها **فصل** اعلى استجلى ان لنا الله الاستثناء لا التحال على توفيقه ومعونه
 لقالي لا لسلطان **فصل** في حسن المعاملة او مطلقا بدرجة في حسن المعاملة او حرم
 الموصوفين بالصالح او هو بغير المحسنين كقوله صلى الله عليه وسلم الوهاب الصالحة اي
 محسنه **فصل** اي ذلك الذي الى النظم مبتدأ وخبر واقم عليه بين او حقه ان يقال
 بنا ولعله اشارة الى ان عدم الخروج مقصود من كل منهما **فصل** اعلى انما الاجل
 الى اجل في اجلي ولو جعل باعتبار ذلك من الاجل اي الاجلين لم يكن الى هذا
 لا تعيد لطلب الشهادة ظاهرة بوجههم ان على معلق بعد وان وليس ذلك الا
 مشيها بالمصناف منصوبا بل التقدير لا اعتداء ثابت على **فصل** او فلا يكون متقدما
 في الاكثر متقدما في المستعجل على هذا هو موثر على الاول غيره والتقدير لا اعتداء
 حكوما به على **فصل** وهو ابلغ جواب عما برز من ان العدوان في الاقصر لا غير فارجو
 ضم الاطوال اليه وحاصله ان لا يثبت بينه الى طلب الزيادة على الاقصر عدوان
 كطلبه على الاطوال والاضافة اتيتم بذكر في العدوان في كل منهما **فصل** ينتظر نظر
 اسم قد وحده المعز انتظرت المدوح والتجيين لم اعلم ايها صلب على سبيل الان

الان لم يفرق بينهما في الجود ومواضع ما طرأ بغير سحابة ومن البياض والتعريض
 لتكيد الفعل لانه قد اتي بهام المفعول كما في الاول **فصل** من يد حفظ او رده لغيره
 لعل في موضع من غير الشهادة **فصل** اعلى فلما قصر الفاء نصيب اي قصر الفاء الاجلين وقد
 كتب وكتب **فصل** اعلى امكثوا البشوا مكانكم سهاى تغلى انكم لتعبد لآخرة اهل
 بالملك بسبب البصارة **فصل** قال بابت ايج استشهدا على عدم العود كما ليس
 في راسه نار وخواط بجمع خاطبة الذي يجمع الخطب والخواص عيفة اارة والبركة
 الدخان **فصل** وقال والقي ايج استشهدا على عدمه لما في راسه نار بل ولما لا نار فيه
 بمقتضى ايراد من البياض وضحه عليها الى العقب باعتبار القيد والمداور الف
فصل ولذلك بينه بقوله من النار والبيان عند الحاجة اليه وهو اذا كان جدوه عاما
 وبياها بالنار وهي مداس بها با نفسها مباحة واعتراض بان يجوز كون من هنا
 ابتداءية اقول لا كذا حثيث عن الدلالة ايضا والمالم لقد ذكره ثم ايراد النار المعروفة
فصل يستوفون بها يدل على انه اصابه واهله بر **فصل** انا الله اذا جازكون النذر
 بكلامه الا ان النفس عند الاسعوى وغيره وعند الاكثرين بالكلام اللغوي وكونه على
 خلاف العادة فخص باسم الكليم **فصل** من طي الايمن لموسر فدايمن مقابل الكيس
 وهو مصفة الت على فان كان هو سرع وحل الوادي فايمن صفة مخصوصة وان كان صلي الله
 عليه وسلم خارجا فهو صفة وجوز فيما سبق كون الايمن مقابل الاشام فيجوز كونه
 لغيا لكل من ساطي الوادي ثم تفسيره ثانيا ما قبل سمع عليه السلام من جميع الجهات
 بل من ساطي على الاضافة على التنوين لان مجموع الجوارح لا يكون بدلا من القطع على
 الا ان يراد لفظ الشجرة بدل منه **فصل** لانها كانت بائنة كجمل ان يكون بالنون وان يكون
 بالناء المثلثة والمقصود ببيان الملازمة بينهما والمداومة الشجرة او حرم قبلها **فصل** لك
 ارانا الله كون النذر بانما يجاب عن الشجرة لا يقتصر كونه لكا في ذلك الجانب والشجرة
 كيف وهو كما غير مكاني ومثله فوك انما تزد به نفسك وليس النفس في لفظنا وان لم
 يكن مجردة **فصل** هو طرفة في المقصود فيكون حكايه بحسب المعز وقيل حكايه في كل سورة بعض
 ما كلفه تعالى وهذا محكم في بعض مثل رب العالمين العزيز الحكيم لكنه غير محكم في ان
 انه المحي في اسم الله **فصل** في الهبة ونحوه هذا ضعيف لان المعز من غير الجان فالظاهر
 ان يكون التسمية في الاثر زوان الاعتراض بان تسمية بالي ان يدا في تسمية به ليس
 في حال بعينه بل في حال اظهار المعجزة برعوى على ان الجان كالتعبد بالطلق على تحية العظيمة

واما الجواب بانه صار اولاً جانا ثم ثانياً فلا يناسبه قوله فصارت ثانياً ولا يناسب
 الجواب **قوله** نسق بها حال من ضمير يك والاولى ان تقدس في مفعول له ليس بواحد بل
 اسم جنس فتناول الضمير فعل هذا الوجه لا وجه لنا فيه عن قولك اسلك **قوله**
 اظهار خبره خبر يكون ومبتداً عطفاً عليه ويرد ان هذا الفرض حاصله قوله كلك
 الى الخرج مضافاً فلا حاجة الى تكرير لاجل ظهور المجزأة وهي اليد البيضاء **قوله** استهارة
 من حال الظاهر استهارة لتبليغ بقرينة ان جناحه مضمرة وان ورد عليه ان حقه حقيق
 التقدير على سلك بل يكون تكرار القول اقتراحاً وقيل معناه يخله عند خروج يده
 حتى لا يتجزأ ولا يضطرب ولا يخفى لوجه استهارة الى العضا والبذ والتذكير لتذكير خبره
قوله ومكده في الخفيف شئ ذلك والمسد كذا ذلك واصد ذاك قبل اللام لونا
قوله اذ ابيض سمي بحجج برها ثانياً منها **قوله** مرسلاتهما في حال من الخاطب وقيل التقدير
 اذهب بهما الى فرعون **قوله** تعالى ان يقتلون اى قبل اداء الرسالة او مطلقاً بغير
 مصالح الرسالة **قوله** تعالى هو افصح لافضاحة في موسرهم كما قال صلى الله عليه وسلم
 ولا ينطق لسانى فافعل ما براد به الزيادة المطلقة او هو بمعنى الفاعل **قوله** معناه فهو حاكم
 من مفعول ارسله **قوله** رداً بالتخفيف جواز كونه ناقصاً بغير الزيادة لغير رديت
 اى ردت فالمراد بزيادة على **قوله** تعالى بعد فتر في دعواى وبخمس اى اسارة
 الى مدخلية كونه افصح ثم التصديق كما يكون بالقول يكون بالفعل وهذا كذلك **قوله**
 تعالى اى اخاف في تعليل لان مدخلية كونه افصح وفائدة التصديق انما يظهر عند تكديهم
قوله لتقديره ولو صيحه ارجل تقديره ولو صيحه ولم يرد فعل هذا الوجه لان
 الجاز لا يصح بالية مع امكان الحقيقة خصوصاً عند عدم قيام التوبة والجواب
 محذوف حذفه لا لزوم للجواب بل لان قوله اى اخاف اى يدل عليه اى لتلا كقوله
قوله مما خراولة الامور يجوز تعلقه لكل من قوة ولتسعة والاول اولى وعلى ما ذكره
 يكون من اطلاق السبب البعيد واردة المسبب وجوز كونه كفاية واعترض باليجوز
 ارادة الحقيقة وفيه ان الجواب في الجملة كاف وكذا يقال طوليل الجاد وفيه ما يجادل
قوله بانسلا في ناظر الى القليلة او حجاج ناظر الى الجحيم **قوله** او بغير لا يسلو او بغير
 النقي اى ينتفى وصولهم ويستمر انتفاؤه **قوله** او قسهم جوابه لا يصلو اى مقدر
 لا مذكور لان الجواب لا يقدم ولا يدخل عليه **قوله** بجزائه صلة لما بينه اى قول ياب
 بغير ان باباً تانياً بيان لما يدل عليه الثابوت لانه لان اللام في اسم الفاعل موصول

موصول فلا يقدم بعض الصلة عليه **قوله** او صلة له فالقديم للغضلة ويرد على الوجهين
 ان حقه ان يقال حينئذ اتى ومن اتبعك باباً تانياً الغالبين **قوله** تعالى مبنات حال
 او صرح موصوف بالافراء المراد بالافراء لازمه هو كونه لا اصل له ولا حقيقة فيكون مقترفاً
 صفة لا خصوصية كما في الاولين بل مؤكداً وهذا القول منهم على الارجح التلوة بخلاف ان يكون
 اعتقداً واولاً لا يكون كذلك **قوله** يعنى السحر اى المعهود والمراد اما النوع والتقدير بخلاف
 هذا وانما ضم ادعاء النبوة لان غرضهم بعدم السماع هو الادعاء ولكن يكون الكلام في السحر
 فيه اليه كانهما واحد **قوله** كما شافوا باهم اشرة الى ان في ايات حال لا مفعول ان استعنت
 وهذا ايضا كقولهم ان يكونوا اعتقداً منهم ولعلهم سحر يوسف وهم لم يؤمنوا والمراد منها النبوة
 المجردة والافراء انما هي اعتقادهم لا اعتقادنا **قوله** تعالى وقال موسى ربى اعلم في جواب لقولهم
 ما هذا الاسحر ولم ينتفت الى جواب قولهم ما سمعنا لانه لا يفيد شيئاً **قوله** لانه قال جواباً
 لقولهم فيكون اثبتاً فاجاب بالفعل من قال كيف اجاب من سحره حينئذ لا يناسب الواو والفاء
قوله ليوارى الناطر بينهما في الموازنة بعد الجمع والواو للجمع **قوله** وعاقبتها الاصلية
 هي كجنته فها كجنتي بان يراد بالافاء وان كان على اطلاقه بسم الله العاقبة المدفوعة واما ولاء
 لفظه لتضعيف لانه يجوز ان يقال كانت العاقبة المدفوعة لهم لانه لا **قوله** لانه خلقت
 نجراً اى مراد ليس مقصودة بالذات **قوله** والعقاب اى قصد بالعرض للتعريض
 واحمل الى الثواب بخوف عن العقاب وكون الثواب مقصوداً بالذات بالتقدير اليه
 والافاء صدى المقصود معرفته تعالى بها وسيلته اليه واما الاستدلال عليه لقوله تعالى
 وما خلقت مح فقيه ان ليعبدني ثم بغير ليعبدني ولو سلم معناه الظاهرى فلا يلزم ان يكون
 العبادة لاجل التاب بالذات **قوله** تعالى انه لا يبيع الظالمون نصريح لمراده من قوله وما يكون
 ولعلهم لمعنا والمراد **قوله** تعالى ما علمت اى في ابراد الحاضرات الى انه سح في علم **قوله**
 اذ لم يكن عنده ما يقتضيه من بعده المفهوم من قوله ليس اتخذت لها خبيرة من نفسي
 ثم ان يكون اعتقاده نفي الآلهة بالكلية نعم يمكن جمعها باختلاف الوعائين **قوله** تعالى
 اطلع اى اصعد **قوله** المكان حبي في السماء والارض السماء او اعلم بعدد في الارض
 وهذا قبس النبى بالثبوت **قوله** ثم قال عطف على قوله احرف هذا يؤيد ايضا ان حلاوه
 نفي عليه باله غيره والمراد من الحكاية ان لا اله الا هو بل هو من كذبه في رسالته والظاهر
 حمد الظن على الاعتقاد والراجح في ذلك المناسب الى **قوله** او اراد ان يبنى له عطف
 بحسب المعنى على قوله احربنا اى وهذا على ارادة نفي عله ويمكن ايضا توجيهه على ارادة نفي

وجوده وفيه بعد وبالي عن هذا القيل مطلقا قوله تعالى فاطلع في فافهم وذلك في سورة
المؤمن وجه آخر **قوله** وقبل المراءاة الى ضعف كانه كره وفيه ايضا وجه
قوله فاطلع في بدل على الوجوب اقول هذا يعني ان يكون فاطلع لليقين والافاطح
انه كلام تنزيه وتبليجي **قوله** او ظني فانها لازمة لتحقيق معلوماتها لكونها سببا لتحقيق
فلا ينك عنه وحده لتضعيف هذا الوجه بان علمه في عوالم انفعالي ويكون وفيه بان العلم
الانفعالي ملزم ووجوده معلوم لازم لكونه موقفا عليه فبهذه العلاقة يمكن ان يراد
بثبته في المعلوم وان قبل لا بد مع العلاقة في النقي لاني الوجود يقول هذا من ترك
الالزام او حاصل اعتراضه في العلاقة في الوجود انفعالي العلم الانفعالي لازم للنفي
معلوم لانه سببه فيتحقق العلاقة فيه ويجوز ايضا ان يدعى عنوان كون علمه فعليا لعله
الاولوية على وجه تبين تعليم الصفة ولذا لم يقرأ طبع في الاجر بل يكفي ان يقال اجعل في صرحا
من الاجر **قوله** مع فافهم اي في الامر وذلك لانه ويرى بعد اسناد الناس لا غيره
وكذا اذا وجهه بالحيثية والحيثية بيا وهو للبعد استارة الى بعد حثية وهو وسط الكلام
لان التقديم مشعر بالانتماء المؤثر للتعليم **قوله** بغير استحقاق الى الحق بغير الاستحقاق
او بغير الباطل لانه كان بغير استحقاق فيكون تفسيره بالمعنى المجازي وما هو بحق
مختص به تعالى قال الله تعالى اعظمه اراى والكبر باورد الى من نازعني واحدا منها
القيته في النار **قوله** تعالى وظنوا انهم لم يخرجوا عن دينهم بالظن تخفهم وليس
هذا بقدرهم بل ذمهم بجمل وترك الشامل **قوله** بفتح الباء وتسرهم فيكون لازما
وعلى الاول يكون متعديا او مفعلا **قوله** تعالى فاحذاه اخذ اهداك والفا
سببية **قوله** ونظير في تعليم الاخذ وناجرا لادوية **قوله** تعالى فانظر لظاهرة **قوله**
فدوة للضلال باحتمال على الاضلال هذا على مذهب اهل السنة ولا يلزم منه لان جعله
بمقتضى اذنتهم وسبب كسبهم فيفيض على استنباطه **قوله** وقيل بالسنة هذا على
اصل المعقولة بناء على مسئلة حتى الانفعال العباد والافاد حاجة الى العدول عن الظاهر
قوله او بفتح اللطاف في هذا ايضا على اصنافهم ولذا اورد به بالاول وبالاطراف
عندهم الامور المقربة الى الايمان بالطاعة والاجتناب عن المعاصر والله تعالى مجتهد
على علم انها لا تنفع فيه وهو المقيم على الكفر والعنق **قوله** تعالى دلوهم القيمة لوم بهنا
مطرف اما لا يتعاضد بهم معطوف على محذوف هذه وما بعده حيزه مستثناة واما المقبولون
ان يجوز تقديم بعض الصلة على كونه الدائم موصولا وندرج لفصيله **قوله** من المطاوعة

١٢٤
من المطاوعة بين اي المعروفين او للام للجنس ولا يلزم التكرار لان هذا في الاخرة والاولى
في الدنيا ولا حاجة الى جعله لفصيله **قوله** او لم يفتح وجوبهم يقال في الدنيا طرده
ونحوه عن النجس **قوله** اقدام لفتح في على هذا التفسير لا فائدة تذكره بعد ان والاولى ان يفسر
العوام الاولين بمن لم يؤمن بموسى فيكون الثانية من امته بدم **قوله** تعالى بغير للناس
حال من الكسب ولا وجه لكونه مفعولا له وجميع باعتبار الاجزاء او الناس **قوله** يقال وهي
هذا كسب العمل كما ان كونه بصانته كسب العلم وكونه راحة كسب الغاية **قوله** الى الشروع
ان بغير ان الهدى يكون الى الشروع وسيله تعالى كذا **قوله** نالوا راحة الله كسب الغاية بمقتضى
وعده فلا حاجة الى تقدير سبب قوله لو علموا انظر الى البعض والافهم امة مقتضدة
قوله وفيه ما عرفت من لزوم تخلف ارادته **قوله** تعالى عن حاداه لعدم ايمان الكل وتكرهم
ولكن اجواب بانه من قبل اسنادها للبعض الى الكل واما عند المعقولة فالارادة
فانما تكون لحيثية وهي تختلف من المراء وفسيرة لا تختلف وهي المراء في كلامه المجزئي
اذا اراد الله شيئا كان فلا بد عليه ما اوردته المص **قوله** يريد لو ادرك اي يريد ان يربط
الغري او بالغري على تقدير المحكاة الغري الوارد والطور فانه اي كل من الوارد والطور
كان في سق الغريب اي في طرفه **قوله** او لحيثية الغري منه للبيان اي في مقام موصف
اولا بانه اي من الوارد والطور فيظهر مغايرة هذا الوجه للبق واما الفرق بانه يكون
في حصة اضافية الموصوف الى الصفة فحق ان البق كذلك لكن يشا ويل ولا بد منه البتة
قوله تعالى او قسب ظرف بغير الاستقار والمقصود **قوله** لفرقتهم وجرهم الرسالة
والسراج **قوله** للوحى اليه فيكون من اليهود بغير حضور وعلم الثاني من السجادة والمفر
ما حضرت المكان ولو سلم فاست هبت الوقايح فلا تكرار في الكلام **قوله** وهم السجدة
هذا على كل من الوجهين اولم يكن ثم غيرهم اصلا **قوله** من قبيل الاجناب عن المغيبات
فثبت نبوته صلى الله عليه وسلم وفيه انه لا يلزم من نفي كونه صلى الله عليه وسلم في السجدين
بل من محاضرين مطلقا كون اخباره ضيا لحوازل العلم بالقوات ولو فسر ما كنت من
الحاضرين في ذلك الزمان حتى تعلم باي وجه كان لم يرد ما قلنا **قوله** ولكن اجنابا
البك فيكون اخبارا عن الغيب ومعجزة لك وقوله انا انت كنانا وليلا على
العلم لانه لم يبق الا مكان بالعلم بالاخبار لتطاول المدد او سببا للوحى كما احصنا
للاخبار على ما قصده والمؤمنون به لا حاجة الى التقييد به **قوله** تعالى يتلوا عليهم حال
في ضمير الاسم او خبر بعد خبر **قوله** التي فيها فقصهم حاصلة ان قصة شعيب وقصة

اجتاز عن الغيب ايضا **قوله** لانها مذكورة في القصة التي في قصة موسى مع مطلقها
 لاني هذه الصورة اذ لم يذكر فيها قصة اعطاء التوراة واذا كان كل منهما مذكورا فلا
 جد لا يبين على كل منهما وهذا لا يناسب جعل اليمين من الشهادة اذ السبعون
 المختارون في وقت اعطاء التوراة ويرد انه لما يجوز ارادة العكس ولما مانع عنه
 سوى كون الاستثناء مقدا وهو لا يقتض كون المقدم ذكره **قوله** ولكن يمكن
 رجح الظاهر انه مفعول له العلم انك تقول لتندرج عنه لهذا الفعل مع المفعول له
 ويجوز كونه مفعولا ثانيا اي للعلم رجح وجوز كونه مصدر اعلا تقدير رجحناك رجح
قوله لو فهم الضم للفهم وهذا بناء على ان دعوة موسى وعيسى عام للعرب
 والمراوحة ان كان في الرسول بالكلية فهو قول بعض هؤلاء هنا في العالم
 ذكره في المائدة اشارة الى اختلاف الروايات وان كان في اكثره وان النادر
 في حكم عدم فيوافق كلامه فيه ان بينهما اربعة انبياء ثلثة من بني اسرائيل وواحد
 من العرب خالد **قوله** وهي خمسة وخمسون سنة وذكر في المائدة ستائة و
 خبره وهذا ايضا اشارة الى اختلاف الروايات مع انه يمكن التوفيق بان ارسل
 اربعة في خمسين سنة وبه يحصل توفيق في لغة الفقرة ايضا فانهم **قوله** او بينك وبين
 اسمعيل وكان بينهما اكثر من الف سنة **قوله** على ان دعوة اي دعوة بناء على ان
 اخ وهذا ايضا على ان خالد لم يرسل وهو نادر كالعدم في القوة على الوجهين براد منه
 العرب ولا بعدني ان يراد منه الناس كافة وعلى ان كافتهم من غير فطر المعنى
 على ان قدمت ابد بهم لما كان اكثر الاعمال تراول بالابد سبب الاعمال البها
 وان كان البعض عن اعمال القلب تغليب للاكثر على الاقل **قوله** لولا الاولى
 امتناع لا متناع الثاني لوجود الاول وجهنا لا متناع عدم الارسل لوجود
 القول المسبب عن العقوبة **قوله** لانه مما اجب بالغا لتعليل كونه كونها تخصيصا الى
 نبي لا كالب بالغا **قوله** فسيما له اوجه اجواب بالغا والتشبيه في البعث
 على الغفر **قوله** مفعول بقوله متعلق بوافقه ومفعوله ولا يفهم الفعل لانه مع كونه
 غير اجنبى قوله مفعول بقوله اظهد البذل والتمه فترجم الناصح **قوله** بالغا المعطية
 معر السببية كما هو حال الفاء الداخلة في جواب الاشياء الستة **قوله** المنبهة
 على ان المفعول هو المقصود لكونه مسببا للبعث فيكون مسببا عنيا للمطلوب **قوله**
 بان يكون سببا لا انتفا بياجب به وهو عدم الارسل ولولا لا انتفا لوجود

لوجود الاول **قوله** وان لا يصدر عنهم عطف على ان المفعول وبني في مدة ذكر قوله
 لولا ان لقيهم لم مع كفاية ذكر ما بعده اي ليس قولهم رغبة في الايمان فانهم لو رد
 والعا والمما هو اعنه والتشبيه دلالة السببية على نزول الثاني على الاول المتضمنة لذكر الاول
 مقدا فليس المنبهة في الذكر او لغير الاستدلال حتى يرد انه غير ما حو حقه **قوله**
 بعض الرسول الى لفظ الابيات في ذكر سطر الرسول لان الانباء له ويمكن ان
 يفسر فغير بموجب ابائكم **قوله** تعالى او تكون من المؤمنين المغفودين وهم المختصرون
 وهذا كالتفصيل لما قبله **قوله** تعالى فلي جاءهم بحق القرآن او الرسول **قوله** تعالى لولا
 اولى اي الرسول **قوله** اقرا احا هو الطلب بحكمهم ولفظا هو طلب الذلة **قوله** بعض
 انباء جنسهم تفسير الفاعل يكونوا اما بالاسناد والنجى الى ملائكة كونها انباء جنس
 فكلهم كخرجهم او كجند في المصافين واسناد الفعل الى المصاف اليه فليعلموا انهم
 فهم يكونون لولا اولى ما قالوا لما في دهي ومن قبل على الوجهين يجوز ان يتعلق بكل من
 الضعفين **قوله** وكان عبيدا من اولادها ومقصود تأكيد الملائكة بينهما من حيث قوله
 النسب وما وجد العرب وتعلق ابنه وفي قوله من اولاده وهذا مع قول من كانت
 للعرب اصل في ايام موسى في بعض النسخ او كان له فيكون وجهها مستقلا **قوله** تعالى
 ساحر ان مبتداه ما بعده خبر او خبر عذوف وما بعده مفعله **قوله** او موسى ومحمد عليهما
 السلام هذا لا يصدر على الوجهين السابقين بل لظهور يقتض كون ضمير يكون لهم اولا
 ضروره الى العدول عن الظاهر وقد ذكر في المثل في كونهم نبوة موسى ومحمد
 يتعلق قوله من قبل باولى **قوله** تعالى وما هذا على التفسير الاول ظاهر وعلى التفسير الثاني
 يكون اطلها ركل منها مخزاف غزما وتا سبه الاخر في دعواه حيث اور ومثله وقوله
 يتوافق الكتاب اي التوراة والقران على الثاني لا غير **قوله** بتقدير مضاف الى
 ذو اسحق فتشني دفعا للمناس او العقد النوعية وهي الخوارق او الكتابان او
 جميعها **قوله** او اسناد وتظهر بها الى فعلها دلالة على سبب الايج ز فبؤيد كل منهما
 الاخر من حيث اراد مثله فيكون النظائر جي را عن التايد وهذا الوجه بعينه **قوله**
 تعالى قل فأتوا بكتاب الحق الى بكل منهما من السحرة على الوجهين او من السحرة
 اما قوله بكل الايجاب فيكونهم قائلون بنبوة ابراهيم واسماعيل ومن قالوا ما
 لهذا الرسول بالكل الطعام ويمشي في الاسواق **قوله** وهو يؤيد الحق اني قال يؤيد
 اولادهم لانه يمكن ان يراد موسى وهرون بمكة انكارهم لها مقدا على نزول القرآن

والاخر بالانبات بهذا الاعتبار فلما برز ان النوان اهدى من النور اذ الكلام بالنظر الى العلم
وهو لا يسلون القرآن **قوله** ان المراد بالحرمان موسى ومحمد عليهما السلام قد مر انهما
لا ياسب قرابة سبحانه في لوجه حينئذ اما كون التقدير اهدى من كتابهما او على كون
المعنى لظهورهما في الكنايين اما على كونه باظهارهما في قوله **قوله** تعالى ابعده جواب
الامر **قوله** والتبكيه جواب ان يقال عدم انبائهم معلوم في معزوف الشكاي
المراد بالانعام وقوله ولعلنا نرجو احوال **قوله** وعاكس معزوف الدعاء كما هو من الاجراء
لكونه باعنا واعيا **قوله** فاذا عدى اليه حذف الدعاء انما يحذف حينئذ للعلم به كذا
وليس هذا وجه اخر الا ان يقال الوجه حينئذ هو الاستحقاق مع قطع النظر عن نسبة
ثم المضمون من الفا موسى والجرانه بقدر الى الداعى بقية ايضا فلا حذف الى البيت كونه
انما يحذف ان يكون مثالا حذف الدعاء فبراهن رجوع ضمير استجبه الى الدعاء
الذكر حكما وان يكون مثالا للتعديته الدعاء بقية فبراهن رجوعه الى الداعى
تعالى انما يتبعون ايهوا هم في قولهم سحر ان ظاهره وانما يحذف فوه **قوله** بمعزوف النفي
وامراد انبات الاصلية لهم لا مطلق النفي **قوله** لتاكيدوا التقيد وعلى كونها تاكيدا
اما لا يطلق الهدى على ما ليس بغير هدى واما يجعل الهدى في حكم العلم **قوله** تعالى
ان الله اهدى القوم الظالمين **قوله** اظهر تبصيرا على ان انباء الهدى علم **قوله** او
في النظم اي قوما في العلم كل كلام ما يناسبه كالدعوة بالحق مع تضاد وتعدى
قوله تعالى لعلمهم تذكره فان على الاول تكرار التذكير باللائمة لوصول الانزال على
الثاني بالتعاضد التقوى بتاكيد التذكير فيكون ابلغ في التذكير **قوله** تعالى هم
لوفوا القصر للقلب الى لا المشركون فان اريد به بعد نزوله وبعبارة صلي الله
عليه وسلم فالاحزاب اعتبار الغلبة وان اريد قبله فاحصر ظاهر **قوله** جاؤا مع
جعفر بن جحش فعلى هذا يلزم ان يكون هذه الايات مدنية وقد تقدم في اول
السورة **قوله** من اجله اجعلوا فلا يدرونه لا يمكن العلم تفصيلا **قوله** تعالى حزين
مصدر **قوله** حرة على انما هم حرة على صبرهم عليه وبناتهم **قوله** او على اقل من بناتهم
وعلى هذا الوجه لنفسه حزين بما حازوا من حينئذ كون احوالهم حزين على صبرهم
على الاذى وهو نسيته **قوله** تعالى ويدرون عطفه على يرون اقرب وعلمه منور
اقرب معزوف **قوله** تعالى وما رزقناهم ينفقون وقد فعل الذين من جهة كذلك
وتسبها اموالهم من المسلمين **قوله** متاركة لم اوجبه يسلم من اعتراضه وسنم

وسنم لا يقدر ان يدخل في الاسلام هذا على مذهب اهل السنة ظاهر اذ لا حال غيره
تعالى وكذا على مذهب المعتزلة اذ الديات بان تقرر الفاقه كما وهو مختص به تعالى
في ذلك في لائق لا تعلم المطلوب على قلبه لا وجه له اذ لو علمه فضا لا يقدر ايضا
بالمستعدين مجازا عن الاستعداد اذ لا فائدة في حمل على حقيقة ولكن ان يراد
اعلم بالمستعدين **قوله** وجمهورية الى جمهور المضمرين او المسلمين وان كانت
الرافعة لا يقولون به **قوله** احاج اظهر محجة جواب الامر **قوله** خرج بني ورائه لعلم
دضعف وانس وخاف **قوله** الكلمة رانس بالفهم الى قلبه بيقين رانس واحدا
وفي بعض النسخ انما نحن اكله **قوله** تعالى اولم يحسن اليهم ولم يكن لهم وكانوا
في ابا هلمة نعا وروى حول احرم ويتناجرون وهم الغنوة فيه رعاية كرامة البيت فكيف
بنا فوه من الخلف **قوله** اولم يجعل قسره لا يمكن لا يتعدى بقية فتنسب حمانتهم
معزوف **قوله** حواذا امن فيكون عاملا للنسبة فلا بين والمنسوب الى الامن
في الحقيقة المتضمن لا المكان فسنده اليه جاز ولو جعل اسم في علمه واسناده جاز
لكان موجها بينا جرح العرب يتنازع ويتعاضل **قوله** من اجل اوب كخيل ان يكون
كل شيء وان يكون كلاما مستقلا والمراد من السالبة الكثرة وهذه الجبانه مع كونه واوبا
ضيق فرسح ببركة دعاء ابراهيم **قوله** تعالى رزق مصدر يكون على المعناه مالا او مفعولا
له بان يكون كل منهي فعل الله او حال من عذرات بمعزوف وقولها بالاضافة قد
عليها **قوله** تعالى لا اعدون يحتمل تنزيه منزلة اللازم وحذف المفعول للعلوم وقوله
الى لما ذكره قوله فكيف نفهمهم **قوله** وقيل انه متعلق بقوله لما الى ناظر اليه ولم يرتب
لان سوف الكلام ليس له مع انه اولى في الزم **قوله** على ما هم عليه الكفر **قوله** تعالى
ولم اهلككم خبره اهلكنا على ما قدم على ميميزه هو من قوله وقد اهل يحذف المضاف
او على الاسناد المجازي لانه المناسب لما سبق ولذا قال من كنهم تلك مبتدأ وانهم
يدل ولم تكن خبره او هو خبر واجلة خبره ان احوال **قوله** اذ لا لكها الى لا ينم
من ينكها او لا يعزيب كخسهم **قوله** تعالى الا قبلا الى الاسكني قبلا والاولى
قبلا او الارجال قبلا لان حاصله لا يكون فيها وقوله خبر شوم معاصيهم يتنظم جميع
ووجه الكتاب فت مل **قوله** اولم يخلقهم احداى غيره تعالى وهو العارث المالك
وانصاف معيشتها بنسج الى فظ الى بطرك معيشتها اذ حينئذ يكون ظرف فيرجع الى
الثاني فانه ينسج الى فظ **قوله** او باخا عطف على نفسه وحينئذ لا يكون فظ

مكان ولا بنفسها وعلى الاول كونه ظرفا توسع **قوله** او مفعولا على نفسها من اجزاء
 معتر كبرت فيكون معنيها مفعولا به والمراد كثر ان الغنة يقال كثر الغنة وكثر بها **قوله**
 وما كانت عادته او ما كان في قضاءه ان يملك القوي حتى يبعث محمد صلى الله عليه وسلم
 في مكة ولم يذكره لان كان كما يحيا بالي عنه **قوله** التي هي اعمالها اي انبائها وسوادها وقوله
 لان اهلها بياض حكمة كونه البعثة في الامم اي اذا كان اهلها افضل منهم اقرب اقبول والانتفاء
 لانهم ادلى للنبوة حتى يرد انه مذهب الفلاسفة على ان دعواهم الاستراط وهذا لا
 يدل عليه وفيه حكم اخر اي ان البعثة اذا كان في الامم لصل الى الجمع واذا كان في القرى
 بما لا يصلح هو ثوابه المراد من الثواب ماله من الجنة وما فيها ثم لا حاجة الى اظهار وجه
 مقابلة قوله خير لما قبلها فلا تقدره مستويا بالام **قوله** وهو المبلغ في الموعظة لانه لم يفر
 بانهم غير قابلين للخطاب مستحقين للاعراض عن الانبياء اليهم ثانيا عليهم **قوله**
 تعالى الحق وعنده الغاء لترتيب الانكار المستفاد من الاستفهام على ما سبق اي بعد
 هذا التفات واستدراك الى ان النبوة بين انبياء الدنيا وانبياء والاخرة كذا قيل وفيه
 ان هذا التفسير تقدم الفاء على النمرة **قوله** وعنده بالجنة هذا ما اخذ من قوله وما عند الرعية
 اي **قوله** تعالى فهو لا يقدح في مبتدأ وجهه معطوف على جملة الفعلية وعبر بالاسمية
 ليدل على النبوت **قوله** لا امتناع لخلف في وعده خبر كان او شرط **قوله** ولذلك كان وكذا
 العلة امتناع الخلف في الوعد **قوله** تعالى ثم يوم القوة ظرف لما بعده **قوله** او القادة
 اقول اولها **قوله** وكلم للزافي في الزمان قبل لم يرتفع الزخم في لانه معلوم فلا فائدة فيه
 اقول الزافي في الزمان لانه لا يمتنع له **قوله** في رواية الكشاف فيه شيء
 اذا الكس في من العراء السبعة وليس لهم رواية عن غيرهم **قوله** تشبهها بالمتفصل
 المتفصل كما هو لو كان الحرف الواحد كما تفصل قريبا **قوله** وهذه الآية كالمبتدأ
 التي قبلها اذ قد ذكرنا سبق كما عند المصنف من حجاج الدلائل قبله انكار التباين بينهما
 لكن يرد ما حر **قوله** تعالى ولهم بنا دهم لدا امانة وتوحيج وهذا هو الحكم في امانة
 الشركاء مع انهم غير مسئولين لزيادة الامانة فيه **قوله** او مقصود باذكر وجوز كونه
 ظرفا لقول **قوله** بنسب مقتضاه اي في الاخرة او المراد الم رفة عليه والمرادهم
 حق عليه القول بعضهم وهم الشركاء وفائدة الصلة اخرج من غير صفة الصلوة وسلم
 لسوء الشركاء **قوله** تعالى ربنا هؤلاء الذين اغويونا هذا يجوز ان يكون قول
 الاصل لقوله المكلفين لكن قوله كما اغويانا بالي عنه **قوله** تحذف الواجب لظهوره

لظهوره مما بعده ولم يفسر مع انه هو الاظهر لان فائدة الكلام يظهر مما بعده فهو المقصود **قوله**
 وهو استنباطا فكانه قبل كيف صار عاقبة غوايتكم **قوله** فافادة زباده على الصفة فلا ير
 ان حتى كل من جزئي الجملة ان يختص لفائدة وذلك لانه استنفيد من الخبر عالم يستفد من الصلة
 وهو وان كانت فصلة لكنه صار من اللوازم ولا منافاة اذ كونه فضله بحسب اصله كونه
 ظرفا ولزومه بحسب المقام عار من مثله فلا يرد ان كونه فضله بناي كونه جزا الكلام
 تعالى تبين ان البك تقديره متوجع بين اليك ففي تبيننا نصير وحذف المبتدأ منه لظهوره
قوله وهي تقديره بحسب التقدير اي عالا فانه كان باختيارهم لا جبر اناسه البتة وكذا قوله
 ما كانوا ابا يعيدون اي ما كانوا يعيدوننا تقدم المفعول للفاصلة **قوله** وقبل ما مصدرية
 فيكون الجرح محذوف **قوله** من فوط بحيرة وقيل بل لفورة الاقتتال ولهذا انما يقع لو كان
 الاحرار هو للتعجب والامانة اذ لفادة في الاقتتال **قوله** تعالى فلم يستجيبوا **قوله** تعالى
 وزاواي الدائر وكذا **قوله** لما راوا العذاب جواب في قبل جوابه تحذوف هو
 لدفع اية العذاب او بدفعون على ما يولد بالمضي سهو صريح **قوله** فانه تعالى بل اولاه
 اسراكم او المقصود عن السؤال عن مكان الشركاء هو السموك عنهم نوبخا عليهم **قوله**
 كما لم يعبهم اي كما لم يوصف بالعي فيكون استغارة كنية وعمت تحليلة لكن اذا كان
 عمت بمعنى خفيت لم يمتح الى هذا التكلف **قوله** لكنه عكس اي على طريق القلب
 وكونه استغارة كنية لا بانية يدل عليه قوله واصلة اي لكن لتفهم الاستغارة اعتبارا
 لطيفا اخبر القلب اليها **قوله** فاذا اخطأ به ارجح بما يحكم ذلك بان من طرف
 وروده كان قعي لم يمنع استخاره فيضيد ان الانباء لا يحصل لهم البتة كمن عدم افادة
 قوله عمود عن الانباء تلك الفادة محل كسبه **قوله** او ما يعيها اي ما اجابوا بنا وبلا انباء
 وغيره فبراد كل ما يمكن الجواب به **قوله** ويقوضون الى علم الله تعالى حيث يقولون
 لا علم **قوله** لتفهم معترضا وبه يحصل المناسبة بين الانبياء وعمت مع امين
 من المسموعات لاحد المبهمات **قوله** لفظ الدهشة الفاء في فهم ان كما تفصلت
 يكون صحة التعليق لفظ الدهشة ظاهرة اذ عدم التباين لا يكون حينئذ لازمة وان
 كانت تفريغية يلزم ان يكون سبب الفرفط الدهشة الفاء والا لا يصح التعليق بها **قوله**
 والعلم بانه مثله في بعض النسخ با وقوله وجه **قوله** تعالى فاما نيات اما تفصيل للبحر
 الدهر الثامر من بيان حال الشركاء في الاخرة والفاء للدلالة على ترتيب الاخبار على
 ما قبله **قوله** وعسر تحقيق على عادة الكرام اي هو عندهم من الكريم ايجاب قال الك عر

ومن رحمة جعل لهم ابتداءً وأما سببها فيكون غلة لمجموع الفعل والمفعول له وجعل
بعض خلق **قوله** تعالى من فضل فيه استرة إلى النبي الأكياب وفر يستغفوا إلى حد في الطلب
والكسب وإن لا حيلة لها على الطلب والخلق من الله تعالى وإنما كره اللام بينهما على الأفراد
كل من المتغير في غلة خلقها على التوزيع **قوله** في أنها حذفت لظهوره من ذكره **قوله**
أو الأولى لتدبر في دراهمهم أو الأولى لتبكيهم لعدم صلوح الشركاء بأقرارهم وهذا
تخبر بأنهم لم يكونوا حراً حتى وهم حيث قال وضل عنهم أي أو الأولى للتوزيع والتفريق وهذا
الأخراج الشاهد عليهم **قوله** لبيان أنه لا يجوز لقوله يا توأولهم بينهم أي أو الأولى
أو الملائكة أو العقول بانه غير الأنبياء لقوله تعالى وحي بالنبئين والشهداء فلا أدلاً
دلالة على أنهم غير النبيين ولو سلم فلا يمنع منها دة النبيين **قوله** بهم في بفتح الباء
والها و يسكون الصاد اسم جمع مؤنث ضم تأ هذه الرواية وقاسمت جده وفي رواية أخرى
وعليها ما ذكره في سورة آل عمران أن البصر جده على الله عليه وسلم فلا اعتداف عليه
عما أنه يكن التوفيق بآية البصر التأ احدى جده والآخر عمة لكن ترك ذكر جده في هذه
الرواية وذكره الأعلى فطلب الفضل عليهم الفاء فسيحة أي ضل أو غفر في الآيات
ليظهر أن راه المستغفر والبغض جند بمفر الطلب وعندهم المهر الفضل **قوله** أو بكنز عليهم
تعالى بغيره منسبه أي اختال وتكرهم استعمل لطلبه أو ظلمهم حتى يقع عليه أو الظلم وعدل
عن الحق وفي طلب العلوية حتى ولذا يقال للمخارجين بقاءهم كون ظلمهم في تركه عنوة
سبباً لهلاكه لا وجه له لأنه قبل ان يبع مؤسراً ثم وإنما احتبته ظلمه وقت هلاكه و
استعمل له حينئذ ليعلم **قوله** أو حصد هم ما لم يفرظ ظلم البقاء في ظلم مخصوص أو بغير
طلب زوال نعمته ويجوز أن يكون الفاء سببية البقاء فالقرابة يكون سبباً للحد
قوله ولعلوا في الحوة من آخر إلى العلم والأمانة أو آخر المذبح كما لو يأتون بقرى بهم إلى
هرون ثم قبله في المذبح فتأكله النار ففهم عليهم على هذا الوجه لموسى ثم وقوله
ويذبح فيه هرون ويكون من قبل بنو فلان فتكلموا والمراد أحدهم أو أطلق الجمع
على الاثنين **قوله** تعالى وأنتاه عطف على ما سبق أو حال بتقدير قد **قوله**
من الأموال المدخرة الأواخر لا يزم للكنة فيكون مجازاً حرسلاً ولا بعد في أن راد حقيقة
على نفسه كنوز يوسف **قوله** تعالى ما أن مفاخه الضمير لا لا غيره **قوله** جمع مفعول بالكنة
لجميع مفاخه والأفعال مفاخه لكن كلاهما في جملة ما ذكره في الصريح ولعله عطف
البا **قوله** واحداً للمفتح لأنه ح اسم مكان في هذا الوجه بعد لفوات المبالغة

المبالغة والاختصاص إلى تقدير أموال مفاخه والظاهر حينئذ أن تعالى ما أنه بخلاف
مفاخه **قوله** وناء به الحمل الباء للتعدية بغيران، أو للابتنه فان الحمل يحمل بمبيل
أي حمل أو هو من الغيب أي بنو بها العصبية **قوله** على عطاء المتكاف حكم في ظاهره
يدل على جواز في كل مضاف وفي الكسوف ما يخص ما إذا كان بينهما ملائمة
والفعل ظاهره ويحوز التذكير بنا ويل المذكور أو لتعريف المضاف أي حمل مفاخه
قوله منصوب بتو، أو رد عليه أن تعالى مفاخه العصبية غير مقيد بالقول
المذكور أو قد يجوز التقيد لأن الاتقال عند كل الكثرة وهو وقت القول المستعقب
لهذا وكذا قبل منصوب يفي أو بابتداءه والسؤال والجواب كما حرران البقي
والأنا، الكمال في أخوه **قوله** فذمهم مطلقاً أي جزأى وجد كان وأي ذلك كان
والمراد الفرح به لا من حيث النوس العكس **قوله** لأنه نتيجة جدها وهو راس كل خطية
وقوله والوضرب عطف على جدها **قوله** فان العلم في فعله لكونه نتيجة الذنوع وفيه
أن التخرج من وجه لا ينافي الفرح من آخر **قوله** ولله كمال تعالى أي ولكونه مذموماً شرعاً
قال تعالى الآية ففهم بها كونه مذموماً فهذا برهان على ما لم يكن حتى يرد إلى الحسن شرعي عنده
ثم هذا لا يندفع بجعل الاسترة إلى كون الفرح نتيجة جدها أي بل ينافي إذا لا الحزني
ليس بسبب في الأفعال كما **قوله** من جند المضاف إلى الفاعل أي العبد وهذه جند
عطف على قوله والفرح بالبناء أي تعليل به ليس ما ذكره المصنف بل كونه مافعالاً وأما
عطفه على قال فلا معتزلة أو يكون أي حصد وكذلك عطف على الأنا أي يوحى مان سبب كونه مافعالاً
كونه نتيجة جدها **قوله** تعالى أن الله لا يحب الفرجين أي الما رجين إلى البطلان إذا ظلم
صنعة الفرح به أو به أي ربح إليه ولذا افتقر لا تفرح بلا بطلان **قوله** تعالى فيها ابتك له
المراد في السببية أو بغير الباء **قوله** وهو أن يحصل في الضمير نصيب لكنه بعيد
معتزلة المعتزلة لا يحمل عليه فلا بد من تأويل ويجوز أن يكون لعدم الترك المذكور
حكما بقوله ولا تنس **قوله** أو ما خذ كذا في النسب والظاهر هو الواو أو مجموعها نصيب
كأنه حديث بآين أو لم ليس حتى مالك الأما حكمت فافسنت أو لبنت فاف
فابليت أو لقدنت فافسنت به **قوله** وقيل حسن أي كمن موصوفاً بالأس
لا إليه تعالى فلا يكون الكاف للتشبيه أو ليس أحسنه منكم أحسن تعالى
بل للتعليل **قوله** نهي عما كان عليه أي نهي عن دواحه كقوله فلا تفعد بعد الذكرى
وقوله بأخرى بلائمة متعلق بكان أي كان ظلمه بسبب عناه **قوله** تعالى أن الله

لا يجب المنع من في مثل هذا القليل تنبيه على ان عدم محبة تعالى كاف في انجاز العاقل
ما ينفي عنه **قوله** اعلى انما اوتيته الظاهر ان ما كانه وضير او يتبدل الى المال المذكور سابقا ولاحقا
كونها موصولة ما بعد صلته وجران على علم او تحذف الى اوتيته على علم وعلى التقديرين
حاصل جوابه ان هذه النعم ليست باحسان بل كسبي واستعمال **قوله** واستوجب
به المقر في الاستصحاب او اريد علم التورية لان العلم بها يكون واجهة ووجاهة
ويخرج العلم ففاس الاموال فيحصل الحجة والمال وان لم يكن في زمانا كذلك ثم هذا
ينبغي ان يكون على وجه غير قوله وانما في غير شيء اجماعا موجه عدم التوقف بالجهة لا بغيره
فما لم يعلم في موضع الحال وقيل ظرف لقول او تبت وعلى التعليل وهذا مع ضرورة
لغوت حينئذ مع الاستصحاب المستفاد من **قوله** وقيل علم الكفاية تعلمه من
موسم اومن اخذ تعلمه من علمه السلام فغير دليل على حقيقة الكفاية وقد رتبته بغيره
ليس اجماعا كالعيان **قوله** والدقيقة اي الزراعة او استغلال العقارات
مطلقا **قوله** وعند صفة له مقبلة ليعيد اختصاصه به اذ مجرد النبوت فيهم قوله
على علم **قوله** اعلى اولم يعلم اي اقل اولم يتدوا والم يفرض التورية او الم السمع
من الفاظ التمرة لانها ران في **قوله** تعجب وتوجب على اغراءه هذا وان لم يصرح به لكنه لازم
من قوله او تبت على علم اذ هو ناسخ من الغرور ثم قوله وكثرة ما لم يشعر بان قوله تعالى
الكرج للمال وقيل الكثرة جماعة وخدا **قوله** ولم يعلم هذا العلم المهم وعلى التورية و
ان كان لكنه لا بد من العمل فيها فيه ليس بشيء فالواو عطف على هذا المقدر والتمرة ح
لتقر النفي **قوله** اعلى ولا يبال عن ذنوبهم اي في الاخرة وقوله فوريك انهم
اجمعين سؤل اعلام ويمكن التوفيق بالزمانين والمكانين **قوله** بل انما مطلع على
ذنوب المجرمين كلامهم اجماعا لا يكون وجهها لذكر لابل فان عدم التخصيص انما
لغيره من التزاما فالما كتب تركه والمفرد به والوجه عند ران قوله تعالى اولم يعلم سؤل
معانية فاسر به تهددا الى ان هذا السؤال في الدنيا وفي الاخرة بعد ان يعتد لا
لوتسعة فيها **قوله** اعلى فخرج على قوله الفاء نصيحة اي استمر على نية وطغيانه فخرج للتحفة
مع مؤمرهم وقت هلاكه **قوله** اعلى في رتبة حال او مخرجا **قوله** عليه الاجوان
بضم التمرة وجمهم معرب ارغوان اي عليه لوب في هذا اللون **قوله** على ما هو متعلق
بفعل او يريدون ما هو الاقرب لان ما دهم هو الارادة لا القول **قوله** تعالى يابل
لنا تقدره باقوم واسم لب مثل وخبر لنا وقيل بالنسبة **قوله** اعلى مثل اول احد

احد المفعولين محذوف اي اياه **قوله** حذر عن احد ولانه محال والغنى وان استعمل
فيه لكن مطلوبهم الحصول فيناسبه باليس محال وكلامه ليعيد انهم كانوا مؤمنين لانه لم
يجعل نسبة مؤمنين ولقوله خبر لم آمن اجماع **قوله** تعالى وبلك نصب على المفعول اي
الزكوى الله وبكم والاظهار انه نصب على المصدر لكونه مصدرا **قوله** استعمل للخرج خبرا لكنه
لم يترك الاصل بالكلية ثم هذا الوجه يدل على ان نفيهم لم يكن لتقرب الى الله بل ليدوى
النفس وكذا قوله لولا ان من اجماع **قوله** اعلى خبر لمن آمن اجماع وانما خفض به مع انه خبر
للكل استارة الى انهم مؤمنين ولانه لا يقع بدون الايمان **قوله** بل من الدنيا وما فيها
ولذا حذف المفضل عنه **قوله** اعلى وما يقبها اي ما يقبض ولو فني تلك الحكمة وعلى كونه
القبيل كانه يقبض من فضل وبقوى او الجنة وهو مفهوم من الثواب وصبر على
يعلى وعن نفيها مفعول الكف **قوله** اعلى الطاعات او على الفقه وهو المناسك للعباد
وهذا يحتمل ان يكون من كلامهم ومن كلامه تعالى **قوله** اعلى ودرج اعبادها لعطفه
على المجرور المتصل **قوله** على واحد عصبه اي فقط والمراد عن كل الف من مال الزكوة او
اصل المال وفعل العمل باذن الله تعالى **قوله** فقال يا ارض خذيه فاخذته اجماع وكان معه
رجلان لم يتركاه فاخذها الاخذ معه **قوله** ثم قال فخذيه فحسفت به في الآية دلالة على
ان شتم الانبياء عليهم السلام ليعقل فان شتمه من قبلنا شتمنا ولان شتمه **قوله**
اعلى من ثمة اصله فآفة حذف لازمه وعوض النافذة فقرة وهي في الاصل مفعول
وتفسيره ههنا بالاعوان ليعونه المقام الى يصرونه واي عه يبلل بعضهم الى بعض فثبت
بها **قوله** يصرونه من دون الله وهذا مع ظهور ان لا واقع عذاب له تعالى ذكره رد الفاروق
حب عز بجنته فزعم انها واقع **قوله** المحتجبين منه اول الذين يتنصرونه لضعفه و
على ما ذكره فهو مطلق ونقصه ذكره تاكيدا **قوله** اعلى بالاس منعاق يتخونوا ويجوز تعلقه
بما ذكره اي بجنة لانه احاطة قبل الهلاك ولم يقل مثل مكانه الكفاية بل اسقى **قوله** منذ
زمان قريب ولا مانع من حمله على حقيقة او يجوز لكون قولهم الاول وهلاكه بالاس
وقولهم هذا قريظة وصباح كونه وقت الاجتماع وحينئذ يجوز كونه اصبغ نامة فيكون
ليقولون حالا **قوله** حرك مجزوم لتعجب وكان التشبيه المشهور ان وفي للثمن وكان التعجب
ومع التشبيه غير مناسب للقام ومع التسميم لا حاجة الى تقدير الاحاذل تشبه بسبب تعالى
الرزق ونقصه وقد ذكر الهادي في التقدير ان هذبه سيوربه والحديد ان وكما لثمنه وكان
لتعجب فالفرد حجة لمواضعين في ان الله يسطر اجماع وقبه وجوه اجماعها ضعيف **قوله**

ان الله اى بان او يدل من الامر **قوله** وقيل ومن وبك لمعز وبك حذف اللام تخفيفا
 لكثرة الاستعمال والكاف للخطاب واما بدون حذفها كما قاله الرخسرى فلما وجد له فان
 دى اسم فعل لا يضاف الى الكاف ولا دليل في قوله وبك عسر عليه كالتأني والادب
 فاسم للرجوع كما **قوله** وتقدر وبك اعلم ان الله وقيل وبك لان الله تعالى فلم
 يعطف عطف على من الله فهو خبر ان وهو اما مصدرية مع مدحها منبذ او خبر حذف
 واما تخفيف اسمها ضمير ان حذف **قوله** لتولده فبنا الضمير له اذ اللام المذكور بها
قوله ما ولد من البغي **قوله** وفرا حصص بفتح الحاء والسبب في المفعول حذف
 تعالى وبكانه الضمير لان **قوله** استرة تعظيم لانها للبعد المستفاد منها ليعلم ان
 المبنى عن التعظيم **قوله** كانه قال تلك التي سمعت خبرا استرة الى معنى الاستارة
 بغير انها كانت هدى انها معلوم بالسماع **قوله** والدار صفة او عطف بها لانه ولم
 ولم يجعل خبر لانه ليس المقصود بيان دار الاخرة بل بيان الجعل المذكور على ان خبر
 التثنية **قوله** تعالى يجعلها للذين فيخرج الكفار لانها عليهم لانه فدا حجة الى تقدير
 نعمهم في تلك الدار كما قيل فلما دلل فيهم على ان الجنة لم تكن بعد لان الجعل بمنزلة التفسير
 تعالى لا يردون استرة الى ان اللازم عدم الارادة لان ترك العلوم **قوله** تعالى فلا
 ف واما ولا استرة الى عدم ارادة كل منهما مقبلة **قوله** كما ارد فرعون وقارون
 اما على الف والنشر او مطلقا اذ كل منهما لا يخلو عن ارادة غلو فب وفتح الالف تعويض
 لها وان لم يصح ولذا قال المصنف في ارادة الخ استرة الى التوفيق وفيه دفع كاستلزام
 بها على خلود اهل النار حيث كان المانع من الجعل المذكور ما عليها على انه قول بالمعوم فلا
 يرد على خفيته وايضا مقتضى اللام تقديرهم لا خلودهم كما بيناه سابقا **قوله** المحمودة
 الى عروج الكمال فلما يرد من كتب الكبيرة او المداوم لا يرضاه ما هو حال قارون
 بقربته المقام والنصوص الدالة على ان غير الكفار لا يخلو في النار فلا وجه لما قيل انه
 لتقديره بل لا بد من الاستدلال كون اللام للتخصيص وهم **قوله** وانا اذ لا تغرب
 بين ذاتي ذاتك الدنيا وما في الاخرة **قوله** وفرا فان امله عسرا حالها **قوله**
 ووصفها فانها غير باق ومسوية باللام **قوله** اى معاد التسوية للتعظيم **قوله**
 الذي وعك انه يعطى فيه وهو مقام احد في الجنة والمفهوم من واذك الى معاد ووصوله
 عم قنبر وما قبل خلقه فيها بالقوة في ظهورهم بعد اذ ليس خلقه في هذا المقام ولعله
 من قبل ان يقال للاخرة معاد **قوله** او حكمه في وجوده عظيم لغلبة عدم وطوره الاسلام

الاسلام ولا نهاية لشرفه **قوله** على انه من العادة لانه العود لان السورة كنية فتخرج
 حشيد من الجنة الى المجاز باعتبار الحال بخلافه على كونه من العادة واما على تقدير نزوله كخفية
 فكما جاء ترتيب معز رادك بعد خروج **قوله** وعده بالعاقبة احسن في الدارين ارجا لايها **لين**
 لاحافان ارادة معبر المسترك معا بعد **قوله** فنزلت مع فعلي هذا لم يكن جميع السورة
 كنية وهو قول وقد مر ويمكن ان يراد بالكنية ما لم ينزل بالكنية لكن المشهور خلافه **قوله**
 من الثواب والنصرات ربهما الى ارتباط قل يل بما قبل على الوجهين كان الكفارة فالو
 لما نزلت لراوك الى معاد انت في ضلال مبين اجاب تعالى به ويكون الارتباط بدونهما
 بان معناه اجمالى بالهدى يكون صادقا فيصدق على السلام في الرد الى معاد وعلى الوجهين
قوله بفعل نفسه واعلم لا يعلم لان اسم التفسير لا يعبر في مظهره موصولة فالبعد عنها
 او استغماية مبتدأ ما بعد خبر من العذاب بهذا فاعل السواب والاذلال معا بل
 النص **قوله** وهو تقدير للوعود الباقى بدفع اعتراض الكفار **قوله** كالى اليك الكتاب
 والتشبيه في بعد رجاء كل منهما فيكون تقدير للوعود الباقى **قوله** ولكن القاه رحمة
 منه اولكن رحمتك رحمة اى على المعزى على حاصل معز وما كنت ترجوا منو باعتبار
 معز اللفظ تقدير للوعود الباقى وباعتبار حاصله مستثنى منه فلا استثناء مفرغ من
 اعم العلم ويجوز في اعم الاحوال ثم كونه بهذا حاصلة هو انه اذ لم يرجوا الف والظاهر عدم
 الاثبات **قوله** تعالى بعد اذ انزلت بعد وقت انزال الايات **قوله** من اصدى بغير قصد
قوله هذا وقيل للتمهيد فان العصاة لا يمنع النهى ويجوز ان يكون الخطاب له صلى الله عليه
 وسلم والمداومة قبل ما نزلت لما دعاه المشركون الى دينهم بشرك وعظيمة **قوله** في حذاته
 معدوم اى مع قطع النظر عن الغيرة وجوده منه لكان ولذا لم يقل بملك ويكون حجة على الاستقبال
 اى بغيرها سببا خبرا لانه تعالى وقيل معناه كل عمل فاعلا ما عدا لوجه **قوله** تعالى واليه
 ترجعون الضمير لله تعالى والحكم **سورة العنكبوت قوله** كنية وقيل مدينة الاوليا
 الى وليعلم المناقبة وقيل بغير اليه وكما بين من ذاب الية وعن ابن عباس رضي الله
 رب الناس انها اخرا نزلت بكم من النور **قوله** وبه يجمع كذا في بعض النسخ وفي
 بعضها تسج بالناء المثناة **قوله** ودفع الاستغناء وقيل استقباله بنفسه فانه لا يرتبط
 بما قبله الا بالباء ولا ضرورة **قوله** او بما يغير معه مما يتعلق به او هو يتعلق به كالمبتدأ
 واخر **قوله** للدلالة على جهة بئرها اى في ذنوبهم من النعمان في الظن او في اخرج لكن يجب
 زعمه وحاصله ان افعال القلوب لبيان ما هي ناشئة عنها منها **قوله** ولذلك ارتفع

سورة العنكبوت

بين

اولد لانه على جهة بونها **قوله** متلار عين الى في الذكر فلا يجوز الاقتصار على احدها غالباً
وان وقع قبل مع الترتيب وهي تسدده ثم في قوله اقتضات رة الى انها لا تحذف
معانها اليها **قوله** كقوله اي نسبة ما بسدده على التفسير من الاثنان اما على
الن الثاني فلان الترتيب سادة مسد الاول واما على الاول فلان ان يقولوا هم معمولات
الفعل الاول لا لفظ ونيل نسبة لكل من المتلارين وما بسددهما على التفسيرين
على اللف والنسب ولا وجه له لان ان يقولوا ليس مفعولاً كما بينا **قوله** تعالى ان تبركوا
اي عليها هم عليه او مطلقاً تحبذ بنزل منزلة المفسر **قوله** تعالى لا يقتضون الى لا
يقتضون فان معناه احسبوا تركهم غير مقتضين لقولهم انما ان قيل فالظاهر حسن
ان يقال احسبوا تركهم لغد لهم امنا حاصله ويجعل المفعول له لان تبركوا ولا يلزم وجوه
الترك ومقتضى احسب ان هو المفعول بالمفعول له كما في حيث ضربته لبتا ويب فليزم
كون الكلام في العلة وكون الانكار الماخوذ من الاستفهام لتعذر تركهم لغد هذا القول
معلوم لا سيرة به فلذا لم يتعرض به واورد على النظم المذكور **قوله** وغير مقتضين حيث في هذه الالة
حال من فعله ولا يلزم الفصل المحذو لان انحر غير الجنبى ولذا جاز في زيد والدار في
كونه حالاً من زيد والمفعول الثاني في حكم انحر بل هذا اولى لان كلا المفعولين في حكم
واحد وهو المفعول به كما ذكره واجب بان الفصل جائز اذا اعتضض بالوجه كما في
ههنا لان الاتهام بان انحر حسن تقديره لكونه مصعب الانكار واعتضض بان في تقديره
ما يقع من اتيهم وجوه الترك في بناء افتقار قد عرفت جواباً به ولو سلم فالاهاهم غير متش
من تقديره بل لا يخفى فهو بان لوجه ما ذكرناه ثم في الناحية ترك رعاية بناء الفواصل
وايهاهم كون ان يقولوا مفعولاً له لقوله لا يقتضون فخرج الاول **قوله** او انفسهم
منه ولكن اي لما كان المفعول الاول والفاعل محذو من بالذات كان الفاعل
س واما **قوله** لغير المحض من المتأني بان لا يقتضوا اسماً لهذه المساق واما
المضطرب فيقتدر لكن لا يثبت بل يرتد فهو الفارق ولذا ذكرهما **قوله** فان جرد
الاعمال اي لتقدير ما لانه قوله ولما لو اى كون السليماً ذكراً لا يجوز الا بان لكن
يرو الا بان انه يستحق الدرجات بمقتضى الوجود في كمال الآيات ولو جعل
اضافة العدالى للخصص الى العدالى من الدرجات وقيل بدل قوله لا تقتض غير ذلك
لا يقتض غير الدخول في الجنة لكان اسد واعلم حواءه لبنا لوام غير ان بدخلوا
النار **قوله** يوم بدر هذا عر كون اول السورة مدنية **قوله** متصل باوصب او بلا

حشر

او بلا يقتضون الى احدهما عامل فيه على الية **قوله** والمعران ذلك سنة الحج وقبل المعز
كيف وقد فتنهم هو خير منهم كقبض الانبياء البقرة حيث عدوا بابا بدر الكثرة **قوله**
بالامتحان بسببه الى بلا بسببه **قوله** فعلقا حالاً الى استارة الى دفع ما يروا انه تعالى عالم
تبدل الامتحان وايضا وظاهر الية خلافه الى المراد هو التعلق بحال المستزم للتعبير ولم يحل
تبدله فائدة المبالغة حيث للتعليم وغيره ولكن ان يكون المضارع للاستمرار على تعالى
بأحوالهم حاصل وانما فليس المراد بانهم كفيل المجهول من احوالهم **قوله** والذين كانوا
فيه استارة الى ان كانوا في تقدير الفعل وفعل وجا العدول عنه رعاية بناء الفواصل
قوله ولذلك اي ولتفهم معزز التميز وانما طه الثواب **قوله** من الاعلام فيتعذر الى انفسهم
والمحذوف على ما ذكره هو الاول ويجوز ان يكون هو الثاني الى فليعرف من منزلهم وحريتهم
وما ترتب على صدقهم وكذبهم **قوله** او وليستهم بسمة فيكون من العلة ونحوه الى
مفعولين **قوله** تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات اي هم ولم يحسبوا ذلك كنعيم
تزلوا من لمة استرة الى ان انحر ان يحققهم لاجل **قوله** فان العذر يعم افعال القلوب
والجوارح منع هذا بان العمل كان من قصد والكفر اعتقاد واضطراب اقول كونه اضطراراً
لانهم يعزونه الى ايمان ويعاذون اولاً لظواهرهم ولبانهم وهو اختياري وهو سدد
مفعول حسب لان معناه انهم يسبقوناً فهو بسجل المسند والمسند اليه ومنه ظهر
وجه الثاني احسب الناس **قوله** وام منقطع لان المنفصلة للجواب بالقيدين
وههنا غير محتمن واما دخولها مفردا اولى حكمه فغير لازم ذكره الرض **قوله** البطلان الاول
لان النقص يستلزم في القدرة عنه تعالى بخلاف الاول وانه في حال العصفان والاول
في حال الايمان والاضراب ههنا للاتصال في كلام **قوله** الى بس الذي يحكمونه احكاماً
يحكمونه فقول الاول ما مصدرية موصولة مرفوعة وعلى الثاني موصولة منصوبة وجوز
كون ما مصدرية فهو جند اما في علم والمخصوص بالمدح محذوف اي يسس حكمهم هذا الحكم او
مخصوص والمميز محذوف اي يسس حكمهم ويجوز كون ما مصدرية متبوع ومماح اما مصدرية
او موصولة او موصولة **قوله** وقيل المراد بلفظ الله لم يرفض كلامهما خلاف الظاهر
فعل الاول يكون في جازع اسماً لا استغارة **قوله** الوصول الى ثوابه اولى عفاة وعشر
برجوتجي فان الرجا يستعمل في كذا التقرب **قوله** فانما ان يلقاه في وعلى هذا الوجه
يكون استغارة تشبيه ولا يجوز في المفردات المعترض ان يامل تلك الحالة وان يلقى
فيها البشر **قوله** فان الوقت اي هذا على التجوز اه حذف المضاف واضافته

الى الله تعالى للتهويل والتخيم وكذا اظهاره تعالى **قوله** فليبادر مع هذا هو الجواب لما
ان كذب واقم لنفسه مقامه واما ان اتيان الوقت كن يمين اتيان الله تعالى قوله فليبادر
على التماس التلذذ اما على الاولين فظاهر واما على الثالث فلان جاء الخبر معتبر فيه
ايضا كما قد مضى وكلام الزمخشري ظاهر فيه **قوله** او ما يستوجب التوبة هذا ايضا
على التعريف التلذذ وهو ظاهر وانما ذكره مستقلا لمغايرة المعنى الاول **قوله** تعالى وهو
السميع العليم فيجب للراجح المبادرة المذكورة **قوله** تعالى فانما يجاهد نفسه كجهد ابي
اي لانه تعالى وان كان بعض ثوابه الى بعض مغلقة او هو من فقر القلب **قوله** الى حسن
جاء اعماله فامضاف محذوف وكونه احسن جزاء لانه لعبه اتمها والمكمل الواحد
حسن وقيل انما قال احسن لان الجاهل حسن ولا جزاء له ولا محذوف على هذا **قوله**
بابنا في اكثر النسخ من الابناء وفي بعضها اتيان وعلى التقديرين مضاف الى الفاعل
اي ضمير الان وان اعمال المصدر المضمر جازم **قوله** او كانت في ذاته حسن فيكون من
السببية التبليغ وهو عطف معنى على وحسن **قوله** ولقد فاني استغلا ولا دخل على
معوله الباء **قوله** وهو محذوف قال وقيل التقدير وضعها ايضا حسنا والزمان حسنا
عما ان وقتنا مضمرة الزمان احسن لوالديك حسنا فهو مفعول مطلقا كجذب الرولة
منه او واقع موقعة واعلم وجه عدم ارتقاء ان احسن بعد بالي لا بالباء **قوله**
يفعل مضمرة وهذا المضمرة متلف في الوجهين فذا لم يرتفعه واجه **قوله** على تقدير قول
اي فيكون المحذوف معولاله وهذا استيفاء في بيان التوسيع ولذا لم يذكره بالواو **قوله**
وهو ادنى لما بعده وهو قوله وان جاء هذا ولعل المراد ادنى من الاول اذ لا مناسبة
فيه وايضا يزم عطف الاخبار على الان اما على الثاني فلان والمناسبة واقعة اذ يكون
ما بعده مفعول فعل ايضا ولكن اجماع ضمير هو الى ما فيه اعني معقول فمع الاخيرين
قوله وقرى احسن لغتان **قوله** واحسان فاجوده متحققة فيها ايضا **قوله** تعالى
ما ليس له موصوفة **قوله** عبر عن تعبه بانف العلم بها الى عن المتقي في الاحرف في العلم
اي لان المراد به في الالهية حتى يرد انه تعالى لما ذكره في صورة القصص انه من خواص
العلوم العقلية واما الجواب بان الادوات من مصنوعهم فالعلم به فعل فقيه ان ما علم
لما سواه تعالى والعموم مناسب للمقام فلا يختص بدين بالادوات **قوله** ان لم يفهم
قبل ان لم يفهم قبل سواه كان اختياره بطريق الاشارة او بطريق التفهيم في حين
وغيره بالاضمار ههنا فكل كلمة فلا يرد انه لا حاجة في الوجه الثاني الى الاشارة ويمكن

ويمكن ان يدفع اليها بان يراد من الاشارة الاول مغزى الاعتبار ايضا واما الجواب بان
استقط الوجوه الثاني عن خبر الاعتبار في دوو الملائكة على الثالث وتضمن وضام
فمن ليس ما بعده من تقدير قلنا والقوة موجودة الا في الثالث كذلك **قوله** مرجع
من آمن منكم ومن استر كن فموجوب من متنابعها على العصبية وحس على البات في
احسانها وفي طاعة الله تعالى **قوله** من الفصح بكسر الفاء وموقع يقع عليه ضوء الشمس في
لا يحبس احكم بين الفصح والظلمة في مقتدره طالع **قوله** والاحقاف سيدكران ما
في الاحقاف نزلت في ابي وهو المشهور **قوله** والكمال في الصلاح اي هو الملهو بقرينة
المقام لا جرح وان يراد بالظلمة الكمال فانه غير فوجده ربطة بما قبله وترتب الكمال على اليك
والعلم الصالح يظهر من الحديث القدر من تقرب المشرك فترتبه ذراعا **قوله** ومعنى الانبياء
كما رويهم في السعداء ويوسف في سورة سليمان في النمل **قوله** اولى مدخلهم او خسرهم
قوله تعالى ومن الناس في العجوبة تحقيرت بهم **قوله** تعالى فانه في سبيل الله اوجي
سببية **قوله** في العرف عن الانبياء الى حق العرف او هي سببية طائفة **قوله** تعالى ولئن
جاءكم اي تحقير او فضا او تقديرا وهو الظاهر لان النص بعد الجدة والسورة ملكية
على الراجح **قوله** والمراد المنافقون ويعد عنه قوله جعلت في الناس اذ هم لم يؤمنوا حتى
يعرفهم عذاب الكفرة **قوله** فاردوا اي في غيبته المومنين اذ هم يعقدون بان ارتدادهم
كذب **قوله** ولويد الاول او ليس الله ارحم ومعه على الثاني انه اعلم بارتدادهم في غيبته
المومنين او يكون ارتدادهم عن قلب لا ظاهرا كذا في تحقير الانبياء في المادول ثم التقدير
لحق حالهم وليس الله ارحم **قوله** تعالى باعلم من غيره بوجه كونه ظاهرا بالصدور او اعلم بعجز
عالم او الماد او اعلم من انفسهم **قوله** تعالى وليعلم المنافقين الذين يتنكرون في غير الله
رعائية الفاضلة وثق في الثاني لعدم موافقة ظاهر كلامهم بالجنة **قوله** تعالى انبعوا سبينا
الاولى الى يراد بسبيهم وشبههم **قوله** ان كان ذاك خطيئة وان كان بعث ومواحدة
الاولى اجمع بينهما فان مجرد كونه خطيئة ليس سببا لاجل عذوبهم ما لم يكن بعث ومواحدة
وكذا العكس **قوله** والماحوا انفسهم مع انهم في غير جازم على ظاهره مباينة في تقدير الجرح
يعبر ان فيه تعذيب مغزى والاويل على الوجوب ففر الجرح بين الاحدين مباينة ليست في صريح
التعليق والمغزى ان انفسهم وجب عليها الجرح **قوله** والوجه الظاهر انه قد وقع مبتدأ خبره فيجاء
ويجوز كونه مجرورا معطوفا على تعذيب الجرح وقوله تشجعا مفعول له للوعود او لمباينة او لعدله
اخره البعد ما عطف لبيان لفة وبهذا الاعتبار اى بكونه وعدا في المال وتعليقا ووعدا **قوله**

وكذبهم في فلان من الكذب في الثالث، لانه خبر معزان قبل علم كونه غلبا كذب لم يصح
 تكذيب اجزاء والاحكام وط في السريعة اجيب بانه من غير المعقولين وعند اهل العربية
 ان الكلام هو اجزاء والكلام فبذلك ولو سلم فليكن التكذيب في التعقيب عما انه حاصل
 المعنى والمعنى الظاهر انه وعد وخبر وان كان امر القضا **قوله** تقوله وما هم في ذلك وفيه
 ما قيل ان من ضمن ولم يفي لا يكون كاذبا فافهم بوجه اخر وكذبهم لان وعدهم خلاف
 الواقع **قوله** والثانية حذرة كذا الاستغراق **قوله** من خبر ان يقتصر في القول من بينهم
 شي بل هو في الحقيقة انما لم يكن ليس مما امر في فيه انفسهم كالاول فلما لم يفتين
 كلامه تعالى عما ان حادهم بالارادة عن تبعهم فلما في ايضا **قوله** من الاباض
 من حملتها وعدهم هذا **قوله** تعالى ولقد ارسلنا بعطف اجدت في اجدت فلبت فيهم العسيرة
 في نظم ابن جوري وفي اسراف التواريخ ما يدل على ان المختار يكون هذا جميع عمره مما
 منها الغزو والباقي بعده **قوله** بعد البعث لنسبته الغاء التعقيب **قوله** اوردى
 انه في هذا ما يبد بالتفكر اوله لانه في الآية على ان البعث بعد البعث لجواز كون الغاء
 مضبوطة وقال ابو عطية انه عدة اقامة **قوله** سنين او اكثر مما روى انه عام عاكس الغاء
 واربعين **قوله** فان تسعته ومنه فدل على ما يقرب منه هذا وان كان هذا خلاف
 الظاهر اي ارادة ما يقرب فلا يخفى ضرورة لكن دفع التوهم من اول الامر وزيادة
 البيان معتبر فكانه قال تسعته وحسن كمالا وانما مع انه احقر واقرب **قوله**
 ولما ذكر الالف ح كجيد طول المدة في الاجزاء فقط او الكثرة في درج الالف كانه
 تعالى قال لبث كثيرة ولا تب وهداهم تسعة وتسعين فبقوت المطلوب **قوله**
 فان المتصور في تقدير كونه التخييد مقصودا منها وما ذكره من المقصود فيظهر مناسبة
 الآية لما قبله واربها عليها **قوله** بتسعة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال جبر
 نوح عم زمانا طويلا مضربا **قوله** على ما يجده فاسد **قوله** واختلاف الخبرين
 لانه التكرار في البتة فيلزم ان العرب بعينه الحزب وعن الحبيب بالعام
 فخر المذكور ثم لان كيد نام الكفر وبيان لطيف نوح عم بعده وهذا وجه كاف للاختصاص
 ايضا **قوله** لما طاف اي لسطط وقيل طاف لان الماء علا كل شيء فهو على الاستغراق
 الكبير **قوله** بكثرة فالالف والنون للبالغة **قوله** تعالى وهم ظالمون بال كفر انفسهم والاول
 النعم لانهم ظلموا الوفا والمؤمنين بالابدا **قوله** وكانوا في بين نزول بالموسيل
 فبني كل منها بيت يسمى القرية ثمانين وهي الى الامان باقية **قوله** ولنصفهم ذكرهم

ولنصفهم انات هذا في الاقوال الثلاثة وقيل نوح واهله وبنوه الثلاثة وارواحهم في كل ثمانية
 وقيل سبعة ولم يذكر وجه نوح **قوله** او اى رنة او العقوبة او الاخوة في كل ثمانية وقيل سبعة
 ولم يذكر وجه نوح وكلها مذكرة حكمية الاول **قوله** تعالى لانه لعلم لم يراه ولم يسمع
 على انها بقية خربا من رزق بيتا عليه السلام **قوله** عطف على نوح او ضمير اخيه **قوله** اي
 ارسلته حين يكلم عفته اي هذا القول ليس اثر الارسل حين ان الآية بدل على المعقولة
 بل اكثر من كمال العقل هو المسهور في لغة على ان دلالة على المقارنة ممنوع او في الوقت نفسه
 وفي ردة التغير الدلالة على مباورته للامتنان **قوله** او بدل منه على ان لا يكون او في لزم الظرفية
قوله تعالى ذلك اي المذكور في العباد والنفوس **قوله** مما اتم عليه اي على انفسهم انفسهم كما
 زعمتم ولو قال من كل شيء واحذف لتعظيم لكان اولى ولم يحتمل الى ما يدل ولو جحد خبر
 لتفصيل لكان له وجه وخرقا موسى انه اذا كان بمن او اضيف الى الناس **قوله** انفسهم
 والشئ فيكون من حذف المفعول للاختصار ورعاية الفاصلة ويجوز كون التقدير ان كنتم
 من اول العلم والجداب على التقديرين علم انه خبر لكم او كنتم بعد في اكثر النسخ تنظروا
 ومع هذا الوجه يكون من لا منتهى اللازم والجزاء حاشا **قوله** وتكذبون كذا يعني ان
 يكلفون من الاختلاف بمجر الاشارة وانما مصدر بعينه وقوله في التسمية الهة الحامي
 قوله لله لان الكذب حال الخبر ولا حاجة الى اعتبار الحكم الضمير هو انها مستغفلة للمعقولة
قوله وتحتونها للافك اي من الخلق بمجر الاشارة والعدوان كما مفعول له وبرهان
 علمهم ليس لغرض الكذب لانهم كانوا مقتدين بالوجهين فالوجه حشيد ان يجدر انما
 مفعولا به اما على معنى قولهم كذبا فان القول احدا او على المبالغة كانهما انك او على
 معنى كونه اي مودعا عن وجهها في انها عبدة الله وهم يسبون معا **قوله** من خلق
 قيل في كيد بوز فذنا ومفر قول فيكون انما مصدر من غير فعل ويجوز ان يكون بمفر
 الضمير وانما مفعولا به **قوله** من خلق للتعريف وهذا لا يخالف ما في الفاموس خلق لانك
 افراة كتحلف في نبيك لاصل المعنى التكليف فانه معلوم من الصيغة نعم يجوز ان يكون
 الضمير منها للبالغة بل هو اولى وانما مصدر من غير فعل ايضا على هذه الفراء **قوله**
 على ان مصدر اي لضرب على المصدرية لكونه مصدر الكذب وهذا على ان يكلفون بمفر كيد بوز
 واما كونه نعتا فعلى انه بمفر فلهذا وهو حشيد صفة مشتبهة والتقدير وكلفوا خلقا انما
 بالفتح نعتا فلان **قوله** وزرق كجهد المصدر اي ان يكون مصدر الا ان لضربه على المصدرية
 بل على ان مفعول به على الوجهين **قوله** وتكثيره على الوجهين والتعظيم ما حذره في بيان

النفي ومن التثنية والتحقير **قوله** تعالى فاستغوا للرب لعلكم تتقون كونه غير ممكن
والجواب للابتداء منه تعالى كذا في اللام للاستغفار لا للتعبد فلا يكون المعرفة المعروفة
عinen الاول كيف والمراد به الفرد المهيمن ثم هذا لا ينافي مباشرة السبب بل ينافي الاعنى
عليها وكذا لو قال من الله لا فرق بينهما ولعلنا نبار عند الله لان عدوله صلى الله عليه وسلم
الاسباب بل ينافي الاعنى وعليها وكذا لو قال من الله لا فرق بينهما الطلبية غير تعالى
سواء طلب منه تعالى او لم يطلب اصلا ولم يلتفت الى الرزق وهو المرتبة العظمى **قوله**
متوسلين الخ اي هذا ان يمتثل وان كانا اخرين معطوفين ظاهرا لكنهما حالان مالا
ومعنى تقدير ان حصول الرزق بهما لا بد منها **قوله** لعباده في كل حال **قوله** معقدين
لما حكم من النعم بذكره او بالشكر تدوم النعم ويجب المبدء **قوله** اكسفدين الخ اورد
بالاول ان ارادة كلا المعنيين معا صالحة غير جائز لكن الاول باسبب قبله وهذا
فقوله فانه ظاهرا الى المعنى وعلى الاول يكون قوله الله ترجعون كلاما متبدا او لا يرتبط
غير لازم **قوله** تعالى الله ترجعون فيكم بغير علم **قوله** من قبل من الرسل كذا وكذا
ومن تربهم انما بعده فقد اخطأ **قوله** فلم يضربهم كذبهم الى قوله فكذلك كذبهم اي هو
اجزاء في الحقيقة والمذكور دليله وهو كونه وكذا ان يكون اعراضا خطا منه تعالى لهم و
مهم من صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله اعراضا خطا وجعل هذا اعراضا
دون ما قبله من الآية مع انها خطاب كذلك خفي الوجه ولا يظهر ان يكون ما بعده اعراضا
خصوصا عن قرأته الغيبة او قوله فلست سمعوا **قوله** من حيث ان ما فيها التفسير لفظة
ابرهيم والمقصود بيان المناسبة بينهما حتى يلازم النامع من اوله من ارتباطه و
انصال بما وقع معترض فيه **قوله** والنفس عنه هو ازالة النعم كان محذوف مبتدئ **قوله**
تعالى اولم ير ما خلقنا من قبله ان يكون من كلام ابراهيم او محمد صلى الله عليه وسلم على الوجهين **قوله**
والنعم للام الى بقية ويحتمل ان يكون كلاما مستقلا والتقدير يقوم ابراهيم ثم اذ لم يزل
على الوجهين **قوله** كيف يدعى اي خلق الله الخلق هو بغير المخلوق ويجوز كونه مصدرا
فيذكر بغير لفظهم به لان المخلوق لا بد له من خالق وغيره كون خلقه تعالى من
غير مادة معلوما لهم ثم كيف وهو محذوف من الافعال فان اراد ان لا يكون اب وام
فكذلك **قوله** على تقدير القول اي قال لهم رسلكم اولم تروا ولكن لان الاحتياج الى القول
بالجمل من كلام ابراهيم او محمد عليهما السلام خطا بالقدم على الوجهين فان احتج الى
على هذا الوجه فالحاجة في قوله وان نكذبوا اي فلما نكذبوا وما قبله لان فهمي قد راد

قد راد على منقضي الاستفهام الا انكارى فلا يلزم قوله قل سيد الان خطاب فيلما قلنا
باسبب الامر بالسبب لاجل العلم بالبدء للعالم به فغيره انه مشترك اذ لا شك في علمهم به وان لم
يذكر كونه يمكن توجبهاست بها تدفع هذا وسبب **قوله** وقضى بيدى من السما وهو
معنى الاول وفي معرب المهدى هذه القراءة فغيب الهمزة الفا **قوله** معطوف على اولم
بروال يلزم عطفا الاخبار على الاثلاث لان الاستفهام الا انكارى في معرب الخبر **قوله** فان
الرؤية غير واقعة عليه هذا معلوم بالبداهة وتتبع احوالهم لان بالقصة افاضة الدليل بالبداهة
على الاعادة فانه مجزوم به اذ يجوز ان يقصد البطل كون غيره تعالى اليها بالقدرة له تعالى
على ما قلنا لا وجه لما قيل ان اراد العلم فكلاهما معلوم وان اراد الايضاح فغير محلي
قوله ويجوز ان يقول الاعادة بان ينشئ الخ فالمقصود الاستدلال على الاعادة
لحقيقة الابد والاثبات في كل سنة **قوله** الاثارة الى الاعادة هذا على التفسير ان يكون
اثارة الى الاعادة الحقيقية المذكورة حكى **قوله** اولا يتقرب في فعه الى شئ خارج
عن ذاته فلما بر قدرته على تقدير كونها زائدة موجودة **قوله** حكاية كلام الله الخ فالمعنى
قلنا له ثم لقومك سيرا الخ وحسنه يكون متبدا لامن القول وكلام الكس ف
على انه حكاية منه عم اي قال تعالى قل لقومك الخ وهو بعيد لاستفهامه الحكاية حينئذ
ثم على كونه محذوف على الله عليه وسلم الى الحكاية ويجوز ان يكون ابتداء كلام له تعالى عم وكذا
عوان كان من تحتها وان يكونوا على انه خطاب منه تعالى للكفار وبداهة عم **قوله** على
اختلاف الاجناس والاحوال به يزول عدم الملازمة بين الاثنين عند كون القوم
المذكور فيهم واحد ويزول ايضا بان هذا يعني الاول على وقيل هذا الثاني والاول
انفسى وعلى التفسيرين يناسب تقديم الاول **قوله** تعالى النشأة الاخرة مصدر غير
فعله والمفعول محذوف او هو مفعول كخلف المضاف **قوله** من حيث ان كلا اختراع
واخراج من العدم هذا على ان ما كل الموت اعدام بالحكمة لا لتفريق الاجزاء الا ان يراد
اختراع الصورة فقط **قوله** وان من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي الخ قبل فحينئذ يناسب
العكس في الآية الاولى ايضا لان المقصود اثبات الاعادة ايضا ثم قيل فلو كان الكلام
وقع معهم في الاعادة فليقرهم ان الابداء منه تعالى احتيج عليهم لان الاعادة كذلك
وكما يجب ان لا يراد المذكور واراد على هذا لا فرق بينهما وحده ان المقصد في الاول
تنصيص الوهية تعالى ليعيد قوا البدء **قوله** للدلالة على ان المقصود الى قوله لانها
ايها قول في دلالة الاسم الجليل على المذكور استخفا وعناية ما يقال لا بد من خلاف الظاهر

من انما عدم ثابته **قوله** في زمانا خلاف لاخا ويا وهو عقيب حرف الجدل الذي هو قوله
قوله تعالى لغوم يؤمنون من يوم ابراهيم ومن بعده من سائر الاعم ويجوز ان يكون مخصوص
 المؤمنين المستهينان ذكر الكافرين ولا يمتنع ان يكونا اي **قوله** تعالى في الحيوة طرف
 لمودة او صفة لها وتعلقه بالتحكم بعد **قوله** اي لتتودوا بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها
 فيكون مودة بينكم كقوله تحية منكم والاضافة بعزني واقل هذا على الاغلب حيث كان
 عبادة الكثرهم تقليدا وانما على الاشرافهم واستمعة صلاتهم لاجزاء وبقينا لكونها الهية ويكون
 كون عامر المفعول له مفعولا ثانيا اي اتخذتم او انما معبودا للمودة بينكم حذف لدلالة
 ثم ما ذكره على ان ما كانه ويجوز كونها مصدرية او موصولة اي اخذتم لكم او الذي اخذتم
 واقع للمودة **قوله** وناني مفعول اخذتم محذوف حذف لدلالة من دون الله اي اخذتم الهية
 اوان واكتفا اخذتم بمفعول واحد غير معلوم وقوله تعالى ان الذين اخذوا العمل
 فالتالي محذوف **قوله** او بنا وبها بالمودة والبيعة بالمصدر للبيان فليس هذا
 اخرتم الاولي تاخير هذا عن التفسير الذي ليقارن المفسر ويكر مودة ولعل ما ذكره بيان
 على صلا المعتر استشارة الى المودة المعهودة **قوله** وابوبكر عن عاصم **قوله** والوجه ما سبق
 من الوجوه اما مفعول له او مفعول بان على التاويلين ويجوز نصب بينكم على انها صفة
 اي مودة واقعة بينكم **قوله** حروقة في الاول جعله حينئذ ابتداء كلام منقطعا اما قبله
 ومبتداء خبر في الحيوة الدنيا **قوله** واخذتم مفعول ثان لا اخذتم **قوله** او
 ان عطف على خبر مبتدأ ويجوز عطف على صفة لكن لا حاجة الى تقدير مبتدأ **قوله** او
 اي والمفعول الموصولة التي اخذتم مودة او سبب مودة وعلى المصدرية التي ذكرتم
 مودودا او سبب مودة كن المودة حينئذ نفس الاخذ لا الاوقات ويجوز على المصدرية
 تقديره فيما سبق اي سبب اخذكم مودة بينكم **قوله** يفتح بينكم على التقدير الثاني لا على
 كلا التقديرين لكون بينكم مينا حينئذ باضافة الى غير ممكن وتحد الجرو على الاولي
 يجوز خلافه في هذا السند الى عاصم والمفعول عنه جوبينكم لفظا **قوله** اي فري لقد قطعتم
 بالفتح على انه فاعل **قوله** وقوى اى مودة بينكم على رفع مودة واصله الى بينكم وجوه لفظا
 وخبر في الحيوة الدنيا على انه ابتداء كلام منقطع على قبله **قوله** تعالى يفتح بينكم بعض الاشباع
 المتبوع والعايد المعبود **قوله** على تغيب الما طين على العائيز هو الاوان وكذا على تغيب
 دوى المفعول على غيرهم **قوله** تعالى انا من الغاء نصيحة او تفصيلة **قوله** وهو ان اخذ
 في التظيم وجامع الاصول هو ابن اخيه ابراهيم بن ابي نوح ابوهم فلعلم بالثا والثواني

من نكتة والمناسب لل مقام هو هذا فيحمل فكره عند الاستدلال على الاعادة وقوله لانها
 اهون سواء كان المادة موجودة او لا سبق **قوله** ما جرى هو معطوف على سيرا
 لا على براء لان الفكر يكون في الدليل لاني النتيجة فان المادة الفكر في القياس وان الاعادة
 كالبدن لان المادة البصار وهو لا يتعلق في الدنيا بالاعادة واما عطف الاخبار على
 الانسان في زعمه فمحمول من الاعراب وهو عطف القصة على القصة لامن المفعول
قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير ومن جملة الاعادة كانه دليل آخر **قوله** تعالى
 ليعذب من يشاء استئناف كانه قيل اي شئ يفعل وما في الكتف فعلى اصل المعترلة
قوله على السواء التي نسبتها **قوله** تعالى والله يعلمون تقدير الاعادة وتوطئة لما بعده
قوله تعالى وما انتم ببالجدين الجملة الاسمية للنبات **قوله** او الهبوط كذا في اكثر النسخ
 ولا وجه له وفي بعضها بالواو وهو الحق او التواري في الارض عام للهبوط وغير
 مقابل له فلا حاجة الى ارادة السفلى في الارض على هذا حق يكون في لغا ووجهها
قوله فيها اي في طرف السماء والمادة بها جهة العلو وعلى الاول يكون فرضا محضا
 للمبالغة **قوله** وقيل ولا حرج في السماء ان اراد تعذيبهم فلم حذف الجرا وتقديره
 ولا حرج في السماء بجره وهو الصلة فلم ايضا حذف الموصول مع بعض صلة بلا
 ضرورة **قوله** كقول حسان **قوله** في ضرورة وهو عدم معنى المعزوفية هو
 سواء كان يكن ان يكون لفظ من المذكور عبارة عن كثر فلا يحتاج الى تقدير في
 نبهه ويحده فلا يكون مثالا **قوله** تعالى وحجولي يقول اكرم **قوله** بفتح الارض
 او ينزل في السماء لعلنا اعتبرها بقرينة ذكره في قبل **قوله** وبدفعه ناصري لغيره وقوله
 يحسبكم الى ولي بدل لائل وحدانية فالاية بغير العداة وعلى الثاني لمجناه المصطلح **قوله**
 بالبعث اي بالروية او ليس هذا ليس بفاه **قوله** للتحقيق والمبالغة اي كونه حقا
 فقصده والمبالغة في انه واقع ويجوز ان يراد بالباس لازمه وهو البعد عن الرحمة على
 المجاز المرسل **قوله** واليسواي انتفي طمعهم مطلقا والباس انتفا عن الطمع بعد الرحمة
 فهو مجاز مرسل **قوله** تعالى في كان جواب قوله اي جواب بعضهم لبعض او جوابهم
 لا ابراهيم بعد كلام ابن **قوله** تعالى اقتله اي باحد يدفانه المشهور فلا يرد ما قيل
 المقابلة غير سديد او يعجز بل **قوله** وكان ذلك قول بعضهم لبعض قول كلهم به وللزوم
 اخذ والاحوالا ان باول **قوله** واخا ويا هذا على قول بان تغلب هوا
 طيبا والافول الاخا بيا ويا على حالها مع كونها برد ويكن حملها على هذا بان يراد من

تخفيف وقد صرح به في الاعراف **قوله** واول من ادى لما قاله من التوحيد والايدي كونه
 كافر اقبل فلعلم بلغ حنيد ويجوز ان يريد من نبوته كنهه مخالف لما في منتظم ان نبوته
 صلى الله عليه وسلم بعد توجه الى الله **قوله** وقيل انه صلى الله عليه وسلم وجه صفته صلى الله
 عليه وسلم نبوته الا ان ذلك لا يثبت بان لو طعم لما بينه الوجه بان اذا لا يقال قبل
 المعجزة غير معقول **قوله** الى حيث اولى ربي لا يخفى بان هجرة صلى الله عليه وسلم باجرة نبي
 والادى ان هجرة لما كان لا اجله تعالى فكانها اليه كما **قوله** من كوني اسم فريضة
 الى سواء وهو اسم تاجه ومضاف الى الكوفة **قوله** واحراته سارة ابنة عمه قتل
 بنت ملك حرات لقتلها حين اوجرت الى حوران وقد طغنت دين قومها فتزوجها ونزول
 الى فلسطين بعد سيرة في هجرة الى مصر وهاجرى بينه ومعه في خصوص سارة
 وبنته ابا **قوله** حين البس عن الولادة انما قدر هذه لان المقام لاقتان
 له صلى الله عليه وسلم ولذا ذكر يعقوب الضياء والامتنان فيه **قوله** حرم يجوز متعلق
 بالولادة وكان عمره في ولادته تسعة سنين وعمر ابراهيم مائة وعشرين **قوله** ولذلك
 اى ذلك ان المادحين البس لم يذكر اسمعيل فان عمر ابراهيم مائة وعشرين كان
 سبعين سنة وهاجرت به وعلى هذا التقدير تدفع ما قيل بروقوله تعالى الحمد لله الذي
 وهب لي على الكبر اسمعيل اولادى صلى الله عليه وسلم في اسمعيل وليس من يجوز غير
 واما جواب الكثر في تضعيف **قوله** فكثر منهم الايتام حتى قيل لم يعث نبى حرم
 غير شدة ويؤيده تقديم في ذنبه على النبوة وكثرة جميع الكتب فيهم **قوله** يريد به
 الجنس لبنا ول الكتب الاربعة فيه ان الجنس يتقدم بواحد الضياء فلا يجوز تناول
 الاربعة والا فلى ان براد الاستغراق ليعيد الحرم **قوله** واسم ارا النبوة فيهم الاول
 ترك لان الامتنان حصل بذكر حرة والكلام له فاعطف يا به وان كان كلفها
 بعد تخصص اولم يعلم انها في مقابلة هجرة من الباق **قوله** او على عطف هجرته على
 الاحتمال الاول في ابراهيم والاول على الاحتمال الاول والثاني فيه **قوله** سورة
 على الحجة وفائدة التعجب ان بيان ان فعلهم فاحشة ويجوز ان يكون استغفار في
 محذوف النقرة **قوله** والباقيون على الاستغفار لانكار كان كونها فاحشة احرقره
قوله استغفار في معر لفي شتمها لانكارهم في شتمها فانبت بانه لم يسبق احد
 قالوا لم يبر فليهم ذكرها في احوال النادر الواقع في مثل الحى كالعدم وجوز كونه كماله
 حالا ارا ان تكون مبتدع عن لما غيرة مسجوفين بها **قوله** حتى انقطعت العرف فانهم

فانهم كانوا باتون الفاحشة بالبله والغباء فتع في الاطراف والقطع السبيل والملا
 بيان كمال الفى سة اى لا تقنعون بقدمكم وتزنون الاباء عد فلا تتركوا كما ترحم **قوله**
 اول تقطعون لسبيل الحى فلما اوبى ان بعض مفسده فعلهم القبيح وفيما سارة الى ائمتهم انقطعت
 بالكلية عن السب واصل يدين الوجيبين اولى فانهم لم يشكروا بالقتل واخذ المال
قوله العامة المملوءة **قوله** تعالى وباتون في نادكم المنكر الظاهر من ان يريد المنكر
 والجمع والحل والباطل ليست كذلك فالاولى ان يفسر باللوطة فانهم لفعلة ناهى مجام
قوله ورمى النفاق يرمون بها المارة فمن اسباب براخذها وما معه وبطولة ولعدم
 نبوت وكوره بالقبيل **قوله** في استحقاق ذلك اولى دعوى العذاب العلم اعم او عدمهم
 بالعذاب **قوله** المفهومة في التوضيح المفهوم من الاستغفار لانكاره فقول المفهومة سفة
 دعوى يريد انه مذكور حتى فلا يرد ان قوله من ابن عليا نبوته حتى قالوا ان كنت من
 الضاويين وفيه ان نهي المنكر واجب وكذا التوضيح عليه يستلزم فلا يتوقف على النبوة
 فالاولى ان يقال نبوته من قوله اني لكم رسول امين في سورة الشورى وان لم
 يذكر ههنا **قوله** وسنها من بعدهم فهم افسدوا من بعدهم ولو من حرم منهم باكل عليه
قوله ووصفهم بذلك جباله فاستشعر العذاب باعتصاب الله تعالى عليهم
 ويجوز كون وصفه للفاصلة **قوله** بالنثرة بالولد المناقلة اعترض انه لا ثرة
 في قوله تعالى فشتبنا يا باسحق الى ان يعقوب لانه حان بشرنا يا لبس على ملا
 فيه اقول مجرد ذكره في هذا الموضع كاف في البثرة به وان لم يكن على **قوله**
 تعالى اهل هذه القرية فيه اهل هذه القرية في است رة الى فيها من مقام ابراهيم
قوله والامانة لفظية ليس في بيان كثرة فائدة غير ان يدل على اهل اهلهم
 بعد **قوله** يا ابراهيم وثارهم الاصرار والنادور فاحذوا من مكان الاستمرار واسم
 النادر الضياء فيلزم لغير انهم كانوا مع انه الظاهر اشعار بان من طبعهم هو
 حيث طبعهم ففقد است رة الى ان الماد من اهل القرية من نش بها فلا يثبت ولو طوطا
 اقول بالى عنه استثناء آل لوط في قوله تعالى الا آل لوط انا منجهم اجمعين
 في كل **قوله** اعترض عليهم بان فيها من لم يظلم هذا على عموم الابل للوط اعم كما
 هو الظاهر وعمر حصو بمن نش بها فلعله لكال شفقة على لوط استغفار عن الذنبة
 ولم تقنع بها فقصه التنبص من على لوط ليطم قلبه صلى الله عليه وسلم **قوله** او معارضة
 الحى هذا هو الظاهر او الحكم على الابل بانهم كانوا على الاستمرار ظالمين كاف في العلم

بان لعل اصله عند رسم خبر داخل في امر الهلاك ويدل عليه قوله فيها لا يفهم مع ان المذكور
هو الاصل **قوله** مع ادعاء كونه العلم به اي يكن فيها فانه المذكور في الآية ويدل عليه قوله واهله
فان العلم من حيث الكنية وتفسيره بوط على ان يراد هو عليهم بل فيها خلاف الظاهر والا
عليه حينئذ خبر حيث الكنية فان علمهم مبرهنه لو عند الله تعالى ليس علم ابراهيم عم بها
قوله وانهم ما كانوا اسارة الى قوله لتنجيه واهله اي تداركو احره عليهم فليس مستدرك
بعد قوله خبر العلم والمطلوب تخليصه صلى الله عليه وسلم من الابلراك لا فخر وجزء العلم به
وجواب عنه تخليص الابل على هذا على حمل قول ابراهيم على الاعتراض وتخصيص الابل
معناه وان كان عاما للوط عم لكنه ههنا خاص بغيره وادانه ليس بهام له صلى الله عليه
وسلم اسالة لم ينش بالقربة **قوله** او تاقبت الابلراك باجر عطف على تخصيص هذا
على حمل قوله على المعارفة واعلم ان مخالفة قصص القرآن بعضها ببعض يكون بعضها مذكورا
بالاجل وبعضها تفضيلا وبعضها نقلا بالعبارة وبعضها بالمعنى فلا يختلف فقه لوط
وامثالها فلا تفضل منه وفيه تاجر البيان عن الخطاب اي في هذا المقام على كلا الاحتمالين
فان اريد به الرد على الخفية بجواب لا يجوز ان التاجر عن وقت الحاجة لا مطلقا و
ههنا ليس كذلك اولا لا يؤم ضرر من التاجر على انه حكايه والتمساع في كلامه تعالى
والثاني فهو شريعة من قبلنا وغير لازم في شريعتنا فاما **قوله** الباقي في العذاب
هذا يناسب حمل الكلام السابق على التخصيص واما هذه تناسب حمل على التائب
وان جاز كل منهما على كل منهما ثم يفرق في القربة مالا فلا ياتي ما روي انها خرجت مع لوط
ثم رجعت من الطريق **قوله** مخالفة ان يقصد جمع قومه لسور لا انهم جاؤا على صورة قومه
حي **قوله** وانما لما اي لتأكيد الفصلين خرجا من شئ وقد حصل انهما
وترتب الثاني على الاول لما كان لتأكيد في معنى اليبس لا معنى لان الزائدة في
التوكيد ثم الزوائد اي فائدة الحروف الزائدة تأكيد معزول كما كان في جازاء المث
بلا فصل بينهما **قوله** وصاف ثلثهم وتبرير ابراهيم ذرا الفم اشار الى ان ذرا فم
بعض الفاخر والمفهوم من كلامه خبر ان الذراع مجاز مفرد بمعنى الطائفة وحم قوله وذلك
اي ان الجازم في الجملة فهو استفاضة فينبغي وهو الاظهر فالاولى ان نقول في تفسيره وقد
طائفة وفراكت في فقه الزارع عبارة من فقه الطائفة ففرض متلف في الفجر والقدرة قال
في سورة هود هو كناية عن شدة الانقياض للجزع عن حدا فقه الكهنة **قوله** تعالى وقالوا
عطف على سر ولا ضرورة في عطفه على مقدمه اي قالوا اننا نسل ربك ولا جرم بان قولهم

قولهم هذا مقدم على ما ذكره ههنا ويؤيده ما سباني ههنا **قوله** على تكلمهم منا لا خفا في ان
الخرن يقع على الخوف على ان تأخر الخوف لرفع مونه فلا حاجة الى جعله على التكلم مع انه لا يدفع
اولا وان جسد البصا وقيل كون الخرن عن تلك الجهة ان دفع باعلامهم انهم رسل الله تعالى فالفجر
لا تخزن على نفسك واهلك افوك كون الاعلام مقدما مخوف بل الظاهر تاجر له ليكون تعليلها
لنهي الخرن ولو سلم فهو لا يقال به كذا كيد او مثله قوله تعالى لن يصلوا اليك بعده **قوله**
تعالى كانت من الغابر من استيناف من فخر الاستنفا وكذا انما صيغ الخرج كانه قبل كيف
لا الخرن وما بالكيم وما بالكيم واما على الوجه المذكور المعرف الاستيناف فظاهر فاما **قوله**
في الثاني اي لاني الاول وفي بعض النسخ وكراين كثر في الاول وهو مخالف لكتب القراء في
قوله وموضع الخاف جرح على الخرن كما هو مذهب سيبويه وما قبله مضاف وعند الاحتشاش
منسوب على المفعولية وسقوط النون لعدم جمعها مع الضمة لا للافقة **قوله** ونصب اليك
باضمار فخر اي على الخرن راعا على الاخر فلا مضافة **قوله** باعتبار الابل او كان في الاصل منصوبا
مفعولا غير مضاف والافقة الطارئة لفظية في حكم الانفصال فيجوز العطف على محله
كما في الاسم الظاهر وكلام الى البقاء ان هذا قول الاحتشاش وسيبويه لا يجوز فيكون عنده
مضافا ايضا بسبب فسقهم الاضافة للعهد اي بسبب فسقهم المستمرة المتجددة وهو ما خذ
من ضمة المضارع منصوبه المقام **قوله** تعالى ولقد تركت منها الضمير في الوضوء الآية للستر
ويجوز على غير الاول كونها لفظة المذكورة حكاهم يجوز ان يكون للفتنة فانها اية عظيمة **قوله**
واي راد اليك اية وبالي عنه قوله ينيه وليس كذلك **قوله** تعالى والي هذين هذان اي عن
نقد راد وفي ابراهيم اولا يجوز عطف عليه حينئذ ولا على ما قبله لكونه فاصلا اجيب قومه
ههنا لضمير اخاهم وبيان حرا للملاحاة عن اصحاب الاية فانهم غير قومه **قوله** وافعلوا
اما ترجون به ثوابه قبل الايجاب لوجاه امر بسببه اقتضا ولا يجوز فيه واعتراض بان الاقتضا
ليس من قول علي اهل العربية اقول يكفي وقوعه في كلامهم وقد قالوا ولا انت
طابق على الطلاق اقتضا والضمير فيه لما وضمير ثوابه لليوم اي الثواب فيه ورجاء اليوم
سبب عن فعل الخرن وان رجاء اليوم سبب لفعل الخرن وفي هذا الوجه يتكلف كثير
الا قرب ان يراد ظاهر فانهم لكونهم متكرروا اليوم اخر وارجاء وترقبه على وجه يحصل
لهم التمتع فيه فيقتصر الاعيان به **قوله** تعالى ولا تعصوا في الارض العتوا اسد الف و
نفس من حال مؤكدة **قوله** تعالى فكذبوه فيما فهم من كلامه والافوا جرح ونهي **قوله**
لان الغلوب ترجف لها اي تحرك وتضطرب لاجلها في الاصل كرهته وهو الموافق

لما في سورة هود حيث ذكر الصبح لكن لا يبعد ان يقع كلاهما في هذا القسم الاول **قوله**
باركبن باليا التختانية فهو ما خبر صبحا او حال من صبحه ان كانت نامة وقد نزل العباد
بهم في وقت الصباح **قوله** يا صبا راو كرو في ل اذكروا لم يحج الى تغدير فله وقد بين
لكم ليج واما جعلها من قبل الحذف والالصال فيعيد جدا **قوله** او فعل ول عليه ما قبله هو
قوله اخذتم الرجفة الاولى ح عطفه على ضمير اخذتم **قوله** تعالى وقد بين حاله اي عطفه
من جهة سكتهم فمن ابتدائية او سببية والفاعل مذكور مع **قوله** السور اللام للبعد
وحده عن الاستغراق حصره في الموصول الى النجاة بعد **قوله** فمكتبين من النظر والابصار
اي عادو ونظروا لا فوه عم يدل عليه نظم الآية وشرحه ثم بين ان براو كانا من اول البقرة
وان لم يتمكنوا **قوله** وتقدم قارئه اشرف نسبة فكان او خذ في الاعتب حيث
لن ينفعه نسبة لانه كان البصر واعلم بالتورية ولا يخفى ان هذين الوجهين لا تناسب
تقدم فمكون على ما كان في سورة حم الاولى ولعل وجهه ان هذا مقام بيان الابطال
والخسيف ابلغ من الفرق في الاعتبار وذاك مقام بيان الارسال وهو عنوان
اصل فيه ولم يذم فذمته **قوله** بذنبه اي بسببه **قوله** رجعا صفا فيها حصينا يعني
ان الحاصب يقال على الذي به حصا فهو ما ربح او ملك وهو الروية **قوله** كقوم لو كان
في بعض النسخ وساد وهو غير جيد او ليس على هذا بالحسب وان هذا كما هم بالرجح
الا ان براد هو كقط **قوله** كقوم نوح وهو مذكور اول **قوله** ويعلمهم معاملة الظالم
اي استرة الى هيب الات عزة بناء على انه تصرف في ملكه ولا فتح للاسياء عاصلا
في الظلم ينبغي ان يكون بعد احكامه ليعيد الكلام في اذني المعاملة المذكورة وعند
الحقيقة لبعض الاستبصار فيج وهو تعالى لا يفعل الا وجوب بل مقتصر حكمه وحينئذ
يكن حمل في الظلم على ظاهره وهو النسب لقوله تعالى ولكن **قوله** اوليس
ذلك من عادته لا يفيج **قوله** تعالى من دون الله اوليا سواء كان الله او غيره
فما اخذوه متعلق بمنزل وهو بعن الفتنة العينية فيكون تشبيهه بركب
والغير مقتصر من حيث انما فهم معتمد حقيقة الغشكوت من حيث تشبيه **قوله**
تعالى اتخذت استئناف او جملة حاله بتقدير قد **قوله** في الوهن متعلق بغير
الكاف من التشبيه وهو وجه التشبيه وقوله فيما نسجه متعلق بمنزل الثاني وهذا
مستفاد من قوله تعالى ان قوله فيما اخذوه من مستفاد من قوله تعالى اوليا
وقوله في الوهن وانحور المدا منها ما هو عطف على لاصحى اي كونه ليس سى بيا وبه

بعبا وبه وقلة الانتفاع فيظهر كون المشبه او هين والتشبيه لكونه اشهر واعرف فيه
فانه مذكور عندهم فيه فلا يرد ان كون المشبه اقوى لازم او مثله بالاضافة الى الخفي
الى التشبيه حينئذ وجب ايضا لذكر المتلف الفرق بينه والمذكور اولى ان وجه التشبيه هو
وهنا اضافي لا غير فلما جاز لتوهم التشبيه حينئذ مغروا بل مغروق فافنى التشبيه
المغفد الا ان يراد انه مغروا ولا والمغفود في الاول تشبيه اجزاءهم وهما تشبيه الغشيم
مفيدا بالاضافة ولقفا المثل بالي منه **قوله** يقع على الواحد والجمع **قوله** والنسب لقوله
تعالى الذين ان يراد به ههنا الجمع ولؤيد ثانياً حيث ذم ما قبله لانه المناسب
ليان يجوز والوهن اي يصح لو كان الا اني منه معروف بهما واما اخذت فلكونه
اسم جنس او هو المدا جملته **قوله** ويجمع على عاكب ارا جمع التكسيرة والاي جمع
على عاكبونات ايضا في الفاعل موسى ان فاعله اسم جمع ولعله رواية اخرى **قوله**
او تم اجمع باسم اجمع **قوله** تعالى وان او هين البيوت حال او استئناف لبيان
حال بيت الغشكوت فالواحد بدل عن ان الغرض تشبيه ما ذم اخذوه لا تشبيه
ذواتهم اقول على ان يكون التشبيه ايضا مفيداً بانى ذمهم والمقصود في الكلام
هو القيد فلذا تعرض بيانه فلا ينافي الا انه على كون الغرض تشبيه ذواتهم **قوله** لايت
او هين واقل وقا بمتى نحو والبر ومنه اقول هذا لا ينافي في التبر والمقصود لكونه
او هين من الغرض بارساء فلا يطابق لنفسه الا ان يقال لافرق في المداول الوهن كما في
ملك لا يخفى واما ما قيل ارا وتقرى الكلام الى الشكل الثاني باختلاف المتغير
ليعيد ان لاشئ او هين من ذمهم فبعد ان ارجاعه الى الاولى اظهر من هذا ان
المشركين كبيت الغشكوت وهو او هين البيوت فتبين ان ذمهم او هين من
الجمع **قوله** ويصون السجودون اسباب العلم ويجوز كونه بالمعروف لو كان العلمون
من اولي العلم وكونه لحدف المعقول للموتية اي لو كانوا يعلمون او هين لعلوا استحق
فنى الى اننى الظهور كذلك او انه مثلهم لعلوا الحق والظاهر كون لو لفتى على
الاحتيالات المذكورة في كلامه وفي كلامنا فله **قوله** ويجوز ان يكون المدا
اي وحيوز ان يكون مغرولوا يعلمون الوجوه المذكورة وان يكونوا لو كانوا
يعلمون ان منته او هين لكان خبرهم ثم الاستفارة مبنى على التشبيه فيكون
وتبين **قوله** سها به تحقيق للتقدير اى ذكره به تحقيق للتقدير المصطلح بان وجه التشبه
حزب بضمير بالدين بالبيت فيكون قوله تعالى ان او هين البيوت من استعارة

أمرية مفردة لا تميل إلى المعنى الكبير وهو المعبر فيها والمفردات على حقا يعنها
على اعتبار القول أو خطابه من فعل تعري وتوحي **قوله** وقري عاصم في بعض النسخ البعير
منقوبة بـ عول لا يعلم لان ما قبل الاستفهام لا يعبر فيه ويعلم من افعال القلوب لا يعبر
يعرف لانه لا فعل **قوله** ومن للنبيين ابر الثانية والاولى منطلي يبدعون او صفة
لشيء ويجوز كون من الاول للتعريف اي ما هو بعض شيء **قوله** وشي مفعول مفعول
اي لا ندعو شيئا لعباده **قوله** وشي مصدر من حيث بيانية والمعر الى يعلم دعاءكم الذي
هو دعاء شيء والمصدر في الحقيقة هو المضاف المحذوف ولا يخفى بعده ولا وجه حيث ان
يجعل من شيء مفعول يدعون او جعل من تعبد اي دعاءكم بعض شيء او زائدة الى شيئا
ما عطفه يجوز في الموجب **قوله** او موصولة مفعول يعلم يعلم يعرف وتوفي في شيء
اما بيان الوصول او يعرف بعض شيء لارادة ضم يلزم ضعف هذا الوجه فانما لا ترا في الموجب
قوله والكلام على الاولين والوعيد على الآخرين ثم ترك العاطف على التاكيد ظاهر
وعلى الوعيد فلو كانت استنباطا **قوله** بمن هذا شأنه اي ان يكون غير احمي وهذا على
كونه على المعنى الاول تعليل اي كيف لا يحتملون وقد سوتهم بالا بعد شيئا بالقرين حكيم
والايجاب والاضافة في هذا بيان لما قبله قوله لا بعد شيئا والاول على كون ما تافيه
هذا على كونها استفهامية وان من هذا الج على كونه تعليل على الآخرين والتقدير احذروا
حدروا من الاشراك فانه كما عثر على علم قدس **قوله** تعالى وتلك الامثال صفه ما بعده
خبر او خبر ما بعده حال **قوله** فحار الباء اللامسة والمعر ملتب باحق **قوله** غير فاصد به باطلا
فلزم نفسا على لان افعاله على اخباره **قوله** والدلالة على ذاته وصفاته دلالتها على
ذاته تعالى من حيث ان الان لا بد له من مؤثر وعرضاته الى عظمه وقدرته من حيث اتقانها
ووحدة من حيث عدم فسادها وقهر ذلك **قوله** كما استر الى الاله في ذاته
وصفاته **قوله** تعالى انما اوحى الي الاحراط هي الوجوب ويؤيده قوله با حرافه الصلوة
فلزم ارادة قرأتها الصلوة او الواجب في غير ذلك وعلى هذا الوجه لتعليل الاحراف التحفظ
الا ان يرا والنسب الى القراءة في الصلوة او يكونا تعليلان **قوله** فان الفاعل
اي لعل بيان لفائدة التحفظ اي صلوا غالب بالكثر **قوله** تعالى ان الصلوة تهيئ الي استب
وبان لبيان لفوائد الصلوة لا السبب وجوبها ثم هذا الكلام لا يدل على الكلمة فلا يضر
ان وقع التعليل احبانا **قوله** ونورث للنفس حسنة منه اي مع قطع النظر عن تركها
فكانه بيا صبه في الواقع لذلك فيكون تعليلها اخر انتهى الى المنع **قوله** وانما عبر عنها

عنها لتعليل الى الصلوة بالذكر لتفصيل التعليل على كونها اكبر وعلى نهجها عن الغف **قوله** او لذكر
الله اياكم اي ويمكن ان يراد لذكر الله اكبر الصلوة او كل عبادة كانت بالغف لغز
المعاجزة فيكون بيان الصلوة بعبادتها بعد بيان صلواته الصلوة وانما يلزم الصلوة في
النهى المذكور **قوله** وقيل هو منسوخ عطف على مقدمه اي فهداه حكم الله تعالى والنسخ على
هذا التفسير لا مطلق **قوله** وجوابه انه انما الرأى يعني ان هذا حكم الله ابتداء ولا ينافيه
السبق اخرا عند عدم قبوله كمن يراد ان النهى يدل على عدم الازمان فيلزم النسخ وعدم
بانه يرد فعل حيث لا يستشاه وانما يصح على تفسيره مع انه يقتضي شرعية النسخ بكنهه و
الاجماع على انه نهى بكنهه ثم فسح في المديته والضا فلي ولا يحسنه ابتداء غير لازم فلي
النسخ اما ان يراد بها الدعوة الى الاسلام **قوله** وقيل المراد به عطف على ما قبل فيكون
توجيهها اخر لعموم بلا نسخ ولعل وجه ضعف ان العهد مع الكفار بكنهه غير مشهور وان كان
غير وضع الجزية والسورة بكنهه وكذا بيان الحكم الا في الدافع بالمديته بعد اوجواب
قوله بالافراط في الاعتداء والغنا والى مثل الظلم مقرر في الكافر ففجر على البالغة ولذلك
منه مشروعية القتل بكنهه اذ لذكر الي ولا سيما بالنبي هي احسن غير محضه على انه
مشروع بكنهه اذ كانا قوا با وبن لقوله تعالى وسورة الحج اول للذين بقا تكون بانهم
ظلموا وهي بكنهه وقد حران هذه السورة او ما نزلت بكنهه **قوله** ومنع الجزية اقول هذا
ضعيف للزوم كونه بيان الحكم الا في او منع الجزية وبند لم يقع بكنهه **قوله** ولا بكنهه بوجه فدا
ضرر على التقديرين **قوله** مطعون له خاصية في القضية مستغنى عن تقديم هذا الظرف ويجوز
كونه لغا صفة والاهتمام اي لا منكروه فله خذ الي دولة بالاحسن **قوله** اجبارهم
وكذا الاضام وعيسى وغيرهم **قوله** ومثل ذلك الانزال استر الى ما سبق من انزال
الكتب يعني انه ليس يدرج اولا المذكور على وهو ما استظهر من الانزال الكمال العجب
وقوله وجبا مصدق اي يريد هذا الوجه فانه كالبان له **قوله** وهو تحقيق لقوله قبل خبث
انه اجمال ذلك التفصيل وفيه ان التفصيل تحقيق الاجمال واحدا واداه انه توهمه له **قوله**
ومقدمة فهذا يوافق التفسير من المذكورين للثلاث رة ويجوز كون لقوله لقوله عبادة
عن الين المفعول فينا سبب التفسير الاول فيكون تفصيلا لا اجمال السابق **قوله**
تعالى فالذين الف تفصيل محمد سابق او توفيق على الانزال المذكور فان ايمان من
غير عهد بسبب الانزال المذكور **قوله** هو عهد الله من سلام واخا به اقل كون
الانية بكنهه لا ينافي لا حصل ان يؤمنوا قبل لقوله صلى الله عليه وسلم بالمديته فالحضاح

للمل او هذا اعلام منه تعالى قال في هذا الاستقبال وهو ظاهر **قوله** او من تقدم عهد الرسول
من اهل الكتاب امنوا به صلى الله عليه وسلم كما رواه كتبهم وصيغة المضارع للاستمرار
التجدي او لاستحقاق الصدقة فالقاء حنبلة للتفصيل او للتبويح المذكور **قوله** او ممن
في عهد الرسول من اهل الكتاب هذا على ان يراد بما سبق من تقدم عهده عليه السلام **قوله**
لما وما يحذر يا ايها الذين آمنوا لا الكافرون قبل الجحود وانكار بعد العلم كفر الا الكافرون الذين
لم يحن عن ادبائهم ما في سورة النمل **قوله** كما استر الى الله ان يكون له حجة له صلى الله عليه
وسلم لكونه صلى الله عليه وسلم اميا **قوله** تعالى وما كنت تتلو من قبله الا فهم منه
قدرته صلى الله عليه وسلم على التلاوة لخط بعد نزول القرآن او لا تقول بالمفهوم فهو
ساكن فيها وفائدة القرينة الا عدم قدرته صلى الله عليه وسلم قبله صلى الله عليه وسلم فهو اذكي
في الزامهم او لعدم شكوا في قدرته صلى الله عليه وسلم بعدة على ان يراد القراءة في الكتاب
اما مطلق فلا وجه له **قوله** تعالى من كان يابا ما كان عربيا او غيره ما خذ من التنكير
والعلم هنا غير مذكور في النظم ما استنفذ من النكرة في سبب النفي او قوله فلا
تخط كان لخط للعلم كما في قوله تعالى انما كان سمي الا ان المنابر
ما لا تعلم فلا صرح به **قوله** وذكر الهام زيادة لقوله تعالى ان ابراهيم حمله لزيادة لقوله
اصل المنفى وهو كونه صلى الله عليه وسلم قارما او لخط فرعون في فتيه كافي فيه وزيادة لقوله
المنفى لم يرد ذكر اللفظ **قوله** اي لو كنت ايم لا يقال العلم من الغير لا يتوقف على القواعد
والكتابة فلا يرفع الارباب بكونه صلى الله عليه وسلم اميا لان اظها هذا الكتاب مع كثرته
بلا خط فلا تعلم سبب محال ولم يستهد صلى الله عليه وسلم بالعلم حين التجدي مع كثرة الا
فيضلي هذا النوع **قوله** وانما سميهم مبطلين لكونهم فاعلموا ان ربنا لا يبطلون الله
وعلى الثاني يكونون مبطلين على كل حال والا لا يكون بينهما فرق **قوله** باعتبار الواقع اي الحق
دوى المقدار الباطل كما هو على الاولين او كونه مبطلين جملا وبطلانا اما على هذا فليفتنه
ما في كتبهم وليس المراد معناه الظاهر حتى يروى ان الوجه الاول كذلك على ان كلاما
يجوز ان يكون بالنظر الى الثاني فقط **قوله** تعالى بل هو بعد اضراب عن معصرا لا يثبت
المبطلون الى المواجهة للبرهان هو ايات بينات اي واضحات او مظهرات للحكم
والاحكام وغيره **قوله** تعالى في صدور الذين خبر بعد خبر او حال وفي قوله او العلم
لنشره في الحفظ وبنية عما ان حقيقته لفظا بالوقوف على معانيه قبل ان يخصص
القرآن وسائر الكتب السماوية ما كانت يقراء الا من المصاحف **قوله** الا المتوكلون الى

اي اللام للعهد واما اسم الفاعل فغزل عن افوته **قوله** تعالى وتعالى الى اهل الكتاب
وهو المناسب لما سبق واما ارادة المتكررين فبعد اذ هم لا يقولون نبوة
عم وعيسى عم الا ان يكون هذا انفسا من النص ويكونوا هم اية عظيمة مطلقا
ما خوزة من التنكير **قوله** ايات فاعلموا ان عظمة او كثرة والمداو بالبرهان البعدي
وعاصم وفيه ان هذا رواية خفي عنه فلا وجه لذكره بعده او هو لا ينفك
قوله ليس من شأن الا الاشارة الفصح قلب الكلب من شأنه اثنان ما افترستم
والا خفي بذكره لزيادة التهديد فلما يرد ان يقال من شأنه التبليغ والتبليغ انما
او تقول الاشارة مقتضى التبليغ ولا يثبت له للكفار فكيف الفصح **قوله** اية مخفية عما افترسوه
اي القرص من الالية ثبوت الدلالة وهذا او اية له وانه فيكون مغنيا عما افترسوه
قوله تعالى انا انزلنا الكتاب الى المعهود وهو التبليغ الكامل **قوله** تدوم الى المضارع
للاستمرار التجدي **قوله** فتجد من بفتح الدال حال من ضمير عليهم **قوله** يعني اليهود وكذا
المفسر اي او فقه صلى الله عليه وسلم ونعت قرينة واقع في التجدي ثم على الاول يجوز ان
يراد اليهود والمفسر اي الفصح تحصيله على هذا الوجه بالارادة ووفق ارادة المتكررين
حنبلة ثم اولوية على هذا حسب تحقيق ما في ايهم **قوله** ثم اية مستمرة هذا على وجه الاول
وما بعده على الوجه الثاني **قوله** لم يرد الايمان فسر قوله بومضوع عالم لان الكلام مع
الكفار لا يجمع من امر ولذا جعل ايا متعلقا بذكره لا بوجه **قوله** وقيل ان بيت لم يرد برفع
لان الكلام مع الكفار وهذا الالية في سياق جواب قوله لو لا انزل ايم اما على الوجه
الثاني فلا مانع من كونه جوابا وان توجه صاحب الكشف **قوله** فقال كفى بما في الباء الزائدة
والضمير لكشف فاعلموا صلا مفعول وان يرغبوا بغير لان يرغبوا او في ان يرغبوا
والضمير منهم بغيره ان يرغبوا وقوله الى ما جاء بتبيين مغز الباء واستفاد رغب
بني **قوله** تعالى وبينكم هذا مقفولين يقتضي شئيين البتة فالظاهر ان يقول شيئا
لكنه صرح بذكرهم رجاء له وتوكلوا واهانه ثم هو يجوز كونه ظرفا لكل من كفى وشهدا **قوله**
بغير متعلق بشهادة او هذا اولى مما بعده لما سبقت الباء وما قبلها لا يابى بيني وبينكم
ولعلم ما في السموات ثم **قوله** فاعلموا في السموات اي حال او نعت لشهادة او كبريت
للتعظيم لكفانية تعالى سميهم ايهم **قوله** منكم الاولى تعبد **قوله** وهو ما يعبد في قوله اليه
في خرفة مثل عيسى والملائكة الا ان يخص الاضام بقرينة اللغز او يقال هم من حيث كونهم
معبودا باطلا والى لطلال كونه معبودا **قوله** لكل عذاب اي زوله وقوله او قوم

الى مدتهم فالاحد على الوجهين بمعنى الوقت وقبل حوزة الاول بمعنى الوقت والثاني
الجهة **قوله** كوقته بغير التفسير ليسع كون المراءاة الاله الاحبار عن نزول العذاب
اجبا الى العمل ان كون ولتاتينهم معطوف على الجاء فيكون المعطوف نفسهم ويراودونه
عاجلا ثم كون نزوله بقتة لا اعتقادهم على غلبتهم على المسامحة كما هو مذكور في التفسير
قوله في الاخرة عند نزول الموت الى عقيب نزوله **قوله** تعالى وهم لا يسعون حال موكة
قوله تعالى يتجملونك بالعذاب كرهه تقيي كاستغنى لم وتوطئة لما بعده الى التفسير
عند العاقبة **قوله** سخط بهم اي اسم الفاعل على الاستقبال لكن جي بآودا انك
لانكارهم ولا تعبيرة على الاستقبال بحال وقيل الزمان بالنسبة اليه والى تعالى
غير زمان فلا يجد في الكلام وان وقع الكائنات في اوقاتها المعينة **قوله** التي يوجيها
بهم فيكون تشبيها لمبني لاحاطة بسببها وقيل مجاز من اسبابها **قوله** على موجب الاحاطة
هو الكفر **قوله** فيكون استعدالا بالاولوية لشيء جوارتهم وانكارهم جدا **قوله** ظرف
لمحيط على الوجه الاول لا على الثاني لان كونها كالحيطة لسبب القصة ولا على كونهم
مجازا عن اسبابها نعم على وجهه في نسبة الزمان اليه تعالى يمكن كونه ظرفا لمحيط وهو احوال
لذلك لا لا الوجه بقرينة ذكره مدحوا فلا بد ان لا يتقيم ما ذكره على بعضها **قوله** مثل
كيت كبت الابهام لتفخيم والتهويل اي حدث احفظ امر انقامهم وقهرهم **قوله** تعالى
ومن تحت ارجلهم ذكره للدلالة على ان الشفعية حال انقيادهم فيكون استحق واخذ
في الاطعام واستد في العذاب **قوله** من جميع جدا بينهم فان هذا اللفظ مستعمل فيه **قوله**
لقرائة ابن كثير وابن عاصم والبصريان بالتثنية والاصح في القراءة التوافق فيلزم
تقديم بعض الملائكة بالآخر على كونه فاعل بعدوا او بعد ان يريد ان الفاعل هو الله
تعالى للتوافق لكن اما على حقيقة او المجاز حيث الاحتمال **قوله** تعالى فاباى منصوب
لمحذوف دل عليه المذكور **قوله** عز في برية اي بسبب دية او لملائكة **قوله** وكان رفيق
ابرهيم عزم وحج عليها السلام حيث **قوله** والى اي الاول والثانية تفسيره
او الثانية والاولى سببية كما في قوله زيد اخوك فان احببك فاكرمه وعلى الوجهين
لا يلزم عطف الاثر على الاخبار **قوله** محذوف حذف لدلالة الجاء عليه فيجوز
اي ارضي **قوله** ان لم يحيطوا بخصا مع الاخلاص ما خوذ من تقديم المفعول المنفرد
للمحضر **قوله** تعالى كل نفس ذائقة الموت استعارة بقرينة كبرية والمرة بالمرارة
والطعم **قوله** تناله المستقبل **قوله** ومن هذا المذكور عاقبة في تفسيره الى ان تم للترجي

للتراخي الزاماني وقيل للترجي والنبيل يصل الى اول الجزاء وغيب الموت وحوا الجزاء
الكامل وهو في الغيبة **قوله** ينبغي ان يجتهد في الاستعداد اوله بالهاجوة والاخلاص في العاقبة
وبهذا يرتبط ما قبله **قوله** تعالى والذين امنوا بآيات الاحوال المؤمنين بعقوبات
احوال الكفرة فيكون متبدا ولينوتهم خبره احوال باب الاضمار على شرطية التفسير
وعطفه على مقدمه هو لبيان احوال الكافرين تكلف غير محتاج اليه **قوله** تعالى تقديم
الباء مجمع عليه لضم العين وكسر و تشديد اللام المكسورة والباء اصلها عليه
قوله لا جازة تجري للترجم اي بتفسيره بنفسه مفعول وهو متبع كما مفعولين كذا في تفسيرهم
والاحذوف والالاتصال والصله بالعرف فيجوز ان لا يسميها في الفعل المذكور
غير معلوم **قوله** او تشبيه الظرف المدفوع الى كونه في قوله تعالى لا فعل لم صراطك والظرف
الجهة الكائنات كلها تفعل النصب **قوله** وقيل في قوله تعالى والذين الذين الكرى **قوله** دل عليه
قبله هو عرفا تقديره نعم احوال العالمين العرف ويجوز ان يكون احوالهم حذف لدلالة احوال
العالمين ويجوز كون المميز محذوف تقديره نعم احوال العالمين **قوله** الذين صبروا صفة
العالمين او خبر متبدا محذوف فيصم الوقت على ما قبله وجعله مخصوصا بالمرح بتاويل
لا ضرورة اليه **قوله** تعالى وكاين منبراء وذو دابة بمفرق ما يدب لا المعنى العرفي بيان له وتبين
ولا تحذر في فهم خبره او صفة دابة وما بعده من جهة التفسير انه يبرز فيها خبره **قوله** اولاد اخره
لحسب الاشارة فيكون مجازا رسلا وكذا على الاول لان الحمد مستلزم لطفه **قوله**
سواء في انما لا يبرز فيها واماكم الا الله يشير الى ان قوله انه يبرز فيها حصر او افادة مبدئية
لحسب مذهب الذين لا يخشون لا غيره **قوله** فانهم لما احوال العليل لوجه التفسير لقوله تعالى فانا
وبما ذكره كحصول صفة الاله لما قبله من قوله وعلى ربهم يتوكلون **قوله** بضم كسر المثل
الوجه المسؤول عنهم اهل مكة الاولى المسؤولون فهذا كقول تعالى وخضتم كاللذات خاضوا
اولان خبره اهل مكة وهو مفرد لفظا والمرد جنس المسؤول عنه **قوله** لا اقوت في القول
اي لما ان منهم الدليل فان اكثر عاجز عنه ولا قصد ليعم قوله صلى الله عليه وسلم واما كونه
هو الله فلهذا واجب الوجود غيره تعالى **قوله** يعززون عز توحيده والصارف اما الكثرة
او هو اهلهم والى جباب شرط محذوف **قوله** كقول ان يكون الموسع له والمصيق عليه
واحد او لا يلزم الفاء حيث لا قبل ويجوز حالة متوسطة بينهما في غير تعقيب وتقدم الضيق
انما على البسط فلنفسب هو الواو **قوله** وابها ما يجر ولا حاجة اليها فيكون كون ما
مبها غير معين بلكن اعتبار التعدي وفيه فتعدي والمضغفيل ثم التعديل لبقوله لا يبرز

بهم

الا ان يكون تعيلا للوضع في حله حينئذ ان بينهما مناسبتة في الابهام فوضع موضع
مفترفين بانه المدح للمحكات الظاهر انهم يريدون ان لا يكونوا اسطة ولو كان بها
كما هو قد ب الحكم فلا يضر وقولهم هذا ايضا لا يخفى دليل على انهم لم يسموا
بشركون به بعض الخلق في وان كان في العبادة لا في الخلق لانه خارج عن اختصاصها فمعلوم
مستبعد جدا **قوله** على ما عصى من مثل هذه الضلال الاولى ان تقول على اقرارهم بهذا حيث
انه فيه الزام لم اما ذكره في الوجهين فلا يعم في السبب والسبب او على تقدير
ان كان مضافا الى الفاعل فالمدح لقصد تفك عروج تافع كجفاف قصد لقيم وان
كان الى المفعول فالمال الى ما ذكرناه **قوله** تعالى بل اكثرهم لا يعقلون اضراب عن
جهد المضمون في محرم الكلام الى اليسوا كما مغير بل مسلو العقول فلا يعقلون ما يقولون
قوله وقيل لا يعقلون ما تريد في ضعفه لان معز الاضلال لا يظهر حينئذ ولبعده عن ظاهر
الكلام وخلة جبراه **قوله** وكيف لا وهى الى الدنيا كما في الحديث والمراشها بانها
ومنها محبة فيها فيكون حقيقا بالاول ولولته **قوله** الا كما يهوى في تشبيه بلوغ وجه الشبه
سرعة الزوال وعدم المال والاولى بالهدى فانه من الهدى ولا وجه للانفعال منه وما بالياء
فمعنى التفتد والترك **قوله** لا متابع الى اى بانفسه اثره على لفظ عدم مباينة في مقام تقدير
كونها حقيقة **قوله** للبا لفة من حيث استمرار محبة فيها وفيه وجاه كون التقدير حيوة الدار
الى **قوله** واصلة جنات على انه هب الجنات **قوله** فقلت ولم يبق للفر البائس من جنس
وام الا ان كراهته عندنا **قوله** لم يؤثروا عليها الدنيا في ويجوز كون لولته في غير الوجهين
يوتفا على ما قبله ولو وصل لكان ما سبق معلق بغير علم به وليس كذلك **قوله** متخل
بما ول عليه شرح حالهم وهذا لانهم كونه حجة في معز ايل حج وفيهم في محرم الكلام كاث
والفاء للتعقيب ولو جعل في الترتيب لم يخج الى ما ذكرناه **قوله** كانه في صورة في اخلص
وبنه نسره به اولا اخلص لم حقيقة اما على كون الذين بعض المنة فظاهر لا شر اكهم اما
على كونه بعض الطاعة فلان لا يقبل بوجه الامان مع انها على سرف الرذال وليس حرجو
التوافق بين العلم والعمل اخلصا وتبين حالهم حاصل في تلك الصورة ايضا فظاهر
بشركهم لمة الخانة الى سبب شركهم فاللام للعائنه وهى سببه في الغرض كونهما مسببا
على قبلها وتدل المعز ليجعل التمتع الى الكفر بدلالة الداء الذي ليجع فيه كونه الغرض نفسه
قوله تعالى ولتتقوا اى لتنبذوا فان كان اللام للعائنه ايضا فظاهر وان كان الغرض
ممكن اذهم قصدوا بشركهم التمتع والتلذذ واكد اللام الاولى للعائنه لا بان يكون هذه

هذه للغرض **قوله** ولتتقوا بالسكون وعلى هذا يكون يستعملوا اجر البتة اولم يجزوا السكا
لام كي واما ليكفر والكونه امر اولى لان الاصل التوافق في القراءة وقيل يؤيده الضامة
على في سورة الروم لتقوا احاطوا واذا ابدعته فهذه اولى لكونها متخذ من صفة
ثم المداومة الاحكام لا حقيقة **قوله** مصونا الى ممنوعا وهذا بيان لقوله **قوله** امنا اهل
حصل بذكرهم مع ان كل من دخل كان امنا لان الكلام معهم ولا امتنا منهم مع انهم المستمرة
على الاخر او المداومة بالاولى كما في قوله لم يعم **قوله** هذا ايضا ليلطروا مسون الاستفهام الحار
قوله او الا اختصاص على طريق المباينة الى لا على حقيقة لانهم يؤمنون به كما ايضا لكن لما
تقبل الى انهم لشركهم جبر كما لعدم ذكره بصفة التخصيص لهذه الكلمة **قوله** ولتقدم الصلوات
قال الصلوات هي محرم الا انك رفرم تقدمها كما ذكر في علم المعاني والوجه ان هو حاشا لفظ
قوله تعالى ومن اعظمهم افتري عدائهم كذبا اما مصدر فيكون مفعول افتري او لمعنى كذب
فيكون حالا **قوله** بان زعم ان له شركا واحدا كونه افترا عليه كما ان التشريك
انفص العبودية والعبادة للشريك لا يكون بدو الا حرمته **قوله** هذا او كذب بلحق
لما جاءه مقابل ما سبق من حيث ان هذا يستعمل في الا زعم شركا له كما في هذا الكتاب
قوله بل سارغوا الى التكذيب اول ما سمعوا هذا مضمون من توقيت التكذيب بالجمع
قوله فقرر لشواهم لان نفي النفي ابيات وقوله لشواهم يدل على ان مثوى مصدر وحتم
المكان **قوله** اى الاستنوخين في قديراته الى ان الكافين مظهر في مقام الاضمار
اذا انما لفته استيجيهم الشواب اقل ظاهرا كلامه على ان العبد كذبههم وافتراؤهم **قوله**
الى الم يعلم ان في فرخهم مثوى للكافرين فيمكن سب من معز اللام حينئذ نجس وعلا الاول
العهد **قوله** تعالى والذين جاءهم واولادهم المعز والذين ارادوا الجها وهذا يراد بالهداية
مقدم عليه **قوله** والخلق المجاهرة عن المفعول وذكر الظرف مقامه وعلى هذا بظهر وجه الفاء
في قوله فاطلاق **قوله** سبيد السبيد سبيد السبيد لان اصل الهداية
الى سبيد لخر حاصل الامان ولذا انفسه في الثاني برادتها **قوله** الى سبيد لخر لخر باعنا
الا واذ قلنا يكون الى كسب سبيد وفرد ب اى لمعنى الرضا **قوله** سورة الروم **قوله**
سبحان المسيح في كلامه انه مبني على قول حسن لا في الجهور وان على نفسه بعض
تلك الانية فالاولى ترك ذكر الاستثناء والا ان يكون مفعولة الاني في **قوله** اوتون
والاختلاف في بضع سنين **قوله** ارضن العوب منهم اى اوتوا من الروم فاللام للعهد
الخارجي المذكور حكى **قوله** اوتوا اول ارضهم والقرينة كون اللام معهم والافاقه للمبسة

سورة الروم

سورة

كونها في تصرفهم وان لم يكن ارض الروم وهذا الوجه اقرب معزلان ارض الروم خلاف سميت
لكل فارس والروم تكون القتال فيها بعد وسيد كبريا زرعات وبصري والمخرصة ليس
واحدة منها ارض العرب لا لفظ لان ابدال اللام من الاضافة لم يجوز في كثير البصري لكن
يكفي تجوز التاخير **قوله** من العرب او من فارس او عكس وبؤيه رواية كون القتال
بالجزيرة من اضافة المصدر الى المفعول والفا على حذف ويجوز كون المصدر من الجهل
وهو لغة او تخفيف **قوله** وقيل بالجزيرة ما بين وجلة والغوات **قوله** وهي اولى
ارض الروم من الفرس هذا وجه ثالث مغاير للآخرين والعربية وقوع القتال مع الفرس
عند القائل به وقيل لانه اذا لم يربا الى ارض العرب ولا ارض اخي الارض عدوهم
فتب الاول اليهم واقول هذا بناء على ارض قتالهم غير قريب من ارض العرب فذا
برو ما قيل لا يلزم عدم اراوة ارض العرب عدم اعتبار رتبة بالنسبة اليهم واما كونه
مخطبا لم فذا يقتضي ذلك بل يجوز فقط **قوله** لا يكون انه هذا الجزم والتاكيد بنا على
هذا الصورة فانه كان بعد نزولها وفي بعض النسخ بلان وعل التقدريين يجوز
كونه خبرا ورواه دنها بعد بضع سنين لعله لم يجز في او التقدير بعد ابتداء البضع اقل
السنة الثالثة او هو على ظاهره فان السنة الثالثة واخذ في البضع فيكون هو المار
فقال البضع كما كان ابا بكر فم في البضع في الثلث الى الحس او الواحد السبع ذكره
في القاموس فزوده عليه السلام زيادة في خطا واستار الى ان الغلبة بعد الثلث فامر
بالزيادة في الاجل **قوله** فزادته احوالنا ما واه ولخطه فيجب ان يرضع من المراهقين
وانما احربنا ونا تفعل للمسلمين وليس الفاء باعتبارها بل باعتبار المدونة
الي في وهذا يبطل رواية كون الظهور يوم بدر **قوله** نعم يصح قول انه صلى الله عليه وسلم
طعن يوم بدر يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنه بالرمح **قوله** يوم حديبه
سنة ست في الهجرة وما في الكافي راس سبع سنين فلهذا من نزول الآية او المار
او الست ولوم الحديثة كان في در العترة **قوله** في دار الحرب اي دار الكفر وقد كان
كذلك يومئذ والمار العترة ومن المسم والكافر **قوله** قبل تحريم القتال القار
لعل اخذ الي بكر كان بعده والعبارة واذ لم يعلم التاريخ محل القتال فانه ثبت
النسخ والانية من دلائل النبوة وفيه اشارة الى فتح بلاد اوسجيان وانها لم تكن
الملاحدة سنة عشرين وتسعين استخرج بعضهم وذكره في تفسيره **قوله** ريفال
ارض ربيع وحصب وما قارب الماء من ارض العرب **قوله** من نزوله اي نزوله اي

اي نزول هذا الكلام والمار السنة الثامنة التي فيها غزوة موته فلا حاجة الى اراوة نزولها
اخرى يوم بدر زعموا ان الفتح بعد الفتح البضع نزوله او كسر على ان الاخرة من بالنظر اليه
قوله ومن بعد كونهم مغلوبين ويكون التقدير من بعد كونهم غالبين لادام الغلبة حكمها
المعزلة في ذكره وعلى ما ذكره المصنف يلزم تقدير مغناف البه لكل منها مغاير لما قدر في الاخرة
وهو خلاف الظاهر والاولى كون التقدير من قبل هذه الحالة اي حالة الشدة وان من بعد
فشل وقت كونهم مغلوبين ووقت غلبتين ويجوز كون التقدير من قبل الغلب
والقتال ومن بعده اي في كل حال ثم تقدم الخبر لتخصيص الامر لغلبة تعالى في هو العارزم
من كلامه الي **قوله** تعالى يومئذ طرف ليفرح ولعله اخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ
لعله بالوحي او الالهام وان لم يكونوا عالمين يومئذ فيكون اليوم محمدا ومبشدة لعلمهم
جعل طرف لغرضهم ولوجعل يومئذ طرفا لقوله بنصرته لكان الاحسن **قوله** تعالى ينظر اليه
مشغلن يصرح او يبينون والمال واحد وينصر بعد **قوله** حتى يجالوا بالفاء في الغنى
استأصلوا وقيل بالغين المعجمة بمعنى الكفاية للمؤمنين او قيل لا اختصا من اليوم غلبته
الروم فارس بل يوجد في عكس ايضا اقول المقصود هو النفاق على وجه يكون في الفرس
الكثر وليس في عكس على ان الكلام في الاتي والمافى لا يحتاج الى البيان وايضا حصول
التفاني في اليوم المذكور **قوله** يتقمن من عبادته بالنصر عليهم لاستحقاقهم بالمغلوبية
وهذا ما ظهر الى قول العزيز وقوله تفضل الى قوله الرحيم واتجهت مؤبده لقوله بنصرته
وهو يدل على ان الغلبة بغير مشيئة تعالى لا لانهم على حتى وكضم على ما ظهر **قوله** مصدر
مؤكد لنصف لقوله على الف درهم اعتراف **قوله** لا متناج الكذب عليه هذا بناء
على ان خلفه والوعد كذب لكون وعده خلاف ما عليه وقد مر في او ابل سورة العنكبوت
في قوله تعالى لكان ذلون واتخذوا من دبريت تقريبا قبل او حال عن المصدر **قوله**
وعده او شبا من امور الالهة حذف المفعول للعموم او نسبوا من اول العلم فندا
عن العلم بهذا الاخطا بيا لم فضلا عن تفكيرهم اياها **قوله** وهم الذين تكلموا بالاولى فيكون
فاكيد الذبح النجوز والسهو وعدم لستول **قوله** وهو على الوجهين اي الكلام او لفظهم
لانه منك النذاع على الممكن فان ذكره تكبير الكسب والتم المني عن كونهم معد
عقبة من دين الله فيها بالغيب كما لها وحصر العقلة فيهم كما لا عاقل غيرهم لما اقيم
في العقلة **قوله** المحققة بالكسر الظاهر انه صفة عقلة او ممكن والنسب لا بعد المعناف
اليه وفيه ان المحققة حقيقة لتفصيل المحققة المتقدمة ليست غفلتهم ولا تكلمهم والاولى

ان يجعل خبره بعد لقوله وهو فانها المحققة لمعنى قوله تعالى يعلمون **قوله** تفكر بها لثمت
تعمل لقوله مبادا وتعلمه ويكون علمها مع قطع النظر عن اى والدل مع المبدل منه
بل عن ابدال الضم كافي لقوله وتبينها فان محو قصد الادراك ببعض ظاهرها الدنيا جسر
كالحيوانات قد كرمه لتقريبه فلما براد ان يؤول الى اعتبار الوجه الثالث **قوله** فان
من العلم بتعليل لكون علمهم مقصورا ببعض ظاهرها والمادة معرفة حقائق ما فيها من انوارها
واشياء صحتها وهو معرفة اجزائها كخارجية والذهنية والمادة من صفاتها لوازنها لخارجية عنها
قوله وخصا لصلها اى انوارها المختلفة بها سواء كان معلوم الكمية او مجهولها اذ لو اريد ما هو
مجهول المقياس لكان لقوله وكيف صدورها وصدق في تعقير العلم بليتها واما افعالها في
صدورها اذ اختار والاولى رجوع خبر اسبابها الى الافعال لا الى الدنيا **قوله** وكيف
صدورها منها والاولى جعل الاستدلال على صانعها ومعرفة كيفية الانقطاع بها للاخرة
من باطنها ككاتب اليد **قوله** نكروا والتكبر للتقليل او التوضيح **قوله** واما باطنها فتفصيل للحج
الواقع في الذنب كانه قبل اذ كان لها ظاهرها فباطنها **قوله** فانها مجازى معبره
لها فيجب العلم بها وبطريقها ومنها الاعتبار بفتحها وسرعة زوالها والاستدلال
بما عاينها **قوله** واستغرابا به في هذا الاستغرابا لما يتحقق لو كان متعلق العلم
واحد هو سبب حلا للاخرة وقد ذكر ان معرفة العلم من وعده وصحة وعده الا ان يكون
الاستغراب في التغيير وحجود جميع العلم وعده في الذكر **قوله** تعالى اولم تفكروا
عطف على حقيقة اى اغفلوا عن الاخرة ولم تفكروا واما تقدير الم تبدروا معاشية على
فكانت على حسب ما وعد فلا يناسب الآية ورعايته اولى مما قبله قبل المقصود والاستبطا
اى هلا تفكروا ولم افكروا ولم تفكروا ويكن ان يكون توبيخا على غفلتهم بالتقديرات
التفكر اى قد تفكروا فلم غفلوا وقتهم من تفكر **قوله** تعالى في انفسهم العاطلة وفاقدها على
الاول ربادة تصوير **قوله** اولم يجدوا لتفكر فيها او زودة تنزلها منزلة اللازم لعدم ذكر
مفعوله ويجوز ان يكون محذوف في المثلث بين الوجهين هو ان علم الله في يكون
في انفسهم مفعولا غير صريح وعلم الاول خلاف ذلك يكون خبر قبله يخرج عن عاينها او لم يخرج
هنا المفعول به منزلة الظرف ثم المعنى على حذف المفعول الم تفكروا والعالم في انفسهم
حذف للعموم **قوله** ووجه يقتل فيها المستبصر ما يقتل في المحكى استشارة الى وجه
ارتباط علم الوجبات لا لقوله ما خلق الله حتى يصح التفسير الذي سبكه واما ارتباطه
به علم الاول فظاهر **قوله** لتفكر في التفكر هو الوجهين وقوله وقدرته اى كقدرته

كقدرته **قوله** اى اولم تفكروا ليس هذا في الكثرة الشخ وعلم وقدرته فالاولى كونه بعد
قوله متعلق بقوله ثم انه يجوز كون هذا كلاما مستانفا ولوقوعه ما قبله وكونه في محله
تفكروا علم الاول **قوله** محذوف بدل الكلام عليه اى علم المحذوف وقوله محذوف صفة
لحكمه وقوله وعلم الله في اوله ليس حذف القول او لم يحذف العلم يحتاج حينئذ
كل منهما الى الدليل **قوله** تعالى واحل مسعى عطف على اى الاستسنة بها لا باطلا ولا
جائزة **قوله** تعالى بلقا ربهم معدل كما هو في اللام غير مانع كدونها في خبر ان **قوله** عند
القضا الاحد في الكثرة الشخ عند انقضا قيام الاجل ولعل سببها لبعده ثم هو سبيل وقت
ما في القبر بخلاف قيام الساعة فانه في الاخرة فيقترن ان **قوله** جاء حدون فخران في حد
غير شرط بالمعرفة سابقا **قوله** تقدير سببهم في هذه المناسبة الفاعل لان حروف التثنية
اذ حلت على المعنى يكون التقدير لما حروف رئيس كانوا اهل سفول في رات **قوله** ونظلمهم
في انوار المدح والثناء في الكثرة الشخ الى ان فيكون بمنزلة الصبار واما علم هذا فيمفعول التام
وحسنه يجوز كون المعنى بما ملون مال المدح والثناء في القبر **قوله** وعمر الارض في العارة
وقيل في القبر او في العمى عن السكنى فالقبر بفتح وا فيها **قوله** تعالى الكثرة الشخ في اى انوار
الكثرة **قوله** فبقيتهم بهم من حيث انهم مفعولون بالدنيا هذا ظاهر في ان وجه التهم اخراجه
بالدنيا وافق رهم بها مع ضعفهم من قبلهم لان نسبة فعل البهم مع انتفى العطف عنهم علم
انه غير موجد اولئك في سدة قوتهم وعجزهم الارض وكذا قلبهم وجهها لا يتبسط
محل نزول **قوله** اذ عدا راحها اى لتفكر في انفسهم في الحشنة المذكورة وكونها لتفكر في المقصود
وهي ما كان لهم ان يفكروا ويفتروا مع اجده لا حاجة اليه لان التهم معن عنه **قوله**
لتفكر بهم ما تفكر الظلم فيكون مستكلمة وهذا بين وعلم ان المصروف في ملكه كيف يك
ما كان ليس بظلم لكن هذا يجوز ان يكون مبني على نفس الظلم الا ان يقال النفي بعد
احتماله وقد حصر تفصيله في العكس **قوله** ثم كان عاقبة الظاهر من كلام المصنف
عطف على ما سبق من قوله كانوا في الكثرة ان عطف على مقدر اى عوفوا في الدنيا
بالدنيا ثم كان في فيكون العاقبة ههنا خبر المذكورة سابقا الا ان يكون ثم محض
في انفسهم وليس بلازم على المصنف من كلام المصنف **قوله** او الخصلة الشوائف فتم
للتاخي في الذكر او للاستيعاب **قوله** فوضع الظاهر موضع الضمير ويجوز كون الآية في
من المدح والثناء فلا يكون من خلاف الظاهر **قوله** على ما اقتضى في وهو سبب التهم **قوله** لانه جازوا
الاظهر ان يكون جردوا **قوله** تاتيت اسواء البسم التفصيل **قوله** لغت لها مبالغة

سواء قد موصوفها عفوياً او غصلة **قوله** تعالى وكانوا بها يستهزئون والعهد اليه
للاستمرار التجدي والفاصلة **قوله** علة اي لجهة كان لا لاسا او اذ لا مفر له ثم كونه
علة على تقدير موصوفها عفوياً **قوله** لتسوي متعلق بالاخبرين اذ لا وجه لكونه
علة لتسوي ثم هذا ان على تقدير موصوفها بالغصلة ويجوز كونه خبر متبداً
محدوف حينئذ اي هي ان كذا لوالج والستوي مصدرها وامر غير فعل فان مصدر
انما هو الاسارة واما حمل كلامه على انه صفة مصدر محذوف اي الاسارة السير
فمع بعده يلزم فيه توصيف المصدر بالصفة من و فيه تكلف وتناول بمفرط كان علة
اي بيان محذوف التسوي محذوف وهذا محذوف من معز افترق ثم كون التذكيب
عاقبتهم باعتبار استمراره والافهم لم يخلوا عنه وهو سبب طلب الضياء **قوله** ويجوز
ان يكون التسوي صلة الضملي محذوفه اما كونه مصدره فلا يجوز حينئذ ان يجعل
ان كذا لوالج لانه لا يتكلف ثم علم به ان يكون جبراً ان كذا لوالج علة وتقدره الضياء
بان كذا لوالج لانه لا او عطف بيان **قوله** والتهويل كانه احد عظيم لا يمكن ان يعبر
عنه **قوله** وان يكون ان مفسرة مقطوف على ان كذا لوالج لانه لا او كونه باو
ثم المحذوف ج الضياء **قوله** لان الات رة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاثار
كانت متضمنة معز القدر ومجرد الصلاحية والاحتمال لتضمنه كاف والات رة
يكوز قولته كما يكون فعلية وبرود عليه ان القاعدة كون مدخلها محذوف ما فمعز
القدر وتفسير معز او هي هنا تفسير است وجعل تفسير المعقول مقدر بعيد معز فتأمل
في سماحية اذ لا يكون في اسماء القدر كذا لوالج تفسير القدر لا يتكلف ولكن كونه
تفسير للمفعول **قوله** على الوجه المذكورة الا كونه خبر كان لكن التسوي يجوز كونه مصداق
او مفعولاً وال كذا لوالج اسما ولا كونه تابعي او مفسراً والاسم محذوف **قوله** تعالى ثم الله
ترجعون لا الى غيره فالنقد ثم لتخصيص والفاصلة **قوله** للمبالغة في المعصية وقا
المقصود هو المستركون المخاطبون فمعز خطابهم بمبالغة تكبيرهم **قوله** تعالى وليوم
يقدم اليه علة الظاهر ان الواو والعطف لجهة لا لعطف الظرف الا انه قد مر في
والفاصلة **قوله** من الملة اذا اسكنه لم يذكره في القاموس وانكره ابو البقاء **قوله** تعالى
ولم يكن عطف على يمين وقوله تعالى من شركائهم متعلق بلم يكن اوبيان لتسوي
قدم لاتهم في الشفاء منهم **قوله** مع استمرارهم ببدءهم الاوائل وجوز في سورة
النحل ان يراد بالسبطين لانهم شاركوهم في الكفر وكذا روى فيهم **قوله** ومجئته

ومجئته بل غفل الماضي لتحققه وكذا محكي كانوا وزيادته للاستمرار ومجي فظاً الفاصلة
وقيل كانوا في الدين لم يرتفعه لعله فائدة فانه معلوم ولان الظاهر كون يوم
يقدم اليه علة ظرف لالضياء والناسبة حينئذ كون الواو حالية والمعر انهم لم يشفوا
مع سبهم للفرج **قوله** اثباتاً للهمة في متعلق بالاخبر وفيه ان هذا قياس محض في امثاله
لكون الهمة في الوسط لا في الاخر ومكرهما مع سكون ما قبلها في قتل لان الهمة يكتب
على نحو ما سهل غير موصو والظاهر ان حارده كون حط المصنف فيه غير خلافه نعم هو في الاخير
غير خلافه لكن في جهة تقدم الواو على الالف فان القيس ما خبره عنه ولا يقال حارده ان
الهمة بعد با حرف مد فيجوز في محط كما في مستهزئون لانه فيها اذا كانا على صدارة واحدة
ولعل كلامه مبني على من ذهب لبعض **قوله** تعالى وليوم يقدم اليه علة فانه مع سبقه تهديداً
واهم ما ولذا عطفه لعله ليو منته وكانه تأكيد لفظي **قوله** تعالى يعزقون في الاحلال المحال
بقوته ما بعده **قوله** اي المؤمنين والكافرين المذكورين في اوفضهم كلف المذكورين
قوله تعالى فاما الذين الفاء تفصيلية **قوله** ارض ذات اربار وانهار وهو معزروضة
وتكبره لتعظيم **قوله** تعالى كبره في السرور او هو من التحريف التيسير وصيغة المصارع
للاستمرار التجدي وسرورهم كذا ما حفظه الكفر في العذاب فذا تم ثابت ولذا ذكره
بصفة الاسم والبه بغير قلة لا ليعيون عنه واوردها بين والمجمل استارة الى ان
ما صنعهم جلاء عليهم الله تعالى **قوله** يدخلون استارة الى وجه استعمل محذوف في
قوله تعالى فسبحان الله الفاء جوائية والمعر كان الاحكام ذكر فسبح الله لانه طريق
المحال ومنقصر حقيقة العبودية ولا ضرورة الى جعل الشرط ونحوه مقولاً على
السنة العباد وانهم معز الاحر بطريق الاستارة فانه بغيره جدا **قوله** اجباراً في معز
الاحر والتقدير فيهم بصفة المجمل مستمرا وانما ذكر به لانه المذكور طريق علم معز الاحر
مذكور في كتب الاصول كانه تعالى احرفاً متشرفاً خبره والالزم الكذب وانما لم يجعل
حارداً استارة بتقدير فعله التلازم عطف الاحر على الات وهو له محذوف وقيل
لانه لا يصبه فعل الاحر وهو خبر وقد التزيف في وشي للاحر ولزوم كونهات
من نوع اخر ثم بقي انه يجوز ان يكون اجباراً معز المراد شتمه والثالث عليه كانه سبحة
الله ومحذوفه ولعل لم يذكره لان معز الفاء ركيك على خبره **قوله** في هذه الاوقات التي هي
اي على التوزيع الاول للاولين والآخرين وهذا على تفسير عطف عبا بغيره فانه
اشارة الى وجه تخصيص ذكر هذه الاوقات وعنها ان المراد بالصباح والمظ

فالميل والنهار والعش والظهور ما بينهما فيشمل جميع الاوقات فلذا خص بذكر
وانما حصل التسبيح بالاولى لانه ما قبل الحمد وهذا ان قبل الاخرين واما على تفسيره
بالاولىين فالوجه على قولنا اظهر **قوله** اول لانه الظاهر انه عطف على اخباره وان
لا منافاة بينهما بل يجان فدا وجه لا يبراد او كيف ولو قطع النظر عن السابق
لم يكن لفظه مبسطة مقام والاولى ان يجعل هذا وجهه لذكر هذه الاوقات ههنا
قوله ثم لم يمتزج من اهل السموات والارض فيه استرارة الى وجه ذكر قوله في السموات
والارض **قوله** لان انا والمقدرة العظيمة والعض النسيج والعظمة عطف على القدرة
وله وجه وان كان اظهر لان تبدل اهل الضدين المنسطين على اكله الاحكام تعرف
كل واحد من الحيوانات باصنافها وعند ظهورها في القدرة يظهر تنزيهه تعالى فاسب
وذكر جماع التسبيح **قوله** الذي هو اذن النهار اى قبل العذوب او بعده يكون س
والمعنى من الفاتحة من كلامه في صورة النور انه يغير القسمة ايضا **قوله** وقوله وله الحمد
في السموات والارض اعترافا كحالها وانما اخبره لان الفضل بين المعطوف
والمعطوف عليه باجنبي خلاف الاصل ويرد على الاول ان الاولى حينئذ ترك العطف
او كما وجه لعطف طرف الزمان على المكان فانه لا يقال احب ربي اذ الدار ومن
الا ان قدر معطوف عليه وتفصل في قوله تعالى ولهم جنات اى له الحمد والى عيشها
فكون تحبها بعد تعظيم قبل لم يترك عطف كلفه لعدم تعظيم قدرته لان تحدد
النعيم فيها اكثر من محضه وقد ذكر في سورة الفرقان ان بارئنا في السموات يريكم انتم
المصالح ويكسر منافع لا تحصى **قوله** وعن ابن عباس ان الالة اى وعرفه بكون الماد
بالتسبيح والحمد الصلوة زبد الاخرة تكبدا ونعما لاهل السموات ويجوز في عشا وجهها
العطف او المداومة التجدد فيها فيكون اعترافا وعشا معطوف على جابن متحول
ان قبل المت مقابل الصباح فتشمله صلوة العشا بخلاف الظاهر ولا يشمل حين
تصبحون جميع صلوة النهار فلا حاجة الى ذكر العشا والظهور اقول قريب الشئ اى
العشا وحكم الظهور والعصر بعد نصف النهار فاجتمع الى ذكره **قوله** والاكثر لم يدل
عليه حديث الموحاج الا ان يريد ان يثبت في اوقاتها فثبت بالمدنية وما يمكنه في كفتها من
حرارة في اى وقت كانت بقية ذكر الاوقات في الالة **قوله** الى كسبون فيه لان جلد
صلوة فلا بد من جلد كالات ان فعله هذا يكون يخرج تبصير مغزيت ولا حاجة اليه
في الثاني وقد برز في الملبت العارف بالمدنية الموحجة وخلافه **قوله** او تعقب الحياة

الحياة بالتشديد الى مظهر الموت عقيب الحياة وعكس فيكون التفسير الثاني فقط كتجمل
ان يريد جعل حياة عقيب الموت وعكس هو الاوافق لقوله تعقب الحياة بالموت و
لويده كمن اكثر النسخ الموت بلايا فيكون التشرية **قوله** ومثل ذلك الاخراج اى
الاخبر والاول ثم هذا فائدة ذكر قوله كجرح في الحب فافادة ما بعده فهو ان الالة
ولا يجا وسبب ان قدر على احدها لقدرة على الاخر ثم على التفسير الاخر اما على الاول فمعنا
مثل ذلك الاث من الجحيم وتنشون من التراب ويجوز المعنى مثل الاخراج المذكور مطلق
قوله تعالى في اياته على وجوده وقدرته على العتب وهذا وجهه كون التراب بشرا
الاخر جهة الاحياء كما سبق **قوله** لانه خلقنا صلهم منه اى ادم وحم في صلبه صلى الله عليه وسلم
اولا وقال في خلقه من ادم صلهم اى الاجزاء الاصلية فهو على الميز او على حذف
للفاع **قوله** تعالى ثم افاءناهم بنسبتهم واولادهم لان الاث من اخرج عن خلق
بالنظر اليهم والى اصلهم وكذا البشر بعد احوار ولا يابى عنه اذ المفا جاة لانها بالنظر
الى وقت كونهم بشرا فيجوز دفعا جاة احدا ياء بعد مضي مدة من خلق والبنا الترافى
لحقق لانى المفا جاة الترفية **قوله** تعالى من انفسكم على الوجه الاول تبعيضية وعلى
الثاني ابتدائية **قوله** لان حد الى قوله وسائر الت خلقهم من نطف الرجال فيكون قوله
من انفسكم ازواجا يجب المجمع لان كل زوج من نفس صاحبه ويمكن ان يراى خلق
اصل منفس من نفس ادم وهو اصل صنفهم نسب الى الكل **قوله** اولادهم من جنسهم
فيكون مع منفسكم من جنسكم كانه قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم وقد يكون
في غير الاث ان ازواجهم غير جنسهم **قوله** ليعلموا اليها نفسهم لقوله وتكونوا هو تقدير
لخلق من انفسهم على الصحيح وقوله فان محبته بيان له على الوجه الثاني فيعرف الاول
بالاولوية او على كليهما فان الميمنة لازمة على الاول ايضا **قوله** اى بين الرجال
والنساء فتنبيه على التغليب **قوله** بواسطة الزواج من غير سابقه توجب المودة
وعلى التفسير الاول لقوله بينكم وقوله لظننا لاهل المعناه فلا وجه لتحقيق الاول
به والثاني بما بعده فاما قوله في دفعه بان يراى قوله احر المعاش مع زوجته وقوله
يعيش الاث ان في نفسه لا يكون بلا مودة لتوقفه على التقاوى والاول لان قد ائد
النكاح لا يحصل به ومنها **قوله** بخلاف سائر الحيوانات فان محبتها مقصورة على حال
السبق ثم ما ذكره تعالى على الاغلب **قوله** المجمع الى التوادد والترحم الى المتوقف
عليهما في حديث الموحج كان ن ربه بعضهم بعضا **قوله** لقوله ورحمه منا وسوره

وقصة عيسى عم لكن لم يقدر الرحمة ثم الابا المعز المشهور والاستدلال باطلا فيها عليه
صلى الله عليه وسلم وهو ولد ضعيف **دوله** تعال واختلاف التهمك الى اى جهة قد ذكر
المحل واردة الى حال اوله دلالة لا خلافا على حال العذرة والمقام لها **دوله** بان علم
كل صنف في كلامها على ان الواضع هو الله او يكون الواضع هو البشر مذبح بعض
المعتزلة والتعلم منقول فان تعليمها منه تعالى وان وصفا الله ومعرفة الله او الله
هو التكليم به اوله لا الواضح حقيقة يؤيده قوله وافرده عليها ثم الاولى هو الواو
اولا من اذ كان بين الالهام والتعليم **دوله** او اجناس ليس اعطى على لغاتكم وهو جود
تفسير بقوله السلك **دوله** في الكيفية من المهاراة والحدة والرخاوة والمكثرة وغير
ذلك **دوله** بياض الجلد في معصوده جود التميز لا المحر فيعمل غيرهما في الحجة والثقة
والمراد بالبياض ما عدا الواو وهو التفسير احسن في الثاني فان الالوان حينئذ غير
الضروب فيتم حقيقة الالوان ايضا **دوله** يخلف ان يستمر في الاخر وليل على حال
قدرته **دوله** من ملك او انسى او حسن استرة الى تحقيق معنى العالمين والاولى الواو
دوله ولؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون ولؤيده ايضا ان لم يكن من اولى العلم
لا يعقل شيئا اصلا ثم يجوز ان يكون معنى العالم الذي في سائر العلم وعلى الاول
ينبغي ان يكون المراد من العالمين هذه الابلات لهم وان لم يتا ملوا فيها وطلب
معاشكم فيها الاولى جعل الطرفين للنام والاطلاق لا يتغاها وانما ذكرها في الاخر
لان من ان شدة الضال بالليل حيث نبال الى النوم فيها عند ذكره فينفوت ذكره
كون منام النهارية بخلاف ابتغا الفضل فتا **دوله** او منا علم بالليل لا يخفى الله
تعبدا واستغارا بخلاف المراد وبما يرد عنه حذف الجار والارتكاب لا شعرا ما سبكر
غير مقبول وقبل فيه لزوم كون النهار معدلا لا ابتغا مع تقدمه عليه وعطف على
معمول منكم واجيب بان التقدير ذلك بالليل والنهار جملة وقته وفي التقدير
مناخ فلا يلزم كذا المذكور من اقول على هذا اشتد التعقيد جدا والاولى الجواب بان
تقدم معمول المصدر عليه جائز وان لم يجوز في بعضهم ذكره الرضى وعطف على معمول منها لم
لا يقضى بغيره كما اذا قلت زيدا وعمرو فاعقدوني ثم على التوزيع وكذا منا علم وابتغا
بالليل والنهار الا ان يقال لعدم جواز هذه تقدم احد المتغا طغى على معمول **دوله**
بما طغى اي انعم بهذا الوجه وهو ذكرها على العطف لا قرانها في الذكر حتى يردانه لم يضم
بين الفعلين **دوله** استغارا بانه في هذا لا شعرا بل بغيره تقدم الطر بغيره ايضا ثم فانه

فانه ظاهر في تعليقها بناكم ثم هذا الاستغارا اولى حصولا لو قدم الطرفان على الفعلين
ومضد مجازة كل زمان بفعله لا في مدة فيه واما انهم شأن الطرف فاشد فيها قلنا
لكن الكلام في ان المقام مقامه ولم لا يجوز كون نفس النام والابتغا انه كما في قوله تعالى
وجعلنا لكم سبانا **دوله** فان الجملة فيه اي في سماع لغتهم فهو كاف ولا يحتاج الى مت هذه
كما في الاخرى ولذا قلنا لا يجوز ان لا يصرون مع انه من المبهمات **دوله** معذرا بان يؤيده
وجوده في مصحف ابن مسعود من اس عند **دوله** المحضر الوفاء ان كان الرواية بفتح الراء فلا يكون
مثلا لان البناء في بيده غير مغنونة وان كان بغيره مع عدم سهرته ينبغي ان يكون في تنزير
الفعل منزلة المصدر لا كغيره لانها تنصب كباية الكتب بالسنة وقول ان لا يعقل
ضعيف كيف وقد نصب كل ما فيه التقدير مظهر امثل هذا اللغز قبل ما جرد وحضر
وعطف ان الشبهة عليه لا يمنع لكونه فعلا في الظاهر واسما في المال كان مع الفعل **دوله** او الفعل
فيه منزل منزلة المصدر وذكر في اول سورة البقرة ان الفعل كالكس في الاحكام اذا اريد
اللفظ او مطلق الحدث والاولى تمثيل بقوله تعالى وسواء عليهم اذ نذرتهم فانه لا يجرم فيها
ذكره بكونه في اول المصدر كيف وقد روي ايضا تسمع بالمعبيد يفتح العين وكره وغيره
فيكون ان مقدرة ولا يقال ليس المعرف في الاستقبال لان دلالة ان على الاستقبال
في تقديره غير لازم ولا بشكل الوجه الاول اذ ليس المراد الارادة في الاستقبال بل هو
غير مظهر في صحتها ايضا عند بعضهم ذكره المولى في شرح المفتاح ومنه الانية **دوله** او صنف
لخوف اوبيان له اي ومن اياته هذه يريكم **دوله** يريكم بها او فيها وهو السبب في جود
رجوع الضمير اليه **دوله** فيها امدت تقديره بارة امدت فيها وفي هذا الوجه يلزم ان لا يطابق
الاية السياق والحق فان المذكور فيها كون ما ذكره بعد قوله ومن اياته نفس الانية لا
سببا عن مقدر ويجوز كون التقدير من اياته يريكم ولم يذكره **دوله** الكج اسع **دوله**
من الصاعقة اي حجابها فتعلق بخوف عام لكل احد وعليه عطف على كل من حذف من المطر
لا من الصاعقة ولا اذ اخذ فان مسند السحاب لا البرق ثم الم من المطر والماد وكل
من ثباتها منه في اكثر النسخ اولى في الواو اولى اول ما نفع في الجمع بينها وكذا في قوله
في القيت او للمقيم **دوله** لغز يلزم المذكور هو رويتهم والخوف والطمع علتان متقدمتان
لان المراد الروية الاحتيارية من النوجه والالتفات وتعليق المحقة فيكون مثل نقذ
ولا يرد ان رويتهم ليس لاجلها اوله اي المذكور عطف على لغز وجوز ان يفسر الرضى
واختاره الترتيب في شرح المفتاح عدم اشتراط ان يكون فعلا على الفعل المعقول فلا يحتاج

الى التوجية واما ما قيل الله تعالى خالق الخوف والطبع الشرط المذكور ففيه ان معنى الخلق
ليس هو وهو مع كونه فعلا له ولذا لا يقال له تعالى خائف **قوله** كقوله تعالى رغبنا
للشيطان مثال لكل الخواصين او التقدير جائز ان يكون ارادة رغب وان يكون
ارغاماً وجوزة في سورة الرعد كونه حالاً البرق على تاويل الخوف ويجوز كونه مصدر
الفعول مخدوف هو حال **قوله** او على الحال عطف على العلة الى خائف **قوله** وقري بالتشديد
على هذا الكثرة والقول ان لا يذكره بصيغة المجهول **قوله** تعالى فيجيئ به الباء للالتفات
بالنات اسم او مصدر والباء للالتفات فلا تكرار ثم المراد جعل الماء سبباً للجمدة
لا النفس الاحياء كما سبق **قوله** واستنباط اسبابها الضمير المذكور ان **قوله** تعالى
ومن اياته ان تقدم السماء والارض باخرة وفيها استعارة كنية وفارقة لضرورية **قوله**
وارادته لقيامها فالقيام بمعنى السات والاحر بمفعول الارادة ويجوز ان يراد من القيام
الوجود والاحر بمفعول الايجاد والتكوير من المفعول **قوله** في خبر المعنيين من غير مقيم
محسوس التشبيه باعتبار روات بقوله محسوس الى ان لها مقبلاً هو خبرها الطبيعي
قوله للبالغة فان الاحر ينصرف في المأمور كيف يشاء ولا يحتاج في نفاذ امره الى
شي غير امره **قوله** علنا وبمفرد لانه لا يصلح بلاناً وبكيفية ولا محله للكلية من الامكان
الابناء وبمفرد فلا وصل ما قبل لا حاجة الى التاويل لحوال العطف فيها لمخدر الاعاء
قال الرضي يجوز عطف المفرد على الجملة وبالعكس اذا كانت بالتاويل والمعطوف
عليه هنا مفرد مبتدأ ثم لا مانع من عطف هذه على مجموع ومن اياته ان تقدم فداحة
الى تاويل او على ما سبق عطف الفضة على الفضة والمعنى ثم فيجوز وقت الخروج الى ادا
وحاكم وقوله دعوة واحدة الى البناء والمدة **قوله** والمراد تشبيه في فية استعارة تشبيهية
وفي ضمير المولى كنية وفي دعائه بعبه والسرعة مستفدة من تنكير وعده وادامها جارة
وهذا الكلام دفع لما يروى ان الخطاب منه تعالى للحي وكيف يكون فليس فيها اثر
للتفكير فيكون الخطاب بعد الاحياء او قبل لكن في المبتدأ نوع من الادراك
وخطاب من ملك نقي وعاجي زعملي **قوله** ذلك اني اخرج **قوله** الى عظم اي تكلف وقوله
اجابة الداعي الى اجابة المدعو الداعي **قوله** او اعظم اي برده على ظاهره قوله تعالى خلق السموات
والارض اكبر **قوله** ما فيه الترتيب المذكور فاستفاد من البعد والتراتبي **قوله** ومن
الارض متعلق بدعائه الاول جعل تقديره دعاه وخلقكم من الارض او خلقكم خارجين
منها لان معاني من غير صالح سوى الابتداء وهو لا يخلو عن صنف ويجوز ان يفسر دعاه

وهامعنى انت ولوا ريد الدعوة من مكانه علان يكون الداعي ملكاً لم يحج الى تقديره **قوله** كقوله
دعونه اي بيان كون الداعي من مكان المدعو **قوله** ولذا كناية عن ان الغاء في النفي
ناسب للتعقيب **قوله** تعالى ولما في السموات من العفلاء وفيه صريح الاول **قوله** تعالى
كل من في ثنون المراد بيان كافي عظمتهم وقدرته **قوله** لا يتصورون عليه اي على فعله او على الله
لما في فعله وحض الانقياد وبفعله لانهم ربي لا ينفون دون امره كذا وهذا البيا تشبيه في
عدم التخلف **قوله** تعالى وهو الذي يبدي في العادة لشدته فاكبرهم البعث تعالى وهو اهور
عليه يجوز ان يكون حاله وان يكون معطوفة **قوله** اسهل لكونه على مثال اول وجوده وادائه
قوله والقياس على اصولكم فانهم لم يوطئوا لهم بزمعون قدرته تعالى ايضا فضة تقتصر اصولهم
كون الاعادة اهور عليه تعالى فليس هذا تفسير لقوله بالاضافة **قوله** ولذا كناية عن الباء
الى ضمير عليه والمعنى على ما ذكر في البعث السرح وابهر على خلق من الالان لانه دفع وهو
تدريج ومع هذا لا يتسبب لذكره هنا او المقام لا يثبت الاعادة ولو وجد لبيان حال
قدرته لناسب فانها اظهر في الدفع ويجوز كون المعنى اهور بالنظر الى الخلق والاضافة الى
قدرتهم فكيف ينكره حقه تعالى وهذا يؤيد الى الوجه الاول والاختلاف بحسب المعنى الترتيبي
ثم انه يجوز ان يكون هو الخلق والمعنى الخلق مطلقاً اهور عليه تعالى لا نفوت بينهما فبالبقية
قوله وقيل اهور بالمعنى بين ويجوز ان يكون اهور بجازعته مع انفسه طوراً وافقاً اتقى لا
قوله اولان الاعادة في سورة فالاول ان يقول لانه خرج ان لا يجد ويجوز ايضا
اعتبار المذكور في البعث **قوله** كقوله تعالى من اعني ان قوله وهو اهور من قبله
مثل بيان قدرته تعالى لا حقيقة وله تعالى المثال الاعلى كما ذكره في المثال باللبس كمثل
بيتي **قوله** ومن قوله بقوله لا اله الا الله هذا سبب ما بعده من الآية والتفسير الاول ما قبله
قوله ليس بعده اي ولذا قدم في رد المجرور في قوله لا اختصاص **قوله** او برأيه مستفاد من قوله
الكلام **قوله** ما فيها من العفلاء وغيره دلالة وتطو فان خلقها اعم قدرته الكبرياء فلان في
ما حيز عظم البعث علقها مما علان القيام غير الخلق **قوله** الفا دلالة على الفاهية تقتصر
الفاهية **قوله** التي هي اقرب الاهور اليكم صفة للاحوال فانها اقرب في الكشف والافتاح
ولا وجه لبقول اقرب شئ اليكم من انفسكم **قوله** تعالى لكم الاستفهام التخياري والمضمر في
او ما ترضون ان يكون لكم وقوله وغيره كالحقوق **قوله** فيكون بالضرب جواب
الاستفهام اي هل لكم فتستوه ويجوز عطفه على ما قبله ودخله في خبره ثم لا يعود كون في
فانهم قضيت عن مخدوف وهو مع انهم بغير شككم والمعنى مع انهم وانتم غير ما ذكر الفرق حقيقة

وانما هو له فعل وقوله شمع بالكسر ثم الفتح بمعنى مثل ورسم النسخ على الرفع والمقام الضيق
قوله وانما معادكم دل عليه قوله ما زنتكم **قوله** والثانية لتبعض ويجوز كونها بنية
لغزله شركا، فهي من تحته وهو مبتدأ وخبره لكم وعلى التقديرين هل مع مدخولها خبر ولكم
متعلق باجدهما او المعز هل يوجد لكم شركا، **قوله** مجازي جري النفي في تغيير الكلام **قوله**
نقال نحن قد نهم اي سواء الى حدتنا قد نهم **قوله** ان يستبدوا بتصرف فيه ادنى قول
منهم ان تستبدوا انتم بتصرف فيه كما هو حال الشركاء، ولحقه على الوجهين حال من سوا،
اي قوت واخا نفوس او خبرتان ويجوز على تقدير كونها من نفع اي لا ترصدن
خون من استبدائهم **قوله** فان التمثل الواضح هنا وان بعضها فان التفصيل **قوله** تعالى
بل اتبع النفاق للاعراض عنهم وللشجيرة بالظلم واضرب عما قبله اي بل هم لا يعقلون
واستعوا بهواهم وابتدوا الذين موضع الضمير للشجيرة عليهم بالظلم **قوله** فان العالم
لغفل لوجه ايراد قوله بغير علم ودليل **قوله** تعالى فمن يهدي الكافرين انكارى والعلم
جوانية اي فاذا لا يهدي احد لا يبينه لان ذكر من اضل الله بنوعه فان لم يكن علمه
هدايتهم وان كان ظلمهم انفسهم واصل له كما مثله فان **قوله** تعالى من اضل الاظهار
ليان امتناع هدايتهم **قوله** تعالى وما لهم من ناصر من احد منهم **قوله** تعالى فانهم وجهك
لدين اللام للهدى والفا، جوانية اذا اذالم لكن لهم ناصر فانكم فاستعدوا كما
قوله غير ملتفت على صفة الفاعل وما بعده على صفة المفعول بيان لقوله حينئذ فضل
الاول لكونه حال المستتر واقم وجه الوجه وتختلف هو الاستقامة والثانية على كونه
حالا من الدين من حنف اي مال وحقيق بمعنى المفعول اقول يرد على الاول ان ما يعز
الاستقامة من حنف لا حنف صرح به الفاعل موسى وبان حنف من المير في لغة قريظة
جاء فيها سبق اذا قال اي ما علمه الباطل فالاولى حمل الوجه على هذا المعنى ومنه
يظهر وجود عدم تفسيره بمتقني على كونه حال من الدين اما بنوه ذلك لمدح النعم
ثم للمعنى من القا موسى ان لا يكون حنف بمعنى المفعول حيث قال هو الصبح المائل الى السلام
قوله وهو غشيل بالمجازية المحلة والمفردات على حنف فيها **قوله** لا اقبال ظاهرا او باطنا
اي للمعنى صلاحي المجموع لا لكل منها **قوله** وواو من التمثل هو الاستقامة التمثيلية
قال المولى بقوله بعد قوله تمثل وكنية عن حال الاهتمام اي اقول بين التمثل
والكنية منافاة فكيف يحتمل في كلام واحد الا ان يراو المعنى الحقيقي في باب
المعتبر هو الامكان في محله كما قالوا في قوله تعالى ولا ينظر اليهم اذا نظر عنده تعالى

نقال غير واقع وان ذهب البعض الى ان امثاله مجاز متفرع على الكناية **قوله** والاتقان
عليه وتشبيه لها بحال من انهم وجه **قوله** لضرب على الاغواء الى الزموا فظروا الله او علمكم وهذا
على جواز حذف كلمة الاغواء كما هو من ذهب المكويين وجوز حذفه برأى ويجوز كونه جلا من حنف
على الوجه الاخير بل لا شبهة بينهما واما المصدر فالمعنى التكريي من حيث التوضيف بالي عنه لزوم
التكرار **قوله** لما دل عليه لما بعد او المفعول المحلة الي بقية توكيد النفي فان الاقبال على الدين
فطرة الله **قوله** تعالى فطر الناس عليها بخلق صنعة موصية لبيان فطرته تعالى وان السعادة
خليقة والسعادة عارضة وهي قبول الحق على هذا يكون فطرة مصدرا اوليا فائدة للآخر حنف
لعدم التعلل كما وتبدلها بغير المصدر من الوجوه على التفسير الثاني **قوله** او مله الاسلام والرحمة
خالط بينهما **قوله** فانهم لو خلدوا لعليل لكون مله الاسلام فطرة الله والماد ما خلقا سلامة
اوراكم واهتدائهم للحق فلكم مله الاسلام فطرة الله باعتبار اننا اثر فيهم لا بنا فيه كذب
الوار وهر النقي شقي فليكن اية لان الماد ان سقاة مفرغ علم الله كما قبل ولا لانه
بالضلال المضلين بعد كبره في كذب ما من مدلوله والا وبوله على فطرة الاسلام فالبوا
يهودا انه ونصرف انه ويجب **قوله** وقبل العهد لما خذوا من ادم وزينه بقولهم بل عند
قوله تعالى السبت بركم وهو الايمان القطري فيقول الى الاول **قوله** لا يقدر احد ان يغير وهذا
على التفسير الاول وجميع الناس فان يكون الحق متمكنون اوراكم لا يزل عنهم ذلك ولو
جميع العالم عليه لا يغيرونه ولذا كنى لافادة للاحرها الا ان يراو الاخر بوجهها وقوله
لا يفي على التفسير الثاني لانه قابل للتغير كما في كذب المذكور فعلم منه ان ليس هذا التفسير
والثاني كيد وان فطر الناس لا يدل على عدم امكان التغير في مله **قوله** او الفطرة وتذكير
ذلك بنا وبالمذكور او بخبر **قوله** تعالى الدين القيم اللام للعهد على الوجهين في اسم الائمة
ويجوز كونها على الاول للجنس استقامته فيكون ما يطعن والتكذيب او التاويل
الباطل او معناه لا علم لهم ولا العمل استقامته **قوله** من اناب اذا رجع حرة بعد اوتى
فالتكثير لبيان ان رجوع اليه تعالى بالاعمال والامال اولاستدرة الى قبول التوبة
حرة بعد اوتى **قوله** وقبل منقطعي البية النسب لا تقطع عن الاستقامت والمقصود
بيان المناسبة بينهما لاحتمال الاستغفار في كفاية الهداية الوجه من الموجهة لكن يرد ان اناب
واو والناب بالي ولذا يجمع على اناب وعليه نص في الف مودس **قوله** من ضمير هو جمع
قوله لفطرة الله هداية وجه الاغواء **قوله** او في اتم اقول كذا الوجهين بغير لزوم التفصيل
بين الى وعمله باجتنبي الا ان تبعض فيجعل لا يند بل حاله وكونه لادين على لاقم الا

سب

ما عقيب ولادة ليل له ولد للموت والشرك وكفوان النعمة كذلك ولفظ المال
بكيفية الترتيب **قوله** لقدله فتمنعوا اذ حبه بوجدها منها منسبه التمتع بغير التلذذ غير
التفت فيه مبالغة الالتفات للبالغة على الوجه الاول مندر ايضا لكونه بصيغة العا
والفاء ههنا وعلل الاول لمسيبه وللاوجه لخصص وقري ولتجمعوا على المعنيين في
ليكفوا **قوله** ثاقبة تمنعكم فاللام للعاقبة والفاء لتفصيله او عاطفة على شيء كونه واذا كان
تمنعوا ما ضا لا يكون ليكفوا احرانهم كغيره فإثارة الباء على كونه تمنعوا ايضا بان يكون
التقانا الى القية للاعراض عنهم كمنه لعينه لتوسط الخطاب بين المعنيين وكما يجوز
فإثارة الباء فيه على كونه تمنعوا ما ضا الضاع على الالمع الى الخطاب لبعيد لفته **قوله** تعالى
ام انزلنا منقطع بمغز بل للاضراب عن الكلام الابق والهمة للامكان والتوبيخ **قوله**
لما وهو يحكم جواب **قوله** لقدله ينطق صفة الكتاب استعارة تصريحية او ملكية
قوله او تنطق على الى في **قوله** باشر اكم اي ما مصدرية وضمير راجع اليه تعالى
وهذا جار على كل من التفسيرين الباقين **قوله** او بالاح الذي لم يجر الى ما موصولة ومجرر
اليها وهذا ايضا على كل من التفسيرين ويبعد حذف ضميره وجعل المذكور له تعالى
والوحيه عطف على الاحر وضمير الضمير المذكور حتى وفي بعض النسخ والوحيه وهو اول
قوله تعالى واذا اذقتنا الناس اللام للعهد الى فريق فيكون غير الباق ولذا ذكره
مستفاد ولم يدرجه الى الاول والجنس لكن الحكم تظا الى الغالب وانما اوردوا بالذكور
نزول الرحمة فالب الوقوع بخلاف اصابه السببه فانه نادر فاسب ان ايا المس
المنشئ عن القلة فليس بنا ورفقا ذكره ثم باذا **قوله** تعالى اولهم يقتلون او رد
بصفة المضارع لما فيه لارغابة الفاصلة مناسبه المقام هي ان ارتفاع السببه
مقتضى وهم فلما نهىهم به يقتلون على الاستمرار متجددين بخلاف اذا فة الرحمة
فانها حصلت فكذا فرضها ثم لا يتوهم مخالفة الآية لقدله دعوا ربهم الالة حب ان
لرجائهم اما لان المراء بكل منها شيء من غير الاضريس وكذا الواقع فمنهم منفرع ومنهم
آسب اولان القنولا بحسب ظنهم لا يقبلا فلما بنا في انابهم وان كان الرجاء بقوا
حجوا عنهم عنه هم اذ المعر يفعلون فعل القائلين حيا او حيا والمال **قوله** بطل او
وافتحوا وهو موزوم ولذا فسر به بخلاف الفرح فقد يكون سكرا واضطرابا او لوق
الفرح على معناه لكان له وجه فان بعضا في حال النعمة كذلك **قوله** بسببها ويجوز كونه
بها مفعول فرجوا في قوله تعالى فرجاني بايتهم الله **قوله** تعالى اولم ير ما اى قتلوا

فطرة والاولى جعل التقدير كونه امينين بقربته ولا يكونوا اما كونه حالاً من الناس وفيه
بعد معز مع ما ذكر ويجوز جعله حالاً من ضمير الفقرة مقدماً على عامله **قوله** لان الاله خطاب
لرسول صلى الله عليه وسلم او الامة فالنقد برأى انت وامنك لا انه حال من ضمير فقط
قوله لقوله فان فقرة فانه عطف على اقم لكن يجوز عطفه على المقدر المذكور فلا جرم معنى
يستدل به والاولى ان يقول لان اقم وجهه صلى الله عليه وسلم مقور والمقصود واصله
هو الامة لكن لا يصح تفطيمه صلى الله عليه وسلم لكن كان من عده لا يليق بخطابه تعالى
ثم صح ثانياً بياناً وايضاً حالاً في بابها النبي اذا طلعت الشمس **قوله** تعالى ولا يكون
من المشركين ثم كذا ظاهر الاو خفياً وتوحيدهم اختلافهم فسر في ان الالافام بدو او
هو امنا ببعض وكذا ببعض مبدئين فيها **قوله** فيها ليعبدونه اذ في شريعتهم مع
الحق ومعبودهم او ملتهم كما في فقرة في الالافام **قوله** لمعز كواي لو فسر بياض المخرج
الى ان يقال الشرك يجب تنزيه قوله منزلة فلهم اولانهم كانوا على فطرة الاسلام
وهذه العادة لا تناسب ما بعده **قوله** تعالى وكالوا شعبا جمع سبقه بفرقة
والما فرقة يجمع كل منها على خلاف مذهب الاخر خبر وما بعده كلام متناقض
او صفة لا يتقدر منهم لاحال خلوهم عن الواو والخبر ويجوز ان يكون شعبا حالاً
من ضمير كانوا وما بعده خبر كانوا يتقدر منهم الضاء **قوله** اصل وبها اي وضع اصوله
قوله ويجوز ان يجعل في حين حين صفة لا بدلاً كل لا يحب وان كان الاصل
في مثله وصف المتضاف اليه والما في كل حجب الكفار لبعوثه المقام فلا بد من خل
المؤمنون فيه وان كان فرحين بدينهم ايضا حتى يبرم كونهم في الذين فرقا
قوله تعالى واذا من الناس الامم للجنس ولم يسنده اليه تعالى لانه لم يسم معاً
كما سبكه بخلاف الترجمة ولذا اسنده اليه تعالى الاثنين نقائم اذا اذافهم اذ صم
استغارة تبعه ولفظ المس والاذافة الدالين على العلة استغارة بانهم يخرجون
باولي من ضرر ويطعنون لاولى فقه وتم ليعبر بتبها وللاشارة الى انهم مع تراخي
ابام خلاصهم وامتداد شديتهم يلبسونها فبشر كونه في وفيه غرابة **قوله** من تلك
الشيء او معنى منه قبله **قوله** في جاء البشر الى ان وامضوا ومقدروا اذا انقضى
خلاف **قوله** بالاشراك بهم اي وقت الاشراك والباء زائدة **قوله** الامم فيه العاقبة
فذكر الكلام فيه في سورة العنكبوت **قوله** من ان العاقبة مشبهة بالعرض في نسب
ما قبلها لا واشترط المملة في لام العاقبة ممنوع بل الشرط في الترتيب فاعز ما

ولم يعلم **قوله** فالعلم لم يتكرونا حتى يصل اليهم بالصلال المؤمنين من الرمة **قوله** فيستدرك
 بها جميع كمال العزة والهيبة حيث يعطى الرزق فيقتض حكمة قال الشارح في الادب وطلب
 غيب ما يهدى رشداك الى حكمه كما مل **قوله** تعالى فاست وذا القربى حقه الى فاذا كان
 السبط والعذر منه تعالى فلما تحققت النفوذ وجعل رمة الله الف سببه **قوله** واجتنب
 الحفنة على وجوب الثقة اعل وجه اسند لالم ان الاحرفه للوجوب لكونه له وقته و
 لانه قبه حفته ولا يجوز عندهم استعمال لفظ في مغيبه ثم المادح حتى المال بقرته ما قبله
 وما بعده ولبس المادح الركة والالم يكن له كره في مدة له حوله والمسكين والعقب
 تقتض المغايرة فلم يبق غير الثقة **قوله** للمرام اذا كانوا محتاجين والتقصير بالعموم
قوله وهو غير مستعرة لا طلاق لحن وذا القربى والاحرفه **قوله** ما وظف له الى المفعول تحذف
 له لانه حقه وفي ان الزكوة الموظف فرضت بالدينه والانية بكنه فكيف يفسر به وجوز
 البعض سبق النزول على الحكم والاول جعل الاصل للندب بالنسبة الى كل منهم او جعل
 مطلق الصدقة فرضا بكنه كما في الواحدة يوم حصاده **قوله** او لم يسلط له فالخطاب
 لغرض معين وعلى الاول يكون من بسط في طلبا يتعاليه صلى الله عليه وسلم **قوله** ولذا كتب
 علي ما قبله بالغاء السببه والعلم بالسبب للاح بالانبا وهي على الاول سببه
 ايضا ولكونها في الثاني اظهر ذكره **قوله** تعالى ذلك اي المذكور **قوله** فانه اوجهه
 فان الوجه سبب على خلا المعنيين ثم قوله الى قصد ان لم عمل المعنى الاول وقوله
 اوجهه التقريب على الثاني ويجوز القصر في ما حو من القرآن لانه نظم الكلام
 لاجته اخرى لمجونه المقام **قوله** تعالى واذلك هم المفلحون المعهودون الكا يكون
 فيصح كحصر وفيه دلالة على ان الغنى الكرا فقتل الفقير الصابر ولو جفدا ولك
 اثره الى الموصول فيه يصح كحصر على كون اللام للجنس ايضا **قوله** زيادة حرمه
 في المعاملة تقصير للربوا وكذا قوله عطية ومن على الوجهين بيان فيه ويجوز كونها سببه
 والمعرف انتم الناس لا جابر ربوا فيكون سببا للربوا او نفس الزيادة اول المولى
 بها الى صاحب المال فيكون لام لربوا للاحقة **قوله** او عطية يتوقع بها حرمه مكان
 فيه او بالربوا معناه اللغوي اي القصد لكون الموت سببا وما قبله لانها فتد لا يجب
 على المعطي بعد وقوله يتوقع ما حو من قوله تعالى لربوا في قدم بيان ان اول الاحر
 فلا يلزم النكران في انهم او هو مذكور من حيث القيد لا لتعليل قصد **قوله** بمعنى ما جئتم
 به الى تعلمتم ومن ربوا على الوجهين مما ذكرنا وعلى التفسيرين مما ذكره **قوله** يزيد اي المولى

المولى في حلال اموالهم فيكون هو ربوا ونه لانه ثم هذا التفسير منتظم على الوجهين او نفس
 الربا ونه اموال امسب اصل المال يجوز لكون لربوا مثل اري ليقع الربوا في اموال
 الناس على التفسيرين والوجهين **قوله** فلما تركوا جوا المنة وعدم قصد التعريب به ولا
 يبارك والدينه **قوله** اي ليزيدوا من زوا المعنى وهذا ايضا على التفسيرين وعلى الوجهين
 في التفسير الاول والمفعول ما حذف الى لربوا او من قبيل يخرج في عاينها فتا مد في التوقع
قوله اول نصيبه واذا ربوا لالهمة لصبره الى نصيبه كل منكم واذا **قوله** تعالى تزدون
 صفة او حال **قوله** ذوا والاصناف بفتح الهمزة صبح ضعف بالكسر او بكسر عا وبل
 والاولى ان تقول ذوا والضعف كنه جمع نظر الى كل احد بطريق التوزيع او هو ما حو
 من الجاه اخرى مفسرة لهذه الانية ممكنة عند امثالها **قوله** من الثواب والبركة **قوله** وتفسير
 على سبب المقابلة اي لغوله فلما يربى فيقتصر العبارة ان يقول فيربوا فيقتصر النظم
 ان يربوا بجملة الغفلة وبين حال الانبا للاح حال المولى ويعرب عن ضمير الفصل وانما
 عبره بمبالغة المدح فان الضعف المبحر مطلق الربوا والجملة الكسنة والنة على الدوام
 وبيان حالهم انهم ربوا وهم المقصود وضمير الفصل مغيبة للمحصر في جميع واللة على
 ثبوت الربوا لهم على وجه المبالغة **قوله** والالتفات فيه للتعظيم وفيه تعظيم ايضا
 حيث الاشارة بالولئك فيغيب مدحهم والمبالغة في سبب المدح والالا لايكون
 للاستفاد ذكره هذه وجه **قوله** اول تعظيم لغبر التي طين والاولى الواو اول مناف
 بين التكتين وهذا وجه خطابي مناسب للمقام وان المكن التعميم على التعقيب بالخطاب
 ايضا **قوله** والراجع منه تحذوف ان جعلت ما موصولة وكذا ان لم يحذف موصولة
 لان المحذوف ما عا **قوله** تعالى ثم يبينكم ثم يحكم المضارع لكون الامانة والاحياء
 بعد الخطاب **قوله** تعالى هل من شر لكم اي له تعالى **قوله** وتعالى اراسا بقوله ثم تبي **قوله**
 مؤكدا بالانكار اري مؤكدا النفي بالتعقيب عن الاستفهام الانكار اري فان الانكار احر
 فرق النفي **قوله** على ما دل عليه البرهان اي على نفيها البرهان هو ان لا شيء من ابي والخلق
 تبصير بها وكذا العيان والمنه هذه **قوله** ووقع عليه الوفاق اي يدل عليه الاستفهام
 الانكار اري فانه يدل على عدم تخفى الحكم فالاولى ترك هذا الكلام لانه احد وجه التاكيد
قوله ثم استنتج من ذلك انه كور هو الاثبات والنفي بان يجعل مقدمتين على طرف
 الشكل الثاني مع رعاية سرائر **قوله** عن ان تركا في الاية لانه المذموم لا ينبغي
 عن لوازمه فالنتيجة سالتة كنية **قوله** تعالى سبيته ترفع في نرايته وتعالى **قوله** ونجبر

اما على الثاني فلان هناك الامم الظلمة **قوله** كان بغيبه الشرك فاكثروا بغير حجة بحسب
الاشخاص ويكون هناك غيرهم **قوله** منهم قال تعالى واقفوا فتنه لا تضلوا الذين
ظلموا منكم خاصة واما على الثاني فاكثروا يجوز ان يعتبر بحسب الاضاف والقبائل ايضا
قوله تعالى فاقم وجهك للدين الحنيف الى اذ احكام فاقضهم كذا فاقم الى لا يكونوا مثلهم ولا
امنه او عاطفة على ذلك اي انكم بعد ذلك واشغل بآل كذا **قوله** وقوله من الله يتعلق بآيات
وفي سورة التورى ضعفه واحقر الثاني **قوله** ويجوز ان يتبعين بمروية ان اللازم حجة
ان يكون لكن متبعا بالاضاف ولا يبنى كما في با خبر احم زيدا نعم يجوز ان يتعلق بخلاف
بدل عليه حواى لا يردوه **قوله** على معز لا يردوه الله فعدم رد الغير بالاولوية ويجوز كونه
المعز حجة لا يردوه احد مما الله اي من الله **قوله** اي يتفوقون فليق في الجنة وفريق في السعير
فسره بتفوق الغير بعين لا بتفوق الاشخاص في محركاتها هو معز كالفواش المبشور
مع انه انشأ للمبالغة المستفادة من بعيد عود الله لانه على شئ جسم طيب لان ما بعده
بلايم له ان كان قبل كيف يتفوقون واما على ذلك فكانه قد عاش منهم فتركهم لئلا
في سبق يومئذ يتفوقون حيث فسره هذا ثم يوفى كل منهم من غير ان يبالغة في تفوقهم
فريقين وان لم يجتمع بعده فلا يجاب بان المبالغة حاصلة ايضا على تفسيره **قوله** تعالى
من كف عتوه كفوه عبرة مبالغة واحاطة بجميع المضاربة كان عه باو وضعها خبر ممكن
وللعلم بان الاوراء المقروءة الكفر **قوله** تعالى ومن عمل صالحا فاعلنا له كفو وسيموله
لمرءاه فان العمل عنده جزء من الايمان وعنه لا ينافيه وثمراته فيكون كتابته عنه
اولا ان العمل لا يحل الغيب فتدريج الايمان **قوله** تعالى فلا تضلهم منه ومن لبس الغاية
الراية وعدم تأخيرهم من شئ وابرأ الجميع منها مع ان هذه الافراد لفائدة وقيل افرا و
الكا والافراوه والعداب وفيه انهم ياحسون في النار فكيف الافراوه **قوله** للدلالة
على الاختصاص بهذا لا بدليم كونه استنبأ في اذ السؤل عن حال التوحيين فيسبح ان يجاب
به فقط والاولى كونه كلاما مستقلا لا استنبأ لبيان ان عليهم لهم وعلمهم وانه تعالى
عنى عنه ويجوز كونه تقديم الثاني في لفظة والاول للتوافق **قوله** تعالى ليخرج الذين
امنوا فذكر الايمان مع تركه سابقا الى اصاليته وشروطه في الاحوال او حق المقام
ترك العمل للقبلة والسؤل ذكره لكونه انشأ للهدى ولجاء راسا وانته الى
ان الحق الايمان اقترانه بالهدى الصالح **قوله** والافتقار من جوار المؤمنين اي على التوحيين
فالعمل كونه علة لهمهدول لم يذكر جوار الكفر ايضا فيما سبق فيحتاج الى بيان وجه

هذا من غير كماله لانه بمجرز النفي فينتج كما سبق تقدسه تعالى عن الشركاء لكن يضم مقدمته
 هي ان المعطوف بهذه الاوصاف لا يكون شريك فيه المتصرف بها والملاوحد هذا
 محو والسؤال النجاسة ولذا قبل بالعلم بجينوا عجزا قال سبحانه **اول** والرابطة من ذلكم
 لانه بمجرز من امثاله رده ابو حيان بان يكون اسم الماشرة رابطة فيها اذا
 اشبه الى المنه والاول جعد الرابطة محذوفة وهو من افعال لدلالة ذلكم عليها **اول**
 يفيد ان شيوخ الحكم علمها زائدة ثان للشيوع والتقدير ما يفعله شركائكم ذلكم فاعلم
 اوله بعض اى بعض شركائكم يفعله بعضا فضلا عن جميعهم وكلامه على ان يكون شركائكم
 متبدا وما بعده خبر او اما العكس كما قبل فذا يجوز لكون المعنى حيثما ما في الفعل في شركائكم
 ويجوز كون التقدير هل يفعله شركائكم شيئا من الافعال فيكون من الثالثة للشيوع
 الحكم في جعل الافعال والثانية لسانها **اول** لتعم النفي اى لاستغراقه بافاد من الرتبة في
 المفعول به تأكيد النفي ورفع بعض النسخ لتعم النفي والاولى **اول** وكذا يحرف والفرق
 اسمان من الاوان والاعاق **اول** واصناف الغامضة اى خفية الغوامض لا يخرج الله
 لعدم نزول المطر وفقد البركات **اول** او الضلالة والظلم عطف على كماله
 ويشكل على هذا قوله والبحر او لا ظلم ولا ضلالة فيه فان اريد به السواحل ويجزأ من فهمه
 وجه اخر ولا يبعد ان يكون البر والبحر كناية عن جميع الارض **اول** بشوم معا صيهم نالها
 متعلق او يظهر باللف وهو بعد وهذا على ان ما موصولة والفاء محذوفة وما بعده
 علمها مصدرية ثم التقدير على الاول لسبب الذي كتبه ايدهم وهذا لا يصح على تفسير
 الف وبالصلاة والظلم والى سبب كسبهم ان فسر الف بالاول ومفسر كسبهم
 الف وحيث كسبوا اسبابهم في المعاصي وبطريق كسبهم الف وان فسر الف
اول وفي البحر بان جندي وهو الملك الذي ذكره في قصته اخبره واد الف ان يند من
 الف دين اول في في الارض فظهوره بها فلا بد ان لا وجه للتخصيص ثم الف
 على هذا يمكن او حمل على كل من المعنيين ايضا والانسب حيث يكون ما مصدرية بمجرز
 بطريق **اول** واللام للعلية هذا على التفسير الاول لللف وسواء كان موصولة او مصدرية
 وقوله او للمعاقبة على ذلك له ويمكن على الاول ايضا لكن لا ضرورة اليه **اول** تعالى
 فليسيروا الى الامم بالسير مع تقدير سيرهم فيها سبق اما لفظا الى بعضهم اولان المراد
 تأملهم في سيرهم واعتبارهم **اول** لتبث هذا بالياء والتا على كونه على الاخر الاول
 والثاني على كونه لتبث ثم هذه مصداق الثانية على التفسير الاول لللف اظهرها

الاقتصار **قوله** فان فيه اثبات في تعليل الدلالة نحو ان لا يجب الكافرون صلواتهم
 وذلك لانه تعليل لاقتصاص المؤمنين بجرائمهم ونفي المحبة عنهم كناية عن البعض
 وهو يوجب الاتقان فيدل على جوامعهم وقوله والمحبة للمؤمنين لانه حذر في المطلوب
 بل لزيادة الفائدة ووجه اثباتها ان معنى الآية ان جواز الكرامة لمزاجية نفي ولا يجب
 الكافرون فلا يجرهم بهم بها تبديل العكس النقيض انه يجب المؤمنين وما في ذلك وجه
 تعليل نفي المحبة بالكفر بل عراقة في عندنا تفاته ففقه ان التعليل مع الاعل العقول
 بالمفهوم **قوله** وتأكيد اختصاص في مبتدأ خبره لتعليل له واختصاص في صلاح بتقدير
 اختصاص جواز الصلاح والمفهوم صفة اختصاص لا تأكيد لغير ان اختصاص الجواز
 التكميلي بهم على من الآية السابقة فذكر الموصول الدال على اختصاص الجواز يفيد تأكيد
 وهو التأكيد بيان لعل اجرامهم بانها ايمانهم وصلاحهم لان ترتبه على الوصف مشعر بعلية
 ومنه يظهر وجه اختصاص الجواز بهم لا تنافي الوصف في غيرهم **قوله** علان الآية لفضل
 محض بخلاف العقاب فهو بعد له ولذا لم يذكره فهذا وجه الاختصاص جواز المؤمنين
 علان المقصود من ذكره قبة بفضل **قوله** وناويله بالعبادة وهو عام للمخارج الفاضلة
 فلاب في الآية على كونه الثواب واجبا كما هو مذهب المعتزلة **قوله** السهل بالفتح والكسر
 مقابل الخبث ما به من مطلع التراب والعبادة ما به من تحتها مقابل البور **قوله** فانها
 تعليل لتفسير التلوة بغير ما بعده بل على الرحمة فاللام للعهد ويردان للديور منافع
 لا تحصى وانزل بها العذاب فالاول النعم لهما الضمان **قوله** ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم اجعلها لي وكذا قوله صلى الله عليه وسلم انقروا بالصبا واهلكت عاد بالبور
 ولذا يجمع في آيات الرحمة ويغفر العذاب **قوله** ويا اي التلوة وما يجعلها ديورا
 اما تفسير جعلها لقا حال السحاب لان العرب انه لا يقع الا من رباح مختلف فلان يثبت
 قوله ومنه قائل **قوله** على ارادة الجسد وهو في مفرجهم على معتبرات **قوله** بغير النافع
 المتباعدة لهما للرياح وهو فهم بعد كخصص ثم هذا ما بطريق التوزيع قال لتسبب بعض
 الرياح لبعض المنافع اقلب او على جهة الوجود مطلق النسب في كل منها **قوله**
 المسبب عنها من الرياح ولا وجعلها وحده متقدرا فان كخصص من المنافع التي لا
 ولم بالواسطة وكذا الروح والعطف على علة محذوفة دل عليها مسلمات الى ان يشرى
 وقد لا وادناه **قوله** او عليها باعتبار المعنى فقد يكون في معنى التعليل كما في آية
 زبد امسبا اي لاسانه **قوله** باضا رعد مطرا اي وان يرسل ليدفعكم ويجرد عطف

عطفه على من ابانه اي لارسننا ليدفعكم **قوله** دل عليه اي يرسل وجعل فاعله ما بعده
 من الآية باطل لا يخفى **قوله** تعالى ولنجي الفلك باحدة عند هبوبها او الاخر عبارة عن
 الريح وهذا يخص بعد تعميم او الماد من رحمة غيره بقرينة ذكره وكذا ما بعده **قوله** تعالى لقد
 وعدنا رسنا ان نسلطه على امة عليه وسلم بان الانبياء قبلهم كانوا كذلك على وجه
 نبض الوعد له والوعيد لقومه **قوله** تعالى فانفقوا انما فاضحوا انما فاضحوا انما فاضحوا
 اي واجراهم نظرا الى الاكثر في الموصول حيث لتسجيل عدوهم فجز من ولبس سبب
 انتقامه تعالى منهم او التقدير فتمهم من اوم ومنهم من امن ويكون ما بعده بيان **قوله**
 تعالى وكان حق علي اي لانه ما واجبا تشبها بليخ اي كالمثل في عدم التحلف
 ويجوز حملا على الحقيقة فان المستحيل وجوبه عليه تعالى عفا لا كسب وعده واجبا به
 تعالى وقدم تحية ايا ما بين حقيقة نصرهم وللغة صلة **قوله** تعالى لفر المؤمنين
 اللام في المضاف اليه للجنس او للاستغراق فتشمل الرسل والمؤمنين من آمنهم ويكون
 بيان العالم كما ان ما قبله بيان لخال المؤمنين فهذا يناسب الوجه الثاني او للعهد اي
 الرسل فهذا اهل الوجه الاول فتكون ويكون نائبا بسبب انتقام الجاهل وان اراد
 المؤمنين بالرسول في الماد وغيرهم البتة فتأمل **قوله** ان ينصروا اي على عدوهم وذا
 لا يكون الا بقرهم وانتم هم لم **قوله** مسلم به وحذف المعقول للعدم **قوله** ان يروا عده
 نار جهنم في الجوارح حسن العمل ثم تلا ذلك تلاه عليه السلام فليعلموا حقيقة الكلام
 واحكاما ان النصر لا يكون في الدنيا فقط **قوله** علان متعلق بالاستقام المذكور حكى
 فغير حقا ثانيا او لابقى والمحدث المذكور بيا في غير هذا الطريق او لا يكون لركوكا
 حق فيه وجه ولا يكون ما قبل في طرفة فان حق فيه متعلق بعلى الله وقد جعل حقا
 مصدرا وعليه خبر **قوله** تعالى انه الذي يرسل الرياح صيغة المضارع لاستحضار
 الصورة وللدلالة على الاستمرار التجددي وذكره لوطته لما بعده فلما يوم التكرار
 في ذكر انه **قوله** متصلا نارة بقرينة كيف يشاء يعني بل كيف ولا يبعد كونه المعز
 بسيط على القطع كيف يشاء علان ما بعده من تحت لامت بمرله **قوله** في سببها او في
 جهة العلوية وجه **قوله** مطلق من الطبقة اي بعضها فوق بعض كعده تعالى
 ثم جعله كما او لمع البينة واليقظة قوله في جانب ان نسم من غير المطلق **قوله** او جمع
 كسنة كسيف بالتحريك او هو اسم مصدر كسفه فمما تشتمل الكثرة ايضا **قوله** تعالى فترى
 في الخطاب صلى الله عليه وسلم او لكل من يصلح وقوله تعالى خلاص الضمير للشيء لا للكسف

جمع خلق **قوله** تعالى فاذا اصاب الضربة فقال والباء لتعقبة وضربه للمطر والال لمطر وان
 للسحاب والباء للاستعانة وفيه التثنية **قوله** تعالى وان كانوا في حفة ولذا دخل على
 خبر اللام وان ذكر لكون باسمهم منظمة الاشارة نظر الاشارة الى استدارتهم
قوله واستحكم باسمهم يعني ان بلاسمهم نظر الى كمال قدرته كما وجد وفيه بعد وكان
 منظمة الخوض في وروية فذلك انما بعد المطر من حيث صرف الغاية الى بيانه والادراك
 ما قبل التكرار للتكرار لانه قد مر في انفسهم الى الباس الى الباس لانه قبل ان ينزل
 بجمل السحاب لانه انهم كانوا ليسوا الى نزول المطر مع رؤيتهم علاماته في الرجح
 والسحاب ففعله لعلهم وتوحي **قوله** وقبل الضربة لمطر فيعلق بما يتعلق به الاول ويخرج
 تأكيداً مضيقاً ولا فائدة فيه او السحاب اولاً لانه في قوله تعالى ان باسمهم كان
 قبل السحاب اولاً لارسال لا بعد العلامات كما هو المبدأ ومن قبل ان ينزل في وهذا
 بالنظر الى بعضهم فلا يخفى لعل ما هو فيكون معمول الملبس لان ينزل كما زعم اوليس نزول
 المطر فيها بل العكس يكون بل لا في الاول مع الجواب بل استحالة بلاسب لابل الكثر
 لان ليس فيه ثم انما يجوز المعنى من قبل استشارتهم متعلق ينزل او كالمستبين وفي قوله
 سرعة ثقتهم **قوله** تعالى فانظر الى اثار رحمة الله في صبغة اى اعتبر احوال المطر
 وما هو سببه له وسببه به كونه سببه بعد اوليس ما قبله سبباً له من الثالث
 او الاشياء ثم فانظر الى اثار رحمة الله في كبريات من المصبرات **قوله** تعالى كيف يحيى
 الارض انما مستند لا بما كفيته الاحياء **قوله** لقولهم ففسره بالقدرة لانه هو اللان من
 مسبق ولو كجملته لانه امكن حمله على حقيقة **قوله** فمواد ابدانهم من القذى مبنى
 على القدر بان الواح تغرف الاجزاء والاعدام وقوله لعل اما مع او تنزل على التلمي
 باقتناع اعادة المعنى بعينها **قوله** من الكائنات الراية الكائنة المجددة
 كالكلاء لا الباتية كالاشياء والعوض بيان وقوم من خلق المسترشدين وان لم يسلم
 لخص المعاني فان السليم بعد وقوله جواره تعالى وتوحي وقوله كذا التراب
 المتولد من اوراق كل نبات اتفق من سائر التراب لغا حتمه **قوله** ففتت صفة المعاد
 وليست مضافة او صفة لما هو جنسها من الاول متعلق بفتت وهذا حاله الموصوف
 وضربه الى الاول بنا وبلا الكائنة **قوله** تعالى مصفوا اسم فاعلان لانه لازم والمراو جف
 النبات وهلاكه بالريح فتم ما يفعله كذا وقيل المعنى في تافى فادرك بهما زعمهم
 واحصوا ظموا يكونون نعمة وتسنون **قوله** واللام موطنة الى جملة الجواب له ومؤنونة

ومؤنونة بانه لا للشرط **قوله** تعالى اظفوا الى صاروا من بعده يكونون اياه **قوله** او فوه
 جواب من سائر الجواهر الى جواهر الشرط فان قسم اذا تقدم الشرط كان الجواب له
 المستند لوجه واحد وقيل لا تقبل فان له مناسبتان لكن لم يقع منه لغزير الى اصلا
 وهذه الايات فاعية على الكفر في النقي الخيرة المحسوس والمراو انفسهم وتشرهم وذهمهم
 والنقي فوه الى الله الذي الى ههنا في الصبح لفظ الايات كان في بعض النسخ **قوله** لعدم تفكرهم
 تكرار الاول تركه **قوله** وسواء رايتهم يجوز عطفه على عدم تفكرهم وعلمه قبله يقتصر
 ان ينوكلها على الله تعالى مرتبط بهذه الآية **قوله** تعالى فانك لا تسمع في فالفاء تعليل
 اى انهم ولا تسمع باسمهم فانك لا تسمع في وهم منهم في عدم دخول الحف في
 هذا سفارة مكينة والتفصيل عليه اظهر في مقام الاشارة وحذف المفعول للعموم
 اى سماعاً **قوله** ليكون استدارتهم في ففيله مبالغة غفلتهم وعدم جوع الدعوى
 فيهم قال في سورة النمل انما فيهم لان اسماعهم في هذه الحال البعد او كصدونه
قوله تعالى وما انت بها ور العجب المداوم الهداية الدلالة الموصلة لا اطلقها ولا خفي
 الا ابتداء فانه مخصوص بكم ولا فائدة لغزير العجب وعز ضلالتهم بتضمن معز الايات والنجاة
 فكانه فوه على ان ليس المنق ليس مطلق الدلالة واما دالة اسم الفاعل على ففيله فمعلوم
 وانما عدل اليه لان الاصل في خبر الافراد **قوله** لتفهم المقصود والمقصود من الاشارة هو
 التبرير في مصنوعاته تعالى بالنظر اليها فيكون عزهم البصر وعلى الثاني عزهم البصيرة **قوله**
 الى تلقى اللفظ فالمعنى ح حقيقة الاسماع ووجه الغفران غير الموز لا يتوجه ففيله واما
 اسماع القوان واحكامه بعد ايمانهم وقيل المعنى من تصديق ان القوان كلامه تعالى **قوله**
 ويجوز ان يراى بالمؤمن المترف للامان فالحاسب حينئذ لا يجدى اسماعك وبه ففيله في الهمز
 وعزضه وفي لزوم تفصيل لما هو ويجوز ان يراى اسماعك الحق وقال في قوله عزهم وعلم الله
 لما باهم به ويكون بلفظ متفادون وقيل بالنظر في حصول **قوله** اى ابتدكم ضعفه است
 الى من لا ابتداء والمعنى اوجه كم ابتداء جعل ما طبع الالبس عليه بغيره ما طبع به من مبالغة
 في لزوم شبهة الضعف بما وانه ففيله سفارة مكينة او هو جازر على فان الضعف ملاس
 لما وانه **قوله** ففيله خلق الالبس في جعل ما طبع عليه بغيره ما طبع منه وقيل في
 النسخ خلق الالبس بضعفا وهو مثال لكثرة ابتداءهم ضعفه **قوله** او خلقكم في اصل ضعيف
 فالحصه من الفاعل والتعبير به للبالغة ويجوز ان يكون المعنى طبعكم على ضعف فالحج في القدر
 والحق **قوله** وذلك اذا بلغتم احكام بغير غيبة الضعف هذا الوقت اذ انك ولا وجعل الاول

على الاول والثاني على الثاني فقط او على الاول يجوز ان يراد ما قبل الفتح فقط وعلى الثاني
الثالث اعتبار الضعف الى وقت البلوغ **قوله** او احد منكم السن بمرويه وانقصنا
سنة الزوال بالماضى وهذا عند الجمهور ايضا وارادة هذا الوقت بغزوة وشبه
ثمة او بغيره لبيان لالذلة على تغيره كذا من الشعر او المقام لتغير الضعف
ثم كونه التغير هنا حيث السن لا يقتصر كونه فيما سبق كذا لكونه هنا في حيز النفس بالطفة
فتنفع الروح فتتطهر **قوله** لان المتوكلين على الله لا يضرهم ان لا يعرفوا ولا يأتوا
معاني الامم لان التوبة اذا اعدت معونة كانت على الاولى وان نكروا كان غير
فيها على الاغلب والذم وقد نص ابن كثير عليه وقال هذه الآية بطلان التوبة وكذا
لزم التوبة او لا وجه للاصحاب في جعله في الكلام في تنكيره في التوبة وكذا لو قصد
في كل منها مغيرة للمقام بحسب الدلائل ولذا اوردهم في جميع استزاد الى الكل
منهاوات وانما قصدت كل الغلبة مع دلالة النص على الجمع والاشهاد
قوله وشبهه على اننا اعراض واراد في لها **قوله** فان التورود الى الانتقال دليل
العلم والقدرة وكذا الارادة وهي تقضيها **قوله** القيمة الى فتحة الصور وفيه مستكشف
وعود الارواح او ادراك وقت والفا موكس او الوقت الذي فيه يقوم القيمة هو
الساعة فهو حينئذ اما مجاز في الاستدلال الى الرغبات وفيه ادراك ما وقع فيه او حقيقة
وقد مر ادراك نفس الرغبات **قوله** لاننا تقدم في اخ ساعة من ساعة الدنيا يسمى
زمانه المحط به قال في سورة الاعراف اولها على طولها كساعة عند الله **قوله** اولها
تقع بفتنة ذي النون والمداو لا منها من السرعة قال فعله في ساعة الى سري **قوله** معا
يقسم المومنون الامم للعهد الى الكافرون وبالشوا جواب على المعزل الحكاية الغيبة
لما اخبر **قوله** في الدنيا المداو بالدنيا ما عدا الاخرة وكذا لم يذكر وجه مستقلا وبطل
عليه قوله ليعلم في اخ ساعة في قبيل القبر والبرزخ ولا يفي حصة الآية التي بعده قال
في سورة المداو بالمدكور في ما في القبر لئلا يات **قوله** او في القبور المداو ما بعد
للوت لا المدفن حتى يراد كل احد ليس بغير شمل من مات قبل البرزخ وماله
واختلاف زمانه منهم لاننا في قولهم هذا التوهم منهم كذا **قوله** وانقطاع عذابهم
على ما روى عن ابن عباس وروى عن قتادة وبطل عليه في بعضنا من حرقنا وهو مقطوف
على وقت الدنيا والدنيا ما بين طرفي الانقطاع عذابهم وقائده ببيان الانقطاع في هذه
المدّة ما بين قتل الدنيا وبينها على حقيقة مضافا للبرزخ وقوله في اخ ساعة ما عدا الاخرة

ما عدا الاخرة فلما مخالفة وهو محتمل لك حالت والايام والاعوام وكذا الاخرة والعسك
والثالث والاول **قوله** لعل غيرنا عنه التوبة لتقبل او لا فراو فيه كذا استقلا
مدّة ليعلم على الوجه الى بقية من الدنيا والقبر والبرزخ **قوله** اضافة الى مدّة عذابهم والاخرة
اي مدّة تقع فيها العذاب هي مدّة الاخرة مع قطع النظر عن العذاب وذلك لطلوها جدا
اول عدم تباينها فغير الابد قليل بالنسبة الى الابد او مدّة التعذيب مع قطع النظر عن
الابد فان زمان الرضا لا يخل بقليل بالنسبة الى وقت الشدة لمعاشة العالم واعتراض على
فعله هذا بان قسمهم هذا قبل عذاب الاخرة والوقوف على مدتها فلا وجه لاضافة اليها
اقول هذا غير واراد على التقدير الاول لعلمهم طول يوم الحساب بامانة وابد الاخرة باخاف
لعل يوشك وكذا على التقدير الثاني لان لهم انواع العذاب بالحق على ما في الاحاديث والاف
يجوز ان يقولوا بعد دخولهم النار على ان يكون الابد مثل فلما تقف بعد الذكرى اما الجحيم
بالمدّة عذابهم في القبر فلما يلاهم تغير الغنى ولا شهيد من محبة في الجحيم عند النقي
الاولى لفقد عذاب القبر فيه كما ذكره **قوله** او سبانا اي بالكلية او تفصلها لتفصلها
فلما فصلت قصروا ان طال قال في سورة طه اولنا سقم عليها باضافتها **قوله** في ذلك الوقت
عز الصدق هذا على تفسير السبيل ظاهر اما على تفسير الاضافة فلكونه كذا بحسب التشبيه
والظاهر لكونه خلاف الواقع ويجوز ان يراد بالتوزيع بان يكون التحقيق على هذا فان هذا
اخر تحصيل لا تحصى **قوله** يعرفون في الدنيا هرفهم الشيطان والهوى ويجوز ان يراد في الاخرة
والتعريف بالماضي لتخفف كذا في بعده وقيل المعز كذا في العرف عن الواقع كذا في الصبر قول عنه
في الدنيا اعز ارا بما عده وساعة **قوله** والمعاينة والاثبات او منها جميعا **قوله** او قضاة
هذا اولى من الاول في بعض النسخ لانه غير العلم وهو الارادة المتعلقة في الازل المرجعية
للاشياء فالوجه حينئذ ان يقول وقضاة ثم التقدير لما في معلومه ومقتضيه اول علمه
على ان لتقبل او على ظاهره والمعرف علم الله ليكن **قوله** او القرآن اي ذكره فيكم ليكن
وهو الآية في ثم ذكره فيها فمن اد استمر بالبرزخ الى يوم البعث تقف ليعلم مدّة **قوله**
وحلفوا عليه ان قبل اعناقهم ان مدة الدنيا الى قيام البعث من عذابهم ردوا في
اقول هذا تذكير لم تقابل المدّة وببرزول سبناهم اما على وجه الاضافة فتشكل لعلمهم
بخطيئة كذا في ولعل المداو في توبتهم وتقصيرهم والتحكم بهم وجعله لوطنة لما بعد
من النوع على انكارهم البعث **قوله** لتقر بكم النظر استزاد الى سبب عذابهم وان لا تعلم
قوله والاف الجواب بشرط محذوف ويجوز كونها تقبلا ليعلم الي يوم البعث بتقدير

انكم لستم مسلمي الى هذا اليوم وهذا يوم البعث ويكون ولكم حينئذ متعلق لما بعده
وتقديره كنكم لا تعلمون لشكم الى يوم البعث وفرض حجتكم **قوله** تعالى في سورة الفاء
تفصيلي للمفهوم هو انهم لم يخلصوا الى العذاب باستقلالهم او جاء تحذوف اي اذا
ارادوا قد لم فلا ينجح وهو عام لم يمتد **قوله** تعالى لا يقع الذين ظلموا معذرتهم كان
هذا الاستقلال معذرة منهم لعدم تدبيرهم وطلب جوعهم في قوله فاجبت لعلهم
في جيبوا بقوله اولم نعمكم ما تذكر وقد فصل بينهما بالتخفيف تاخر الى الوجهين هما مجردان
وهو وجع ونسج الرضى فان كان منفصلا فتمت كالعلاقة افضل **قوله** وازالة عنهم
تفسير للاعتاب والعب السدة والمكروه والنوبة بيان لما يقضي اي يوفى ففان
لا يطلب منهم ما هو سبب لازالة وان كان اصل معناه طلب العتبي وهو ازالة العتب
والانساب لما قبله ان يفسر بما يدعون الى الرجوع الى الدين فان العتبي بمعنى الرجوع
كما ذكره في جم السجدة ففيه التوافق ايضا والقاموس وان استقيموا الى استقبلوا
فمعناه لا يستغالون ولا يردون الى الدين **قوله** اي استرضاني اي طلب ارضاءه
من فارضية مني وذلك اذا كنت جانيا عليه من الالبية لا يطلب ارضا هم اياه
لما منهم كما طلب الدين فهو حينئذ تفسير باللازم والاولى ان يجعل كل منهم وجبا
فان العتبي بمعنى الرضى ايضا كما ذكره والقاموس ثم قال استبقه اعطاء العتبي وطلبه
البدن فيجوز وجها آخر والمفرد حينئذ لا يعطون الرضا اي رضاه تعالى منهم بالذوات
الصفات في اشارته الى ان فائدة لفظ كل في تبيينه والظاهر ان التقدير
صفا لم القصة او الاقوة **قوله** التي في العوبة والتميز والنفس في السؤل لا يكون الا يكون
كذلك ولذا لا يغير وهو قول سائر قائل نظريه بمورده **قوله** والكسفا بالاول
عطفه على الانتفاع **قوله** او بينا لم في كل مثل في الاولي حينئذ ان يراد بالقول مجموع
وعلى الوجه ان يراد بالسورة وهذا الوجه اول اذ لا ضرورة في العدة والغير الظاهر **قوله**
تعالى ولئن جنتهم بآية اللام للقسمة والتقدير ومع ضربنا كل مثله لو جنتهم او لكن
لو جنتهم بآية عظيمة من آيات القرآن والادنى لكلمة ان حملها على المعجزة التي طلبوها
كقولهم لو لا انزل علينا الملائكة **قوله** تعالى ليقولن الذين كفروا اظنهم ذالم وما بينا
لسبب قولهم هذا والضمير اليه عالم المؤمنين ايضا **قوله** مثل ذلك الطبع في الطبع
العظيم والاسارة الى المفهوم من قوله ليقولن فانه يدل على الطبع اولى الطبع المعقوب
قوله تعالى ليطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون لعدم طلبهم العلم ان يجعلها محجوبة

محجوبة عن العلم او يحجبها عن التوفيق واللطف المحبوب الى الطاعة والمجودة
عن المعصية **قوله** لا يطلبون العلم فالطلب لازم للعلم عاوة والمفرد للسؤال اول العلم
قوله فان يحجبوا المكرب فليقل الاوارهم على معقدهم وجعله على لقوله تعالى ليطبع بعد
ركبك **قوله** تعالى فاصبر الفاء جزائية اي اذا علمت طبع قلوبهم فاصبر واوصية اي
لا تخن فاصبر **قوله** تعالى ولا يستخفك هذا كالتذكير لقوله فاصبر ومن تاب فولىم
لا اريك هنا **قوله** فانهم ما يكون لقبيل لقوله لا يستخفك وفيه انه لا حاجة الى ذكر
العذر من الكفار بل لا وجه له في مقام ذمهم والاولى التعليل بان ذلك سبب التقرب
الى الله تعالى وحزبه الدرجات **قوله** اي لا يزيونك اي يملوك الى انفسهم والمداخلة
امته صلى الله عليه وسلم **قوله** وادركهم فان فيها ما يترتب عليه هذا قوله سبحانه
الله الالبية **سورة الفرقان** **قوله** فان وجوبها اي وجوب مجموعها او كل منهما على قول
الحسن فقول لا ينافيه حينئذ على الترتل والقسمة **قوله** سر عتبيها بان يكون مندوبا
لا واجبا **قوله** تعالى يحكمهم اي ذي حكمة او جازي عقلي كشعشع او استغارة مكنية
عمران نسبة الكتاب بالان في وصفه بالحكم فربتها او انجزة المحذوف هي الالبية
والكتاب ويجوز كون الاول حالا والثاني عطف على آيات بيان لاحسانهم اي
صفة كاشفة ومع الاحسان لجمع بين العلم والعرف فكل من هذه الاوصاف مستقيمة
غير ان الله عبارة عنها فقط وهو مراد الرمحسري لكنه ذكر الاصول للتوابع بقوله
وهي التي ذكرها **قوله** او تفيض هذه الثلاثة فعلى هذا يكون الاعمال تسعة لا معناه
وان لم ينفك في الوجود **قوله** عنها وهو مراد الرمحسري في قوله اولهذين يعملون جميعا
بحسن ويكون صفة موصوفة **قوله** وما قبل منه وبين خبره ليظهر صورة الاتصال
تعالى اولئك على هدى مني ومنهم مبتدأ وخبره يجوز كونه خبرا لما قبله عمران لا يكون صفة
للحسنين وهو خلاف ما ذكره الرمحسري في الوجهين ايضا فان قوله اولهذين عطف
على الاول لفضله وقوله ثم حص منهم الف يمين لا يمين كونه مبتدأ وهو ظاهر في قوله
تخصيها بالذکر لا التفتيح **قوله** تعالى ومن الناس من عطف على قوله كسب المعرف في قوله
ان يقال بعض الناس باو ومهدى وبعضهم من الهمزة عطف فقه على فقه
قوله عن بعض نبيهم الباء معلومة اي هم وبقيها محجوبة اي يقصد فيسما لا فائدة فيه
ثم اطلاق الهمزة عليه مبالغة **قوله** وتبعضت اي اراد به الاعم منه براد ان على هذا لا
يجوز عن كونها تبين عمران القصة اعم من انما تم والبعض قد مر حوا بان ما تضمنها الاضافة

سورة الاحقاف

تبني التينة ويجوز كون حادده الاضافة لمعبر اللام عبر عنها من التبعية فانه قد يكون فيها المضاف اليه من جنس المضاف ويصح اطلاقه عليه ولحديث جبريل وهو العرف لزوم اضافة المضاف اليه والاصالة لمعبر من وعدها واللامية صرح به اجماع نعم اضافة البعض لمعبر الجراء كالمبالغة والعداوة مجربان كون اللهو لبعض الحديث و
نفس التصدير مع الاضافة **قوله** وقبل نزلت في النضرين لما رث استوى كتب الاعاجم فالأشياء على حقيقتها وعلى الأول مستغفرا لاختيارهم اياه على القرآن وتركهم سماعه اليه مستغفرا لقرينة تبعية الاستبدال وراهم اياه وصرحهم اليه **قوله** وقبل كان يشترى القبان والقموس انها جميع فين وهو العبد وحادده الامة المغنية وبالي عن هذا الوجه لفظا كحديث وكتاب الى ان يقر بذات **قوله** او قرأة كتابه فانها موصولة اليها فالمنع منها اضلال عنه وهذا على الأول والاو على الثاني وجه القيل اما على كونه الاكثر اجماعا على الاختيار فاللام للعاقبة او بقصد المختار باختياره اضلال الغير عما يختاره **قوله** لمعبر ثبت في هذا على ما ذكره اول الظاهر ولا يحتاج الى حمل اللام على العاقبة فان اختاره اللهو للبيان على الضلال اما على وجه القيل فيحتاج اليه اولى جعل الضلال بمعبر الاضلال لان الضلال الكمال مستلزم **قوله** حيث استبدل اللهو بقرأة القرآن صحيح في ان الثاني على الوجه الأول او على وجه القيل يكون النهي هي المستر في النفس التجارية واما الوجه الأول فيمكن على مجموع كونه المستر اما كان منها فلا علم له بما لم يجوز كون غير علم متعلق بتفصيل اي جاحلا انها سبيلا اوله لغير الحق **قوله** وتحت السبل او الايات المذكورة **قوله** اولئك لهم عذاب فدم للغافل والاهتمام وجميع افراده والابق واللاحق استرة الى عدم الوعيد لانه عدم الضلالة واما مثاله في الاضلال ثم اورد ثمانية لان الاحوال المذكورة له خاصة وله نظائر في سورة الكافرون والطلاق والجن وغيره **قوله** من بها في الاستكبار وعدم الالتفات وكان تحفة من المسودة والافصح ان في هذا حاجة الى ضمير لان كانه في معناه **قوله** من بها في اذنيه لقل لا يقدر ان يسمع اي الوفر في باب السمع كله وفيه استرة الى وجه ابراده من قصد المبالغة في عدم الانتفاع بها لعدم القدرة واما عدم السماع في علم بل البناء ومنه الاختيار **قوله** او حال في المنكس فلم يسمها لغيره فبعد عدم السماع بحال عدم القدرة ويجوز كونه حاله احد الين في **قوله** فعكس لبيان ان في حجب جعل التعميم اصلا وتبيان ان في حجب به فيفيد كثرة التعميم

التعميم وشهرتها ولا يبعد كون الاضافة لمعبر اللام على كل اركان التعميم على كالفرووس ولجميع نظر الى الافراد والمبالغة ونظيره في الكهف **قوله** تعالى حقا اي حقا هذا حقا **قوله** ليس كل وعده حقا اي وحده ذاته مع قطع النظر على كونه كلامه تعالى واراذه التاكيد اي ان ما في المعبر في ان كيد لنفسه ولغير الاحتمال في ذاته وعدمه فيها وان كان مدلول الحجة الصدق والكذب احتيا لا عقاب **قوله** ووعده اي انفاذه فهو يقال فادر على الصدق **قوله** تعالى بغير علم متعلق بخلق احوال السموات الى طلبة بغير علم وهو جمع على واسم لما فيها عليه بناء كان او عدمه والاحتيا والى منع الميل **قوله** استبان ان ترونها جوابا لسؤال طلب دليل على خاتنها بغير علم وجوز في الرعد كونها صفة لغيرها والاداء لغيرها بذكر وليلة اي لو كان لرئيس ويجوز جنبة الاشياء الى ان خبر في الطبيعة عند ترونها ثم الالة ظاهر في ان السموات كصفة مستوية او ككرة لا جنبا اليها **قوله** تعالى في الارض ليس الى ان الجبال راسخ وادخل فيها كالاتا **قوله** ستدوا في رقبها عاليا ونسره في الانبياء والرعد ثوابت وهو الوقت للقيام والقدرة وهي جميع رسي في القاموس انه العمود والثبت اوجع فاعلم كونه صفة لغيره لا ادبي **قوله** فان ثبت به اجزاها المعلوم لشيء واحد وحسن وقيل انه ليل فليس طينها فلا وجه لمنعه الا ان يقال ان ليل غير تام ثم المشهور ان هذه مبدءها كونه عدو الى **قوله** لا متنازع اختصاص كل منها الغيا تروا جوا وهذا الامتناع لان ثبت به الاجزاء تقتضي الاشتراك في اللوازم فاختصاص جنبة على الاحتمال ليس ترجيح بلا مرجح فاحتياج الى تخصيص خارج هو الجبال لا يقال لا عليه ولا شرطية بين التمكن عنه لان التحقق من غير تعليمها وانما بلا اذارة تعالى وجعله اذ الالباب مستحوية بها ولا يقال فاللوازم جوازها لا وقوعه لان مقتضى الثبوت به الوقوع كما بينا وان بارادته تعالى والانية نزل على تعلقه جنبة ولا يقال نزل الكلام الى الجبال لانها جنس الارض فيلزم التبدل وذلك لان مقتضى الثبوت به هو والبطلان هي الكرة ومن حقها المبدء كما كان في الافلاك والجبال اخرجها عن الكرية وتوجهت للقل كذا المركز ومنعها عن الحركة لتفاوت جدرانها كالاتا **قوله** تعالى ويبيد اي ينشأ لانه يسير الى ان يثب الدواب فيها متوقف على ازالة مبدءها **قوله** تعالى واتركن عدل الى التكليم انها ما في اخره قال الاثر والانبيا سبب لحيوة **قوله** كبر المنفعة لنفسه كبريم وقد رادته صفة لكل ما يجد والى يجوز كونها صفة مفيدة ومذكورة **قوله** وكان استدل به كذا في هذه الامور نزل على كل قدرته وعمله فيثبت له العزة والحكمة ويكون الانية استينافا والفاء توطئة وتوبيه لها علة التوبيه

القدرية كدور بعد **قوله** تعالى فارتدوا عقابك وارثي معنى اعلموه واجبروا **قوله** حتى
 استغفرت ركنه في الالهية واستغفرت العبودية **قوله** وماذا الضيق بخلق عداها
 اسم واحد واذا زائدة وجوز حبيبه كون ما واما موصولا لمفعول الذي مفعولنا بنا لا رتبة
 على انه بعد المتعدي الى مفعولين والعائد محذوف **قوله** او ما وقع بالابتداء او المجموع
 مبتدأ او ما بعده خبر او اذا زائدة وضمير الصلة محذوف عن هذه الاحتمالات **قوله** وارثي
 متعلق عنه بالاستغفار والتعلق بالمفعول الآخر من وجوه اربعة اختلاف ذكره الرض
قوله يعني لقمت في غير منصرف للعلية والعجبة او الالف والنون وباعده في الكسرة
 بل الالف وحم او لا وحمل التعلق بكل منها وانما ابراهيم او عمة وابن متعلق بالاول
 فان ازر مقدم عليها لم يربط فان الرب من اولاد وعكض بن اسحق وفي الكسرة
 جعل كونه من ولد ابراهيم **قوله** واحذف منه العلم وان كان استغفرت منه **قوله**
 وانه يجوز ان كان حكيم ويرى انه خبر بين الحكمة والنبوة فاختار الحكمة فقبل
 لم يقال بهل خبر غيري غير ان لم يوهل للنبوة والاما خبر في ما موهبة الله تعالى
 غير اختيار المقصود واختياره وقيل خبر للنبوة فلم يحذف على داود وعم وكما
 لقول بالقرآن ونبت الغنعة **قوله** والحكمة فزعمت العلم استعمل النفس الانسية
 اي الكمال الى اصلية ويجوز حمل على ظاهره بان يكون هو الحكمة عنده والمواد العلم
 بحقائق الاشياء على ما هي عليه **قوله** على الافعال متعلق بالملكة وما بعده باستكمال
 النفس فلا يزم كمال الاستكمال ولا مطابقة الواقع فقال الصمت اي احتمال
 حكم بالضم والكون الى الحكمة **قوله** وانه احره بذكره في الكسرة احره مدلا و
 بعض النسخ احره المجرول ولا يناسب قوله **قوله** فقال هي اطيب شئ
 اذا طابا اي ان كان خادما لمر الاطيب والاحسن مطلقا الى المحمود والذموم
 يكون سوا له عند اتيان القلب واللب ان عزمه صلاحيتهما لكل منهما وحاصل
 جوابه ان الطيب احسن عارضا لان لا حقيقيا وانما في العوض من اسد ان فالواجب
 اصلاحيتهما في آفة مثل لاذ الالب وان كان خادما لمر الاطيب والاحسن
 في حيث النفع واللذة يكون سوا له عما ذكره عدم مطابقتها في تلك الهيئة وحاصل
 جوابه انه مملع ما ذكره على اسلوب الحكم وان اللائق بالعاقلة السؤال عن الاطيب
 والاحسن فيها فهو في رتبة الى الكمال الحقيقي وحصله اصلاح العوضين وتيسرهما
 لما جواز **قوله** لان اشكر اي لا احارب انما الحكمة فلا يرد ما قاله ابو حيان

١٦٠
 ابو حيان في فوات مع الاخر على كونها مقصودية واستدل به على ان المصدرية
 لا تصدر الا من وجه تعليل ان الكمال لا يقع الا من الحكيم وجوز كونها بدلا من
 الحكمة فلا حاجة الى اللام وفيه بعد حسب المعروض حسب اللام فيهما فتأمل **قوله**
 فان انا والحكمة في تقدير القول لانه اما وحى او الهام والظاهر انه مقصود للمفهوم الى الحكمة
 كما وان اذ فيه ان وفي الاحزاب اشكر ليس بحكمة فكيف لنفسه ولا يقال المفسر نفس الشكر
 والاحمد لانه على انها مطلوبة لان انما بالي عنه فلا ينجى ان يقال فيه شبهة
 الى الحكمة المعنى هما اي المقارنة للعدل والشكر وان فسر لمعنى شئ هو الاحزاب انما
 فقه ان ابناء الحكمة ليس بالاحزاب بل ان يكون مفعولا **قوله** واستحقاق حيزه الى الحكمة
 زبانا فان الشكر فيه للجدود وصيد للمفهوم قال تعالى لنن شكرتم لا ربك تعلم قال
 في التمدد لانه يحاط عنها عبادة الواجب **قوله** لا ينجى الى الشكر فصره لغف لا تعدى
 الى غيره وهو انما اخذ لظهوره بقرينة وسد تعليله مسددا وانما اورد به بالمضي شيئا
 على ان الكفور كثير بالنسبة الى الشكر **قوله** جميع محذوف انما في الكافرين بقرينة والظاهر
 انما تعليله لانه المحذوف وكيفية التوزيع الاول للاول والثاني للثاني لكن
 الاسباب ذكره جزاء الثاني اما كونهما للاول فحقه حبيبه ان يذكر ثم يذكر جزاء الثاني
 او ما نسبته **قوله** لكما واذ قل اي اذكر اذ قل **قوله** باسكان الباء بيا
 الحكمة او تخفيف احد الطرفين على انه تصغير **قوله** وحفظ فبها وفيما بين انما ان
 تك بفتح الباء على ان باء الحكمة مفتوحة في الاصل وفي المعالم ان حفظا باسكان الباء
 في الثاني وقال في سورة يوسف خذوا حلفها وفي الصافات بفتح الباء وتصغيرها
 لم يبق في القية بالفتح والنبوي مثله في الاخرة المعالم ان هذا رواية عن ابن كثير
 ونظير كلامه ان يكون تحت **قوله** كسرة الباء على ان باء الحكمة ساكن في الاصل
 فحرك بالكسرة او على ان الباء في نفس الحكمة لا للحكم والآخر للتصغير **قوله** فليكن
 كافرا وان لم يكن في فراغ لمرى بحسب المال اذ النعم شئ لا يقتضى الانصاف بالتقدير
 وعدا لاحسن ليس يمكن الوقف على الاشتراك وعنده **قوله** لانه نسبوته في تعليل كونه
 عليها واما اصل الظلم فذاته وضع الشئ في غير موضعه **قوله** لكما ووجبت معزانا
 معزنا تصرفا وقوله تعالى بولدي بر عابثها او تمن وبنها فيكون مصدر للمحذوف
 محالة حال ويجوز كونه كرجل عدل **قوله** بتضايف متعظا بازوبا وتقلد او باحمال
 والظلم والوضع والمجذ في موضع الحال من امة لامة الضمير او لا فائدة له في الاستغفار

لام للناس بعز الاجل او صفة لصغير لكون استغاله بها فان هذا الكلام كناية عن
 الاعراض فكلمة **من** الصفة لغتين والقاموس مل في الوجه صفة وصاحبه
 اما في النظر الى الناس فلما حاجة الى جعل من الصغر مع الصبي بل الظاهر **هو**
هو وهو الصبي بالكسر والتحريك **هو** فليكن الراء والبعر والقاموس انه وا، يصب
 الابل تشعوا براسها والاصيد رفع راسه كبرافا لظاهر كونه معرا **هو** وقراء تافخ
 وابو عمرو ووجهه والكس والاصا غلاول ان كنهه في النظم لان كسر الواو السبعة عليه
 عن الاخفش المد لا هبل محجاز والنشد بليني نهم هذا وقرب السهم قراء ابن
 كثير وابن عاصم بالالف وهو سهو **هو** وهو البطر الشط والعرواني لاجله لا
 لنفع كما يفعله بعض **هو** تعالى لا يجب كل شئ في خور الكلام عذرة الايجاب الكلي
 والمواد السبب الكلي وكنت العذول باحرمان عدم كنهه تعالى جميعهم كاف في الانتها
 والمواد ببعض لكل واحد منهم فيظهر **هو** لتوافيق رؤس الالاي يجوز كون التقديم
 على الترتيب لان كلاهما صالح لكليهما فان الاختيار في خضمه بالكبر والعجب ونسره
 بهما في القاموس وكذا المشي حاد بالياء العج ثم صفة المبالغة للفاصلة ايضا او
 لا تارة الى ان هذا المقدار كاف في الانتها **هو** وكذا هو النكتة في ترك لفظ البعير
 الى عدم المحبة اما العاطف فعل التوزيع لاجل الحاجة اليه وكذا على ما قلت لانتها **هو** ما لا
 فاما ما ذكر في وبسبب القاموس ان كسر الراء امر صافي فاذا كان هذا منها
 فما ظنك بالاولوب والرفض والقصد حينئذ بعض الانقضاء مقابل الاقراط فهذا
 غير معقول ولا ممتثل في الارض **هو** اذا اسندته سهمه والنشد بالفتحة
 والنقص من القاموس غرض طرفه خوضه وغرض منه نقص ووضع في قدره فها
 بناسب استغارة من غرض البصر والاحاجة الى جعلها رائدة او تبعضه واقهر
 من الثلاثي فقه بره واقصر به وكانت اجابة بنحوه برفع الصوت ولذا قالوا
 جهد المنفرد واسمع نفسه اي فقط **هو** تعالى ان انكر الاصول استنفاف تفصيل
 من مفعول غير الثلاثي ولذا يكتفي عنه اي سمع اي راسه في ما ذكره وانما صرح بهذا
 مبالغة في بيان رفع الصوت **هو** مبالغة شديدة فان الاستغارة ابلغ
 من التشديد في التلميح متعلق بتفصيل اي تفصيل حبس الصوت بناسب
 فوجده لان اسم الجنس مفرد وتجمع المحل باللام وان كان كالمفرد في كنهه
 لادخاله للعذول في الاصل اليه ثم مدلول الجنس في ما يورده او بدونه على المذهبين

على المذهبين فالتعريف الاصنافي فيه للبعد الزهري ان اللام في المضاف اليه لا
 للمانية في حيث هي كيف وليس المراد منها اجزاء النكر على ما به الصوت من حيث هي
 بل بحسب الغرض فظهر ما قلت في شرح المفتاح **هو** اولاً منه مصدر في الاصل والكتفا
 بجميع المضاف اليه في وجه جمعه عند تقديره فقبل مبالغة في النكرة لا سندا او ما عند توافق
 لخير الفهيق وفيه ان المبالغة حاصلة عند العكس ايضا على ان في ان الفهيق سندا
 عند الاجتناع والافضا مع جموع زالت باللام فكيف المبالغة والاظهارة للفاصلة **هو**
 بان جعل اسبابا اي جميعها يتفجع بها لولا لا نفسها والمراد بالسموات اما الفضا
 او جهات العلو فتبذل نفسها او جهات السفلى فتبذل نفسها ايضا **هو** تعالى في
 عليكم نعمة افردوا لكونها اسم جنس **هو** ما يعرفونه ولا يعرفونه كلاهما في حاله في مفعوله
 واما يعرفون كثير منها فافضل الماثل **هو** وقد مر شرح النعمة في انما اسم الى الكثرة
 ثم سمي بها ما يستعمل به وتفصيل انما ينقسم الى اخوي وبنوي **هو** بالابدال وهو
 جار مجزئ بعد طلبه وفيه يبروي كرهوا الخروج من السفلى الى المستعلى والصا
 بواقي السبع في العس الصغر وتوافق هذه لحروف في الاستغناء **هو** في كل سنين
 اجتمع مع الغاي الى المساواة كان بينهما فاصلة اول الكس بوزم تقديم السبع وكذا مع
 الطاء كوصف **هو** وقراء تافخ وابو عمرو وحقق نعمة فقول في حاله في حاله
 يجوز كونها صفة ايضا ثم التكرار والتعظيم **هو** وصفاته كعدم قدرته فكما حبت
 فكم البعث **هو** مستغنا ومنه وتبذل صفة موصفة لا مقيدة **هو** راجع الى الرسول الى
 ما حذو منه صلى الله عليه وسلم ويذكر ان يراو نفس الهدى الرسول صلى الله عليه وسلم
 مبالغة من مبالغة غرضه في اجماله **هو** وهو منع حرج من التقليل حق كان او
 باطلا بل ما بد من الاستدلال عليه ما لو فقه في كماله بان هذا يعبر عنه فيجب ان يختلف
 فيه **هو** يحتمل ان يكون الضمير لهم ولا بانهم في كماله ان لم يدع لكل معنى فقله ولا بانهم
 ويحتمل ان يريد من محمدها فالاحتمال الاخر منزه وهو كون الضمير لكل منهما منفردا
 ثم قد مر في التقليل على تقدير كون الضمير لهم فقط وقوله والاسرا كيتنظم جميع الوجوه
هو وجواب له حذف سواء كان لو واصلة او لا اذا شرط لا يصح بدون
 لجواب ولذا بقدر الجواب في مثله في الكتب ويقال حذف للدلالة ما قبله وهو جهات
 نية والواو عند الاول حاله اي ابنته في حال لو وعامهم السبلة ابغضهم وعملها
 عاطفة مع حذفه اي يبتغون لو كان ما حجب عليه صفاته لولا ان محاسن السبلة

يدعونهم اتبعوهم اما عطفت على واذا قبل لم فبعد لانه متاخر عن الاستفهام فاعطفت
عليه كذلك وليس الاستفهام واحدا والعطف حتى يلزم عطفا لا على الاحبار
وتحتاج الى التوحيد **قوله** بان فوض الى بيان الحاصل المعز لان الاحراز من
الوجه فبعد عن الذات **قوله** بغير شرة اي بجلية **قوله** الى الربو والمعامل والموت
والمنزلة فيها وفي بعض النسخ الدول والوجه **قوله** ولويده الفداء بالثبوت
والاصلي في القراءة التوافق ويرد ان لاحاقه الى التاييد او الاحتمال الى خبرنا
ذكره **قوله** فتنهم معز الاخصاص قال المولى معز الاختصاص الى هذا المعز بغير
باللام كما في الجمل للفوس فاذا اراد يعزى بها ولم يرد التخصيص المصطلح حتى يرد ان
الاخصاص يعزى بالباء فالخطي مخفي **قوله** وهو ينشئ للنوكل الى ان يشبه ينشئ
لذكر المتبدي الى المسمى وجهه وجعله في سورة البقرة مجازا معروفا وان الاستفارة
والعروة الوثقى واستمسك بعينه اي طلب التمسك فيمكن ان يكون ههنا ايضا
منفردة للنوكل النافع كجدة عاقبة بمن اراد ان يترى وفي الكف ان يتولى وفيه
ونبذوا في نادى ليعصونه ولكن ما ذكره المصنف من منع فالك الترتول مطلوب
التي فغية الموصول **قوله** او الكل صا الى ان كان اللام للاستفهام فمعز الفعل
او الكل واقف بين يديه راجع اليه كما في ربه يا بنكبه وهو معز الانية وان
كان للعهد الى الامور ان لف من المجدولة والاتباع والاسلام في الفعل حيث
العدم السهل ثم الانية في معز الفعل كما سبب اي لظهور حقيقة ما ذكرناه العاقبة وتقدم
لمحالة تركها واجبالا للام صلة الاختصاص وما قبل الاستفهام من غير اعتبار
الاختصاص في ريبك المعصود وراعت ربه ان لالتهم عاقبة **قوله** تعالى فلما لم
كفره لالتهم باسمه **قوله** وليس يستيقض ذكر صاحب الكاف في قوله ان
الاستيقض ما في الافعال ومضارع التثنية ولم يذكره في الف مودس ثم هذه القراءة
استدل الى النافع فلما وجه لذكره بالمجمل لانه لم يذكره في طي **قوله** انما فيهم يا عمدا
تفهم معز الميزة لنتهم **قوله** في زعمه فضلا في هذا باعتبار كونها فيهم من معز
لا يتركهم **قوله** فان ما نزل في الاول فلما قرأه بالمت ففكته ففكته ففكته ففكته
الى في الاخرة **قوله** تعالى ثم تظفرهم بقرهم **قوله** تعالى لعنوا الله اى خلفين الله
وكيد زان يذره اخلقه من اذ علم عليها العقل مسند في المعز كما في السؤال لكن
يغدت المطابقة للفظية عند الاول لكونها جملة فعلية والسؤال اسمية مع انه

انه المتاخر من الوجوب وذلك لان الاستفهام بالفعل اولى من صدر من مقام انهم زبدان فاما
عمدوا فلما جاز الاجال ترك الى الكس كذا في شرح المفتاح التبرقي **قوله** بحيث اضطرروا الى
اذعانه في استرة الى انهم لم يضطروا الى اذعانه غيره كما استحق في القبان كعدم كون
الوضوح بهذه المتبدي فيجوز انكارهم لا لحق له عليهم حقيقة **قوله** بما يوجب بطلان مقتضهم
هنا ترك غيره لكانه فان الالة لا بد ان يكون خالف لغناه التكرارية وقيل انهم
بانه يجب حثية ان يكون له الحمد ولا يعبد معه غيره وهذا يؤخذ بجعله اللام الاستفهام
وقوله في العنكبوت بوجوه اخرى ان ذلك يلزمهم اي اقراءهم يلزمهم لغيرهم الباء
او المعز ليسوا باول العلم فثبتا فقولوا بل اضرب عن حدهم كما مر وما عثر في قوله
عزاهن انهم وانتهى بهم هذا الالزام **قوله** فلما سقى العاودة **قوله** فيها غيره لان ملك الغير
لا يكون شركا له فهذا تقدير للتوحيد وجه اخر **قوله** عز محمد الى مدبره والاول ان يراو
الغنى المطلق مطلقا وبناكبه محض اي وعنه تعالى عما جود لا مكانه فيكون ذلك لا احو
للتوحيد **قوله** لم يمسح له وان لم يجد قال المولى بعد هذه المحرول منك ومن كل عارف
وفي جميع بين معز في قوله معقول **قوله** تعالى من شجرة حال **قوله** ولو ثبت في استرة
الى ان لوالد اخله فدان بتقدير الفقد بعد ما وهو من باب الاكسرين وفيه ابقاء
لو علم صدر استغنى له وعند بعضهم منبذ انفسيو به قال لا يحتاج الى خبر وبعضهم تقدير
معزما وبعضهم مودعا السير لا يحتاج الى تقدير فقل لان خبر ان يندب خبر الفقد
والمرحبة الى ان خبره يجب ان يكون فعلا اي اذا كان مستقيا فلما يرو عليه هذه الانية
ولو علم فقال يجب ان يفهم ما بعد في الفقد لكان سهلا فان الانية بتقدير ما حصل
في الاخص اما قوله تعالى لو انهم باووه فلو فيه معز الى المصدر ربه صرح به الرض فلا يرد
اعراض الى حبان ولا ايسر امتهم عليه **قوله** ولوجه الشجرة بناء الوحدة لا بجنس
ولا بالجمع لان المراد بتقدير الاحاد الى كل شجرة حتى لا يبقى شجرة منها ولو ذكر بجنس
او بالجمع لم يضر او بالجمع يتخفف بالوقوف السهلة الا ان بر اولام الاستفهام مع ان المعز
اصلا وحشية لظهور وجه التعبد بالقيام لان المراد جميع الاشياء بحيث لا يستغنى ولا
حاجة الى اعتبار اعصاف كل شجرة المتكثرة **قوله** والبحر المحيط فاللام للعهد فاما الامل
وغیره متعبد منه ثم هذه بيان لما صدر المعز في تنظيم جميع الوجود **قوله** لانه من مد الدولة
وامد ما اى جعلها مدا وانا في مدا ما فقه ولا لانه على المد او ولد الم يذكره عروجه مسا
كان ليد خبره او لا يظهر كون البحر مدا واعدا لكل **قوله** ورفع الى رفع البحر فيكون

فانما في المعنى العظمى مقدار ما قبله ويزم عطف المعنى على المعنى ولا يخلو من ضعف وان
 في حكم المعنى ويزم ايضا كون بيان حال النفس المحسوسة والمقصود بيان كونه
 مبادا في كونه عطف على محله اسم ان المفتوح له لانه مخصوص بالكسوة واقل
 قوله تعالى ان اسيرى من المستر كين **قوله** اول ما ابتدء الى بلا عطف الجرمين
 ولا حجة على ما قبله في لواء ابتدائية كانه قبل في المداو ولبدة في خبره وحال البنا
 والمخرجة وف اد هو استئناف **قوله** اول ما ابتدء الى عطف بحسب المعنى قوله فلانه
 متناهي فالجمله مبتدأ وخبره وقعت حاله الموصول لا في ضميره والظرف
 اول ما مع كون حصول الاشياء في الارض حال كون الجرمين مبادا في المداو تعبير
 كونها انما في لواء حجة الى الغيبة فان الربط بالواو فقط كونه في هذا ولو جعل الواو
 عاطفة للجمله لكانت معلقة على ما قبلها وقوة المحل في ثبوتها لكان احسن وجوز
 ابن همام كونها مفعلة لا معه وان كانت جملة **قوله** ونصبه البصير الى عطف
 على اسم الاشياء حبيبه كاسين وقال ابن الحاجب خبره بانه ولا يجوز ان يكون
 حبيبه حال لان المتبادر اجماعا وحال لبيان هيئة الفاعل او المفعول به اللزوم
 كون المتبادر بلا خبر او لا يصح كون الاقدام خبرا فلما بعد مثله اقل في معنى العطف
 لان التعذر ولو ثبت كون الجرمين مبادا كما صرح نفسه بان تعذر من ان زيد الخول
 في كونه زيدا خال واما وضع ما ذكره فاما في ظاهره فليس بقام على خصوصه ولا
 لزوم تعذر مثله في **قوله** او احصا فعد الى يده فيدخلوا في المصارع وهو كثر
 عزانه في التبع ويقتضيه بالافتقار الى المتبوع والواو حبيبه للعطف لا لخال في قبل
 لان المصارع المبتدأ بالضم النية **قوله** وقرئ يده بالمفعول والبالسبعة وهو قراءة
 الى **قوله** وليده بالضم مع من وهو قراءة الحسن **قوله** فقال ما تقدمت كلت اليه
 هذا جواب لو حذف الاسم على الجواب بتونا والتنفذ ظاهر فالمراد تعذر الجواب
 الى عدم التنافي ووجه الشرط اوله لانه مع فقرة اول لان الحكايات اولها لم ينفذ
 مع الامور الكثيرة في ثبوتها او عدمها اولها اما على قول الجمهور انها تدل على اتفاقها
 معا في كل سواء قبل التنافي والاول لا تنافي الشك في ذلك هذا المذهبين او انما
 عدم التنافي باطل وايضا لا ملازمة بينهما فلا يكون اتفاق لوه لا تنافي في راعته
 عند ارضى بما جمل ان هذه القاعدة هذا الاكثر وان لو قد تعذر اسماء وجوب الجواب
 وان اتفق الشرط وعلامة كونه بقبض الشرط اولي باستدرا ما يجواب كجانب

كجانب **قوله** وانما رجع العلة فان جمع السلامة جمع فله وقبله المضاف بوضع
 العموم فهو مستوفى للجميع **قوله** تعالى ان الله عز وجل حكيم ويزم ان كذا لا ينفذ كلانه
 فهذا استئناف **قوله** والاية جواب ليهود وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اي جأوه بكلمة فان الاية علمها ذكره بكلمة ثم وجه التوفيق بجواب ظاهر **قوله** او احدا
 اي او مالا حاجة بنا الى القرآن لان التوراة فيها كل شئ فالاية جواب الانية
 غير صريح ايضا **قوله** وفيها علم كل شئ فكلامهم اما مفصلة والمراد كل شئ من الميثاق
 كما ورد في القرآن ما فرضنا لاولئك ان يكونوا منكم اهل كتاب صريح الى التوراة فيها كل
 شئ اما الا لواج فقبل المكتوب فيها غير التوراة وقبل حذير سنة اشياءها وادفع
 الى الغنى والمكرت فيكونم اي حجة **قوله** فذلك الحق لست به صفة لك والاول في
 نقل فذلك الحق لانه محال انكار **قوله** تعالى الم تر ان ابي يولي العيل في النار
 اي يتركها بالربا وانه فيها والنقص منه او بالنعيب وانما كان مكان سنو
 او كنه تبه عن النقص في الافلاك كيف يتا والمداو بالخطاب امه صلى الله عليه
 وسلم والمقصود اثبات قدرته تعالى للبعث **قوله** كل من النيران لا يجمع
قوله الى منتهى اسم زمان لا اسم مكان لان الاجل يعبر الوقت والمراد
 جوبها على نطق واحد فيصير الفانية ولا يرد انها جارية واي فقرة التسمي الى احوال سنة
 بيان يكون جوبها الى وقت معلوم مع بيان الوقت **قوله** وقبل الى يوم القيمة
 لان جوبها ينقطع حبيبه ولا يبعد الجري حركته في اليوميه وان كانت نفا للفتك الاعظم
 وهو المناسبت لما قبله من الانية فعنه يجري ثم يغيب **قوله** ولله غرضه فاللام للتعليل
 والوضوح حقيقة ان كانت المقصود من الجري هو الوصول الى المنتهى ويجاز ان لم يكن
 لكنه شبه الوصول بالعرض في شربه على الجري ولا يلزم هل الاول مندرج الاغترال
 والعرض للملائكة الموكلة بهي لاله تعالى واما جعلها استرارة الى الله يبين في
 هذه تقديم خلافه منبه وقبل الاول على تقدير كونها حبيس طقس وعلا التكا
 على عدمه ولا يفتي بعده ولا ضرورة اوليس لاجل مفعول لاله حتى يلزم كونه مفعولا لاله
 حتى يلزم كونه فعلا في على الجري **قوله** وكلما المعنيين حاصروا العايت الى ممكن الاعتبار
 فالغاية قد يقصدها كونه غرضا وقد يقصد كونه غرضا وقبل اللام للاختصاص **قوله**
 تعالى وان الله عطف على الانبياء فالروية بعن العلم والمقصود ما حوا ايضا على طريق
 القيس **قوله** بسبب انه الثابت في اي الثابت لا بد ان ينصف بهذه الاوصاف

فالحق لمعنى الثابت وتفسيره حينئذ لمعنى الواجب ايضا اما لان الثابت في نفسه لا بد
 ان يكون واجبا وهو جمع بين المعنيين بلفظ واحد والثابت فحيزه في حق
 بمعنى واجب **قوله** اذ ان ثبت الهيئة فذلك ان شأنا الى الوصف بهذه الاوصاف
 والثابت بالالوهية لا بد ان يوصف بهذه لانه لا يصلح لها الاخر كان كذلك فلا يشي
 على مدني ايم باسم ولا يبعد ان يفسر الحق بالواقع فذلك ان شأنا الى احتصاصه
 تعالى بالاوصاف **قوله** المعدوم في حد ذاته ووجوده عارض وقوله لا يوجد بالكم
 اي اصلا في الاستشكال لانه فقط وبالفتح بيان لما قبله **قوله** ولا يصف في
 بعض الشيء ولا ينصرف وهو الاول للقيام **قوله** وقرار البصر بان الاول ذكر في قوله بالثابت
 فانهم لا يتكلمون كما فعله ونسوة **قوله** حرفع على كل شيء وفي بعض النسخ على كل شيء
 وهو يتفهم منزله والتفعل للبالغة وهذا معنى العلى الكبير على ان ب و به شيء **قوله**
 وتنبه اسبابه الضمير للفلك اي اسباب جوبه وهي بمنزلة الاجزاء والمواد فلا حاجة
قوله والبالغة للصلة الى غير التفسير المذكور والتقدير يجرى بسبب احتشاد **قوله** او حال
 اي ملتبس بما يحل في النعم **قوله** وقد جوز في مثله اي في الجمع الذي عر به في وجه **قوله** تعالى
 من اياته لتتبع بعض **قوله** تعالى لكل صبار شكور لعل وجه تخصيص ذكرهما حريبا
 ان ركب الفلك يتلى المباق ثم يفوز بالسلامة مع فذات كثيرة فباسب البصر
 والشكر **قوله** وتعرف ما فيها اي يطلب معرفته حتى عرف **قوله** او للمؤمنين
 عطف على قوله على المباق بحسب المعنى في كل صبار على المباق فيها كناية بطلب
 بها الموصوف والتقدير صبار على ما لا يتصور لغيره فيسئل المؤمنون وليس هذا
 تفسير مستقلا **قوله** فان الايات يتفعل فان كان متعلق بقوله تعالى مشي التفسير
 فشر ففلا كان او تركا والافضل ان كان والمراد بالايات انما هي اما قبل الترك
 صبر عن المألوف والافضل شكر على المعروف فبنا على الاغلب اذ قد يكون الترك
 ما لو كان من صوم ايام العبد والفعل مشتق كالصلوة والصوم **قوله** تعالى واذا مشيتهم
 التفات من خطاب ان كان كلاما للكل اذ لكل احد وان كان الاول للمؤمنين
 فلا **قوله** تعالى موح الى كثر فباسب جمع الظل والتكثير **قوله** كما يظهر جبر او حجاب
 انزوا لان المراد بيان ما للظلال ان اسم غيب نبش ولان التكثير فان التكثير يقتضيه
 بحسب اصل المعنى باوهم بالتخفيف والتشديد اياه **قوله** الذي هو التوحيد
 يعني ان المراد باحد من الدين هو التوحيد وهو التفسير لا بسبب حاله ولا بئر

ولا سائر الايات مثلها في الكسوف او مقصد الاخلاص الى لا يبق علما
 عليه في الجود وهو مدح او لما كان في الجري لبعض العبد في الجود الا خلاص او المار
 ما يبق بل المقصد عليه التفسير الاول واما على الثاني فعدم البقاء على حال الا خلاص نقض
 فلا يلزم ان يراو ما يبق بل المقصد ومناسبة كغور لسكور بمعنى طاهر اما مناسبة حتى لصبار
 فحق تعالى بالجري والرعن ولله الكلام بقية عموم الحكم لكن الشافعي مخصوص
 من هذه الايات او لم يثبت بفساد في نه على البدلية لهذا اما تخصيص صباك المسلمين
 في الحكم ولذا اخصص الماعز في الثاني في ذلك لان الشافعي في غير شققة بهم لا يقتضي
 عنه اي كسب اوله في لفظي عن نفسه من اجزاء او اغنى في المعنى لا يرفع العذاب
 عن الولد عطف على والده ويجوز بعده صفة والمعنى من انه لا يجرى لعظم حتى
 الاب فلا يلزم التناقض او مبتدأ اي اسم لا وخبره كجدة وهو ليس بضمير لانه شرط
 كون محبة معرفة اما على الاول فلانا كيد للنفق تعالى شبا مصدر او مقول في التنازع
 على الاصلين **قوله** ويعتبر النظم في غير الفعلة الى الكسبية ووجه الدلالة المذكورة بهما
 انها كد في الفعلة واما وجه كونه المذكور او الى بان لا يجرى لتقصير التقوية بالنسبة
 الى الولد **قوله** لانه على المذكور ويجوز ان يقال عظم حق الوالد يقتضيه جأ والولد
 عنه فاورده بالتاكيد ومغالطة الاحتمال تعالى ان وعد الله حق فليقل بعد اجراء
 تعالى فلما يؤمنكم اي فلما تجد عنكم فبذلكم والباء فيها في الامة صلة او قسم
 والمعقوفة فانا لو ان امكنت لكنها بقيد تعالى ان الله عنده علم الساعة
 لم يقل ان علم الله عنده مع انه حضر لان اسم الله تعالى احوى بالتقدم ولان
 في كبر الالبس وحرمايا كسرة وتقدم الظرف للاختصاص وقد يؤخذ من لفظ عند ايضا
 فان كان الشيء عنده عبارة عن مكان حفظه وعدم وصول غيره اليه علم وقت قبها
 هنا على ان ال اسم للقبالة لا لوقتها **قوله** معاذ الغيب اي اصوله فقير
 برجع اليها **قوله** وفي بعض النسخ منس فبذلكم بالالة والحد المعين
 له هذا وقيل ما خذوا ان من القوتية الحالية ولا دخل لهذا في جواب السؤال وقوله تعالى
 متعلق بالمقدرا والمعين على التنازع وتعلقه بمتنزل بعيد اما اختص من علم به تعالى
 فيجب دالة سوق الانية ولا جعل ينزل عطف على ان عطف ان مضاف اليه كما في شفع
 او بقران لظهور دالة على الاختصاص لكن الظاهر عطفه على كونه لا على الظرف كما في
 انهم او انفس احيام لا والاختصاص ما خذوا البقاء في هذا عطف على كونه

الصغرى ايضا والكبرى **قوله** تعالى وما تدري نفس نكرة في حساب النفي **قوله** تعالى
 ما ذا يكسب كذبت المعقول وما في الضم تدري او مبتدا وخبر عن اول السورة
قوله تعالى بالى ارض اى مكان والباء بمعرف وهذا كانه عن اختصاص علمه به **قوله**
قوله لان فيها من الجنة وهو كى فعدم جعلها له تعالى هو كفى به الى اللائق او
 الواجب وهو اسم تفصيل الى الصغرى واوجب **قوله** وقراء بانه ارض لثانيتها **قوله**
 تعالى خيرة كيد موصى لان العلم بواطنها كيد خفا **قوله** وقيل لثانيتها قوله انتم
 مومن منته وقيل وانتم من تحتها منوهم والحق بعبه لظهور رتبة ما قبل
 وقيل مع وعشرون والاختلاف قوله فحق جديد **قوله** فبني خيرة وكبر على
 بعد كونه خيرة مبتدا مخوف وما بعده خبر بعد خبر او مبتدا خبره لارباب **قوله** عزال
 التبريل بمفرد المنزل فاضافة الى الكتاب بيانها او بغيره الى المنزل من جنس الكتاب
قوله خبر مخوف اى هذا **قوله** فيكون اى على الوجه الثالث لزم عمل المصدر في خبره
 على الكل سواء جعل لارباب خبره او حالا او اعتراضا وهو عامل ضعيف
 فلا يجوز **قوله** لان المصدر هو تنزيل ففعل كونه حالا من خبره يكون هو العامل لا ضرورة
 حتى يمتد الى انه يتبع والظرف لا يجوز في غيرهم خبره خبره ككتاب او لغيره
 ويظهر مما ذكره عدم جواز كون رب العالمين صفة تنزيل **قوله** وكذا ان يكون
 خبرا من خبره ان يكون على الوجه الذي قلناه قوله ولا ريب في كلامه ان لا يعلق
 له خبر الوجهين السابقين ثم انه كيد رضى على الوجه كقول لارباب فيه حالا او مقترضا
 ومن رب العالمين خبرا وتعد كونه كلامه هذا على الوجهين الاولين ويجوز خبر
 هذين ايضا كون كل من لارباب فيه ورب العالمين خبرا بعد خبر **قوله** ولا ريب
 فيه حال من الكتاب او من تنزيل والعامل مع الاستزادة ثم حال من كونه وكذا رب
 العالمين ان جعل حالا وبرود على هذا لزم عمل المصدر في خبره خبره على التقدير
 او الى حال خبره تنزيل نعم في بعض الوجوه يلزم عمل في بنية بنية خبره **قوله**
 والخبر فيه خبره اى على كونه اعتراضا وفي بعض النسخ والخبر فيه ولا وجه له **قوله** كونه
 من رب العالمين الى منزلة لانه فهو مضمون كونه وظاهر كلامه على اعتبار رب العالمين
 في مضمونها وفيه بعد لثانوية خبر لارباب فيه وفي بعض النسخ بعد قوله ما بنا والادرج
 انه خبره ولا ريب فيه حال من قوله ويؤيد اى الواجب بنسب جدا فان الانكار
 والتقدير معلقان كونه من رب العالمين هو خبره **قوله** قال في تفسيره لا ضرب

سورة السجدة

للاضرب **قوله** تعالى الله الذي ابرهان قدرته تعالى وعظمته **قوله** تعالى فاستنابا
 الى من قدره او فاستنابا الى من قدره او فاستنابا الى من قدره او فاستنابا الى من قدره
 ما بينهما منه الكفا وبذكر الاصول وفذكر الايام دلالة على قدرته **قوله** تعالى استوى
 استوى او استقام احده او هو صفة بلا كيف **قوله** اذا جاوزتم الى صلا المعز والنفير
 ما حصل لكم نجوا من رضاء تعالى شفع من حال عامله الظرف **قوله** اخذ بكم فليولى
 على هذا الخبر الظاهر والشفيع بمعنى وعذالك لا يقبل عطف اى من علم العام **قوله** اوالكم
 سواء اى في ذنوبه اخطاف القدر او حال من ذل مقدم كونه نكرة ويجوز كون المعز لكم
 مجاورين ولا ينفى قدرته تعالى ولا شفع وعجابه الكفا فبعبارة
 المصنف لقوله سواء فيكون حالا من الضمير ايضا **قوله** لموا غطا الله فان المذكورات
 موا غطت بغيرها **قوله** تعالى يريد الاحرام اسم للسان واللام للجنس او للكشاف **قوله**
 يريد الله ما لا يدرك بالادراك او بالادراك **قوله** يا سباب سباب
 اشارة الى ان من سببه وقوله نازلة الى نصيبه بغير من التنزيل وقا عليه الاحرام
 وقوله انا ربنا بياك الى صلا المعز وكيد زلفى من السماء وبالاحكام بغير جميع الاشياء
 اى بغير جميع الامور **قوله** وغيره كالجنوم وحركات القلك **قوله** ويثبت زعمه وضوء
 الاحرام زعمه بكونه في علمه تعالى ويجوز كون التقدير لصعد الى عرشه فانها محل عرض
 الامور اليه تعالى وقوله موجودا حال من ضمير ثبت او رده للثانوية في علمه تعالى
 ويجوز كون المعنى كيب والصحيح **قوله** يعنى بذلك ما بين التدبير والوقوع لانهم يعرفون
 عن الزمان الطويل بالفاصلة فانه الاستطالة الدلالة على عظمة الاحرام وكما انها
 تعالى به **قوله** وتبدل بغير الاحرام وجه ضعف لزوم تقدير الفاعل الى الملك وان كونه ما بين
 السماء والارض مسيرة الف ليلة ولوسم فانما هو بالنظر الى سيرة الناس لا الى
 الملك وايضا فالنزل كالوجود فانه اسرع **قوله** ثم يعرج اى الملك او الاحرام او احواله
 مع الملك فيرفع الاول من وجده الضعف وقوله من السماء الى الارض بمعنى المذكور
 ايضا فانه هو كالفصلة الى ما بينه وان كان خبرا حقيقته لان ما في فصلة
 الفصلة ولا ياب فيه قد لا يبين الفصلة فانه الى الخوض وهذا الى السماء **قوله**
 وتبدل بعض فضاء الفصلة بعبارة قوله وان لو ما عند ربك كالفصلة فانه
 بغير نقص وقوله من السماء الى الارض بغير جميع الاشياء ثم يعرج الى الملك وفيه ما حرم
 ولو قال يعرج الاحرام الى كيب لم يرد ثم وجه ضعف لزوم كونه في بعض اللام وان تقدم مع

مدخلها على لم يخرج فان الظاهر فلفظ لا احرى ان يفسر كسب اللاحق الى احواله كل
 وقت من هذه المدة وقيل بدبر الاحوال فيام السبعة فالمراد من يوم مقداره
 الف سنة يوم القيمة وهو كناية عن طول قوله في السبع ايام كناية عن اجمع ايضا
 ثم رجع اليه الاحكام او الجراء وقيل بدبر الامور به اجماع فالتصديق على حاله
 ونعم للاستنباط وولم يخلو من ما هو من غير خروج والالف كناية عن الطول
 وقرئ يخرج تقدير به اعلى ذلك الى الموصوف بتلك الاوصاف الحقيقية
 للقدرة النافذة والحق العاقبة مبتدأ خبر ما بعده والعزير الرجم خبر ان الضار
 معناه وفيه ايماء الى ان المذكور من غير ارجح والتفضل والخروج الاول
 علو فوق الحكمة والمصلحة لا مطلقا خبر بر وسبب وخلق بكل حال بدل
 الاستئصال وجوز كونه بدل الكل من الكل لان الخلق بمعنى المخلوق فالضمة لعل
 حينئذ وجوز حينئذ ايضا كونه مفعولا مطلقا اي خلق خلقا له تعالى وقيل
 علم كيف يخلق وجوز كونه بمعنى العلم بتضمن حسن معنى اعطى الى خلق كل شئ
 على منسبة الى بحسن معرفته بيان حاصل المعنى والتقدير يعلم على حسن لا تقدير
 المضاف وان لا يكون العلم لكنه كناية عن الاحتياج الى مفعول ثان بدل علمه كلام
 ان موسى ايضا وقوله علم كيف يخلق فالظاهر ان يجعل حينئذ بدل استئصال ايضا
 نعم لو جعل لم يعرف مخلوقه كذا في الف المفعول الثاني على الوصف اي لكل شئ
 والاول حينئذ جعلها استنباطا لا لاحبا لعل كل شئ فيكون مخصوصا بفصل
 ايضا فالتسليم على الاول مخصوص بفصل هو على ما في الاصول العقل والحس السمع
 وغيره بحسب ما يخصه والفضل الاستنباط والشرط والفاية والصفة وهو المراد
 بهما ثم المتبادر من خلق المحدث الزمان وهو كذا وكذا وصفه غير مخلوق فاجب
 الى تخصيص شئ على ان المحدث الدالة اصلاح المفاد لا المتكلمين الاقدمين
 ان قيل السبب في امتاله بمفعول فلا يحتاج الى التخصيص وقد صرح به في اول البقرة
 اقل من التخصيص العام صبر اليه كضرورة بوجه من الوجوه المحققات فغلب المطلوب
 تعالى عز سدا الى من خلاصة تعالى ثم سواء اما للتعقيب الربني او للذكرى
 والاف السببية قبل جعل النسل تعالى وجعل لكم النسل السمع والابصار ترفي من
 الاول الى الاول والثبات كونه مشرق وطورا في هذه الاوصاف ولم يجمع السمع لكونه
 مرتبة بالنسبة اليها او عينا في نفسه والقاموس بها بالواو فالظاهر انها مفسر

سورة النحل

معنى واحد **قوله** وقراء ابن عاصم اذا علم ان النقص يرتفع اذا اختلفا ومعقودهم الهنك
 والاستهزاء ويجوز تقدير الاستفهام مع الفعل ايضا حذف لدلالة ما بعده الى ان تعبت
 اذا اختلفا والظاهر ان يكون اذا علم القرائين ظرفية لا شرطية وعلى الثاني فالجواب قد ورد
قوله والعامل فيه اي على القرائين لان ما بعده النعمة وان لا يعبد فيها قبلها على عمل
 المصير ضعيف ثم تقدير العامل ما بعده همة الاستفهام او بعد مدخلها اي اذا اختلفا
 تعبت **قوله** انما علم ان يكون على عكس قراء ابن عاصم والكلام في هذا الكلام في ذلك
قوله وامساره الى جميعهم رضا هم به قال في سورة حريم فان للمفعل مفعول فيها بينهم
 وان لم يقبل كلامه فاعمل التعليل برضا هم بهذا لاوله لانه لا يشترط وعكس القول
 العدم حيث قال هنا لا حاجة الى رضا هم فانه مفعول فيهم وفيه كناية لا يحسن الاستدلال
 الى الكل الا اذا صدر بظاهريهم او برضا هم فانه مفعول فيهم بينهم وقال كناية لا يحسن الاستدلال
 الى الكل الا اذا صدر بظاهريهم او برضا هم فانه مفعول فيهم بينهم وقال كناية لا يحسن الاستدلال
 لان المذكور المذكور لفظ الات لان ههنا ذكر بلفظ الجمع فاستد البهم منورته او كلامه
 ميان على كذا في الحسن **قوله** بالبعث فلا ضرب قيل عز استبعادهم الى انكارهم
 اقل حادهم بالاستفهام هو انكاره فانه عالم وفي بعض النسخ وتعلق بالواو فيظهر
 الاضراب اذ هم يكرهون اسلغ من هذا هو جميع ما بعد الموت ثم منسبة قد يوفىكم
 على تفسير اللغز بالبعث فقط بحسب المجرى من قوله علم الى ربيكم ترجعون مع ان
 في كلامهم تسعياك مدتهم مقتضياتهم حيث استندوا الى انفسهم فاست ران
 الى تقديره تعالى واحكم الملك وان القادر عليه قادر على الاجابة وكوني ضيق فغيب
 رد لانك ربيهم **قوله** او يتلقى ملك الموت بدلالة قل يوفىكم فظهر وجه الاضراب ومنسبة
 ما بعده اياه **قوله** لا يرك منها شيئا اي من اجزائها والباقي لان من جوبها والاول الى
 الوجه الثاني فالمراد لا يرك من نفس ومقتضى كلامها انها على الثاني لا ينبغي فردا ما منكم
 وهو العدم ما هو من معنى التوفيق فانه لاخذها ملائم انه حقيقة تعرفته في اخذ الرجوع كما
 صرح به في شرح المفتاح فالتالي بناء على المعنى اللغوي **قوله** تعالى وكل منكم فيه استارة ان
 المنور حقيقة هو انك تعلم عليه قدله انه يوفى الانفس حين موتها الانية والظاهر ان كل
 بعز سلاط عليكم **قوله** فاعلمين ربنا حال عامه تزي وما كسوا **قوله** ما وعدنا اذا ذكر
 مفعول يستعمل في الخبر والشرهت في حكم المذكور مجازا واداة الوعيد واللفظ البصر
 صدق وعدك ووعدك وهو اضافة الصفة الى الموصوف فلا عبا رغبة وفيه تفسير اخر

هو كمن عيا وصا فالبرية وسيف **قوله** تعالى فاجعلنا رجعا لمجرود اذا استعمل مع الى والماد
 من العمل بالاعمال او غيره لمصولة ما يفارنم وقوله فاجعلنا رجعا **قوله** اذا لم يبق لنا تفسير
 لقوله انا موثقون واشتراط الى انه استئناف لا تعليل له **قوله** ويجوز ان يكون للتميز فلا يلزم
 الجواب **قوله** لان الثالث في علم انه بانه سيق بمشكلة الواقع في الماضي والقطع وعدم
 التوقف فلذا اوردوا مع المضارع وهي تخفان بالماضي ونحن اى لاجابة الى العذر لانه
 اختصا صها اكثرى لكل كالموطينكم وان لم يندوا به ثم لا يبعد حمل نرى على المعزاي لم
 رايتا ووقعا في الدنيا في الغرض **قوله** ولا يقدر لثري مفعول فيتل منزلة اللازم وتعلق
 الرؤبة في جراد مع انهما مستاذ وصلتها وهذا ما بعده على كل حال معزول **قوله** او يقدر ما دل
 عليه صلة اذا او للمفعول اذ فكيف ايا يجعلها مفعولا منها قوله تعالى واذا نوى ركب في السواء
 والاكثر على ان لا زمة الظرفية **قوله** او لكل احد قصد الى تقطيع حال المجرعين بانهم يتخفون
 الى اعلام حالهم كل واحد وهذا ايضا على كل حال الوجهين ولو وزى نرى **قوله** تعالى ولو شئنا
 ان كان جواب لقولهم فاجعلنا اى ما شئنا هداية كل حتى ترجع بل الماد الابتداء والاشارة
 في الدنيا **قوله** ما يندى به الى الايمان وجوز ان يفهم بالايمان والعدل ويجوز ان يرد
 به المعز المصدري وقوله بالتوفيق متعلق لا يتبين **قوله** تعالى من تحت قه مهم لان المعنى اكثر
 منهم بالنسبة الى الالهي والافعال الخفية والماد عصا تها التي لم يغفروا فاجمعين
 ناكيد لعدم الافراد وقيل لعدم الانواع لدفع احتمال كون الاما من احدى وفيه ان
 المنسبة حنفية الشبهة وتفصيل في سورة هود **قوله** وذلك لتفريق اجدهم اياهم لعدم المنسبة
 فالمرحون العقل في شئنا ولا امتناع في نسبة الحكم الى الله لانه انزل ايضا والماد او انما
 عندنا لكن برهان عدم احوال لا يحتاج الى كسب فالاولى ان يفهم الكسب والاشارة
 عن المنسبة فتوقف على السبب ومقصود الماد عند المنسبة في انه تعالى لا يتبع القبح بل
 الهوى التبعة فهو باولون الالوية بالمنسبة الغسبية ولكن التصريح ممنوع او يجوز كون سبق
 الحكم سببا لعدم الهداية بل هو الظاهر فان المناسب كذا سبق لعدم المنسبة لا العكس
قوله ولا يرد على ما لا يتبع رضى سبق وجه المعارضة ان عدم الاحمال على هذا السبب
 تعلم الاختيارى لا لعدم شئنا نقلا ولا لسبق فناسب جعل سبق القضا كناية عن انقضاء
 الحكمة لئلا يلزم عدلها المصير الى اصول لا غنى عن قنا **قوله** مسبقا منسب انهم
 اى ترك العمل كالمات هذه لتسبب ان ترك التدبر وعليه كلامه الا ان **قوله** تعالى قد وقفا
 خطاب للمجرعين نزجا وتوبينا والفاء تفصيلية او جوابية اى اواحق العقل فوجد الذوق

١٢٧
 الذوق وقوله تعالى هذا ما مفعول ووقفا والاشارة لاحضار او صفة يوم وحذف
 مفعوله لانه مبدل ويناسب قول المصنف في الا ان التصريح لمفعوله **قوله** فان من الدوس بط
 لانه اصل السبب بل هو لعدم شئنا نقلا ايضا فلهذا سبق الحكم الى ذال الشبهة ولم يلزم
 الجواب لكن الاشارة لم يردوا عنه اذ لا تبرز لعدم العبد عنهم والتفصيل في كتاب الكلام
 ويرد انه لا قطع بحجة على الدوس لظواهر ما نزع من هذه السبب لتحقيق بل فيه وب او بعد
 التوبيخ بذكر الدوس مع سبق السبب لتحقيق **قوله** او في العتاب ترك المنسبة فيكون استقفا
 لامت كذا لان الاول استقفا ايضا **قوله** وفي استقفا في الاستقفا بقاء والقلة وغير
 المنسب يناسب **قوله** بتركهم تدبر العافية اى تركهم الاعمال الحسنة فهذا للترك وقوله
 بما كنتم تعلمون القبايح فيدل ايضا على انقضاء كل منهي وفي تكرار التعليل في هذه بيان ان لا
 عذر لهم في جهة سبق الحكم لكونه مظنة من قوله ولكن حق القول والاشارة على تعليل بالجبر
 الصرف **قوله** حامدين الى حواء او سجودا طيبين بحجته **قوله** تعالى تبي وجنتان
 للجنة او استئناف او حال من ضمير لا يتكبرون او احد الغفيلين **قوله** ومواضع النوم احبها
 او هو كنهه بغير عقيب مهم بل انقب كانه طبع لهم والمقصود بيان مباغتهم في الاضياء **قوله**
 واعين حال ايضا او استئناف **قوله** كما خذوا مفعولا او حال على بعد **قوله** ووجوه الخبر
 وقتا او نقلا **قوله** تعالى فلما تعلم نفس الفاضحة لمخدوف اى جاوزوا فوق رجا نهم
 فلما تعلم اى او سبب اى لا يعلم سبب هذه الافعال المذكورة والتكرار للاشارة فيقيد العموم
 بكونه اسم فعل مفعول في بغيره منصوب اى ومع الذي اطلقتم عليه وعرفتم وقد
 استعمل مصدران بعده مجرور وقيل بمعنى سوى ما اطلعه عليه او لمع كيف الاطلاع على
 هذا الاحوال العظيم وعمل الاول منى رواية النبي رى فخر من بلى ما اطلعتم بالجر وعمل الثاني
 رواية بالفتح ما اطلعتم عليه كذا في بعض النسخ مفعولا ما والمضموم ما اطلعتم محولا
 وفي شرح الرقعي وحاشيته ما اطلعتم وفيه بعد معرف لفظ النبي رى في الف كذا **قوله** والعلم
 لمع المعرفة فيعود الى مفعول واحد هو الموصول وهذا على الوجه والابهام للفظ العظيم
 او استقفا منبه وهذا ايضا على الوجه في بعده مبتداء وخبر مسدود والمعر لا تعلم
 اى شئ اخذوا ما لتعظيم ايضا **قوله** اى جاوزوا جازا في مصدر محذوف ويجوز ان يكون
 لمعول المحذوف المقدمه فان اخفاه لتقليل لتقليل الاحق والجزء اى فيلحق اخفاه
 ما يجري به لعدوته وحيث يكون تعلقه بلا تعلم مفعولا **قوله** وقيل بهذا في تعليل اخ
 لما وان اخفى ليكون اجزا من جنس العمل **قوله** تعالى فيم كان الهمة لانا كذا والفاء والتعقيب

الى الابل وى المؤمن الفاسق بعد ما ذكره احوالها **قوله** خارجا الى الابواب السفلى
لغة الخروج مطلقا وعرفنا خروج عن الحق وقيد هنا بالابواب لذكره في مقابلة **قوله** فاما كيد
ولذا وقف عليه صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى جنات المأوى من اضافة الموصوف الى الصفات
ويجوز كونه في تقدير ماوى الجنات كما في جنات النعيم **قوله** وقيل المأوى جنات من الجنة
الجنات المبالغة او نظرا الى الاقارب **قوله** سبق في آل عمران من اسم ما بعد الفاء ثم صار
عاما لكل عطاء وانه مصدر او حال من جنات وجوز كونه جمع نازل حالا **قوله** بسبب عالم
ظاهر او مقنن وعده تعالى لا بالاسم بل بوقوله على ما لم في بعض النسخ بالواو فمذهبنا
له في الاستمرار باو فهو وجه او للبا على انها لفظة بديهة **قوله** مكان الجنة الى وى للمؤمنين
اي هو استقارة تمكينة والى وى ما يؤدى اليه للاستراحة ففناه ففناه مع مقابلة
جنة المأوى وعاد الى محل الاستقارة ويجوز ان يراد به المنزل مطلق **قوله** عبارة
اي الى الجنة فيكون استقارة تشبيهة قال في سورة الحج اي يخرجون الى الاعادة بعد خروج
وعادة الخروج من معظمتها فلما في لفظة قوله تعالى وما هم في رحمتي من الذين ولذا قال
فيها وى العباد وقيل هو كناية عن القرب من الخروج **قوله** تعالى الذي كنتم به تكذبون الاظهر
ان الموصول صفة للعذاب النار فاللحاق اضمارا للسبق ذكره في تحديدا او تحذير ولا ينافي
الاصل في الحكاية كونه على طبق المحكي عنه بلا تفسير وما سبق ذكر النار فزعم الاظهار
لوم به فيكون هذه الايات مبدئية ومختارة وخلافه وانها مأخوذة من سبع سنين بعد
الان يكون على تفسير آخر **قوله** ثم يرد في فان ربا وتنا بعد ربهما مستبعد تعالى
انما يخرج من استنباط **قوله** فكيف يمكن ان قلنا لم يبق منهم **قوله** تعالى فلما كن في حربة
الفاسية والى بالاسم من صلى الله عليه وسلم قال اريد بالكتب بحسن فجمع الضمير
والان اريد العهد فاما على الاستخدام او يرجع الى القرآن المذكور على **قوله** لقوله وانك
تقبل الحق فليس من الغاية به ان القرآن يقبل بغير عطف والى والى والى
سبب بقية تعالى لا مطلق حتى يروا انه ليس بمجتهد للدين **قوله** فانما قلنا انما تقبل
لنبيه تعالى في بيان وجهه في التثنية بين الاثنين ومن تفسير النسخ انك مثل ما
ايتناه **قوله** او من بقى موسى علم الكتب فالتفسير راجع اما الى موسى او الى الكتب والى
تحذوف الف والسبب ايضا وعلة الغنى في واخبره تعالى بالابواب والى بالتثنية
بين الاثنين اولم يذكر جنات ما يدل على ايتناه وحيثما صلى الله عليه وسلم في الكوف
اي بالرضاء والقبول **قوله** او من لقى من فاصدر مضاف الى الفاعل ولما لم يكتب

الكتب للمعدوبين بانه قد صير النبي بالف **قوله** وعنه صلى الله عليه وسلم رابث لما بيده للتفسير
الاخر فالمراد لقوله في الدنيا والى ابر حنيفة ان يقول بربول الانية قبل ليلة الاسراء طرالا
لضم النطق بغير الطويل **قوله** بعد ما قبل السبط وسنوه في من العيون يغيب عليهم الجحود
قوله الى المنزل علم موسى وعم وهذا على كل حال الوجوه ويجوز كونه الغيبة لموسى نعم **قوله**
تعالى هي لى اسرائل خض بذكرهم لان خبرهم لم يكلفوا فيه **قوله** اي لصبرهم اي جعلنا
ايم لصبرهم وهذا ظاهر على القواعد الثانية فالمراد الاول جعلناهم وقت صبرهم حيث
استحقوا حنيفة لان يكون ائمة ويجوز حمله على الاول ايضا فان افكاه الظرف مقام الفعل
مشايخ او عن الدنيا الاولى الواو اول ما دفعه بينهما **قوله** تعالى وكانوا يجرون عطف على
كل من جعل وصيرا وكونه حالا من ضمير الت في او من منهم او من بعدهم **قوله** فيجوز ان يكون
اي لم يبق فيهم الحق من المبطل كما في الكف لان فيما كانوا فيه يختلفون بنسب ما ذكره تعالى
اولم يبدلهم اللام **قوله** للعطف على منوى كمالهم بينهم والم ندمهم **قوله** والى على ضمير
ما دل على انفسك لان لها صلا الكلام كمن يفرم الاضمر بقيد المذكور في سورة طه سئل
الى ما دل لم يهلكنا لان قبل فرم حنيفة حذف الفاعل فدل تقديره اقلهم يبدلهم لعلهم
وحذف متلكه المضاف الى غير ان ما ذكره ما لم يبدلهم كانه مذكور على وعلية قوله
فما لعد قطع بينهم على تفسير حنيفة **قوله** تعالى كم اهلك من مشوب باهلك او بغير
ومنه مخدوف او من القرون وخلف صلة بينهما ووظه جبر كون لم يبدلهم الى هنا القول
قوله اي كثرة من اهلكهم الى المهلكين فانهم يهلكهم صاروا سبب لهلكه انفي زال كذا
اليهم ولا حاجة الى تقدير الالهيك كما فعل في ظه ثم المعقول الاخذ وف اي ما لبق كلف **قوله**
او ضمير الى الراجع الى ربك والفعل حنيفة معلق بالاسم فاما التفسير مع الاعلام ومدلول
الحكمة معقول كما هو **قوله** وغنى يحسون بالتشديد في التفعيل للتشديد والى على القوانين
استنباط لا ولم يبدلهم او حال من ضميرهم وقيل من القوانين اي اهلكهم حال غفلتهم **قوله**
تعالى اولم يروا الى اعفوا ولم يروا الى اعفوا كاستفهام على نظره وناسه ولما اراد جوف
الاستفهام **قوله** لا التي لا تثبت بغير انه يستعمل فيه صرح به في القاموس لكنه ليس بعينه
في الانية لان المتبادر ان يكون سببا حال انيت اصلا فبذاته قوله فيخرج به الى اما الاستدلال
به على انه لا يقال لسبب جبر فضعيف يجوز ان يكون مشتركا بينهما واستعملت في غيره
ويجوز ان يراد ما ذكره لا يصيبه مذكوره والى مرس **قوله** تعالى انعامهم والقسم لان
مشيتها مستخر بالثبات اما القسم فقد يعيشون بغير الثبات كاللحم وقيل لان اكلم

مقدم ما كل قبل ان يستعمل **قوله** كالجنة والجنة والتمزق الف موسر زرع طرح الحب والبذر والذرع
 المزروع فيع مثل البطيخ ولا تمزق فلا يروا انه لا ينسب ذكر التمزق ويجوز ان يروا بالزرع مطلق
 النبات فان الاستحسان ينسب بالمطر فارض لا ينبت فيها بدونها **قوله** على افلا تبصروا
 ذكره لان الامور المذكورة من المبهرات وكذا ما قبله لان المقصود رتبة آثار القوة
 بغية لم يشكوا في الاجور سماع اخبارهم الا انه ذكر سيمون استرارة الى ان حرج السماع
 كان في الايقاظ ثم ذكر لا يبرهن ترفيا الى الايقاظ مما افه في الوعظ والتذكير وفي اعراضهم
قوله من قوله ربنا افنج بيتنا او قتلنا وفجعت السما **قوله** على لا يرفع الذين كفروا
 كفروا الى اظهروا نعمي للعبد غير المستنيرين وجوز ان يروا بهم المستنيرين
 فيكون اظهروا نعمي الاضمار لتسجيله ولبياك على عدم الترفع والمحل لا يبرهن
 فلا يرفع ايمانهم ولا هم لهم بل **قوله** او توم فنج مكنه وهو بعيد لثبوت ذلك لان المقبولين
 لم يمت فليس جدا **قوله** والمداوب له نبى كفروا المقبولين منهم فلا يبرهن **قوله** اجيبوا بما
 يرفع من الاستحسان كما في قوله لا تتعجلوا في نسيجي ومنت النعم **قوله** وقبل هو مشوح ذكره
 بصفة التمرض او يجوز ان يكون محض ما ببعض الاوقات او ان يروا الاعراض
 على المناظرة للعلم بعدم انتفاعهم **سورة الاحزاب قوله** وهى ثلث وسبعون
 اية كان اطلول من البقرة فتنج **قوله** انظروا الى ان صلى الله عليه وسلم لم يبرهن
 جدير بالابق وعدم الاطاعة للكفر وقيل حصر المقاطعة التي بعده الاحزاب والنبى قوله
 انها لتعظيم ايضا الى نعم الاحزاب بالتقوى **قوله** ونقصي لسان التقوى حيث احب
 النبى صلى الله عليه وسلم فيكون احرا عظمي فتنج فلذلك كما قبله فقبل لقوله ما واه وليس
 لقوله واحده كثر فائدة حينة **قوله** والمداوب الاحزاب بالنبات عليه فقد يروا النبى قوله
 كفوله تعالى فلا تقعد بعد الذكوى ولا يروا به يحصل الى صلح ويجوز ان يكون فائدة
 الاحزاب بالتقوى حرج وتخييم كما ذكرنا فاجب الى هذا القول وانما لم يحكم على ارادة الامة
 لان قوله وتدخل على الله بالى عنه **قوله** فيكون ما تعالى نبى الى واه بالواو حينة
 واه الفاء است رة الى حق صلى الله عليه وسلم عدم اطاعتهم مع قطع النظر عن الاحزاب
 ويراد ان عدم اطاعته صلى الله عليه وسلم اياهم واقع في المداوب بالنبات عليه ايضا فتعبير
 غير حسن **قوله** المداوغة التي في المداوغة **قوله** انما وقعت في صبيحة احدية ولم يحى
 ابو سفيان بعده الا عند نقص المشركين العبدية لجمعه به فلم يرض به صلى الله عليه
 وسلم للاحزاب والبنا المناسبات بما ينسب على ما عليه المداوغة لا تكليف اخر

سورة الاحزاب

احزاب وقال فلان بعد قال احدهم مودة الا ان قوله انق له انه فلفض العهد غير عود
 اول العهد في تلك الايام بينهم والاظهر ان الكف اول الامر انه صلى الله عليه وسلم كان
 بسمهم جدا ويكرههم رغبة في سلامهم فزلت **قوله** فزلت فالظاهر انه اراد انق
 في الاطاعة ويؤيده قوله ما يقال يكون ما تعالى وقيل هم المسلمون بقتلهم فقال انق
 انه فلفض العهد ولا يظلم لظلم الكافرين في مقابلهم ولو فسر ما نعلم في كنهه العهد
 كما طلبه على ما في السير **قوله** فقال ان الله كان على استبانت **قوله** تعالى واتبع تعجبهم
 بعض خصبي **قوله** فخرج اليك ما يصلي الى يصلي ما تعلم ان الى على كل منكم فلا يبرهن كونه
 محتاجا له صلى الله عليه وسلم حاشا وهذا الفعل لا يحل بالاشاع او كونه خيرا موحيا لما
 يصلي بغيره وقوله وبغير عطف على يصلي وفرضي معنى فليكن عطف على مخرج فانه تعالى
 هو المخرج حقيقة ومع الاستحسان الى الكوفة الاضمار البهم والميل نحوهم **قوله** تعالى ما جعل
 الله الى خلق الله لرجل من خلقه فليكن فضلا عن جعله تعالى لغيره من النبى ومن كوفور الروح
 فان الرجل هذا كما مل في لوازم الحجة اما الصبيان فلا حاجة الى ذكرهم لان عالم الرجل
 وقوله في جوفه تاكيد **قوله** المتعلق للنفس الان في بفتح اللام الى يتعلق به النفس الان
 المت رايه بانا والروح كحيدان بانه محبوه وهو الدم اللطيف وجوف القلب المتعلق
 بجزائه بخاروه هو ليسر الى اعماق البدن ولو استلطف النفس ايضا **قوله** ومنع القوى
 باسرها فانه لما مل للقوى الى جميع البدن وهذا على روى المشي وعند جالس النبى وابنا
 منع عمومته وان الكيد والديار ايضا متعلقان لا يتعلق بهما بالقوى **قوله** وذلك يمنع
 التقوى او كونه منبع القوى يمنع التقوى ولا سيما كونه ففعله بعد الروح مقدومة لكونه
 منبع لا انه يمنع التقوى من ان اللبب الاربيب تاكيد او معز جيد الفكر **قوله** وقيل
 محمد كذا في بعض النسخ وفي بعضها والحجلى عند الكل فالظاهر ان يكون غير اى
 معمر وبعضهم على انها واحدة وكلام الكف غير التورود وفي الفاحس ذو القليبين
 حمليين غير زلت ما جعل الله اللابن والروضة المظاهرة منها عنها في اكثر النسخ
 وسنة كوان تقدينه بجزء وكونه كالام زودهم الطباق بها مطلقا وفوجدة المؤيدة
قوله ودع الى جدران اى جميع الاحكام وان كان معلوم النسب **قوله** لزيد بن حارث
 الكلبي سبي صغيرا فذهبته حبة انتى عم في جواربه احبته صلى الله عليه وسلم في عطفه
 وقتله في كونه هو اول من اسلم فقول وكان اصغر منه عشر سنين **قوله** وهو ان يكون
 كل منها اصدا لكل القوى وغير اصل كونه اصلا بالنظر الى نفسه لكونه منبع جميع وكونه

منها ايضا على العرش وكذا الاخر وبرد ان يكون معا منعاً والبناء برودة
 على السمع فانه مع تكرره يمنع للاسنان المخصوص وكذا البصر والتحقيق وجدا
 هو ان القلب محل المحبة فلم يكره خراجه ان يكون فيه محبة غيره وليكون قعره اليه
 تعالى حاشا ولا يتجلى له غيره تعالى فيكون ذكره مقصودا اصلا لا تمهيدا اصل **قوله**
 الذي لا ولادة بينهما اي استزادة الى وجه التفاضل يعني ان الامونة والنبوة تقبض
 الولادة بينهما وهي محال انما وجه الرخا ومن ان العرب لم يدع الامونة والنبوة
 حقيقة بل في الاحكام فلما تناقض **قوله** وقراء ابو عمرو والاي بالياء وحده اي بانه
 لا ياء وتذكر الضمير باعتبار اللفظ قال الرضي حذوا الباء بعد الفزة ثم ابدلوا الفزة
 بياء بلاقيهم ثم اسكنوا اوجاء المصدر على الوقف وعند البيهقي ايضا تسهيل **قوله**
 بينهما والياء لكونها مكسورة **قوله** وعنه اي زينة يعني ابن كسر على رواية البيهقي
 وتامع على رواية ورش لكن حال الوقف وتسهيل حال المصدر ذكره ان طبري وبعضهم
 عللانه تسهيل في محالين فصار وعنه اي ان لم يعرف بين الابدال والتسهيل
 وجهه وانك بالحدق الى الثانية وعنه اي ان لم يظفر هذا المولى لان المشهور هو
 الظاهر لا التظاهر والتظاهر **قوله** من الظهور اي في النكاح لان لم يفر الظهور كما سبكر
 انه من الظاهر **قوله** باعتبار اللفظ الى حلق الظاهر مع قطع النظر عن المعنى **قوله** لانه
 كان طلاق لتفصيل لتفصيل على الدوام الى ان يلبس والاسام تفتت بعد سبب الظاهر
 والرجحى اذ في الاول لان اسقى له بمنزلة الجاهلية كاف لا تسقى له بها في الاسام
 فصار وعليه شيء نعم طريقه المصنوع **قوله** بقصر الطلاق اقتضاؤه الطلاق لم يشتر
 عن اصحاب المذاهب بل قالوا ان كتب كونه طلاقا منسوخ فلا يقع وان نوا ولم يذكروا
 الا ان يكون يقضي بمنزلة **قوله** فان ذكره في تفصيل المفهوم في قوله الكتاب وهو عدم
 التصريح بالبطن يعني ان ذكر الحياح صريحا وبها يقرب منه يستحق لكن بما جاء به وبه
 قوامه ومبكم في الظاهر ويركف وارون فيل حلف لانه في الروك والمادة
 ترك اذا فئت فالعزانت لا ترك كلام **قوله** او لتعديت فلما كانت جنة جنة فيه
 ولذا اور وبادو لتعديت وكر الام عز الوجهين **قوله** كانه شبه بغير اي روى سببه
 في اللفظ فجمع جمع كفي وانقذ وشفق **قوله** وقد يمنع كون القياس في فعل
 بمنزلة ان يجمع على فعل اذا كان معتل اللام فلا يلزم ورود الش في القرآن
 فقال ذلكم قد لكم بيان واستبانت ولذا فصل عن سبق **قوله** استزادة الى كل ذلك الا ان

المهزة

الاواني لما ذكره من كون الاول تمهيدا لاختلاف عليه كونه استزادة الى الاخيرين الى كل
 منها قول محض لا حقيق وكذا على الاستزادة الى الاخير **قوله** لا حقيقة له والاعيان وان
 اعتقدوا ان له حقيقة وقوله كقول البهاوي تفسير لقوله تعالى بانه احكم بان قول البهاوي
 ليس عن قلب واعتقاده وجه الشبهة انتفاء حقيقة لعدم اجاوبه تعالى في الاول وعدم تشريعها
 في الاخيرين **قوله** مطابقة له لقول والظاهر فتح الباء قال الاصل هو حقيقة والقول تابع
 له **قوله** وهو افراد للمقصود اي كمالا فلما بنا في قوله والمادوني الامونة والنبوة وفي العيين
 لها تمهيدا اصل **قوله** قصد به الزيادة مطلق ويجوز ان يقصد به الزيادة صرفة عنهم
 لغير اياتهم وحذف المقصود عليه لظهوره فانه لا يخلو عن تسط وصدق بنوع في الجاهل
 وعونهم على حقيقة **قوله** بهذا التوبيل والاول وان كان جائزا بالثا وبذلك في قوله لا
 حقيقة والتشبه بدعوة الكوفة قلنا انما عنه **قوله** قبل ان ياتي او بعده ان قبل القم شتر
 فلما خطا قبل النبي اقول هو مقابل العهد منها بجمع السهو والسيال لا بعين الربك
 لكن لا وجه لتخصيص ذكر الخطا قبل النبي فالعهد قبله كذلك واما الجواب بان معناه
 جاهلهم فبنيته اجمع بين حقيقة والحي زوالا في ترك قبل النبي **قوله** تعالى ولكن ما
 نعمت قلوبكم ويكره ان يراو غموم حكم في الخطا والعهد فيدرج فيه المطلوب **قوله** ولكن
 ليحاج فيما نعمت عطفت على مجوز **قوله** بقصوه نفسه للانية وفي الكسر النسخ لعقوه
قوله يوجب عتق مملوكه مجزول لكان اولي وبذلك الذي بان يكون الكسر الداعر
 خلافا لما في الثاني **قوله** تعالى النبي اول اسمه ولاية ونصرة او ينبغي ان يكون كذلك
قوله بخلاف النفس فيها وان لم يكن اشارة بالسورة وقد جعل ما فيه الصلاح **قوله** فذلك
 اطلق اي في قلم الانية ليعبانه صلى الله عليه وسلم اولي في الامور كلها **قوله** يجب اي فاذا
 كان صلى الله عليه وسلم اولي فيجب **قوله** فذلك فيكون صلى الله عليه وسلم اولي بالولاية
 في اياتهم وامهاتهم **قوله** وقوي وهو اب لم فينا سبب ما بعده ومعناه زيد بعد
 قوله من انفسهم **قوله** ولذلك صار المؤمنون اخوة من حيث انهم فروع له صلى الله عليه وسلم
قوله مترلات منكرتين اي هو تشبيه بليغ ويجوز ان يكون وجه التشبيه صلى الله عليه وسلم
 بمنزلة الاب فيهم كون ازاوجه صلى الله عليه وسلم بمنزلة الام مع قطع النظر عن خصوصية
 احد الممن ولذلك اي ولكونه وجه التشبيه مجزول قال عابسة رضي الله عنها لا تشبهوا النبي
 منكم وان اوجب تعظيمهم لهم **قوله** تعالى بعضهم الى ليل او مبتدأ وقيد باليعصف
 بني اواقد لا يرك بعضهم بعضا لاح ما يجب لبعضهم الاخر **قوله** في التوارث او مطلق

وهو الاول لاظهاره فيدل على اولية افاريد صلى الله عليه وسلم من غيرهم وهو صلى الله عليه وسلم
لا لورث **قوله** وهو نسخ الظاهر ان النسخ كان بآية اذ الانتقال كان معتمدا على سورة
الاخبار بالاتفاق ثم هذا يخالف منهيب ان في حجب لا يقول بتورث وهو لا يحكم
قوله وهو هذا آية ولا يخفى بعده والظاهر ان يراد القرآن مطلقا وعليه كلامه في الانتقال
ثم المعنى على اربعة اية المدارب انهم اول بني ول عليه آية الموارث الى الله ايت
اي الورثة او لم يذكر آية احوال ذوي الارحام **قوله** تعالى من المذنبين والمهاجرين
اي من الجاهل مع الابناء والوجه اذ تركها كان كافيا للولاية في زمته صلى الله عليه وسلم
وهذا عند الله الاول وعلى الثاني حاله ان كانت بالهجرة والمالات فلهذا ذكرها **قوله**
او صلة الاول في آية ابتدائية وقوله الى اوليائكم هو وضع الظاهر موضع المضمون **قوله** في النسخ
اي مطلق في جميع اقسام النسخ والمعارف اولى من الاجاب في البطلان النسخ مطلقا الا
في الاحكام بالوصية لان الوصية للمدارك غير جائز وفيه ان الولاية الارحام مطلق
فلا يبرهن ان يكون وارثا من اول بالوصية كما لا يجاب اذا كان تحتها جوارضا كونه
الا فارب اول من الاجاب مطلق في مثل الصدقة والمعاونة ممنوع بل المدارك هو الصلاح
والاجتناب **قوله** او منقطع ان حلف الاولوية بالتوارث فيسبيل المعروف غير ابا
كان وهذا انبى لقوله السابق ولا يرد عليه ما ذكره المعبر بكون المعروف لغيره لا فارب
قوله تعالى كان ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم وفيه الارث بالهجرة حصن بها مكة
الاول هو المقصود في الاقدال والاضيق في الكلام مع سبق قوله في كتاب الله
فيه وجبة كان استنباطه **قوله** وقيل في التوراة لم يرتفع ببقية لان اللام للعهود
ولا يجوز ان يراد التوراة بالكتاب السابق لان النسخ المذكور لم يكن في التوراة
وكذا النسخ غير معدوم فيه **قوله** مقدر ما ذكره على انه معقول لا خلاف لعدم صحة المعترض
اما عطف العترة على العترة اي على مقدر اي خذ هذا **قوله** لانهم من بيت واحد وان كان
غيرهم واسم بيتهم كادوم عليه السلام ومال هذا الوجه هو التعظيم ايضا ارباب
النسب اجمع فهو حشنة مظهر في موضع الاضمار للمرجح **قوله** تقبلي ولان المقصود والاصل
ببكال اخذ منها في امانه صلى الله عليه وسلم من موسى وعيسى والمارة وعن نوح
في السورة فلا خلاف وقيل لتقدم خلفه صلى الله عليه وسلم **قوله** عظيم اللسان او لمؤكدا
باليمين فهو على الوجهين استغناء عن الشدة والوفاء وانما فيه التأكيد والالتزام على

مع معنى الوفاة والقدرة **قوله** والتكرير لبيان هذا الوصف بذكر البيان بذكر التكرار
في السابق بذكر التكرار ولعل جوده البيان على الوجه النافي وقيل المراد مجموع متباعد غلظ
هو اليمين فلا يخفى **قوله** او فعل ذلك ليل في الحاجة الى التذمير لان اخذها صالح للعدالة
وعلى التقدير الاول في تقدير الغائب ليقول ليس ثم محكمة في اخذ الميثاق وان كان هو
ابتداء الامة لكن يجوز ان يكون هذا السؤال مقصودا ايضا او للام للعارفة على قوله فان
من قولهم الصدق **قوله** اول قصه فمهم عطف على ما قبله لوصف بغير النسخ والغير المقصود
للمفعل فانه تفسيره فهم وصية للآية والمفصل للعارف **قوله** تنبئكم انهم لنقبل ليل
عن كمال الوجهين الى تنبئكم فمهم المكلفين **قوله** او المؤمنين الذين لم يعرفوا النسخ فثبت
هناك من فهم عهدهم ومنهم لان تنبئ بالتبليغ والدعاء في خذ الميثاق لاجل السؤال
قوله عطف على اخذ ما وجد من عطف على منصوصا وعلى الوجهين التنبئ وتفسيره بالماضي
انما يتحقق الاعدا وقيل التقدير ليل الى الصادقين فانه لم يرد باعطائها والى من
عن كونهم فانه لم يرد بالآية التي كانت في الاول باحد الشطرين وفي الاخر بالآخر **قوله** او عليه ما دل
عليه هو الغريب بينهما يجب الربك لاء الماء والما حاصلا هو الاول عطف معنوي سبق الاول
ليان آية المؤمنين وعلى الثاني على مقدر بدل عليه ليل ويجوز كون الواو للحي ل
من ضمير ليل **قوله** تعالى اذ جاءكم جنودكم اربع او خمس فسوال خلاف لنسخه او بدل منها
قوله والنسخ لعل المراد تغييرهم والافتداجلهم صلى الله عليه وسلم بعد احد الى ان من ارتد
الى المقتار **قوله** فارسل عليهم رجلا تنبئهم **قوله** ربح الصلابة صلى الله عليه وسلم
نشرت بالصبا **قوله** الماكنة في الف و ضرب الحذف برأى سلبه **قوله** على المدينة
على فربها فمهم الكفار **قوله** غيب شهر اكرم من عشرين يوما **قوله** الا ان الذي هذا على انبياء
الغالب فقد خرج عيسى وعبد ووليد رزة فيارزوه غرو فلهذا **قوله** في حفرتهم جعلتهم
حفرين فمولى بالبركة فاذ قبل في القاموس الحفرة البر والصبر للرجل اول السيرة وباباه ما بعد
قوله وما حبل اضطراب **قوله** فان النجاء النجاء اي فليكن النجاء مشروعا في القاموس بالسيرة
قوله بدل من اذ جاءكم ويجوز كونه ظرفا لتقدير او البصيرة **قوله** من قبل المشرق ويجوز
ان يراد من جميع جوانبهم وبه فسر قوله تعالى يوم يفتهم العذاب من فوقهم كمن يحققة الوفاة
هنا ما ذكره **قوله** تعالى من اسفل منكم اي من طرف اسفل من مكانكم واذ من انهار المير المعز
والقوله في فمكم ولذا لم يقل في فمكم من اعلى منكم مع رعاية المقابلة لعدم حسنة
لفظ والاختصار **قوله** تعالى واودع تحت الاقبى اي اقبى ركنه والمستوى اسم مكان

والشخص رفع العين ونحوه كذا لا ينطبق والمداولة من الهشة **قوله** تنفتح من شدة
الروح فترتفع وترتفع أو هو مثل اضطراب القلب فان والحقق ان الشدة في
نومهم شدة المساجد ان قلبه يفتح **قوله** مدخل الطهارة والشراب فيه
ان مدخلها المراد كغيرها لا يخلو من وجهي جرح النفس راس الرتبة والمراد نفس المعدة
ولعله جعله مدخلا للصدق واتصال بينهما **قوله** ان الله مجز وعده من النصر **قوله** او متختمهم
بالانطلاء الى بعضهم يظنون هذا وبعضهم ذاك او هم يظنون تارة هذا واخرى ذاك
والاول اول او متختمهم لا ينكر النصر **قوله** في قوله الله اي خافوا من اجل الامتحان
على الوجه ان يزل قدمهم عن الثبات والضعف عن احتمال ما حملوا والمناقشة
ويرجى المتفتين ليعيد لان الخطاب للمؤمنين بدلالة السياق الا ان يراوا المؤمنين
ظاهر **قوله** تشبها للعدا اصل بالقول لان المقصود ومنه فيها الدلالة على انقطاع الكلام
بالوقف واستئناف بالعدا فلهذا العمل الفصل فلما **قوله** وقما جرى نافع في بيوتهم الاما
ولانما تشبه على السكت وكذا في بيان الحركة **قوله** تعالى هناك ظرف مكان
اي في محل الحصار والتخندق وقد استعار لزمانه كانه قوله واذا الامور قد ظلمت وتشاكت
فمنهاك بغزوات ابن المروع وهو الانسب هنا **قوله** من سدة الفرج او من قوة الاعداء
وكذا منهم **قوله** تعالى واوتفول عطف عدا وجاؤكم **قوله** ضعف اعتق وظاهر في انهم
غلبة المناقشين والناقض من اصرار السياق على التقاف وهو لا كما نوا مؤمنين اولا
لكن لضعف اعتقادهم فالواهم وكان المبتغون يستملونهم باوخال الشبهة بهم
وقيل هو وصف للمناقشين لقوله الى الملك القرم وابن الهمام **قوله** ان تبرز جرح الى
البراز بالفتح الى القضا والفرق الخفف **قوله** تعالى واوقالت طائفة منهم الضمير للمناقشين
او للجميع **قوله** وقيل اسم ارضهم ولؤبده قوله صلى الله عليه وسلم من سمي المدينة شرب
فلبتغوا منه هي طابته وذكره احمد في مسنده والبيهقي في حقه ورواه عن الاول يكون
كراهية لعن العرب اي الدم وقيل تحت برجل من العاقلة نزولها وهو غير معروف لوزن
الفعل والتعريف **قوله** تعالى لا اقام اي لا ينبغي اولا يكون **قوله** او مصدر من اقام وعمل
الاول يجوز ايضا كونه مصدر من اقام وز القاموس انما يفتح والضم الاق منه وهو كان
للموضع **قوله** تعالى فارجعوا لخصوا القتل ولم يكون لكم عند الخصم **قوله** وقيل المراد
لا يقيم لكم على بن محمد فالمصدر جنة مناسب **قوله** واستبدوا انزكوه واخذ لوه او سلبوه الى
الاعداء وذكره في القاموس **قوله** اولا اقام لكم بيبس لفظة المشركين اولا لانه صلى الله عليه وسلم

وسلم علم تفان في فدا ان يقتلهم على تقدير غلبته وكذا المعنى لا جنس مقام لكم في الدين
او الجنس افاضة للقتل فارجعوا الى الكفر لخصوا اي وفيه مبالغة **قوله** تعالى اعدوا لخصم
للقوي ولحمه حال او استئناف وعلة للاستعداد والقتل والظاهر من هذا التفسير ان
يكون استئنافهم لاعلم وجه الرجوع لان الخصم يرونهم في زمانه سيرة غير **قوله** وكذا
ان يكون تخفيف العورة بكلمة الدوام صفة تشبهه وتخفيف خبر يكون واسمه مستتر راجع الى
العدوة بالسكون وفي القاموس العور بكسر الراء **قوله** واصلا اخذوا اي مصدر يجر لخصم
والنقد يروا عورة او وصفها بمبالغة فيكون بمعنى الضعة والمبالغة في جرح والتعبير بالمصدر
هو المعنى من كلام الشريف في تفسير قوله تعالى رب العالمين فليس يا ويله الضعة وجهها
او **قوله** تعالى من اظفارها لعل فائدة كذا في لف قوله وما هي بقدره فاما الدخول اظفار
لا تقتصر على اظفارها فان لكل منها اياها والكلف من اظفارها وهو غير مناسب له
فالمعنى انهم يرونه بالوجه متى فلا يخرج كمال في اقتناء الحكم المرت عليه في الروفة والظفر
فيعيد الى قراهم لا خوفهم بل لتفانهم **قوله** اي باعطائها على حذف المضاف ووقع
النسبة او باعطائها وفيه ان التلث بالفتنة نفسها لا يكون فلا بد من تاويل وارجاع الضمير
حسبه الى الاطباء المذكورين لاكتساب الثاني من المضاف اليه ليعبده جدا **قوله** ربي
يعرفه كذا في القاموس في رازة **قوله** الالبسة او كذا عند الدج الاول والظاهر ان
عدم تبسهم فيها لكونهم على قتال المسلمين اولا هذا كذا في ايامهم يعني ان ارتدوا هم لاحد
الثبات والقواء في مسكنهم لكون لا يصدروا هم حيلة هذه ايضا **قوله** يعني في حاوثة
منهم الى كبره هو الملامهم الذين طلب الفار وقيل المدا والاضار بغير انهم مطلقا
عبارة بالية العفة صفاته صلى الله عليه وسلم حسب ما امكننا في هذا الامر **قوله** فانه لا بد لكل
شخص ان يظن ان الاجد مطلق متعالي لا يتغير ولا يتغير وهو مذهب كثير وعلمه قوله صلى
الله عليه وسلم لا يفتح حذر من قدر وقوله لا م حبيبه لما سمعت نداء عليهم متعالي بزوجي
مسالت لاجال مضروبة لا يؤخر ولا يجلد شيئا منها لكون الحق ان هذا حال المبرم الذي في علمه
تعالى لا المقدم المكتوب في اللوح كما في الحديث ان ملك الموت ينظر اليه فيرى قرب اجله فيخص
ثم ينظر فيرى قبيل فيقول تعالى انه عاود ايضا فزيد في عمره وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة
والصدقة تزيد في الايام رواه البخاري ان المذكور فلهذا حال لا يخلو المقام فيعلمه
على هذا لن يتبع الفرائض المرت المبرم في لسن القضا به ولو تفتح مثلا فتبطل والاظهار ان
معناه لن يتبع وانما اوتفوا كما الفرائض المرت مطلق وان وقع النفع مطلقا فليس

الافضل فالباقى وان كان مطلقا لكن المقيد في كل من مخرج فيه **قوله** اي لصيبيكم
 ان ارادكم رحمة فاحتمل الكلام العمة هي الحافظة من السوء فلا يكون من الرحمة فاقترانها
 بالسوء بخلاف عامه لظهوره على ما لا يخفى **قوله** من منع المنع فالمنع الذي يمنع من انه
 باحد من ان ارادوا احدى على التوزيع والظاهر ان السبب من هذا العمل **قوله** تعالى قد علم
 الله للتحقيق او لتبطل مغلقا الى ما هم عليه من تعديهم اقل معلومة تعالى ومنكم يحتمل
 ان يكون صلة المفسر فقولهم رسول الله بيا الى اصل المعنى وان يكون حاله ان
 الخطاب مخبر به صلى الله عليه وسلم المؤمنين والمناقض **قوله** من ساكني المدينة الى الاخرة
 يجب الاخذ في المسكن لا غير **قوله** فربوا انفسكم البناء الى ان الواحد والجمع في
 وكلامه سورة الانعام على انه لازم ههنا فلهذا اراد الاستدراك الى ان كلاهما جائز
 تعالى ولا بد ان الناس حال في العالمين او عطف عن قوله **قوله** فانهم يعقدون بيا
 على كل الوجه على الاولين فظاهر واما على الثاني فمعناه يعقدون في البكس فلا يجوز
 الا في القليل **قوله** او يجردون في تفسيره فلا بد ان يكون لا يجرى في الايمان يكون وغير
 الاول حقيقة وعطف على قوله تعالى ان الله يعلم انهم يعقدون **قوله** لقوله وما قالوا
 في جميع النسخ بالاول والاول والاول **قوله** او التفتة لبعض النسخ بالاول والاول **قوله** في
 زودون عليكم اي يترجون ويشتغلون في احوال النفع لهم **قوله** جمع السجود على كل
 وتجميع على السجود قبل من القياس لكونه مضاعفا وكلام التفتة على عدم التفتة بينهما
قوله من على ان يكون ارجح ضمير البناء والاعمال بل قلتم التفسير في الكسوف وعرفه
 حال من المعقبي او العاطلين يوم الفصل من اجزاء الصلاة جسي هو المعطوف
قوله تعالى فاجابوا يخوف اي تحرب والى فضيحة وقوله يظنون مفعول كان
 لرئيسهم او حال ان ان كان بمن البصر منهم وقوله تدور حال من ضمير انهم او يظنون
قوله باحد انهم الباء والتعدي الى تنبئ انفسهم ليدروا ان احد انهم او لتعجب اي تدور
 معها في الكسوف في احد انهم والعلامة في قيل القلب **قوله** كنظر المعنى عليه بذهب عقده
 فيكون صفة المصدر مخدوف من يظنون وكذا في الكسوف تدور فيكون كالتدوير
 في مقام مفعول مطلق وقدم الاول لتوافقه في سورة محمد **قوله** انفسهم به
 اي حال من ضمير يظنون او ضمير انفسهم وكذا على الثاني لكن في اعيان **قوله** من مقلد
 سكرات الحديث مصاقبه فاشخص **قوله** خوف اي يظنون او تدور خوف والشي
 البسط بغير ارجح اصله مطلق البسط ومنه السليقة وكذا الدفع **قوله** نصب على حال من فاعله

من فاعله سلقكم **قوله** ويؤيده قراءة الرفع الى الشدة والتأنيد لكونه كلاما مستقلا فاعله
 هو على الذم كذا **قوله** لان كلامها مقيد بالف او بالفان ولكل منها وجه مع ان الاول
 هو النسخ على المؤمنين باحوالهم على الخبر اي المال والنفقة وحرص على او مطلقا
 فينبغي مغايرة **قوله** تعالى فاجعلوا في سبيته **قوله** اولم يثبت تعاقب التنبيه الا بهما طائفتين
 وصرفه عن ظاهره ويجوز كون الا بهما طائفتين عدم الا بهما على اعمالهم وعدم قبولها ولو اريد
 في المعوقين الذين ضعف اعتقادهم لا يمكن حمل الا بطلان على ظاهره وقوله لم يؤمنوا الى
 ايمانها كما **قوله** تعالى وكان ذلك على الله يسيرا فانتهت الخديف والخديف **قوله** ففروا اي
 اي هؤلاء فبر مصدق في انهم عطف على يظنون واحده رحمة الله وقف على ارجحهم على
 ان ظاهر قوله هم البناء وقوله يحسبوا الا غراب لم يذهبوا وقوله ولو كان فيكم لويل على ارجحهم
 ويجوز ان يراد من البناء الى جونا او رينا او مكانا وكذا قوله بعد موضع القتال بالمر
 وان يكون حب منهم لبعدهم اوله هشتهم وجيوتهم اوله هم انهم على احسنه وانما يجوز
 مع قوله ولو كانوا فيكم موضع القتال كمن كل بعيد ويجوز ان يراد من المقدر في قولهم
 لم يحجبوا الى الخندق وقدر وان المدينة فبطلان الاحوال وان لم يرد العوار في الكتب
قوله ففروا اي ففروا من غير التفرع ما خذوه يدروا ولو يعرف ان المصدة ربه وذكره الرضى فلم يرد عليها
 على ان وان لم يرد عليه ان وتحت اربابهم انما تطفئ الجواب مخدوف وفيه لوم ان لا
 محذور اخر فعلا مع وخولها على ان وقيل للشمه وفيه ان يؤيد بغير عنهما حينئذ **قوله** تعالى
 يستعدنك اي حبي كمنهم في اليد وفي حال من ضمير كذا او استئناف ويجوز ان يراد
 سدا لهم بعد فوارهم الى المدينة فلهذا مسمى **قوله** هذه الكوة اي الكوة التي تسمى
 الجدة وذكره في الكوة الاولى ويؤيده قوله ولم يرجعوا الى المدينة ففروا وكان قتال جوب
 بالسيف ولم يقع في الاول كما ذكره **قوله** كذا في كذا في خبره مع الاخر غير بيان
 كانه تعالى ارفق مشكلا ان حراما لم ولكم خبر كان اي حاصل لكم وفرسول الله معلق
 به او بكان او حال في السورة او هو خبر ولكم على الوجه وفرسول الله وكسوة هم مصدر
 للابن لكون اي الابن في قوله صلى الله عليه وسلم حصدة حسنة يجب ان يكون
 بها ونصف اصبى به صلى الله عليه وسلم **قوله** وهو في نفسه قدوة فحسن الناس
 به في جميع الاوصاف والافعال فيكون خبرا هو ان ينزع من ذكركم صفة مثله مبالغة
 في حال الصفة فيه كانه صلى الله عليه وسلم كونه مقتدى بلع جيبه وحدثه صفة اجري
 مثلهما وكذا المثال وان كان حاصل معناه انها في انفسها كذا ومنها كذا فلا بد ان القليل

عبر صحيح واما جعلنا رايه فيها فلا بد ان يكون المبالغة **قوله** اي ثواب ونعيم الاخرة جوا
 على هذا من الوجهين لم يزل على تقدير ايام الله مفرح بخلاف ويجوز ما علم بتقديره
 مثل ثواب اولئك واولئك فكله الخوف وكذا الحال على الوجه الاخر **قوله** وقيل هو
 اقول كما رجوا زيدا وفضلوا اي هو نفسه وما قيل توطئة له ولما ورد انه لا يصير راجعا الى
 ما قيله كذا في المثال وفيه بقوله قال اليوم الاخرة اي هو في حكم الغيبة لشدة نسبة الى الله
 تعالى وفي بعض النسخ واحذف فيها اي في كلمة الله معز وهو كذا في الضمير الراجع غير لازم
قوله والرجاء يحذف الاول ويحذف اي على الوردية او معاملة الالف في قوله فاعلموا معكم المنة ك
 فيجوز ان يراد بها حبس تحت ايام لها **قوله** او منتهى لها اي حسنة كانت لم يزل **قوله** والاكثر
 على ان يكون في الكافية والاضحية بدل ظاهر من ضمير بدل الكل الا ان المالك لم يكن هذا لانه
 لجاز وعلم جداره فيبر مصر به وقيل هنا بدل بعض من كل على ان لكم عام لغير المؤمنين
 او الضمير المولى الى المفضل منه معذرة الى منكم ولكن الظاهر كونه خطاب المؤمنين كما
 فيكم قبله وانما لكم **قوله** فان المؤمن لا يعمل الا بالبر والجزاء والذكر هنا كونه من هذا
 يكون معز الاية حصل لكم اسوة فلا يناسب قوله في حقها **قوله** تعالى قالوا هذا الى البلاء
 فانه الظاهر من رتبة الايجاب والدعوة من اجل الخوف او لما اراد الرجاء لا كما هو حاصل قوله
 ام حسبكم في قوله من امر الله **قوله** بعد تسع اي بعد معنى تسع لئلا يكون السهر او السهرين
 المحذوف او سكر الراوي **قوله** تعالى وصف في عطف عن مفعول قالوا او علم وعلمنا انما
 بتقدير قد والعامل اسم الاشارة او وعلمنا **قوله** واظهار الاسم للتفخيم ولما كانت
 الجمع بينهما بضمير رفع لا بضمير تعالي ولذا قال صلى الله عليه وسلم لا شيء قاتل ولا يجمعها
 فقد عرفت بنسب خطيب الله قبل ومنه صلى الله عليه وسلم وبعده عنه قوله صلى الله عليه وسلم
 حتى يكون الله ورسوله وبعده عنه قوله صلى الله عليه وسلم حتى يكون الله ورسوله احب
 اليه مما سواهما **قوله** فيه ضمير لما اراد المذكور في قوله تعالى في الخطاب والبلاء مذكور ان
 كما ادوات رتبة بعد او يجوز رجوع على الله الى الله **قوله** من الثبات اي الاول نعم جميع
 الى كمال الذين **قوله** اذا اتى في اكثر النسخ وفي كلامها من قول حاصلة اما صدقوا الله
 فيما عاهدوا عليه او لا تقول فترك المفعول به وحذف حرف جر واصل الفعل او جعل
 الما بعد عليه مفعولا به مع حذف حرف الجر الى زاحف او الاستحالة بالكتابة رجلا يتفق ما لم
 الضيق فاعلموا التوفيق بكن تفعلون ان خريفنا به **قوله** ومضيق قراء النبي صلى الله عليه وسلم
 الاية في حقه **قوله** استعير لكونه بآية تفسيره بآية عدا عليه بالثبات والمقالة طاهر

فلا حرج كولا نذرهم الثبات لا القتل والشهادة والنياز او اجازة حجة على حقيقة فليحج
 الى المحذور ولعل وجه انه محذور من العرف بالحد عليه ولي والنياز قوله ومنهم
 من ينظر لا يعلم على حقيقة فانهم وفوا نذرهم بالثبات ولم يوجه الشك وقيل هو ليس
 في نذرهم الا ان يكون بحسب حجب او بعده على انهم نذروا ان يثبتوا في جوبه صلى الله عليه
 وسلم حتى يشهدوا او يبرأوا من قوله ومنهم من لم يكره الوقوف في موضع من ينظر في العهد
 الى الثبات من حجب او على هذا يكون الشهيد حجة في الثبات كقول كل من حجب في حجب
 او المستقل ولم يحضر في الصلاة **قوله** وطلحة واذى صلى الله عليه وسلم الاية **قوله** تعالى وما يدرك الا
 كل من الفريقتين والمقصود تعويض اهل التقى او الوثوق الثاني يعني ان عدم فضله
 بغيره ليس لغرض منهم كما في الفريقتين **قوله** او حجب طاعة اي الجنة لنفسه **قوله** روى اي حجة
 لرواه الترمذي وغيره **قوله** تفعل المطلق فقط قال حجة تعالى على الجواز والتعذيب
 انما هو على تقدير صدقهم في صدق قول الله ضد واجمع بينهما الذي هو قوله لولا اننا نغير
 ان من ان تفعل ضدهم بجزاء **قوله** وكما في المناقبة اي الى حجب العاقبة كما لعرض الترتيب
 فقوم تشبيه المناقبة بما ذكره منها لا قصد ان اللام حقيقة بالنسبة الى الصادق في حجة
 بالنسبة الى المناقبة والثالث فنية كجوبه في جميع بينهما اما عندنا فيجوز المحذور فانها
 للترتيب بالنسبة اليها او لانه لا ياتي في تعذيب ويجوز حمله على المناقبة
 من هذا انما هو في الترتيب في تعذيب التعذيب فنية استعارة ممكنة وتختلف في اللام
 ولما فيها اجمع بينهما في حجة براءتها التفسير وعده بالنسبة الى الفريقتين على الاثر
 للمقام هو التشبيه الاول او المقصود الاصل هو ترتيب التعذيب على تبتدئهم وقد صرح الشرح
 في شرح المفتاح ان يجب ان يكون على المقصود فالاستعارة من قوله تعالى لا يثبت **قوله** والنية
 عليهم مشروطة بتوبتهم فعلى التوبة رجوعه تعالى بفضله وانما حجة وتختلف عليهم وهو
 بعد تبتدئهم فيكون مشروطة بها فالعز والتعذيب المناقبة او الم تبتدئوا او يتوب
 عليهم او انما لا تحذف او الم تبتدئوا او عود عن ذلك واستحالة الى ان عدم مشيئة
قوله او الماد بها التوفيق بالتوبة فيكون مقدمات على توبتهم وعلى علم ان توفيقه
 تعالى بحسب اعلم ولا يلزم حثية تعذيب الفريقتين كما في المعز الاول والاعيان مذكور
 في التامس **قوله** انما ان الله كان فقيرا بالاعتذار جبا بالقول وهو استئناف
 يعني الاحزاب ولما ولي ان نفسه المستر كين فانهم حرو وحق حقيقة اما اليهود فيكون
 حوالى المدة ولا يلزم الب وحق للفظ الكفار وسيجي مؤيد او **قوله** متعظي في بعض

النسخ ليعطين اسم مفعول والباء الصاحبة **قوله** يدخل على ان الثاني حال فيمنع عظمهم
وجوز كونه استينافا ليسا سبب عظمهم وكونهما اى به لانه ليعظمهم لا عطف بيان
فلما كانت في صيغة **قوله** فقال وكذا انه في الراغب الكفاية ما فيه سعة تحل في بلوغ المداوي
التي توس كفاية مؤنثة ليشعر بانتهى الى مفعولين وما قبل الثانية بعز وشرها بعد
لانه في المثال ليس بعينه **قوله** على احداث ما يبرده فلما منع كفايته بهما وان كان على حد
العادة **قوله** فقال وانزل الذين ظاهروهم ولو ارجع اليه كذا المشركون ليسهل
او قوله ظاهر وجههم الى مقتداهم واشغظهم وهم المشركون واليهود والبايع لهم والافقر لظنة
منزجهم في الاحواب وقوله في اهل الكوفة حال في الموصول جمع جميعهم كسر
الصا والياء في الاخرة **قوله** وقرى بالضم وتبين رغب والاول ان يقول ليعطين
وهذا اعرف ذل الطيبي قراءة ابن عاصم والكسفة فلا وجه لذكر الصيغة الشوا **قوله** فقال
وقد يقتلون استينافا للاستيناف وبيان الكسفة في غير النظم لان الفصل بين
المفعولين والقولان بين الفعلين في المحذوف البديعية كاجمع والتعريف وقيل لانه
على ان الكل محذوف في قوله ليس ووجه الدلالة حتى على **قوله** روى ان خبر بلع ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رجع صلى الله عليه وسلم مع اصحابه المدينة فوقفوا
سلامهم **قوله** صبحه الله في صبح في ان غزوة بني قريظة وقت سنة الحنف والامام
النوري ذكر الاو في السنة الحاشية في الراية ولا مجال لتوجيه كلامه بحمل
على ان ثباته في سنة الاثني عشر في غزوة الحنف في سؤال ودام اقل في شهر
وكذا غزوة بني قريظة فيكون ما بينهما اقل من شهرين ويكونان في سنة واحدة **قوله**
لا منك ورعك مهور العين الا بشي فريضة فاسلم كثيرهم الا بعد العتق والاول الكسفة
من الى التامة ان حكم صلى الله عليه وسلم بالقتل **قوله** فقال على حكم سورين معا وكونا
مسدوسين وكان قريظة خيفنا لم فقلنا ان سبعة برجمهم وكان رحمة الله سبحانه
بينهم اصاب الجدة غزوة الحنف في عام براءه مدعا الله ان يوفق اهلته حتى يعزوني
قريظة فانت بعد حكم بينهم ومنا فيه كسفة **قوله** سبعة اربعة جمع ربيع بمفرسها
وتذكر المدعى عتق السقف كذا قال الطيبي والمداوي في سبعة ربيع لعدة اللوح
المحفوظ **قوله** فقال انكم في مثل انما حضرتم الوفعة والفتنة لمن شهد كذا قيل في
ضعف الادلة ان معناه انكم لا يجب جوازها حجاج المهاجرين ثم هذا المثال في لا غنية
فجاءه ايجاز **قوله** بالضم اي رزق صلى الله عليه وسلم خاصة لا غنية وكذا لم يعطه

لم يعطه منها الا انما راد الظاهر انه من صلى الله عليه وسلم انما صلى الله عليه وسلم
الا نفعه لم يات **قوله** وقيل خبره هو الاول لان خبر مقام اليهود وكهذه وقيل ملكه
والا الاخير فلا بد ان الخطاب فانه ظاهر في الصيغة والى بعد ان يراو جميع فهو خبر
مثال في رتبها تحصيلي بعد فعم لانها هو المفسود وقدم اختيار الله لانه سواسي في تصوير
استغناء صلى الله عليه وسلم عنهم وقوله تعالى ونعالمهم احر بالوقوف في الاصل لانه كان
الاظهار علم وهاجنا غير اراد ان **قوله** فقال واسم حكن التبريد في الاصل لارسال
وهنا كفاية عن الطلاق ثم موجب التخيير عندنا البينة لكونه كفاية وهو الظاهر عن معنى
التبريد اولا ارسال في الرجعة وليس الباكي برعيان قال الله تعالى اما نرجع اليه
او نرجع اليه الموت وعندك في الطلاق كفاية ظاهر كلام القاضي وكان رجب والجمع الكفاية
فان في رجع ارسال يجب الدال عند من قال بقي العقد موقوتا واما عند من قال
نزول ثم يرجع فلا مصلحة **قوله** في غير ضرار بدعة فيه الا ان في قوله لا يقدول بالبدعة
في الطلاق **قوله** وتعلق التبريد بارادته لا يحل حال فهداوه ولانه التعلق
ووجه الاشارة انه لو طلق لم يكن لنفسه فائدة **قوله** برل على ان النجدة ايج كل منهما
وهذا علم من بهم تركه في وجه الطلاق الرضي لا غيرا عرفة هنا فبدل على في البينة
وفي الرجعة ما خذ من شئ او منيت عندنا فبدل على صلى الله عليه وسلم لا تجد
ايج والالم يكن انتهى فائدة ثم دلالة الثانية على حكمه مخير مخرج كيف ونظم الثانية حضورنا
اسم حكن صرح في ان الطلاق بايقاعه لا بالتفويض وقد فسر باطلاقك طلاقا وقوله
عائنه رضى الله عنها خبرنا لمع اللغة لا تفويض الطلاق اليه وقوله كاختيار النجدة
يؤيد ما قلنا **قوله** فيه ايعايشه بربها لاننا اجهر صلى الله عليه وسلم واكبر فرجا
صلى الله عليه وسلم اصابها الحق صلى الله عليه وسلم لا تعالج حتى تفرى ابويك فقلت
الى هذا اسناد وقال لا تخبر اذ احبك الى اخترك فقال انما يعني الله مبلغا لا
منفعا الى لا ملب **قوله** المسب اي التمتع غير التبريد ووجه اوفى لتقديم كونه مقصورا
التمتع والتبريد كانت بارادته اي وصفت بارادته رتبة الدنيا لا الطلاق
صلى الله عليه وسلم فلا يكون التمتع مسببا عن التبريد فنقد له بجدة ككون فرقة النجدة
بارادته ولا نسب في بل لا وجوب اذ كانت هي بسبب الفرقة والتبريد عند غير
الاطلاق لا الطلاق لانه مسببة للنجدة **قوله** فانها اي الفرقة ونرى ايضا لانه لا اختيار
ثم وجه الفاء هنا في **قوله** واختلف لم يوجب اي وجوب التمتع ففعل في واجب

مستحب **قوله** تعالى اجازتك للافظ **قوله** لمصولة في عظمي بل للفتنة وودونه بغير عنده
والمفسرين ويجوز ان يكون للفتنة اعلان يكون المستحب من تردده ورسوله
ولم يظهر بعد اختيار جميعهم اباها وقوله وان كسنت مطلق بكسر الكل والبعض ولذا
نذكر في جميع الصور **قوله** تعالى يا بني البني لم يوجب له ما قلنا واصنافه من
الى البني لبيان فتح الذنوب منهن **قوله** بكسرة في معنى الحشة وقوله تعالى بنية لانه
قوله ولما جعله في رحم الكافر **قوله** لقوله وتعلم في بعض النسخ ترك هذا
وعلم وكره فهدى لتعلم لكون ذكره لافظ في اللفظ تقصير المفاخرة والعدل
الصالح طاعة الله تعالى ثم انه يجوز ان يراى بالفتنة الحشوة فيظهر المفاخرة **قوله** البيا
اي كسنت **قوله** زيادة على اجماع اي ختمت ليعتد فائدة زائدة وانما فسر الكرم به لانه
يعبر عنه بالشفقة **قوله** ثم وضع في نبي العام اي سمى نبي العام وكذا في النقي والاشبهها
والشروط قبل عليه السند في نبي العام ما يهزئه اصله ايضا عليه النجاة وحقيقة العقل
والحكمة من اوله لغير النصف بالوحدة والافهام وحقة حشوة بها واجب بالعلم
لمنعون استعمال التقلية والتواضعا اقول كيف لا يمنعون وهو لمع انما الان
استعمل مع اولا مع النقي العام وقال ابو علي يهزئه احد السند في النقي المستغنى في اصله
لا يزل في الدوا والاولى بحجاب ان يقول القائل به بعض النجاة قال الرضي كانه
لما لم يزل ما جاني احد من الوحدة ازكبت هذا والاولى ان يقول يهزئه في كل موضع
موضع يدل وهو المثال ما جاء في احد فكيف ما جده ولؤبه هذا ما في القاموس الا انه
لمع الواحدة وكلام صاحب الكشاف وكفي به قدوة **قوله** كجاعة واحدة اي اى جاعة
واحدة كانت فلهذا يكون الواحد لمع الواحد لا موضع في النقي العام والاولى ان يفسر
بجاعة واحدة كانت او اكثر لمع النقي وشابهه مقام تقصير من ثم هذا التقيد
النقي والاشبه لافضل كذا منى كجاعة واحدة لان فضلها يكون غالب لنفسه فلهذا
منها فاجاه الى جعل التقدير لئلا يكون كجاعة واحدة كجاعة حذاف الظاهر او يقال
للمقصود من هذا التفسير ان لا يكون منها حذاف الظاهر او يقال
من فطنة بنية صلى الله عليه وسلم فليس التقدير باولى كذا فيهم **قوله** تعالى ان الذين هم جبابرة
اما من كان حذاف الاله لانه ما قبله والما وتعلق ووام التقوى كذا في قوله الصلوة
فلما لم يكن متقيا والتفسير به للتقوى على رآه في هذا يكون
فلما يخص بعض فانه لا يخص او هو جوابه والغلب في هذا فلهذا يرد على الوجهين

على الوجهين ان فيه تقصيرا لمع من علم انه لا بعد فيه او المقصود نوع توبيخ ليس كانه الاله
الافقة فبعض لغيره ليس بان سوا من الرتبة وكذا اخصه بعضهم في القول ليس
في التقوى واما جعل النقي لمع استغنى احد الحذاف المشهور لا يناسب الفضا
قوله مثل قول المدينا نزل الى الراس ولفظ النسخ المدينا بتقديم المنة من الرب
لمع المطالبات فبما سب ما بعده في الآية **قوله** وقوله يجوز في كسر الميم لا لفظا بل كسر
قوله يعيد اعز الربة اما تفسيره بان يكون حجة وقلنا نكده لقوله فلما تحضن او تفسره
لكن نيكوه الحقة بيا وتفسيره الى قولنا انه لطف مع كونه يعيد اعز الربة لا يفسر فيه
حفا فلهذا منه شبهة الى الفلطة في خطاب الاجاب **قوله** من وقرقر يعزيت كسنت
فان صله او قرقر في القاموس ان ما مصدرية وقارقر باب كرم وما قرقر يعزيت فلهذا
قرقر فلهذا في اخر خلا **قوله** حذفت الاولى لغير التضعيف مع الكسر وكلاهما مستعمل
للتخفيف حذفت عن التقوى قبل اولا ثم حذفت وقيل قلت باء للتخفيف مع الكسر وكلاهما
مستعمل في التقوى وحذفت وقيل ان نقل الباء ليس باولى منه وقيل المحذوف هو الثانية
لانها مثل التعليل **قوله** ويؤيده قراءة فانه في اولا كحل المعنى حشوة كسنت فيه ضعف
او كسنت له من باب علم لغة فلهذا حكاه ابو عبيد عن الكسنت والتكرار المازني ولان حذفت
التضعيف لان كسنت ان يكون حذفت بل مع الكسر تقيا على علمه كسنت في الكسنت فلهذا
قوله من فارتين اذا اجتمع اي على فاء الفتح نيكوه الحقة فلهذا حكاه ابو عبيد عن الكسنت
وفى القراء ان سب هذا **قوله** ولا يجوز ان لا يظهر في باربعة كسنت ولا يفسر في باربعة
وهذا اولى لان الهمزة من الظاهر يهزئ النفي لزيادة البيا لا لاحتياج كذا في الام
او يجوز اضافة المصدر الى حذاف كانه في الامة في قوله حذاف في القولين وقيل حذاف
كانه في الامة في ايامها ثم عود الرجل الى نفسه وعلل تقصير من لا يناسب الا في الظاهر
لا التفسير **قوله** وقيل الجا هلية الا في الجا هلية الكسنت فلهذا حكاه ابو عبيد عن الكسنت
الكسنت تفسر بها باء الجا هلية الكسنت فلهذا حكاه ابو عبيد عن الكسنت
كلامه التفسير **قوله** لا يراى في الامة الموقوف والذكور في النقي من ان قوله صلى الله عليه
وسلم لا يرد او ليس فيها سورة وجوابه صلى الله عليه وسلم وكان رضى الله عنه فلهذا لا يفسر
الغزاة ابا الورداء فلا **قوله** تعالى في وقته الصلوة وانبى الزكوة احشاه في انها في
الى انها اصل اللطائف فلهذا لم يرد بها **قوله** ولذلك علم حكم اي كونه تعديلا في حكم المذكور
في التعليل في الامة باب وغيره فلهذا نذكر في جميع المذكر فلهذا لا يرد بها في الوجود وهذه

العلمة فيهم ايضا وكذا الاحوال والتمني في خصلهم **قوله** تعالى اهل البيت والغير
تعظيم له صلى الله عليه وسلم وبيان لشرف اهل بيته **قوله** او اخرج او هذا الاختصاص
كما في كتابه نوح الفاضل وضمه ابن تمام لان قوله بعد في خطاب فليل
والترجيح بالنظر الملائم المنسب به **قوله** واحمدك بقصرك والابواب على العينة
بل عرصة ما لان المذكور هو الابواب وهو حقيقة بني عبد الوجد وعلى كونا اجمعهم
تحت اصلا ولا عرا اختصاصهم به على السببية **قوله** اجمع بين الامر من اى كونه ايات
وانه علمه صلى الله عليه وسلم فيها جاء به وحكمة اى تضام وشرايع ولا يبعد ان
براهن الحكمة احاديثه صلى الله عليه وسلم بقوته العظيمة نظيره الفاعل برهانا ولذا لم
يقصها الى الله تعالى **قوله** حيث جعلنا اهل بيت النبوة ما خذ من قوله تعالى في بيوتكم
قوله حقا من التامها وعما يدين بالصحة في الدين اشارة الى كونه قوله لطيفا وقيل
انه انما ظر الى ايات الله لان لفظ اللطف مناسب للاجرام لانه اولا كونه وخيرا
الى الحكمة لان الحكمة بناسها **قوله** او يعلم والاولى العاواذ اذ اراد بها مبالغ
والسلام والطاعة او المفضل او **قوله** المصطفى فيجب ان يصدق اراد بالاسم
والاجمال معناه العزى فلا ضير في الفرق بينهما **قوله** والحق الصدق في العمل
الانبياء قبل صدق فقال القتال وفيه جمع بين الحقيقة والمجاز ومضى الى عموم
المجاز بلا ضرورة لان القنوت اخص من مقرر العمل **قوله** الصوم الموقوف
الاولى نعمهما بالتواضع والى كثر الفرائض واستحقاق الدعاء لان الانية مسوقة
للحق والتمهيد ولذا ذكر القنوت واستشوع ومقتضى الاوصاف مع كونه بعضها
قوله عن الحرام كالمطلق اولا ربهانية في السلام **قوله** بقولهم والسنم اى بها
فانه ابلغ وان كفى احدها كما هو قوله لا غاية الكل ولذا كونه اكبر وحذف
مفعول الذكرات والى نقاط لظهوره مما قبله والى سبب رؤس القواصل
قوله تعالى لم تغلب الرجال مما ينافيه انه انى فناء وعليه رواية الكوفى وادهم
الذكر صريحا والى ان المؤمنين من ذرية زلفا المؤمنين تغلبهم الظاهر ان يكون
في خصوص ارواحهم صلى الله عليه وسلم ولا يزم كون الابات الباقية من ذرية الرسول
او لا ذكر فيها خيرة من بل بيان سرهم ويجوز ان يكون عدم النش والغرض غيرهم
فبطلان الاول لانه يقرب من الذمة الثانية **قوله** فليس ضرورى لان الاتحاد والذات
تفصح التفسير بالتوصيف اما المختلف لانه انما يكون اذا اراد بالتعبير بكل منهما

منها الا بالعلمة فيهم ايضا وكذا الاحوال والتمني في خصلهم **قوله** تعالى اهل البيت والغير
تعظيم له صلى الله عليه وسلم وبيان لشرف اهل بيته **قوله** او اخرج او هذا الاختصاص
كما في كتابه نوح الفاضل وضمه ابن تمام لان قوله بعد في خطاب فليل
والترجيح بالنظر الملائم المنسب به **قوله** واحمدك بقصرك والابواب على العينة
بل عرصة ما لان المذكور هو الابواب وهو حقيقة بني عبد الوجد وعلى كونا اجمعهم
تحت اصلا ولا عرا اختصاصهم به على السببية **قوله** اجمع بين الامر من اى كونه ايات
وانه علمه صلى الله عليه وسلم فيها جاء به وحكمة اى تضام وشرايع ولا يبعد ان
براهن الحكمة احاديثه صلى الله عليه وسلم بقوته العظيمة نظيره الفاعل برهانا ولذا لم
يقصها الى الله تعالى **قوله** حيث جعلنا اهل بيت النبوة ما خذ من قوله تعالى في بيوتكم
قوله حقا من التامها وعما يدين بالصحة في الدين اشارة الى كونه قوله لطيفا وقيل
انه انما ظر الى ايات الله لان لفظ اللطف مناسب للاجرام لانه اولا كونه وخيرا
الى الحكمة لان الحكمة بناسها **قوله** او يعلم والاولى العاواذ اذ اراد بها مبالغ
والسلام والطاعة او المفضل او **قوله** المصطفى فيجب ان يصدق اراد بالاسم
والاجمال معناه العزى فلا ضير في الفرق بينهما **قوله** والحق الصدق في العمل
الانبياء قبل صدق فقال القتال وفيه جمع بين الحقيقة والمجاز ومضى الى عموم
المجاز بلا ضرورة لان القنوت اخص من مقرر العمل **قوله** الصوم الموقوف
الاولى نعمهما بالتواضع والى كثر الفرائض واستحقاق الدعاء لان الانية مسوقة
للحق والتمهيد ولذا ذكر القنوت واستشوع ومقتضى الاوصاف مع كونه بعضها
قوله عن الحرام كالمطلق اولا ربهانية في السلام **قوله** بقولهم والسنم اى بها
فانه ابلغ وان كفى احدها كما هو قوله لا غاية الكل ولذا كونه اكبر وحذف
مفعول الذكرات والى نقاط لظهوره مما قبله والى سبب رؤس القواصل
قوله تعالى لم تغلب الرجال مما ينافيه انه انى فناء وعليه رواية الكوفى وادهم
الذكر صريحا والى ان المؤمنين من ذرية زلفا المؤمنين تغلبهم الظاهر ان يكون
في خصوص ارواحهم صلى الله عليه وسلم ولا يزم كون الابات الباقية من ذرية الرسول
او لا ذكر فيها خيرة من بل بيان سرهم ويجوز ان يكون عدم النش والغرض غيرهم
فبطلان الاول لانه يقرب من الذمة الثانية **قوله** فليس ضرورى لان الاتحاد والذات
تفصح التفسير بالتوصيف اما المختلف لانه انما يكون اذا اراد بالتعبير بكل منهما

بالنهي والمحبة والزينة **قوله** فقال امسك عليك عدي اعلى لتفهم معنى الجنس وذلك
انه صلى الله عليه وسلم في المواقف هذه الغنة فاجب صيانة صلى الله عليه وسلم عن مثل
وان صح قبل القلب غير مقدور وفيه ابتداء صلى الله عليه وسلم والزوج واما الوجه فهو
انه كما ارادوا حرم زوجه الرعي اولى اليه صلى الله عليه وسلم ان تزوج زينب اذا طلعت
رب فليعلم صلى الله عليه وسلم الطلاق كيدا ليزم تزوجه فيقطع بينه الاقارب ولذا
عزيت **قوله** فوعدت نفسه كناية عن الميل الاضطراري ولم يزل صلى الله عليه وسلم
قبل تزوج زينب حين ارادت التزوج منه فلما قال صلى الله عليه وسلم لعلي القلوب
ولكنها تشترها بتعظيم علي يقرانها صلى الله عليه وسلم وقبل ان تعظم طبع
في تزوجه صلى الله عليه وسلم بعد طلاق زيد والظاهر مما سبق ان يكون طلاق زيد كالتزويج
صلى الله عليه وسلم فلعلي كلاما سبب لكن لم يزل صلى الله عليه وسلم الا التعظيم احتراما واما
قوله فلما تطلقها ضارا الى طلاق ضارا او حال كونها ضارا او هو الطلاق بلا حاشية فانه
منهي حاشية فلا حاجة الى جعلها موكدة ثم الطلاق ان كان تحفظا كما انص عليه ابن الهمام
فالنهي ظاهر والافلتت به وقوله او تعلقا الاولى الواو او لا منافاة بين جوابا كونها ضارا
وقرأ الك في جعل وجهي اذ لقوله اني الله مق بالانطلاق **قوله** وكونها كما يرد
ارادته صلى الله عليه وسلم فان كان كما تكاثر لوجه قبل كانه لا بداء بقوله زوجه كما وان كان
بارادته صلى الله عليه وسلم فكيف لا لا بداء في محله لا كما ملأوا السباق فيعده نوعا او ارادة طلاقها
في الابد او في محله ايضا والمراوغة الارادة في محله والسوق لا النعيم والاحتياط فلا شيء
حينئذ لكن قوله في اظهار ما بينا في بيوعه **قوله** ان كان فيه ما يقتضي ما يقتضي ان يكون
فيديو اني فسر به لان المعنى وكفى الناس فيه ويجوز ان يراوا حتى ان كنهه في كذا امر
فيقيد المراوغة ويحرم اليه لغة ثم المعنى احد ان كنهه وحده **قوله** والواو التي لا ثالث لة
اما الواو لتعطف الا بتقدير متبدا كانت **قوله** فخالفت فالت الناس اي بعضهم
كثرة القول وهذا على كل التفسيرين وقوله واظهارا على نفسه او ارادة المحال
فان الواو التي لا ثالث لة فالت على تركه لا على الذنب **قوله** وقبل هذا وانما انبى بقوله اذا
قصوا منهن وطرا او الميز زوجه كما بعد عدها واختار الاول لانه حقيقة مع ان
فيه ان رة الى عدم تائيد زيد وكراهته بل الى طلب نفسه فليس منسوبة ما حتى يقع
فلما ردت ان النصب بمراوغة فيه فيجوز ثم القبح اظهارا للمنافاة لانك اني والظاهر والباطن
كان في الك من فاما فاة بين كلاميه **قوله** ولم يبق له حاجة فاحذر من التعدي ببل

بدا واسطة عقد منها امالة ووكالة فيجوز ان يكون عقد عنده وكما او بها واسطة عقد
ما املا **قوله** ان الله كما انكاحي معناه على الاول منثا ككاحي هو الله وكما ومنثا حكم
اولياؤكم **قوله** وقبل كان زيدا في هذا الوجه الاول فان المحبة تقتضي العقد وعمل الثاني في محله
على ان يكون قبل نزول قوله زوجه كما وتفصيل في الكف **قوله** وذلك ابتداء عظيم لانه صعب
قوله عقد التزويج هذا عام من الاوطار وعلى الثاني لئلا يجعلها زوجه بلا واسطة يدل على الابد
فهو بهذا الاعتبار **قوله** الا ما خفي الدليل بغيره عام **قوله** اي امره بغير السبي معروا
ولم يزل الامر معروا وادام **قوله** معنى ذلك اي هو مقدرا ويبيح له ما حصل المعنى موكدة لا قبل
قالوا هم بغير سيرة وضع موضع المصدر وجوز كونه مصدرا بغير حكم **قوله** تعالى وكذا امر
الله قد رافعة ورا الظاهر من تفسيره كونه امر مقدرا وقد رافعة ورا الظاهر من تفسيره كونه امر
اما ابتداءه والعمل بموجبه لازم مقفرا وهو منتهى كالمقصر في لزوم الاجتناب والاولى والاب
بقوله وكان احرا ان يكون اسمي كذا حراوه تعالى واذا قد مر مقدورا **قوله** فترقبوا له
صلى الله عليه وسلم بغير نصيح بال الله حتى ان كنهه والمقصود بالاصل بيان سيرة
وانما لازمة الاقتداء **قوله** او يحاسب للذنب او لكل شيء **قوله** للظاهر والقسم وانه
ذكر التلوة على الفضل المشهور ان ابنه صلى الله عليه وسلم ثمة الطيب والظاهر لغير
ابنه صلى الله عليه وسلم عبد الله وبعضهم ذكر ان ربي الله القائل الاخرة وضم الظاهر على القسم
مع انه اكبر لان الظاهر ولد في الكسامة **قوله** لم يبلغوا مبلغ الرجال هذا بناء على قول
بعض من ان الرجل كسمة المحمل وقول الفقهاء او خلف لا يحكم جدا كنهت بكلام الكبر
بناء على قول ابي حنيفة من انه اسم للبلوغ والابن مني العين العرف وقد خالف اللغة
وقول تعالى للرجال نقيب غيرة قطع في التلوة لغيره في الحكم في الصبي ولانه **قوله** ولو
لمعنا كذا لكان لاجاله لاجاله جواب اخو وتقرى في ذلك زيدا من رجالهم وتقوى هذا الجواب
بلا صفة او على الاول لم ينجح الا ذكر المنافع اليه وهذا ايضا جواب عن الحسن
والف المسطور في الباب هو الصبي ويمكن الجواب عن النقص بان المراوغة لا بدوة
حال نزول الآية وكذا كذا **قوله** على انه خبر عذوف ويجوز كونه منتهى عذوف مخبر
ثم الظاهر هو رواية النصب فقير كان بقرينة الابق لا اعطفا لان كنه للبت له
لاجد الواو **قوله** اي ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رسول الله وهذا القراءه رابطة
ابن عمر فالاولى ان لا يترك المجهول **قوله** واخبرهم الذي خفيهم في فاليه كسمة لانه الختم بغير
الطبع ولا يبعد كونه اسم للحد وراو من الشرف والكمال اي التزويج ثم على الكسمة

كل من يهين المعنيين فان الكسرة فيها صرح في الفاموس **قوله** ولو كان له ابن بالغ لكان
منصبه ان يكون نبيا فلم يكن صلى الله عليه وسلم خاتما وهذا على جواب الاول على التقدير
اما على الثاني فلا يناسب الشريعة اولاد لالة لقوله وخاتم النبيين خاتمة على كونه ابا جالم
فهو كلام مستقل بغير امتداد ابوة صلى الله عليه وسلم المفاد من قوله رسول الله **قوله**
كما قال صلى الله عليه وسلم ولعل الدنيا فنة فهو حقا صلى الله عليه وسلم لا هام حتى يرد البيع
والنقص باكثر الانبياء لكن يجوز ان يكون من خصائص ابراهيم عليه السلام لا لكل النبي صلى
الله عليه وسلم فلا يغير الموضع **قوله** لانه اذا نزل كان عدو نبيا اي تبع شريعته ويكون من انبه
منه في النبوة والرسالة بان لا يوجي اليه اصل وهذا ما لم يعلم فلا يرد ان كونه من
دنه لا ينافي استعداده والنبوة بل في الرسالة **قوله** بعثت الاوتى اي ابراهيم الكثر في
عدد انقضاء وقوه في اغلب الاوقات او نوعا في شمل انواع الذكور لفظا كسر انظمتها
مع **قوله** او النصارى واخوه او قائل **قوله** كونهما شهدا بين اي شهد فيهما الملائكة قال
صلى الله عليه وسلم يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وهذا يقتضي فضلهما بالركن
بالذكر ليدل عليه ويجوز ان هما طرفا الترتيب فلا بينهما حكمهما فكانه سبحانه **قوله**
لانه العدة فيها فان الصفات النبوية مبنية على الصفات السنية وهذا اصل هذه ولم
يذكر وجه تخصيص السبع بها لما ذكره في سورة الروم من ان العدة فيها اظهر **قوله**
وامداد بالصلوة المشتركة في المعنى المصود العام فيها وهو الفانية وتفسيره بالرحمة
والاستغفار من حيث انها مال عنها تنهات في النبوة يجوز ان يجمع بين المعنيين فإرادة
المشترك ليصح على من فيها ايضا لعدم المجاز **قوله** مستعار من الصلوة اي الله تعالى وسيد
الغانية بانه ان كلامها مفاد في الليل في سعة من الصلوة فلا حاجة الى جعل الاستغفار
بالمعنى الذي اي من ماله في الذكر سببا وعلا العلافه كذا الدعاء سببا في الفاتحة
قوله مأخوذ من الصلوة المستقلة لانقطاع في اي بالمعنى المستعمل في سجود والحمد
لانقطاع الصدور ثم شاع في المعنى ايضا وقبل المداق في الخاتمة والحمد
ما بعدهم **قوله** برحم عليهم اي هذا كاف في الاطلاق فكيف مع اقتباسهم
لرحمة تعالى **قوله** حيث اعني في فصل على كلا المعنيين **قوله** وانما فندهم انما فند
زاد **قوله** تعالى يحسبهم في الله ادنى الملائكة ويجوز ان المعنى تحية بعضهم لبعض
فيصاف الى الفاعل **قوله** تعالى سلام عظيم كثير في الفتح ان المنكر المبلغ في المصنف
قوله اخبار بعزلاد وكم **قوله** والمبالغة بين ابراهيم بالقبيلة بالاضداد على التخصيص المبلغ

والمبلغ فيه بحكمة الاسجدة **قوله** وهو حال مقدرة اي مقدرة كونه صلى الله عليه وسلم من جاف
الآتي لان التمهيد انما يطلق منه النحل والاداء لكن يجوز ان يقرب دوام الارسل كاتبة
فيكون مفادته وليس حاداه التخصيص لان ما مره من المعطوفات كذا الا ان لا يجعل
من هذا وقت النحل وهو خلاف العرف ثم يجوز ان يراد ارسالك من هذا وقت
النحل وهو خلاف العرف ثم يجوز ان يراد ارسالك من هذا وقت النحل وهو خلاف
على ترجمته تعالى وحقيقة دينة فلا حاجة الى كونها مقدرة لقوله عز وجل وهو انب من
المعطوفات **قوله** تيسره المطلق له اي استغفار الادب لتيسر العلافه السنية ويجوز جملة
مع حقيقة الادب على انه نصيح بما علم الا ما اذ في القنصر البنية كونه الدعاء باذنه اي بفهم
فما فصح به تأكيد او رد الاشكال **قوله** تعالى وسبحا اقول جود عطفه على الكاف
قوله لتبصرا به في بيان لوجه التبع وهو كعب ففعله مستغفرا في الفاعل اي وقوله لتبصرا
اي للتجربين والفرحين فالاقب سماعا لما وجد اصلا والمقتبس كماله **قوله** عرس الزلازم
فالفضل بعد الرباوة ويجوز ان يراد منه مع العطف كذا في قوله لم تفضل عليه اي حسن
ولعله معطوف على قوله كيدا بزم عطفالات في عدا الاجابة لكن يجوز ان يكون
العطف بحسب المعنى فان ما سبق من الاحراي يبلغ وادع **قوله** تنجح له على ما هو عليه
واحر بالروام والاداء منه صلى الله عليه وسلم **قوله** اي ايداهم اي اياك الى المصير مضاف الى
الفاطر في القاموس لا تعلى ايداه بل اوى واؤيته ثم المعنى ان لا تشوش خاطرك بخوف
اذا هم ولا تنهم به وتوكل على الله ولا تنفك الي اياهم بالمعنى والمي زاة فيقول الى ان
قوله وله كذا في التفسيرات في على الوجهين وفيه اولم يرد النهي في القول بعد ما شاع
تعالى وكفى بالله وكيدا الواو حاله او عطفه على بعد وهو تفصيل مع **قوله** وهو الاحراي المراقبة
فان المراقبة لا رقة لك هذا يكون احوالهم تحفوطه ومقبولة وكذا ما بعده كالفضل
له لان المراقبة يتوقف على الامور المذكورة **قوله** والتدبر الى النهي عن حراقة الكف كذا في التفسير
ولعله تفصيل للمراقبة فانه المناسب لقوله ولا تطلع ثم انما لم يحسمها لانه فقط ووجهه
ان حاصله في اذهم انزلهم الى فان ما قبلهم فقيه انما اعظم وكذا في التفسير ثم يخرج
لهذا فان كل **قوله** والاسناد في نقدونها الى الرجال للمد لانه عدلان العدة حتى لا تخرج
حيث بعدو نفعها لهم فانها لصيانة ما بهم المحترمة عن الخلط والث سلف عليهم عند
وفاتهم ولم يروا في خالص حقهم حتى يروا انه لا يسقط باسقاطهم وان للدولة والشرع
حقا **قوله** على ابدال احد الدالين اي الاصل ففعله فيها بعددونها وفيه ان الدال الاول

مفهوم فانه من باب اخر فلا وجه لفتح الن والاول ان يقول على حذف احد الهمز
من اعند لثقل التضعيف واما حمل كلامه على هذا فغيره ان قلبه بالتاء حينئذ عيب
قوله فتدون فيها اي فتدون عليها فلا بد ان لا يستعمل على الاقوى ثم الاعتداء وذكر
في قوله تعالى ولا تمسكوهن من وراء اعتدوا **قوله** وظاهره يقتضي عدم وجوب العدة
بمجرد الخلو وانما على تفسير المسبب بالجمع اما على نفسه بالافضل والتمسك هو حقيقة
فيه وحمل عليه اول فالنفس ساكت عند فعله بالذات لانه لا يستمر اليها في تسليم البدل
او نقل المس وان كان كناية عن الجمع لكن الخلو في معناه لفظي النفس ساكت
عنها ولعل هذا هو المراد في العلامة من قبل هو عندنا لا يجب وبانه حتى لو تزوجت
وهي ميتة بعد عدم الدخول حمل لها انما يجب فتدلى حتى التمسك والولد فالنفس لا
يصدرها في عدم الدخول لوجود مقتضى انتفاء المانع **قوله** كجبة النطفة معقول له
اي قصد بانفس النطفة فاما الاغلب ان يتبع الولد في الاضاف للابوين وحسب بيت
الارض من كرم البذر **قوله** وفائدة ثم انما في قوله ثم تدلى على ان قلب النفس الطلاق
قبل النكاح غير صحيح ولا يقع اذا وجد المعلق قلبه كما هو مذهب الك فبقي لانه كما
رشد على النكاح وفيه كمال لا لالة على لزوم الترتيب ولو سلم فلا يبعد الا على القول
بالمفهوم **قوله** قال النفقة سنة المفروض لها هذا على القول بجدة بدلت في وهو الصحيح
وقال القديم انها واجبة واما عندنا فتختلف في بعضها على الاستنباط فيه واقره على نفسه
وقرر الوجوب ايضا وليد انفة ما في الحديث **قوله** لا توفى النكاح عليه في هو ظاهر الكلام
على مذهب ان نفقة لغيرهم بالمفهوم اما على مذهب فلا يمكن لانه لا يوصف من فائدة فلذا
عمل وفسر المحققين بما يعطى الا لا ازام كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية واما
ورد الالحل لا يتوقف عليه ايضا وفقد بان المراد بيان الاول ولا يخفى ان هذا كاف
وفائدة الوصف من غير حاجة الى ما تفسره ولو وقع بان هذا بناء على الاغلب في الاثر
عند العقد لا المتوقف لكان احسن **قوله** بل الماتة بالافضل فان قيل المهر
اول من جيله واذ كان معجلا فلها معجلا منع الوطى مالم يعطه هذا ويجوز ان يكون
التقيد لبيان فضل على الله عليه وسلم حيث اعطى مهورين فهو المدح لا التقيد
قوله فان المتزوجة لا يحق براد امرها ولذا اقلوا بتزوج مشتركة احتياط مع غيرهم
جواز تحريم تزوج امته وهذا يجوز ايضا ان يكون ببيان لفعل صلى الله عليه وسلم انما
كلام مقتضى في ما كان لكل بارية فانها مدهونة لا تبي او خرجا على الغالب

الغالب وهذا اعلم ان برادها الا ما قبل المداوز وجنه التي اعتقها ثم تزوجها صفة وجوه
قوله وتقييد الغرائب بكونها محجرات بعد المداوز المعينة وجود الفعل لا في الزمان
كما في قوله تعالى واستلمت مع سليمان واما حذف بذكر ببياننا لافضل صلى الله عليه وسلم
لما فيه من الشرف واليس في غير المباحين ثم المداوزة حل تزويجهم في الاول حل
وطائفي واخر العلم والحق وجمع النبي والحيالات قبل لانه الواقع كان كذلك **قوله** ويحكم
تقيد بحمل بذكر في انفسه نوع شئ اذ لا يكون للتقيد في قبله لبيان الافضل بعد ثم لاحقة
الى التمسك على هذا المبرور صلى الله عليه وسلم تزوج بعد هذا غير مباحرة **قوله** في الطائفة
اي الذين اطلقهم يوم الفتح وهذا بيان لعدم بجهتها في هذا يكون نزول الآية بعد فتح
وسائر الآيات نزلت بكثرة **قوله** نصيب بفعل هو لا بد ان يكون مستقبلا معزوا في جاز
فاضلا لان الاستقلال ولذا لم يصب باحتمال المذكور والعقد جواب الشرط والحد
محدوف منسب وكجبة الشرطية صفة اجزاء **قوله** قال المخرج الاحتمال في اي بالنظر
الى كبر المعطوفات وانما جاز اصل مفعول كسب فيصير هذا الصحيح جعل مع العام ويجوز
ان يربط بالنظر الى هذا فقط وان نفقة كبر في جميع من كجبة في كجبة واحدة
قوله اي اعلنك حل اجزاء مؤمنة تنب لك نفسها في ان المحذور بان ارجئت
يكون الاستقبال في المعنى ايضا ولعله اراده انه في الجمل الذي في ضمن احتمال المعنى
اعلمنا في دافع الزمان اي اعلنك بحل وقت وقوع البهنة ثم كجبة الشرطية محدوف في جواب
كما سبق على انه صفة الى مست نف الاوهب نفسها بحل ولذا لم يكرر اول
معهود حينئذ **قوله** بمؤمنة بنت كحل تزوج صلى الله عليه وسلم اباه متفق عليه الاختلاف
في مذهبها نفسها والبيان مختلف **قوله** اي لان وهبت او بدل في اجزاء فانها
جارية غير العتول اي قبولها لانه صلى الله عليه وسلم فالمراد الارادة المتخوة عن البهنة
وهو شرط للشرط الاول في الاحتمال لا الارادة المتقدمة حتى يرد انها تنسب الى الجباب
لا العتول فالمراد في الموهونة بشرط في كذا اياه وهكذا روى القصة والاولى جيل الارادة
في راعى العتول والاولى التكرار لان يستلزمها معها كما سبكره ابدال بانه اي
هذا الحكم وهو محل او فصول المرأة اي هيها نفقة فائدة ان بينها نفس كرها على الزوج بل
لشرفه صلى الله عليه وسلم وبهذه هذه الكلام ناظر الى لفظ النبي الاول وقوله تقدير في
الى الثاني وقوله كرامة اي كرامة الاختصاص او كرامة فائده ارادة صلى الله عليه وسلم
فان لبسوته انفسه صلى الله عليه وسلم ايضا ولما حصل المقصود ورجع الى الطريقة الك بغير

من الخطأ بوقيل انما كرر النبي لان الاول من قبلها وجب اعتقادها وان كان قبل
نكاحه لان اللفظ تابع للمعنى في الجواز وعدمه فليخص جواز المعزج في جوار اللفظ
وفي غير التمسك لان اللازم اخذ من اللفظ في جواز سقوط المهر لا في التزوج كما صرح به
سابقا ويدل عليه ايضا ايراده مقابلة بين اولي مهورها وتعليقه في الزوج ومنه ان
صلى الله عليه وسلم به واما الاستدلال به على جواز بناء الاصل هو انكره صلى الله عليه وسلم
وامنه في الاحكام الانبياء في اللفظ كيف وباب الجواز لا يخص به تضعيف اللفظ
سكت عن التوضيح للتزوج بالمهر لفظ اللفظ لا يفرق بين جواز النكاح به صلى الله عليه وسلم
على وجه التعليق صلى الله عليه وسلم به المهر وهو مخصوص بصلى الله عليه وسلم وجوازه الامة
على وجه التزوج بالمهر وهذا هو مواد المواد العامة ثم لا يبعد اختصاص الجواز في اعادة حكم
تزوج صلى الله عليه وسلم به **قوله** والاشكاح طلب النكاح قد مر فيه فالاول جعل الاستدلال
بغير الدلائل ثم هذا لازم على كذا المارودة في نافي القبول اذ لا معنى لان يقول ان
قبل طلب نكاحها **قوله** مصدر مذكور في تأكيد الغير فان لمصنوع الجملة المذكورة محتملا
غير مخصوص فالتشديد لقوله تعالى وعده غير مناسب ثم حاله مصدر خشيته كما قبله وكافية
ولست التاء لثبوت فكون فاعله احلالا لا بالي عنه **قوله** او احلالا احلت لك
اي فعل هذا لا يمنعك اصلا لثبوت فاعله او المعزج حيث ان لا لكل ازواجه واما واه لاه
والا فامة مشتركة في الاحتمالات الثلاث الاولى **قوله** حيث لم يسم وكذا لم او ان
فالاولي التعميم **قوله** انه كيف ينبغي ان يكون وعاصم الامة فعمله ويجوز ان يكون على
معزجها كقولك اعلم سببا لبيان وانما عدل في لفظ الاما والى ما ذكره لانه لا خلاف ان
مدار العمل على اليد والاعمال في طي المكاتب **قوله** لا يخرج قصد التوسع عليه اي الغوف
وانما ليس لاجله وان كان هنا للتوسع عليه صلى الله عليه وسلم وهذه الدلالة عند
الاعتراض اخرى وان كانت تخص مع التي خبر ويجوز كون الاعتراض لتقدير
مخصوص الى ليس حكم الامة فكيف فاعله كيف هو فكلوا استئناف **قوله** لا يفرض
عنه الا الى ان يفعل لاثبات فاذكره غير مطرو ولا منعك كيف قد يفرض بالاصد
التميز عنه **قوله** قد خرج بالاجاز عن القسم وهذا هو قول صلى الله عليه وسلم
خبر فيه وفعله حيث يخرج اربعة منهن اولم يفعل الا سوده باجازه ويجوز ان يكون
بغير ما بعده **قوله** وتترك مضاعفها الى الكيفية والمضاجعة هي السواء فيقول الاول
ويكون بانه لا ويجوز كون المضاجعة ثبوتية غير زوج لان القول الاظهر عدم تحريمه

تحريمه صلى الله عليه وسلم من القسم ففلا لانه غير عالته انه صلى الله عليه وسلم كان بعد القسم
وقول اللهم هذا احلك فلا تؤخذ في فيما لا احلك فهذا يدل على عدم جوازه **قوله** او لفظك
من ثبوت الجواز ويجوز ان يرا جميع المعاني على عموم الميزان او على الجمع بينهما في الشيء من ذلك على تقدير
يكون من ابتغى عطف على من ثبوت والثاني هو ان المارود بها الغير المطلقة لان منهن
راجع الى الازواج وهي حقيقة في غير المطلقة ويجوز كون من مبتدأ خبره فلا جناح او مفعولا
لما بعده ويجوز من شرطية جوابها فلا جناح فغيره وان ابتغيت التي نزلت والعاية على
وجوب من خوف في الصلة ويجوز **قوله** ذلك التعليل في ويجوز كون استزادة الى الابد
وهو الاخر لفظا ومعنى لان الغير لا زمة لثبوت قسم محزن بل يقتضي بلا اختيار وان كان
بحكم الله ولذا قال وقوله عز وجل ولم يتبعه الكيفية بل كما يكون على صلى الله عليه وسلم وكذا
كما وقع في بعضه **قوله** فقل لمن نفقسه وانكف وعدم التراجع الى النكاح **قوله** تأكيد
لن ان اثبت فليس في نفس لكن على جعل الاشارة الى الابد ويجوز **قوله** تعالى وان
يعلم في تخيير التمهيد في رضى منهن ليعمل على صلى الله عليه وسلم **قوله** فهو حقيق بان ينبغي محنة
بذلك العينة ويعبر بقوله عز غضب عليهم **قوله** تعالى لا تجد لك التاكي ذلك نفس او لا
معهود والاشكاف الى حد جميع ما في الدنيا محال غير محتاج الى اليك ومعزج مطلقا للام
وانما اورده لعدم المغفرة لفظها ولم يقل احواله لعدمها المملوكة بلكا العاني والمراو
المملوكة بلكا النكاح لم يسم **قوله** لان ثابته في جميع غير حقيق على انه مفعول **قوله** او بعد
الديم فيه بعد اذ ليس ج لعدله تعالى ولا تبدل بهن من ازواجه كخبر فائدة لتحويل الاجل لك
الثالث لعدله **قوله** تعالى ولا تبدل بهن من ازواجه كرامة لهن وخفاء اختيارهن
الله ورسوله وحكم لعم الكل والبعض والاصل تبدل **قوله** حسن الازواج من غير ان الضمير
راجع الى الازواج فتقدر بكلامه المستبدل بها وفيه بعد ويوم كون اطلاق الازواج عليها
في الآية بحسب المال وان يكون للبدل بها ازواجه صلى الله عليه وسلم القديمة ودخول الباء
على الجدة كغيره فلا يرجع ضميرهن الى النكاح وكذا ضميرهن ومنه ازواج باروا به
على الله صلى الله عليه وسلم القديمة عن النكاحات **قوله** وهو حال في ما على تبدل وهو معرفة واذا
نكرة فتقدر بها واجب وليس لما او يقيد بهذه الحالة بل نعم لكل حال لانها حالة متغيرة
قوله لتوكل في التمسك هذا ممنوع لخصه بالعمم المستند في النكاح في سببان التزوج في الامة
على جاز وقوله مبتدأ جاز وقوله حال لا قال الرض يجوز تنكيره في حال انما سبعة في قوله
تحذركم جاء في رجل اكل لانه ليس متزوجا فلا ينبغي اتمام انتمى وقبل منع التنكير للمناسبة

بالصفة وهو منه فح بالواو اذ اول جدر كونه الواو لكبه المصوف **وله** واختلف في
 ان الانية محكية لا يقبل النسخ او منسوخة ويؤيد قول غايه ما صلبه عليه بسم
 حتى اصل له النسخ وقبل نسخها بقوله تعالى انا احللت لكم فيه ان اللازم حل الاثر
 وادارة مؤمنة والعامل منسوخا فاعلم به على الاطلاق **وله** على المعنى الثاني الى الطلاق و
 الامسك وفيه ان الامسك يقتضي سبق النكاح فيلزم العدول اما المجاز بلا ضرورة
 مع ان النسخ خلاف الاصل على ان سبق لفظ منهن نيب ورمته كونه الارحام مقبلة
 به وحذف لتفقد يمنع عن المجاز **وله** فهو موقوف بها نزولا قال به الله هذه في الاعقاب
 شئت بانية قبلها في النظم هذه عبارة واما ليس في القرآن ناسخ يقدم على المنسوخ
 فكذلك القاضي الى المعاني لقوله الركني عنه في النسخ **وله** وقبل المعنى الاول
 الى وجه بعده ان يكون بعد مجزعة ويكون ولا في بدل في تأكيد الاستثنا وركبها
 بلا فائدة الا اندراج مملوك الى المعنى في الاربعة **وله** لانه يتناول الارواح ولا ما هذا
 بحسب الفقة واما العرف فغيب استحقاق الارواح فالحل عليه فخطا اولي والبضا
 فغيره من راجع الى النسخ كما بينا وتبين ليس اربوا جالا يوافق تناول لفظ النسخ
 الا ما قل **وله** الا وقت ان يؤخذ فيكم وحذف المضاف من ان سابع ولا منع للفظ
 الوقت عنه وعدم شيوخ مثل انك ان تقدم الحاج لا يدل على عدم الجواز **وله** او الاما
 فالمصدر من المفعول كمن هنا في غير الصحيح غير سابع والاولي تقدمه في ركني ان
 انه اي بان يؤخذ فيكم **وله** وان اذ في ذلك كفتح الباب ورفع المحجب بل صرحا
 اي فان الميت اذ في الاذن ان يطلب الدخول بوجه ما هو منهى اما العدة فما يكون
 بغير طلب قد لا ووصف **وله** كما استعرب قوله في وجه الكسار ان فيه نهية الانتظار
 ونزله مرة رجعا يادون المتظر ببارضى غالبا فالنهية عنه من الاول والبضا فيه نوح ابرام
 فكذا في الاذن بلا عدة وفيه حوصص البضا فكذا **وله** غير متظرين وقت فيكون من
 ان **وله** حال من ما على لا يخلو انتدبه لا يخلو وقت ما على حال ما الا وقت
 اذ فيكم حال كونكم غير ناظرين وكذا اذا جحد الا ان يؤخذ حال فيكون حاله من اذ فيكم
 ورد بان تعدد الاستثنا والمفرغ من جاز على المعنى وان الواقع بعد الاستثنا
 والمستثنى منه وتوابعه او لا يؤخذ فيكم فاعلم ان يؤخذ ولا تحذف وحيدة وقبل تقديمه
 ادخلوا غير ناظرين حذف لانه لا يخلو **وله** بلا ابراز الفقه وهو انتم وذلك ما ذكر
 عند الكوفية اذ لم يفسر كما هي **وله** لانه مصدر اي فيكون اصل الالف بالفتحة اما ل

اما ل و على هذا يكون اياه على كونه بغير الوقت فيكون اجوف مغلوب المحال
وله والانية خطاب لقوم كانوا يحسبون انهم يعطون وقوله تحضونه بهم حال او خبر
 وقوله بانه لم يسمهم لم يعط بعد وقيل الطعام متعلق بالفتن على التنازع فلا يخص في الاول
 ما قبل الخطاب عام لغير المجازم وهم خارجون بانه يجب والعبرة لعموم اللفظ لا لخصوص
 السبب فثبت الانية تحضونه بهم نعم يكون وجهها لتعقيد الاثر في الطعام فتدفع بهم اعتبار
 مفهومة الموافقة عند تحضيره لا التي لفة عند ان تغيبه حتى يقال ان هذا في الحديث **وله** في حديث
 بعضكم بعضا الى اجل حد نيب بعضكم وكذا كون اللام صلة زبدت لتقوية العمل
وله بالنسخ الى بنو حنن كلهم تحفة وكثر اسمهم اليها ويجوز التعميم لكن خص به
 البيت للنسبة بالتمام **وله** عطفت على ناظرين فيكون فخر او فخر لا فخر وكذا عطفت
 المحجور على غير ناظرين كما في غير المقصود ولا الصالحين فيكون منصوبا لالا **وله** الثالث
 والاول كونه اشارة الى الدخول على غير الوجه المذكور فيتمثل النسخ والاستثنا في اول
 كليهما باعتبار المذكور فيفسر بما بعده بانه ينسب **وله** من اذ فيكم وعلى ما قلنا فيفسر من
 ويجوز على الاول منها لغة بارجاجكم جازا في الفاء وتعليقه فان الثاني على تقدير
 من الاخراج فلا حاجة الى تقدير ولا ارجاجكم وجعل فيتمتع بغيره مع انه يعوت النظارين في
 النسخ والاثبات ومنه علم الفاء سببه كيف وليس استحقاقه صلى الله عليه وسلم
 من الاخراج لاحوال التي في البيت **وله** يعني ان اذ فيكم في حال لوقه الدخول الى بيت
 بعض المدا من تحت هو الاخراج فبنا سبب حجة تقديمه فيكم ليتوافق النسخ والاثبات
 والافهم المستثنى منهم حقيقة والاستناد الى الاخراج يجوز فكونه منسوبا للاستثنا في كذا
 جعل من الكنية بمن اجل فلا يجنب الى التقدير والمفسر والله السبب من اذ فيكم
 فاكثري في الاول بذكر المستثنى من في البيت بذكر المستثنى لاحالة **وله** فيبقى ان لا يترك في
 هذا يكون ما فعله صلى الله عليه وسلم ترك الاول والاول ترك قوله هذا فيكم منسوبا
 حسنا منه لكان لا يخلو وفي تركه صلى الله عليه وسلم هذا فيكم كالمعقب للمواظ
 والنجوز عن كسر القلب **وله** كما لا يترك لانه ترك المحي اي الاستحباب من صفات النفس
 فيحل في حقه على الترتيب لطريق المجاز للسل فانه لازم للاستحباب او الاستحباب
 لت بهمة بينهما في عدم حصول متعلقاتها عند ما ويجوز كونه من كل تحفة لوقه في
 ما قبله وارجح ان يكون العلاقة ايضا ان قبل نفي غير ما لا يجنب الى التنازل اقول
 بنبي عمر النكاح عليه لكان النسخ يرجع الى العدة وقد فصل في قوله وما كان الله ليظلمهم

وغيره لا ينبغي وهو رواية عن ابن كثير وقوله بحذف الباء الكاف والافى **قوله** لعلوا اذا
 سألوه من ان النبي قد كره حلها ويكره رجوعه الى الف مطلق لعدم الحكم **قوله**
 وقبل ان صلى الله عليه وسلم لا مانع من الجمع بينهما **قوله** لعلوا ولا ان تنكحوا ارضا جنة بعد
 وسبب نزوله انه لم ينعهم ان تزوجوا ثنية بعد وفاة صلى الله عليه وسلم **قوله** لما روى
 ان انسعت اوردى ان رجلا تزوج ثنية مطلقه النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** واجاب
 لحرمة حيا وميتا فان النفس تشتمل من تزوج احواءه وله بعد المات وفي رواية
 الصبابة ان رجلا كان يهودى فلما وجارته فقتلها من هذه العرة واجوزى وحل
 من زنا وهي قد حلت ففرض منها ويتبع به **قوله** وفي هذا النعم انه لكل شئ **قوله**
 مع البر ان فيكون اقوى في البيان **قوله** تعالى لا جناح عليهن فدل الرجال الى الف
 في حكم عدم النظر ان زوا الى ان النهي واورده على كل من الضم والضم والاسم
 على كل منهما وقوله لعلوا اياها من لعلوا لانها لا تنكح بغيره وان سفل
قوله في الف ان الصبا لا تنكح بها جارية المذكورين او ليس كل محرم المحرم لاحد
 محرم له غالبا **قوله** مع الف المومنات او مطلقا عما في سورة النور كجمل ان
 يكون هذا تغليب وقد ذكره ثم ويجوز ان يكون تركها لان نسبتها في القرب فبسته
 ابن الاخر وابن الاخت فبعل بالقبس اليها وان يكون المذكورون فلم يذكر او غيرها
 ايضا ما ذكره سورة النور **قوله** وقيل الاما خاصة وهو مذهب اخففة تعالى
 وانفس الله في الخطاب تشبه به لمن هذه يحكم بهن **قوله** فيقول اي يهودى فيكون
 مع الله تعالى ويجوز ان يراد من الاخطاف ايضا كما في قوله صلى الله عليه وسلم
 منسك فيه على جواز الجمع بين المحققة والمجاز وذلك لا اعتناء باعلاء ذكره واطهار دعونه
 وابقاء شريفة في الدنيا والآخرة باعطاء الشفعة العظمى وتخصيصه بدرجات رفيعة
 كالقيام الحمد **قوله** وقد اذللهم صلى الله عليه وسلم فيكون وعاءهم باعطاءه تعالى به صلى الله
 عليه وسلم سلك هذا شعار بال وسع الناس لا يبق بالسلوة عليه صلى الله عليه وسلم
 فطلب منه تعالى ثم هذا على طريق عدم المجاز العام للمعنى ولو اريد في الف المحققة مجاز
 التكثير العطف فلا يتم الجمع لكن سوف الالية لا يجاب اقته انما به كما فانسب انما و
 المعنى مع اني واللفظ وبه يندفع اعتراض التلويح فانظر **قوله** وقيل انفا و
 ولا واداه لم في نسيم عبر الاسام **قوله** في حله كل ذكر ولا في كل مجلس وهو قول البعض
 وعدم الدلالة لان الاول لا يدل على التكرار **قوله** فابعد الله جبره وهذا دعاء عليه

عليه وفي بعض نسخ الكف قد دخل النار وابتداه الله تعالى **قوله** علي غيره الى من
 الامنة وقوله كبره استغلا لا قبل تحريا وقيل تنزيها وما وقع من الله والرسول فمن حقا لعلها
 والسلام على محمد بن الفضل والقيس **قوله** ما كبر ما نه من الكفر الى ومنه الولد وصفات النقص
 فعمل هذا كونه مجازا من سلالان الارثخاب سبب لا يذاد في الحجة وان كان غير ذلك
 وهو كاف في العلاقة **قوله** فنهى بالمعنيين الى ال بنين فيكون مجازا بالنظر الى الله تعالى
 وحقيقته بالنظر الى الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون هذه التفسير ايضا عند من لم يجوز
 الاطلاق بطريق عموم **قوله** استغدا الى الاذى وقوله بها اي بالجنة **قوله** تعالى
 فقد احتملوا خبر حصول متغير من شرط **قوله** وهن كاريات ما خذ وقوله بغيرها
 اكتسبوا فيكون الماد بغير التوجه الى الكتاب **قوله** تعالى بنين كقوله قد احبوا فيكون
 اي كذا قبل ولا حاجة اليه اذ يجوز بها كذا بنين معقول فدل لعدم سقوط الوزن
 فيكون خبرا بغير الاخر وهو كثر **قوله** فان المداوة تنحى بغير جلبها بها الجلب ثقب وادح
 يتخفف به المداوة ويتقي منه ما ترسله على صدره كذا في الكف فيقضي منه شئ زائد لا يخلو
 في الوجه واليد فيظهر من التبعض ووجه ان يراد به بنين بعض الناس في الجدايب
 لان غالبهم يكون جلبا بهن اكثر من واحد **قوله** فيذكر اي اريد بالمسبب في المعرفة ولو
 حمل على حقيقة اي ان بعض الناس غير امه لا يمكن **قوله** وانفسا عطف تفسير او نفس
 بالمعينة وكذا في قوله تعالى في المذكى بالتعويض فاحتمل **قوله** لانسلف
 اي في الله ثوب اذا نسا ولا تقولوا في امر النضر حتى يروا ان لا ذنب قبل النهي عنده وكونهم
 فيه بان يخبروا المغفرة فمهم القتاب على انه يجوز وقوع النهي قبل هذه الآية بان
 كانت المحاب وقيل عطفه الى عسر لصدر من الاخلال والستر **قوله** تعالى لئن لم ينته
 لام قسم ولذا وجد جديا به ايضا فليس المحاب للستر **قوله** تعالى والذين في قلوبهم
 حزن فمن انهم غير المتأقين وكانوا من مني ضعف الاعتقاد واما الايمان
 القفا موجود في المتأقين ايضا ويجوز كونه المفارقة بحسب الوصفين واما على تفسير
 العبد فان الاول متبع **قوله** تعالى والمحقون الظرفية هو التفسير بحسب الوصف
 لانه مشعور بالعلنية في الموصوف الارحاف كانه حركا وقوله في المذنية ظرف لمحققة
 الية **قوله** احبار السوء كالبرية لكونه منزها لا غير ثابت ولتحريكه ثوب المسلمين
 بالاضطراب **قوله** فمما لتوحيك بهم لا حاجة الى جعله في زعمه فمما بالسوء **قوله**
 لنا منكم يا زناد المتأقين لم يتهوا غيرنا فمما مع انه صلى الله عليه وسلم لم يوحى بقلوبهم

ولا جعلهم فلعلمهم ما توافقه هذه الاحكام ولو فسروا لانها بمن اذ الرسول والمؤمنين بقوله
 السابق لم يرد هذا واما جعل النفا برحيب الوصف فبالاظهار في الجمع بين هذه الاقوال
 كترك الاوجاف مستجابا ان لا يترتب الوعد وكذا ارادة الاستغفار المجموع على تقدير
 النفا برحيب الذات وكان انتهاء البعض كاف لعدم الترتيب فبعد لان تخرج ذكر
 تسع بالاستعداد في ترتيب الوعد **قوله** مقولهم واجلهم تونفا او مطلق **قوله** او ما يظن
 من جفائهم **قوله** ونعم الدلالة في الاستعداد **قوله** اعظم ما يفسرهم اي للمؤمنين منهم **قوله** زمانا
 قدر الرجل **قوله** والاستعداد في حاله ايضا بناء على جواز تعدد الاشياء المفعول ويجوز
 كونه جالسا فيهم ان جاز الفصل بينهما بالمعطوف وجوز كونه من قبلها وهو ان يقل
 الدين فانفقوا الانبياء وفيه دلالة على ان موجب سب الرسول وايداه هو القتل كما
 هو من سب النبي **قوله** عن وقت قيامها قد حران السعة في الصور او لا وقتا
 وقتا من وقتها وما ذكره من حذف المضاف ويجوز كونه الى سعة عبارة عن وقتها فخر
 ولم يفسر بالسؤال عن نفس القيمة لان ما بعده لا يناسبه **قوله** استهزاء وثقت ان
 كان السب المشركين وفيه بعد او لا مشرك بالمدنية فانهم اسلموا الا انما يقين
 ولا يبعد ان يراى اليهود ويكون استهزاء بهم في نبوته صلى الله عليه وسلم لا في وقوع
 القيمة **قوله** او امتى فان كان السب المشركين فانهم على انه خفي فقصدها التي نصها
 الله عليه وسلم هل يدعى علم ام لا **قوله** تعالى وما يدريك عطف على قول ما استغفها منه و
 لعل الى جهة متعلق على يدريك كما تقدم والاستغفار انكارى اي لم يدرك رجاء القبول
 شي ويجوز كونه التقدير وما يدريك الى جهة ويكون لعل الى جهة مستأنفا وقد مر
 ان لعل في كلام الملوك للمقطع **قوله** سبب قريب فهو صفة خبر يكون محذوف **قوله**
 وتنصا به على الظرف الى جهة المحذوف ان يكون واقفا عن قريب او ليكون على انه مائة
 بعد يقع **قوله** لان السب مع اليوم وما يدريك عن نفسه لو وقت قيامها ولو قال
 التقدير الوقت فهو المذكور فيكون والمحذوف قريب النحى **قوله** وفيه تدبير
 للمتنوع والاستغفار حال المستهزئين **قوله** واستكانت للفتن من سب النبي
 وهو اولى فانه القسمة **قوله** تارة مستدرة فيكون سبهم مع سبهم **قوله** تعالى جالدين
 فيها حال منهم اي في السور لئلا يمتنعوا او لمع جهم ولا يجدون حال ثابت او لمع خالدين
 او استئناف كالمعنى بالتأني على الدوام كالكتاب والمقصود تشديد العتاب
 او معناه كالحكم ويطيح في القدر فيدور عند الغلبان من شدة الغلبان فالصاف بها

اي الغلبان وعلى الاول الزمان **قوله** او من حال الى حال بتأثير النذر وتخصيص الوجه حيث
 لانها اشرف او هو بها عن الجدة ويجوز ان يظن برب وتغير في النار من شدة العتاب
قوله ويغلب بجعل النور والتفكلاهما قرآنان **قوله** ومنعلق الطرف ليدلون او قوله
 خالدين او لا يجدون او نصرا على الكل يكون يقولون حالا او مستبنا **قوله** تعالى يا ليتنا
 نفجيع او نداء التقدير ويا قوم **قوله** تعالى واطعن الرسول تقدم وجه الالف وقوا لمن
 عاصروا يعقوب سائرنا جميع سب على خلاف النفس لان فاعلا لا يجمع على فاعله على فاعله
 ويجوز كونه جميع سائرنا كنهه ونفزة وهو كثير **قوله** تعالى واضلوا السبلا اي جعلوا كضلال
 السبل **قوله** هو اسد اللغز والكثرة ويجوز ان يؤخذ حسيدهم الشك كما في ان على الاول
 يجوز اخذ العظيم منه **قوله** تعالى لا تكونوا كيدا يستحق العتاب كما يستحق قهم **قوله** كالدني
 او في الجحيم انما في الاحوال الى لغة **قوله** من يقولهم ليس الى ان ما موصولة والعائد
 المحذوف وان جاز كونه ماضيا مصدرية في انما تفسر بالمضمون لان البراءة انما يستعمل في العيب
 والذين لان القبول والطلاق لفظا العقول على المضمون ما يقع كاطلاقه على كماله والقول
 وفيه وجه اخر وهو جعل تراء بمجر خلت من تولم وقطع كل ما في حقه صلى الله عليه وسلم
 وهذا اقل ما يلا والاول اقرب معز لان المقصود تنزيهه صلى الله عليه وسلم عما اقرهوه
قوله او فلوله يعيب رموه به **قوله** واقر به ووجهه اي غرة في الفاحوس الوجبة
 ذوالجاء **قوله** تعالى وقد لواتوا لاسد بتخصيص بعد تعميم فذل على عظيم الكذب **قوله**
 فاصدا الى الحق قولوا وفعلا **قوله** من يسبني اي يستهان وانا ما بالقسم فمن سب
 الله ولا يجيء مصدره سداوا **قوله** والما والهي عن صفة لكن عبر بصورة الاحكام ضد
 به فيتقوى العارف من الشر بالداعي الى تحريم **قوله** من غير قصد الى الحق او بمجر من غير
 عدل في القول **قوله** تعالى ومحمد الا انك اي التزم حملها **قوله** تقدير لعدو الحق
 اي بحسب مضمونها فانما تدل على ان الطاعة امر عظيم والقول العظيم حقيق لها فقله
 بتعظيم الطاعة متعلق بتعريف كونه قوله انه كان ظاهرا حسيده بآية من الحق على التقدير اذ
 المناسب للمدح **قوله** لعظمته مناهة صعوبة التحمل حيث لو اغرقت في فيكون استهزاء
 تحسبها لا تحسبها شبه حال الان من حيث تكلف الطاعة بالمال الى صفة
 للسيدات والارواح لم عقلا عند حوصلة لها من الالباء والاشياء في تعظيمه وتقليلها وقيل
 التقدير على اهل السموات والارض لو عقلا عند حوصلة وفيه ان يكون مكلف فلا يصح قوله
 فابن مطلق **قوله** واستحققت الاشفاق خوف مع اعتنا **قوله** حيث لم يبق بها

الى بالا بانه الى بعده بالانتم حملها ففقدت الطاعة والظلم العدول عن الحق فظلم لنفسه
 وعلى الوجه لا بد ان يتدر بعد قوله وحملها الا ان ثم قد رتب شرط به انه كان ظموا ما في قوله
 لكنه عاقبتها هو انها صعبة لتجلى عظيمة ان في قوله وهذا وصف للجنس والحكم على جنس
 لا يقتصر به الا اعتبار وجوده وجميع الافراد حتى يرد ان المطيعين ليسوا كذلك ولكن
 بالطاعة الى ملكة اللابغة بعد تعالوا الواجبات فقط والكل فاصرون فيها فاما يكون
 ما عينا كما حق عبادكم وظلمهم فقدرهم فيها فلا يكون الوصف باهنا والغلب
 قوله وقيل المراد في الوضوح الانية هذا الوجه التعريف بتقصيد الان مع عقله
 وعلى انه اقل وادنى من هذه الاجرام القوية في الامثال والانتفا وبغيره وتوحي
 والتفهم من الطاعة بان متبناها الى الانتفا ووبت مع اليه في الاجل في
 فكيف الان في العاقلة بما دعه من ليس فيه تغير للوعد الابق وقوله والتقصير في العلم
 وخاصة عاقبتها وهذا ناطرا الى جهلهم المردم الماسن والكافران اريد به الجهل في كل
 الجنات او العام للعاصي الى اريد به الجنات في قوله فقلن نحن مستحاث الى مبسر
 لما خلق لاجل لا ينطق بغيره في التكليف فقلن كذا كذا سبب انه لما عرفت الفهم
 وادنى من تلك الحالة ثم ليس هذا عينا اذ قوله تعالى على سبيل العوض والتميز لا على
 الا وهو التكليف والاعجاب بان اياهن خونا واستغفار لانهن لا معصية و
 استكبارا فبقية اليجر وهذا لا يندفع المعصية قوله او التكليف في بعض النسخ الواو
 وله وجه الى مجموعها بن هو اولي اذ لا يزوج فاقبل العقل موجود في الملك والتكليف
 فلا وجه لتخصيص النيات نعم ليس على نسخة او دفعه بان يقول وجه التخصيص
 كون الكلام مع الان في بيان احكامه لا اختصاصه وهو الوجه له ايضا عند التفسير
 ان لث ثم قد قيل المراد بالامانة الخيانة وهو مختص بالانسان فانه مظهر للصفات
 لا للوجه كجيب لا يظهر غيره مظهر قبه ولا يوجده غيره ما يوجه فيه وكذا قيل هو العالم
 الكبرى قوله باضافة الى استعدادهن اي في حيث ضعه صانتهن وجيب الصفات
 والاخر من المودعة فيهن لا بالنظر الى جسيمنه فقط حتى يرد ان الاجام من قوله
 يقبل احدا ما يقبل غيره وهذا قوله لما عتب عليه اي الوصف به لاجل ما عتب عليه
 فيكون انه كان في استنباطه ان يراو بالحق الاستعداد والي مع العفوا وبتدبر ما يناسب
 الاستيفان ثم تغيب القصة الظلم لنفسه او لشهونه حمل العاقبة فان في فائدة
 العقل في انظر الى قوله العقل قد لم ومعلم في قوله التكليف على الافراد وعلى الاجماع على كل

سورة الباء

على كل من الشجرين قوله وقيل الا قوله وقال الذين في بعض النسخ والذين او قول العلم
 قوله وابها مختن وادعون الله كونه الكتب الى ايهام من وجسوس عند غير اهل العلم
 واربعة وجسوس عندهم والاختلاف وعنه يمين وشمال قوله فله في الدنيا اثرة
 الى ان الوصف مشعر بالعلية واستحقاقه تعالى هو الشا على تحيل مطلق فمرة اولافدا
 قال ليك ال قدرته ثم هذا الى قوله خلفا وما بعد الى قوله ثم في بعض النسخ وملكه بدل
 ونحوه ففعله وعلى تمام قوله لتفهم بغيره والنسخة الملك قوله تعالى في الاخرة مغلق بالحق او
 بالظرف بما يدل على انه في هو قول ما في السموات في فاما في الدنيا فكذا النعم كما صلتها
 قوله اي بالنعم الدنيوية فيكون المعول في النعم الدنيوية والحق عليها لا يكون الا في الدنيا
 فيكون في عطف المقيدة على المقيدة حذف في الاول في الدنيا وفي الثاني في الاخرة اكتفاء
 بما ذكره كل مني على الاحتياك قوله وتقدم الصلة للاختصاص ان قيل الاختصاص
 حاصل في اللام وكذا في قوله بعد وصح في نفسه او هو مختص به حقيقة اقول هذا مبني على
 جعل اللام للتخصيص الظاهر انه تكرر لفظ فقط وعلى جعل اللام التعريف للاستغراق والظاهر
 انها للبعد الزمني واما محله كما انه على تامة الاختصاص لان الحمد الاخوي لعدم تجوز
 عنه تعالى لا حقيقة والاصدرة استحقاق التاكيد فينبو عنه قوله فان النعم الدنيوية في الاخرة لا يقتصر
 عموم الحمد بهما للصدري ايضا قوله فان النعم الدنيوية في غير ان المراد هو مطلق الحمد لا حقيقة
 وهو في الدنيا يوجد في غيره تعالى ويرد عليه ان النعم الاخرة قد يكون بواسطة الضا كما استفا عنه
 وله اعطى له صلى الله عليه وسلم المقام المحمود واجيب بان وصول النعمة ليس في الترفع ولو
 صدره وحوادثه في سبيل الحمد ليس يستحقه لاجل حصولها منه وفيه ان هذا غير لازم
 في الحمد بل مجرد التنب كافي واورد اليه ايضا ان الحمد قد يكون الا ان يخص في الثاني
 بحمد الكامل وهو ما يكون على الحمل العظيم وهذا يصل النعمة الكاملة فينبو في الاخرة ايضا
 مع قوله الذي احكم امور الدارين هذا لا يقتصر كون حكيم بغير حكم بل لما كان تعالى واحكما
 لزم امور الدارين حكما في نفسه استزاد الى انه تعالى يستحق الحمد لصفاته في الدنيا وان
 التامة على وجه الحكمة قوله بيواطن الدنيا الاولى ان يقول بقاء خلق الذين ليجد
 متعلق الوضويع اذ النعم للظواهر ايضا قوله تعالى يعلم في استنباط الجبر وكما كنوز
 من الذهب والفضة وقوله والذين غامرنا عند الذهب والفضة ثم ذكر في الكنوز والآثا
 بنا على تفسير قوله بطلق الدخول كما في القاموس والافسر ايضا باله خول في مضيق في
 سورة الان قوله كما يجد ان قد يتولد في الزاب قوله والقدر ذات المذاهب في المذهب

والا انه اجمع نرى الى مظهر السحاب حشبه بفرجة العبد اذ ليس نزوله من حقيقة
وكذا القادر والرازق انما نزل منه الملك المدكك لا نفسها **قوله** يقال وما يخرج فيها
عدي بقولهم من حصول اولائه افاضه منه بجل في يقال عرج والدرج اذا انفق
منه وبعض يعرج كالاعمال والمناكر كذلك **قوله** تعالى وهو الرصم قد مره لانه سبب
كونه عقبرا اوله صلته **قوله** او والافرة بغير الوجود الاول على كون الوصفين والشيء
حيث لم يقع بتفريق لظهور الاول بغيرها للذات والافرة **قوله** تعالى قد لي ورد في احدى
الآيات الثلث التي لا يربح لها امر فيها بالنفس به **قوله** فيكون لا يجي به اي هذا القول
ينضم التكميل هو ان يتكلم والتكيد بالنفس هو ودرج والضاف للنفس به في وقادة
الجميع المبالة في البيان **قوله** مفررا مكانه لان للنفس به هو الا بال عنه **قوله** تعالى
لا تعذبهم في ذكره بقوله يعلم ما في الارض نعم بعد تحصيل **قوله** تعالى والسحاب
والا الارض اي الوجود بغيرها من الموصوفين فم السموات لكثرة ما فيها
ولانها اسد حق بالنسبة اليها **قوله** تعالى ولا افرح حيث يكون صغره ما في وكذا كبر
جدا حيث لا يكون احاطة والواو عاطفة على ايها الاولى لما سببه بينهما في الافرة
تعالى الا في كتاب مبين وهو مخرج على ان يكون مؤكدة له ولا يجوز عطف المذموم
على مثقال ولالتكيد التقي لان لا شئ في قوله اي على جعله منفصلا اما على جعله منفصلا
في نزل العلم في قبل لا حاجزا الى هذا اذا جعل المكتسب ليس اللوح المحفوظ لظهوره
على المطالبين له فلا يكون غيبا لكن يكفي فيه كونه غيبا بالنظر اليها والورق في الحجة غير
معروا عرض طرقة الوجود بان المعنى العيني اذا برز الى السهارة لم يدر عنده بل
في الغيب على ما كان عليه مع بروزه وفيه ان الغيبة والبروز وصفان متقابلان
فكيف ينفي بغير انما تها وكذا في بعض النسخ فالتعريفات الشئ والكتب والكتب
لاجل الذرة تعيد اعمال كل من الابان والاثبات الماخوذ من الكسنة في بعض النسخ
انما الى ان ان ال عنه فيكون بانما قبله متباينين كل بقوته فلا تقدر
على عذابهم قال في سورة الحج حيث المؤمنون من عابده او اسبب كذا في التبيين
يطالب اعجاز الافة اي شيطان حشبه او ناسي المؤمنين الى العجز **قوله** تعالى
او تلك لهم عذاب من رجو خبر ان كان الموصول متبعا وليحد كسنة في وبيان الى
الكثرة وان كان عطف على الذين امندا هو الا وفق لما قبله يكون استنفا في وبيان
لا يجري به كما قبله وجعله غير الثواب والعقاب الله لوليس للجنين واستد منه بعيد

بعد فان المنادى من الجزاء مطلقا والنف النفي في الاول الى الاعلى هو المنسوب لانه
قوله مدلم فيكون في المعنى المعنى الرجوع وقيل الرجوع مطلق العذاب فيكون صفة مقيدة ولكن
تقول من رجع **قوله** او من سبى خص بالمسلم منهم لان الروضة بمعنى العلم بتفصيل الاذعان
واما ابا العندة باولي العلم فضعيف لانه كقولنا انما هم الكتاب ووصفهم لم يبرز منهم
ثم الفرق بين الدجيين ان العلم عم الاول باعلامه صلاية عليه وسلم اما على الثاني في
عليه فهو منسوب لانه شئنا **قوله** تعالى الذي مفضل يري وقوله تعالى ان مفضل ان
قوله ومن رفع الحق جعل خيرا متبعا وعلى النصب يكون فضلا **قوله** مستأنف كسنة
اي في المقصود الا انهم بان واما جعل المعنى علم او العلم ان ال عنه في الذي لطف
به المنزل البك فلا يعبده النظم **قوله** وقيل منصوب بما لا يظهر عطف والدين
على الموصول ال باق لئلا يزم الفصل بين المفعول به ومعطوفه باجتناب **قوله** اي ولنعلم
اي قبل ولنعلم نزل لم يبرز من الاضمار انه غير او غي وخسرة وفيه انهم علمون الان الصا
قوله تعالى وقوله اي عطف المفعول على الاسم او حال منه او من الموصول او مستأنف عطف
على ربي والضمير له كما او هو لقولان وحضر بالوصفان للتحليل والرجعة لان العزير في
والحمية حمود الافعال **قوله** تعالى هل ينظرون الا الساعة والاسهارة ولذا ذكره صلى الله
عليه وسلم منك فكانه متعدي غير معدوم لا ليعبأ به وبكلامه **قوله** تعالى انكم البنا خبر فيه
عوانه وحذف المفعول كانه حديث لا يمكن التعمد فلذا صرحه باعج العجايب **قوله** وتعديم
الظرف للذات على البعد فان الظرف هو سبب البعد والتقديم يدل على الامتنان به
وهذا اعلى حمل اذ على الظرف المحض كما هو سبب المحت رقتين الاضافة اما اذا كان
محمدة التقديم وفترج المفتح الترتي انه يجوز اعتبار التقديم للمحمدة او اخذت فزادت
ان جعل اذ امثلة لهما وكما هو المشهور فمهن ايضا على كونهما للشرط ثم اصل الحمد البعد
حاصل به وانه المقصود بالبالغة في التحليل بالجمع وقيل المراد بالبعد باللاح **قوله**
وعاملة محذوف اي يخلقون او يتعشون ومحمدة اما معول لينكم لانه في من القول وما بعده
تأكيد للمفعول او هو متعلق لينكم دم مفعوليه ومحمدة الشرط اعراض بينهما كما في قوله
ان المفعول هو ضمير الخطاب وقد قبل المعنى ملاصق الفيلين وكوه الزمخشري في السيلوم
قوله فان ما قبله ينكم وينكم وما بعده فزقم والضاف اليه لا يعمل وقد لمع الاضافة في
في معنى وجوز رايه اذا جاء نضرا به على ما وكونه بانة لا يضاف اذا جزم لجزاء وفيه ان
الكلام فيها للظرف المحض كما هي لانه المحت ركا فمنا ثم على مذهب الجمهور وعدم

لزم الاضافة من هذا المتأخرين **قوله** او محجوب بنه وبنيه بان هو متعلق بخلق
وجديده ومن توسع في الظرف جوده **قوله** ومتمم في كمال ان يكون مكانا غير الظاهر
نفسه عن المصدر المهي وكجزء من الظرف **قوله** وطرحة كذا في الكثرة النسخة فالنسخة
للمذهب ورفعهما طرحتكم وهو الاول **قوله** من خط النسخ النوب اذا قلنا فكما
استحال اوله في النوب المفقود حديث ثم نسخ في كل حديث وان لم يكن مقلدا
قوله تعالى اقترى حذف همزة وكذا مصدر والباء مع به لاطلاق **قوله** اي ليس بيا
لهم وكل المفعول في العت والظاهر كون ام متعلقة باختلاف الجملتين فكلية وحتمية
ولتقدم الخبر في قول الرضي في الظاهر حيث لا انفصال ايضا لكونه في معنى الاقتراب
فرفع المستدل انهم جعلوه قسم الاقتراب ثم عطف به الالف لكون التقابل لان
المجوز لا اقترابه والعدول الى المخالفة اجماعا الى ان الثابت هو الشق الاخير
وان كان المعنى في الشئين واقع **قوله** غير معتقد صدقه حال ولا بد من هذا اسم
استدلاله والابديج الاخر في الصادق ثم عدم اعتقاد صدقه معلوم من مقابلته
ولعدم مطابقة الواقع في فهمهم **قوله** وهو كل جزء وعرف قوله بين الصدق او غير الصدق
ليصح الجمل وضعفه بين حيث ان الاقتراب اخص من الكذب هو ما كان غير عمدة فانه ربه
بين قسمي الكذب والبعض يجوز اطلاق الصدق على ما وعد الكذب والبعض عطف به
كون ام منفصلة يجوز ان يكون عدولا الى قسم العام لافسح والاضراب بحسبه
وقد يرب بان كلام المجوز لاحكامه وبنيه ان مناط الصدق والكذب الحكم بحسب
ظاهر الكلام لا حقيقة ولذا نزع النظام والمحافظة **قوله** تعالى بل الذين لا يؤمنون
اظهرت في عالم النصيحة وانما عطف بحكم **قوله** ما هو قطع بعرف قاطع ليعطى الشئ
او المراد القطع بحسب الظاهر وبعض النسخ اقطع بالفاء والظا المعجزة ولا بد ان
القام **قوله** وجعله مسيلا الى قرب وذلك لان القوان والتظيم بنسب القوان
في الوقوع وان لم يزل الواو على القوان لان مفر البات المستفاد من قوله الكسبية
تقتضيه **قوله** لبنا لفة كانهم في العذاب ثم وقت الضلال بل في قوله لفة او انه الله
فبذل على مبالغة استحقاقهم له ووصف الضلال به على الكسبية والى زلفه مبالغة انهم
من حيث بعيد فكيف انفسهم **قوله** مما يدل على بيان لما والمراد النسي والارض وقد
ذكره في الآية **قوله** وما كذب بنه عطف على ما بين بنوه ومنه في ما يدل والحق في كسب
والاستغفار **قوله** حتى جعلوه اقترابا اي من قبله صلى الله عليه وسلم وهو قوله صلى الله عليه وسلم

وسلم فلم ينظروا انهم الى انهم برؤسهم تنظروا وكذا عدلى باللام وهذا نظرا الى ما بينه
وقوله الى ما احاط بجوانبهم بعد ما بين ايديهم **قوله** وانا انش عطف على جميع المفسر وهذا
نظرا الى ما كذب بنه في كسب والاستغفار عطف واقع ولذا عطفها بالمتب **قوله** او سقط عليهم
كسبهم السبا في الكسب كما فعل باصحاب الائمة ونسب ان السبا لهم ما روي في الظاهر
قوله او سقط عليهم هو حقيقة فلا يكون ما فعل بهم مثالا لهذا الا ان براد التفسير او براد انزال
شي من جهة السماء **قوله** وقرا كسفا بالتحريك ذكر في سورة الاسراء والروم ان ال كس
اما تخفف المصدر او فعل غير المفعول او جمع كسفة **قوله** فانه يكون كثير التعلق في احد فقبل
لوجه كسفتهم بحيث وجه انه هو المتشعب به والبعض التفسير العظيم والتفسير فخصص بالمثبت
قوله اي علموا ان الانبياء صلى الله عليه وسلم ان اريد بالفضل ما يقع المعجزة وغيره كما هو ثابت
لما بعده لا ولا جزم فيكون كذا ما ذكر معجزة له صلى الله عليه وسلم فالانبياء على عمومهم وان اريد
المعجزة فذلك ولا حاجة الى تخصيصه بانبياء بني اسرائيل لان بيتا صلى الله عليه وسلم اني كحل
معجزة اني بها الانبياء اذ انما ان بيتا صلى الله عليه وسلم على وجه الاحمال ولا يجوز ان كان بغير
حين لا يجمع تفصيلا كذا مستند عام وهو معجزة له صلى الله عليه وسلم او المراد استنباط
به واودع عليه السلام وكذا غيره مشتهرا بما لم يشتهر به بيتا صلى الله عليه وسلم **قوله** وعلى
سائر الناس غير الانبياء **قوله** فيدرج فيه النبوة والكتاب والحكم والصوت بحسن
اي كل من فيها فضل لا يوجد سائر الناس وفيه ان صلى الله عليه وسلم مثل ملك بل صوته
فيهم محل شبهة فان اريد بجميع حيث هو فبغيره غير موجود والانبياء والبعض فذا وخصه
تفسيره بجمع سائر الناس في كل ويجوز على الاول ان يدرج ايضا في النبوة وفيه ان
ملك سبهم اعظم من ملك **قوله** رجعي الى كودي وروى في ان الارب الرجوع والمراد من الرجوع
الاستغفار ربونية على الذنب ولو اطلق لك له وجوه في بعض النسخ قدم والنوخذ على
الذنب فيكون من قبيل التنازع اما على هذه النسخة فالظاهر خلاف النسخة فانه قد يكون
خوفا وحجة له تعالى وعظمه **قوله** يحلها اياه في هذا مع كونه خذاف الظاهر ولا ضرورة اليه
بانه عنده لفظا موعدا ايضا فلا يكون معجزة بل الاختصاص له به صلى الله عليه وسلم فافضله
له في غير غيره **قوله** او يسرى معه حيث ساقته اذ الجبال او تداء الارض ومن سبهم فذا
ما خلق لاجل عذابه لم يشتهر كذا داود عزم **قوله** وهو يدل من فضلا او استنباط باضرب
قولنا هذا على البذل قال اريد بالفضل بهذا القول يكون يدل كذا يكون هو المراد
قوله ما ذكره وان اريد به وما ذكره لدول هذا القول من النسخة وغيره يدل احتمال **قوله**

ويؤيده القراء بالرفع عن العقب ورواه عن عائشة **قوله** بالحركة الاعرابية من حيث
العروض فان بناء النادى لو وقع مقام كاف او طوك **قوله** او على فضا فابنا و
الطركنا به عن مشخه او قد روي عن المضاف الى وتسخ الطير **قوله** او مفعول معه
لاولى فليزم ان يكون منه حالا اي كالنا معه كيدل بم نكر المفعول معه وقيل واول العطف
محدوف استغنى لا لنكر او تعلق لمجرى الفعل والمفعول معه ثم بعضهم جدد بقوله
كالحال بالعطف على ضمير بلانا كيدل ففعله **قوله** فبذل به هذه النظم لما فيه الفية
هذه الا يكون وجهها لتاخير الطير ولعل لتكسر الوجود والاحتيا لاث **قوله** امرنا ان اعلمنا
هو ان اعلم شيئا هو ان اعلم او بان اعلم وعلى الاول يلزم حذف الفعل والمفسر
وهو غير متابع بل سيقى بما فرقة ويجوز جعله تفسيرا لانبنا كما جعله في سورة لقمان فاعلم
انبنا فضلا بشي هو الامر بالعلول ولا يضره الفصل لقوله يا حيال واما كون التقدير لانه
لعل من فغية ان المذكور هو صيغة الامر الماضي والمضارع الا ان يكون التقدير
الناله لامر على ما بقى **قوله** وروعا واسعا في الن مودع مع سلفه
فانه طوله وروى سابقا حروجه ولقمان **قوله** وهو اول من اتخذها في الك ف
وعنه عليه السلام كان داود ياكل من كسب بره وان اطيب ما اكل الرجل كسبه
قوله كبت تناسب في الظاهر تعلقه بقدر ومعز الاية الا حيل حلف اندر متناينة
وهو لا بد ان يغير السر فانه جعل حلفها منتظمة متناسبة غير مختلفة ومنه مرور الكلام
والصوم فيكون تقديره امر او راها فالاول ان يفسر فاستدرك النظم كبت كجمع بين
الحضنة والحضنة اي لا تلي الى الحضنة فتعقل لبيها ولا الى الحقة فتضعف وفيها **قوله**
ويؤيده قوله والناله كيدل فانه اذا كان علينا سواء كان تقديرا او بالائتية لم يبق
حاجة الى التمسك وكونها بلام ماسما **قوله** فاجازكم عليه فغية ترغيب وترهيب **قوله**
اي وسخنا له الرزق ويجوز كون العامل انبنا بنصير مغر فابعدى باللام كونها
وسخنا **قوله** تعالى عذوب شمر اي استتاف او حال في الرزق **قوله** فاجازكم فاعلم انه
محدوف المضاف واللاحقة بمعز او العذوبى زعماء ذكره للظفر فنه وكذا في قوله شمر
قال ابن كاجب في الامالى الا لفظ المنيبة للنف ويرا لحن فيها الاضمار كما لا يحسن
في التفسير فليس قوله من مقام الاضمار وانما اذا لم يكن الضمير لما تقدم باعتبار خصوصه
وجب التعلل الى الظاهر اقول فيه ضعف **قوله** تعالى واسئل الله عنى القدر في جازا
باعتبار المحذور باعتبار المال فالعين منصب الى المال الى حسن لى مد **قوله** ولذلك

ولذلك الى شبه بنوعه شبه معدنه بالنبوع فسماه عبنا **قوله** تعالى لعل من يعل مثل منزلة اللام
او حذف المفعول لعدم اللاحال ثم التفصيل بقوله لعل من فانه اوقع في الذهب **قوله** او حمله
من مبتدأ وخبر او من يحن عطف على الرجوع من التبعيض ومن يعل بدل او التقدير وسخنا من يحن
من يعل **قوله** تعالى باؤن رب حال من الموصول الى ملام باؤن كما والاول ان يفسر
بنسبة فانه المناسب للمقام وبه نفيه في الاحواب ولعله لقوله تعالى عن علينا **قوله** وروى
نزع من معرب السمين فمفعوله محذوف اي نزع نفسه في فكله على المعلوم ويجوز التقدير
نزع غيره ونزع النسخ صحيح على المجهول **قوله** عذاب الاخرة وقيل عذاب الدنيا بحيث
لا يحتمل فكل من راع ما امره وهو بالظهور قوله تعالى لعل من يعل من استئناف **قوله** سميت
بالايات ربيت عنها ومنه الحجاب فتبها المكان بالاله فسمى باسمه وقيل هو صيغة تليان
لكنه محروك فهدى وصف المكان بصفة صاحبه ويجوز كونه من سمية الكلمة لاسم
الجزء الى المسمى به وان يراد به الطاف اللام له **قوله** عيا ما اعتادوا حال من يعل او
مجدد الملايكة والانبيا **قوله** وروى عنه الصادق عليه السلام في حديثه عن السجدة عبا ونهم مدور
الزمان في وقع من قبلنا **قوله** وروى انهم في فيه اشارته الى رويهم ان المراد غير
دنى الروح **قوله** وصلى فجمع صيغة موصولة للمصطلح الذي شبع فقط وشبهه
بجواب قرينة **قوله** تعالى كالجواب قراء اكثر القراء بلام او الوقت والوصول الى خبر
بما فيها وابوعمر وبها في الوعد وروى في الوقت **قوله** كالحض الكبار فعد فيه الف
رجل **قوله** جميع حاشية غير المحبى اليها **قوله** ووجه الصفات الثمانية عليها التسمية
وان لم يوجع مع الوصف **قوله** الا لا في جميع انغية بالضم ما يوضع عليها التقدير **قوله** تعالى
اعمال ال داه وشكر الظاهر من لفظ خروج واودع ثم كلى اللانث مغر يتموله ايضا
وقد يطلق الى فلان لايوم الضائم التقدير اما فاعلم على علمهم اعمالهم عيا حال من فاعلم
عالم وسببها او قلنا لم عيا الاستئناف **قوله** اي اعلموا باللام صلة اعمالوا والضمير
لما **قوله** واجوده شكرا وفيه اشار بان العباد من يحن ان يكون عذوبه الكبر
لا الرجا والخوف **قوله** لان العمل له شكراى في محله فيكون مثل تعدت جودا اولها
المراد نوع من العمل هو الكمال مطلق فيكون مثل تعدت جودا اولها المراد نوع
من العمل هو الكمال مطلق فيكون مثل تعدت العرفضا وعلى هذا يجوز كونه تمييزا عن سببه
العمل لانهام فيها **قوله** او لى الى شكرين والعمله تعلق بالكسر تقول علمت الطاعة
والشكر منها فلا حاجة الى التفسير بالمفعول كونه مسدودا لكلمة **قوله** اكثر اوقاته

في الرخاء والسدة **قوله** لان توفيقه لشكر نعمته واكثر النسخ لشكر نعمته **قوله** وقيل الدويالي
عنه قوله تبيينه بحسنه وعلمه بكون كلامه اخي يعني كان ليهنم والعباد معهما بال
حقيقته فادبه على محذور والارفة سبب بعينه والقرب المحذور والكلها **قوله** اضيقف الى فعلها
يعني ان الاصل مصدر يعبر الالهي اسم للغير **قوله** مثل اكلت بالقوايح حسنة بغير الفعل
الذي مفتوح العين منها متعدي كسور لا يزم في الكف ارضت على الجهد وهو نقص
المادة لا بالتبني على حقيقة **قوله** تعالى تاكل حال اذا استناب **قوله** وقرى بفتح
وتخفيف النقرة الى مجموع الفتح والتخفيف وظاهر كلام الكف بكل منهما اي قوى بالفتح مع النقرة
وقد ذكرنا في مجموع الماد بالقلب قلب النقرة الفاء ويحذف حرفها ثم على الفتح يكون اسم مكان
كان على الكسر اسم كنه **قوله** اذا القياس اوجابا ليس بين الفتح ما قبلها مع فتحها وفتح
بعض ان القلب والحذف سهو اوجابا ليس بين كسواء لالة الوضوء **قوله** مشتق
سواء القوس كذا في الاكثر فالمراد الاستقاف اللغوي وفي بعضها مستعار وهو المكسب لما
في الكف بغيره بغير طرف القوس لا يطلق الطرف نسبة به وتدل ان العضا خضراء
فاجوز بالانكشاف نسبة بطرقه فلا وجه لما قيل انه استعاره لغة لان اطلق المقيد والمرتبط
قوله بالف سكة تارة النقرة حذف النقرة تخفيفا نسبة النقرة بحرف العلة ثم لقلب الفاقيل
هو لغة اهل الحجاز **قوله** قلت بحسنه الى ضعفهم ان لو كانوا يعلمون القلب اي رؤسهم
وكالوا بجهنم ضعفهم ذلك فاللام للجنس النسبة والموضعين بحسب البعض
كقولهم بنوا فلان قتلوا او كلهم ومعنى يزعمون به عدول وان كانا ادعا والبعض على
خلاف افتقاده فيكون المراد من يتبين بالنظر اليهم العلم الا وادعوا اليهم بهم وهذا
معز لطيف لكن قوله بعد التيسر الاحزاب عنه **قوله** وان لما خسرته بدل منه بدل استناله
لما يستناله منها ويكن جعل بدل كل بقدر اوجابا ثم هذا قياس استثنائي اي لكنهم
ليستوا فيهم لا يعلمونه **قوله** قطا طاموسى في الف مونس هو الطرف هو بيت في الكوسف وهذا
ظاهر ومع قول من يقول انه صلى الله عليه وسلم رجل بين المقدس واما على قول من يقول مات
في البيت فوجه بانهم ضربوه في موضع المسجد الاقصى وعهدوا فيه لما كان معلوما عندهم
من شرف محبة الله وادبه تعالى ابراهيم خرم بريح اسحق خرم عنه **قوله** فلم يمت في السهد
في الرواية انه صلى الله عليه وسلم انه كان يقبل في مخرومات نبيه وكذا ذكر في النهاية في الحديث
وعليه تفسيره في سورة النحل **قوله** قد مات مثله سنة في بعض الروايات ثلث سنة ولعل
المراد العلم بالآل والظن والتحسين لا يجوز ادخاله في الحقيقة **قوله** اذ يجرز به كل الارض بغيره

مونه بزمان وان لا ياكل دائما ما كونه قبله فيعبد لان الظاهر ان بعلمه سليمان عم وبغيره
لا خلل مقصوده وقد قيل بعد ما حصل لهم العلم بالوحى الى بنى ذلك الوقت وفيه الى الاحاطة
الى العلم بوضع الارضه ولا وجه لسنه العلم اليه **قوله** لا ولا وسبيل الى حذف المضاف ولذا
اضافة الى ابن السحر وهو المناسب لصفته وناويل القبيضة لعدم صفة **قوله** لانه صار اسم
القبيلة لم يذكر احتيل كونه اسم البلدة لان ذكره كمن وصفهم بما في عندهم **قوله** ولعل
بين بين فانه الوعدة لغتها وفتح ما قبلها ولعل قلب لغتهم في المثال فلو قد ايسر بالالف
وفي معرب السمين ان القلب رواه ابن عمر وروى عن ابن كثير هو القواء مقصودا
الى سبب التنوين في مواضع سكنهم ان كان مسكن طرفا لكان كما هو الظاهر فدا
مضائقه اصلا وان كان نظرا لامة كما هو المعهود في كلام بعض ورد ان المسكن محذوفه بجنين
لا ظرف لما دل بان الظرف لا يختص بزمانه وحده وان كان براد مسكن وبارهم
لا مقام كل منهم فيصير الظرفية على حقيقة او محتمل داخلات فيها **قوله** بالافراد وجه هذا ظاهر
ان اريد بكن وبارهم وان اريد مقام كل منهم فالافراد لعدم اللبس في ان المراد الجميع
والاولى جملة على المصدر فلا اشكال اصلا **قوله** حيا على ما سنده القياس قبل جملة اهل
الحجاز وقيل لغة فاستعملوا في اليوم **قوله** تعالى ايها التنوين للتعظيم **قوله** في الاور
العجينة فكونها عجينة والعلل الصانع لانها غير معدة للبشر وعلى البعث لكونها مثلها ومجاز
في الاثارة كما جاز في الدنيا فيباعد البرهان الى البعث وقوله كما في قضى الى استزاد الى
انما غير اجنبية الضام هنا من سبب اعمى لما قبله من انه تكا اراو دم الكفور بعد مدحه
الشكر **قوله** بدل عزابة ولا يزم مطابقة المبدل منه في الافراد والتشبيه بل يكفي صدق كافي قوله
وجعلت ابن حرم او امه ابنة الامة **قوله** فذكره الامة جنات ولا حاجة الى تقدير قصتها
كما في الكف ولا انفسها اية في حرم **قوله** ونفا فيها بالفاء الى تلاصقها وراكثر النسخ بالفاء
وفي ضبط من حيث المعروض وادبه بياز وجه افراد الجنة مع كونها صارت علامة عظيمة كخصت
بالذكر **قوله** ادستان ولا حاجة الى ذكر وجه العدول الى الجمع الى التثنية لانها حق المقام وقيل
لوجعت بوزن ان الكلمة جمل جنه واحدة لان معنى الجمع انفسهم وقيل ان قوله عن معنى
وسمى ان يرفع لانها بالنظر الى كل مسكن رجل ولو قيل لو جمعت لم يزم ان لكل رجل جنه
لا وهم ان يكون لكل مسكن جنات عزى لجنات عن شمائل لكان له وجه **قوله**
استناب لعله لانه لم يجرز الاخر بالافراد **قوله** بالنصب على المرح او بقدر
اسكنوا واعيدوا **قوله** عن التكرار والابان **قوله** سبيل الاحرام العزم قدر الموصوف

لعدم جوار اضافة الموصوف الى الصفة **قوله** لانه نقب عليهم سكر اسد الماء فالامانة
لا في ملائكة **قوله** ١٠ الشجر كالمخ لطن الواوي ومجى الماء **قوله** وقيل اسم وادى ولو اذ
السكر **قوله** تعالى وبنين هم في اى اعطيتهم والمبدل به هو الاول الزا والمبدل هو الثاني
وقد يعكس ومنه قول الفقهاء لو ابدل ضا الضاد لطلعت صدونه **قوله** ذى شوك الى بس
هذا في اكثر النسخ والاولى وقد عرفت ان كون ضوط الى باب غنة لكونه قاصرا عن افادة معنى
ذى شوك اقامه شيع فان المر يكون سبعا والنسخ ثم يشع بدل وله وجه ثم يخط صر هذا
يكون اسما وصفه بغير ان يكون جى ز معزفه المر البشع وهذا مع كونه فكلف او رد عليه
ان الوصف بالاسم و غير مطر والاولى ان يقول فان يخط كل شئ ذكره والقاموس
فكون وصفا اخذ طلع من المارة حتى لا يكون اكله والاراك شجرة لم يقل له بغير
قوله او كل شجر لا شوك له هذا غير مناسب للمقام اذ هو لزوم وكونه لا شوك له لا
يناسب في القاموس انه اسم ثم لا يوجب ولا ينفع به فلو اردت ان يكون من النحل **قوله**
والنقد يرى على هذين التفسيرين او على الاول قوله مرشح يقتصر كونه نعتا الا ان يكون
بانا لنحصل الى اصل المعنى الاول على تقدير كونه محذوف فيكونه بدل لا يجوز كون
بدل استعمال للملائكة بين الشجر والثمر فلا حاجة الى تقدير مضاف **قوله** او عطفت بيان
قبل لا يجزى البصر بدون في التكرات انما يخصه بالمعارف لا عر حط سدا كان نعتا
او على حذف مضاف لكن تعليله على ان في عدم الاستبانه على الاول ثم لا مجال لعطف
شئ على جملة بعد عطف ان على اكل فلو لم يتعز به **قوله** فان الاصل هو العطف على اللام
للعهد الى العطف على المحض فلا بد ان المشهور من العطف وله ثم وال الاصل ليس
بالطرفا بل كسبه به لما في القاموس انه اربعة اصناف منها الاصل **قوله** عطفت على حشيت
عطفت لما في العام **قوله** ووصف السر بالعد بعد افادة قوله ونشئ العلة بالغة
في العلة **قوله** مما يطيب وكله فتناسب وصفه بالادلة المقام عذلة ما يطيب اكلها
وفائدة تذكر نعم الملائكة لتيح واعلم وقيل المراد من السر ما لا ياكل من الثمر
ويقال له الفضل **قوله** ونسخته البدل جنبين للث كانه فان الجنة اسم لثلاث اشجار
متممة **قوله** وذواتي اكل فخط على الاضافة البياض او اضافة الموصوف الى الصفة
قوله او دوى انه يبعث اليهم لا يخلو عن نوع مما لفة لعدله كان ذلك بين موسى
لا في المائدة ان بينهما لم يبعث الا اربعة انباء ثلثة من بني اسرائيل وواحد من القوم
حالة العبر يبعث الرقعة وانبيا الى اسرائيل لم يبعث الى قوم العرب فيه خلاف وجهين

وجهين **قوله** لا للتخصيص لانهم جردوا البين التبدل كما تفرق في البلاء **قوله** مثل ما فعلناهم
ثم العقب العاجل البليغ والغرض دفع ان يقال غير الكثرة لمؤم قد يجازى فما وجه
انما يجزى بيجل انما يعبر العقب بغير كاف لتقصيص العصابة وحداث صاحب الكسب
ضعيف **قوله** تعالى وجعلنا بينهم هذا حالهم قبل وقوع السيل لانه لما ذكر انما بين
ثم عفا به شدة لاجل كبرائهم وكرانهم فاجل قراهم مقتضى عفا به جعلها منفصلة لاجل
دعائهم ليكون الجزاء الذي يستحقه **قوله** تعالى وبين في هذا المعنى لا حرف العكس قد جازاه
الغنى في ثلث ان القوي **قوله** يضر بعضا بعضا اي لا يهلك بعض فيكون متواصلة ولا يفرق
كدها في لظن انما عا وبه التا في فلا يفرق كونها متواصلة فافترقا **قوله** بحيث يعمل البصر
فمعرفة رايها السبر جعلناه على مفاد بمر معة من بيت الريح لا يخاف جوعا ولا عطشا
ولا هدا **قوله** تعالى سبوا فيها نبينا الى قارب القوي جدا كما لا يخرج منها **قوله**
لبس ان القوي الى لينهم ولا بعد وقته والاحول بالافه والامتاك وقيل لم يخرج او لم
كانهم لما مكثوا بالسيرة وارب **قوله** تعالى لبيالى واباما معز لبيالى واباما على طاهره من الزمان
والمقصود عدم ثقت لاخر فيها ان الليل مظنة الخوف ولذا قدمه **قوله** وان
طالت مدت سفرهم فيها فيكون لبيالى واباما مجازا عن الدوام فظهر الفرق بين الوجهين
اما الوجه الثالث في قوله الاولين وليس له في هذه الآية وان كان التقدير انهم في البيا
والاياهم **قوله** تعالى اعد بين على القزاة الثلث الاول لغيب على المعقول به اذ هو طرف
والمعقول به محذوف اي باعد المسافة او العفل منزل منزلة اللازم الى اوقع البعد **قوله**
وقيل في اكثر النسخ وقيلوا **قوله** كفى اسرائيل حيث سألوا البصل والنوم وقوله لبتك ولوا
الى نجر واهو **قوله** وقرا ابن كثير وابو عمرو وسام لم يعد للبلابة **قوله** لبعدهم في موضع
نزلهم كل يوم مع انه قصير قريب او شتى سفرهم وهو التام وهذا ان كان واقعا
لكن لعدم اعتدادهم بنعمة نفع العظيمة وشكواهم عن قوتها وذكره في وقيل من اشكوى
حاصل لهم بعد دعائهم من بعد اسفارهم **قوله** واسئنا والعفل الى ما بين برقة لفظا
او محلا منها ذوات وجوز حذف التا على الضب وكون بين طرفا **قوله** ولم
يعتدوا بها في بعض النسخ اولم يعتدوا والواو اول لان كلام البطر وعدم الاعتدا
حاصل على كل من الوجوه والبطر هو الطيقا بسبب الذرة فتا على نبينا ثلث **قوله** وضرب
مثل عطف على تعجب او على تعجب واما الاول فيكون احاديث بتقدير ذوى احاديث
تفوقوا اليه سببا الى طرف سبي على ان البعد عن الطريق فيكون طرفا اول اولاد

الثانية فراجع للاول **قوله** لضم الهمزة فيكون له فاما مقام الفاعل **قوله** فان ثمة توقفا وانتظا للاذنة
 فاذا كان الشك في الالف بالاذنة فالظاهر انهم لا يثبتونها قبل الالف فيسقط له لكن هذا هو الاول
 من وجه الامور حتى اذا كشف الفروع عن قلوب الفاعلين فيكون قد تم مقام الفاعل وصيغة
 التفصيل بسبب الالف **قوله** وقد تقدم ذكرهم فانهم ممن اذن له وهذا على ان تصحيح الالف
 وهو التمس في خصوصه وقبل الفروع الله وهو لا يثبت ظاهرا قوله عدم اذا انظر احدا ينفق الملائكة
 فاذا تم قلوبهم الى الالف **قوله** وهذا هو الاول بالشفاعة والمنع من الكفار وقوله لمن انظر على غير
 السابقين يريد به تقرير قوله لا يمكنه ويريد ايضا حملهم على الاقرار بانه هو الله تعالى
 وفيه اشعار بانه ذلك الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بتولية الاجابة بدليهم **قوله** الموحدة مفعول
 الموحدين والمراد به هو اسلكوا بالزرف مصدر لا اسم متعلق بالموحدة والقدرة عطف
 على بالزرف وبالعبادة متعلق على الموحدين على احد الاحاد فليس هذا من حذف الخبر والتقدير
 احد الثقلين في احد هذين وقيل تفسير حاصل المعنى انما يجب التركيب فالحذف لازم
قوله وهو ما تقدم في اي هم ما تقدم انهما في الهدي واليهما في الضلال فهذا الاستدلال
 للمبالغة المذكورة واو لا يهاجم لالاشكك في هذا وان كانا حاصلا في احدهما لكن صرح بالاشك
 في غيرهما علم التمس انما في المسكت في بعض النسخ المبكيت **قوله** وفيه نظر وجه اوله انما
 حشنة وجعلها على الواو كما في قوله سبحانه كسر عظم او كسر عظم في عظمه بعدد الواو فذكره فلفظ
 ثمة اختاره وان كان خلاف الظاهر ايضا لم يجوز ان يكون في التقديم والتأخير المذكورين
 تلميح الى ان في الهدي والكفار الضلال **قوله** كسر صفة من راجب بكتف له المراد **قوله**
 حيث اسند الاحكام الى انفسهم مع انهم لم يكونوا محرمين وخصوصا بصيغة المضي الدال
 على التحقق واسند العمل اليهم بالمضارع ثم في نوع تكلم بهم وشرح المفتح الشريف
 ان تعريضا وفيه بحث **قوله** وهو استقفا وهو شبهتهم في استقارة تملكه **قوله** والضمير المذكور
 حكى اوله لعل الله اي الرب المذكور سابقا **قوله** اولك ان فان التثنية بريل المقبول والله
 العزيز حكيم او هي مبتدأ وخبر الارسالة عامة لهم او رد عليه بان الخويين قالوا انما لا يكون
 الا حلالا ذكره الرضي وبانني مختصة بالبعد ومنه يعقل وبان لا فنية بحذف الموصول لعدم اعتناء
 مع هذا الصفة اقول لعل كلام الخويين محم عند المصنفين والظاهر والظاهر من استعمال اللفظ
 احتياليا للمبالغة لا عهدا احتياليا لغيره والذكر في القاموس منع اصنافها واستثنى لها باللام
 لا غير الجواب بان كانه هذه غير ما يزم اي لانه فيية ان دعواهم لزوم هذا اللفظ كذا
 ممنوع ولم يذكر في الكتب المعتمدة لانه غير اللبيب واما الثالث فقد فرغ بالالفونية غير مختص في

مختصة في الاعتبار فان ذكر الفعل يدل على المصدر وكذا المقام فيجوز حذف الموصوف
قوله فانهم اذا علمهم فقد كفتهم لبيان المصنف على حمله على المعز المجرى واما المرح فهو انه مجاز
 والحقيقة مجوزة فلا بد ان يكون حمله على الحقيقة لمعنا رسلنا الا ان رسلنا ما فنة لكنا فلم
 حمل على المجاز ونذكر في مصدر كماله وحال على المبالغة او بتقدير ردا وقول فالاول جعله مفعولا
 له على الالف **قوله** هذا حال الكاف ويرد عليه ان لا يكون من متعدد وقد جاء الكاف بمفر
 الجمع استر الله في القاموس ثابن ورده على شي جمعة فقد كفتته فذا ردا لكف بمفر جمع
 غير محفوظ اما الجواب بان باب الي رشايع والكف بمفر المنع وقد يرمونه انهم تضعف **قوله**
 والت الالف اي على هذا اما على الاول فلفظ ثبث نعم يمكن جعلها لالف مفعولة مع عليها
 على اية المبالغة فلذا لم يحل عليه **قوله** على المختار هو ان يحل لا تقدم على صاحبها المجرور في
 الرضي مال الى اختيار هذا الوجه وجعل الوجه لنفسه والتسوية المذق جعل الاول تكلف
 واعترض على هذا بانه يستلزم حمل ما قبل الالف بعدها وليس يستلزم منه والالف اي وهو
 لا يجوز عنه الاكثر واجيب بان تقديره وما رسلناك للخلق مطلقا الالف ليس كانه
 كافي في العود واجيب ان بان تقديره وما رسلناك للخلق مطلقا الالف ليس كانه
 فهو مستثنى فيصير القول منهم فلان في ان بقولهم هذا بعضهم عفا واو على ثم اجمل
 غير فظلا اجملا فلفظ لم يغير بالفاء **قوله** وعد يوم اي مصدر بمجر المفعول وكونه جديا بالقدم
 مني هذا باعتبار انما فنة الى يوم **قوله** اور كان وعد اي الميعاد اسم لمعنا كرايد
 منه ههنا الزمان لا انه اسم زمان فالمراد لكم حد زمان **قوله** وليؤيده انه قوي على الدال
 منه وحمله على بدل الاستعمال او حذف المضاف الى ههنا واخذا خلاف المتبادر في النص
 بالقياس **قوله** باضلال عنز بان يجعل ظرف الميعاد وهو مصدر بمجر مفعول **قوله** رعا ليشة
 منه عن الميعاد واليوم فالحجزة صفة لاحدهما **قوله** وهو جواب تقديره اي لا يتوهم ان الجواب
 لا يلائق السؤال لكنه غير بيان وقته والجواب مسكت عنه لان الجواب بالتمهيد مطابق
 معر السدال على وجه التفت والبلوغ بنظر الى تلمس هذا من اسلوب الحكم كذا قيل
 لكن يمكن جعله منقلا من ثم التفت قد يكون مع حمل ولا يقتصر العلم حتى يترجم في لغة
 لعله من فظلا حملهم **قوله** وقيل ان كفا ركة اي فانكارهم على هذه الكوفة بالقرآن وسار
 الكتب ايضا لكن الفرق ان من في اوله والالف على البعث وعلى هذا على نفسه صلى الله
 عليه وسلم وليس والحق في سياقه فهذا هو وجه ضعفه **قوله** وقيل الذي يبيد
 يوم القيمة وجه ضعفه ان استعمال بيده في المقدم اكثر من استنائه في الموحدة **قوله**

تعالى ولو نرى اذ الظالمون لخطاب له صلى الله عليه وسلم اذ لكل احد وفيه اعراض
 عن الكفر وادارة الى انهم ليسوا بابل لخطاب والمفعول محذوف او هو اذ ولو للتميز
 او جوابه محذوف الى لانت ما لا يمكن بيانها والظالمون ثلاث رة الى العدة ورجل
 على ظلمهم وقوله يرجع حال وقوله يقولون استناب **قوله** لولا اضلالكم بما تفسير لخاص
 للمعنى لان الله مضاف وقوله تعالى قال الذين هم استناب والمفعول المضارع للتحقق
قوله صدوا انفسهم باختيارهم التعليق على الهدى ولذلك اي ولا جمل انكارهم وانما تتم
 المذكورين بنوافان حق صرف الانكار ان يدخل على جمل الانكار **قوله** تعالى بل مكر الليل
 اي بل صدنا مكر الليل او مكر الليل صدنا احسب صدنا مكر الليل **قوله** ان لم يكن احوالنا
 الصادرة اي احوالهم في انفسهم بلا اضلال فها هو مراد خصما عنهم بقولهم بل كنتم مجرمين
 فلا يرد ان الصادر الغريب هو احوالهم بل انك دانيا اي دائما ولم يذكر في الف مرسين
قوله حتى اغوهم علينا اي غلبهم فرائنا **قوله** تعالى اذنا حردتنا بل في الليل والنهار اذ يظلم
 لاجلهم انهم اضللتهم لاحكم **قوله** على كلامهم الاول اي على قولون الذين هم فيفسر محبة
 اذ ليس بقول كلامهم ويجوز عطف على قال الذين استنكروا على انهم جباب غرسوا
 المفادلة بينهما والجمود **قوله** على الانساع بان تشرل منزلة المفعول به ويوقع الفعل
 عليها اذ تزل منزلة اللازم ان على على المحي زوا سنده المكو اليها ويجوز كونه الاضافة بمعنى
 في كانه الذم لخصام **قوله** وقولهم مكر الليل بالنصب اي ليكروا في كونه الليل وهذه الفراء وغير
 مذكورة في الكف انما المذكور هو النصب على كونه في الكور ونقله سهوة في كونه الليل فيفتح
 الجيم والكاف وتشديد الراء على انه مصدر بمعنى لمعرج الرجوع **قوله** واضمروا في ان
 اي بيان لحصل المعنى والافان سب واسرائثية والظاهر رجوع الضم الى الظالمين
 ثم المستكبرين على كونه الاضلال والاضلال والمنصفون على انهم فيفسر **قوله**
 في لغة التعقيب لا يخفى بعده او انك انك انك لتسب حالة التعقيب على انهم صرحوا في الانبياء
 النذامة والاولى ما في بولس انهم بهتوا اي عابوا انهم بقدر النطق فلم يشك قوله
 لما راد احسنه بقدره بخبري اي اما سورة بولس فانه يتعدى الى مفعول واحد
 وهو هنا التام من ان على امثال قوله تعالى جزاهم بما صبروا جنة ولعله من التعقيب
 اذ تزعج لخاص فلي اذ لم يكر في الكف المعبرة بقدرته الى مفعولين واما جعل جوي
 لمعرقف وانه يتعدى الى الجوي بقرينة فلا يمكن ههنا لان مفعوله الاخر يستعمل
 بغير فيكون كونه الجوي والمجور واما مقام الف غير مع انه اذا وجد المفعول به تعين

تعين له **قوله** معنى يقضي اليك يكون مقضيين ما كانوا يعبدون او لقصون ما كانوا
 يعبدون مجازين على المذهب في التقضين **قوله** او لتزعجكم انفس هو ان او علوانا
 لتعجل بها **قوله** الا انها في السهوات خبر ان يعني ان المنهك هو المتعجل فيكون
 التكهف والمفاخرة المذنبين الى التكهف وبول بعض المنع المفاخرة بما وادفع انه
 لخبير والانهماك بالواو عطف عليها وهذا اظهر **قوله** ولذلك اي ولكن الداعي المعظم
 فهو التهمك اي بقوله ارستهم فان قوله كافر وقيل يقتصر اليهم ومنه التهمك التكهف واما
 من اخونهم ويقتولهم نحن اكثر امدالا اي لكن قوله تعالى قول رب لا يقتصر ان يكون المعافاة
 امته صلى الله عليه وسلم لا الامم السابقة **قوله** على ما بل جمع لجميع بعض ان حردت
 النقي افا والعدم وليس كل قوم منك لجميع الوسائل محمد على الاثف ثم بالمقابلة اي كل
 قوم لم رسولهم كافر وقيل واقول العموم بحسب حاصد المعنى والمعنى التكملي كونه احد من
 الرسل ولنا قال في قوته تكبير الافراد والعامل من ووفيهما فغير كافر وقيل كونه رسول
 لذا افتقار ثم ضم الجمع في ارستهم ما تمكلى او لتعجب النفا طلب هو المؤمن من رسولهم
قوله تعالى وقولوا نحن اكثر اعمالا زعموا ان كونهم مترفين في الدنيا لكونهم عنده
 تعالى اوقا موا احر الاخرة على الدنيا لكن قوله كرم في بدا الاول **قوله** تعالى وحاكمن
 بمعنيين في ايجاء النقي **قوله** عن ايهام الى ان المعذب هو المؤمنون ففهم اشبه بهم **قوله** لولا
 كرم ولا زلفى المال ولعذب فبذبح العذاب عن ثقت وقد قال بعض المشركين **قوله** اي حيا
 اي حسبنا انهم اولى بما يعطون وانهم لا يعذبون كلاما لكثرة امدالهم واولادهم الدالة
 على كرامتهم عنده تعالى **قوله** المتخافة من خصا يصيب بل ربما يعكس في رفق الحديث ولتفتو
 الترتيب **قوله** لم يكن يشبه هذا يمكن لان الجواب النافى عنه تعالى لا ياتي في المسببة
 انما المنافي هو الالهي بعبه لك ولانه الكرامة على زعمهم يقتصر الاول لان قبل المراد
 مبدء الكرامة فيكون واجبا عليه تعالى اقول هو ربي مبدء الجهد تعالى فهو ناشئ عنه
 بل خلقه في العبد باختياره انما يقتصر ما قبل فالاولى المشبهة بالانية باستقلالها كما يقتصر
 تحقيق السيطر والقدرة بها فليزوم ان لا يكون للكرامة وان لا يلبس البسط عليها والعبد على العبد
 اذ لا عزه اهل عليه بان المشبهة بما لا يجاب انما المشبهة هو القدرة هو القدر والشرك ممنوع
 او المشبهة بغير القدرة في لا يجي معها لا يجامع المشبهة ايضا **قوله** تعالى لا يعلمون ذلك لعدم القوة
 على ان الحكمه **قوله** فانه اي رزقي مصدر في فعله وتعالى للكرامة فانه او اسم مصدر **قوله** اعالان المراد
 لحي كونه الاوهان جبالا لانه بقدر جملة جميع التكملة مطلق كالموت **قوله** اي الاموال اي الظاهر

نم

كون الاستثنا حجة متصلة وفيه ان الانية في الفعل والخطاب فيه للكثرة فلا بد من قوله
الا ان يجعل ابتداء الكلام منه كما لا يقول او يعطى خطاب لم يضمن الكثرة **قوله** على حذف المضاف الى ما
في آخر قوله ثم هذا وكذا الاول ينسب على كل الاحتمال في التي ليس يتعين هذا اذا جعل التقوى
موصوفا لها او ليعلم ان الفعل وما هو الكثرة التقوى الا ان الموصوفين وحاصل ان الحال لا يقع لغوى
موصوفا لها الموصوفين وفيه كى الاستثنا منقطع الى كى انهم وعلمنا ان الكثرة او بقدر فاعلم
قوله وعلمنا مقربا **قوله** اذ يرد الى خواصه من امر لولا ان كان في الفاعل **قوله** بالاعمال يرفع
جاء ولغزب الضعيف **قوله** وعلمنا مقربا **قوله** على التفسير من نسبة الضعيف او على ان يرفع علم الى كى
فان علم المصدر لفعل اي جاوزي في فعله فاعلم ان الانية جازا وعليه ما يقرب الى انية فاعلم
ان الانية هي للعبارة وهي بالنسبة اليه كما حال قال بغير النسبة الى انية في كى
زعمهم فهذا حاصل الدجيب اما اعتبارها بها بينهم كى بعضهم بعضا فلا وجه له اولاه
من كون النسبة بين شخصين **قوله** فهذا في شخص واحد لم يجعله في شخصين كما جردته في سورة
العنكبوت على ان الضمير راجع الى جميع المتكلمين التكرار ههنا ولذا خالف ههنا مدلولنا العباد
كلما مر **قوله** فلان كبريل يكون تقريبا الى التوسع **قوله** والتضيق لى كونه وهو ان يخصص
الواحد مختلف بمما يجب ان يتبين مع ما فيه من تخلف بعض الصفات **قوله** تعالى في شئ التنكير
للتعليل فيكون من بيانته واختلافه الاكثر اولى **قوله** اما عاجلا او اخيرا على هذا ايراد بالانفصال
التعدي ويجوز ان يراد مطلقة وله لا ورسول فاختلافه مشروط بالعدم مودة والرزق
موزع **قوله** لا حقيقة في اور وعليه ان الفضل يقتصر الشكر في اصل المعد لا صدارة فقط
بل حقيقة وشكرتها في الرزق ليست حقيقة كما ذكره ادول اقتضا التعديل ونسبة هذا في
اذكر ان الفعل الرزق ليس في كى حصة بل في الكاسب واما اقتضاه ليلالهم الجمع بين
للتشكر في كى لكن الثاني فالوجه والاسباب لعله وانما انما ان يقتصر في كى حصة من حيث هو مكنه
واى واختلافه على وجه الزمادة **قوله** تعالى ولوم يجرى كذا اذا ذكر **قوله** تعالى في كى لا يقتصر
مع كثره كذا ان يفراد حال الهمزة على هو لا استهزاء بهم وتكفير وتقدم اياكم على محمد فاعلم
للفاعل وفيه ان حقه قد تقدم على غيره وان فقط فالوجه هو الاتهام **قوله** واقضا طالعهم
على تنويعه من غير الخطاب وانما كان ظاهره الجمع المتكلمة لكن المعقود والمبدى كونه فاعلم ان
ما يقتضونه **قوله** لانهم اسرف شركائهم والبارد عيسى عم فان الماد غير اهل الكفاية الى انية
من لفظ المتكلمين واما مجازا فان التخصيص بالنظر الى الالف فاعلم ان مقتضى ترك
ذكو غيرهم ثم انه قد نزل له ولوم كبرهم وما يعبدونه وسورة القمان بالجمع الاسم لعله

فلعله سئل اذ لو كان ولوم كبرهم وما يعبدونه وسورة القمان بالجمع الاسم لعله
للفاعل لا يجمع على ضعف **قوله** ولان عبادتهم سبب الشرك واصل هذا غير معدوم والمذكور في التداخ
ان ياتي ادم موصوفا ومشت وشب وعطو وها ثم عبيد بها جاء بجمع باضداد السبب **قوله** تعالى قالوا
سبحانك تنزيه لان كما مع غيره **قوله** او للمتكلمين فاعلم هذا ايراد الضمير في كذا الاكثر
ويكون هذه كاليك **قوله** والاكثر بغير الكل او بغيره كذا الاية هو النصيب القليل في
بعضهم كان من وجه واحدا وبعض بلا نصيب حيث يعرفون التوحيد ولا يعترفون به على الوجه
التي لا حاجة الى التوحيد او لا يتبين كى لكل فرد من المتكلمين **قوله** كما نفع ولا ضراى نفع كما والى
ضرب النوا والعباد او غيرها فانه انما سبب لعله او الاخر كذا لم وقد لعل ان الدار يعني ان كون
الكل فيها له كما معلوم او يقال ان الدار جازا بغير ان لا يفصل غير جازا اصلا وهو الحارى وحده
فلا يمكن احد نفع ولا ضرا اما التفاضل فبانه كما بينه واما دفعه الى النفع هو المكدر واما في
البعض هو القدرة عليها فاعلم ان التفاضل هو كذا واما دفعه الى النفع هو المكدر واما في
فانما الف كلام بعض النجاة في الضمير للمضاف الى المضاف اليه ولو سلم فاعلم انهم ان رجع
لكل منهما اذ كان على السبب **قوله** ما لا يرجع الى المضاف ورجوعه ههنا الى عذاب مع جعل الموصو
نقلا بالكتبة الثانية في المضاف اليه يعبد وكذا في قوله كما كمثل الحارى رجع الى الاول
مستبعد مع غيره كونه جعل المعنى ههنا لفرق سورة السجدة والعباد انهم كذا كونه
ملا بسبب العذاب لعله كما ارادوا والى لاهنا بل جيب رويهم ان فقط فلم ينسب اخباره
كما كذا هم العباد **قوله** ما هذا تحقير **قوله** لا ارا النبوة حكمهم اياه بانه سحر ليوثه بكذا عرف ووجه
الاستدراك لتوقيفه بين الاباء والابن مثلا **قوله** والاول اى قولهم انك فلا منافاة بين
كلاهما ولكن دفعها ايضا بان الماد من الذين كونه البعض مخصوص منهم غير ان يتبين **قوله** في تركيز
الفعل اى قال في كى حرات فتعبد على انك عظيم **قوله** وما زال الامام اى الموصول فانه يعبر
الكافرين واستارته بذكر الكثرة فاحاجة الى قوله والنسخ والام الحق وهو ليوث اى الكفار المعين
وجعله في سورة الاحق بغير اجل كفى من السباد الى المفاجاة الماخوذة من كى والماد مفاجاة
بالكفران كان لا يظفر الكفر او بالمفعل ان كانا ظرا لقال **قوله** وفيها دليل على دليل الاستدراك
او معناه هم قوم لا كتب لهم ولا بنى فلا يخفى منهم هذه فضلا او لا فاعلم لا يقتضوا بعد وعونك
اباهم **قوله** تعالى وما ارسلناك في كى حرة الا خلا فيها يريد كونه منهم كما قيل
عم لا مبعوثا اليهم كى يترجى **قوله** من النبى والهوى اى الوهاب والفضائل فان قرأ الشرف فاعلم
وجه بينه **قوله** انك اى بالبرهانية يعني ارادة الانكار العقلى ويكره المعنى كذا واهلكتناهم

فكيف كان عاقبة انكارهم لا للتكذيب الى الفصل في كثرهم وقولهم فقط وذكر التكذيب لاحله
وفيه ان لا حاجة الى ذكره فان كانت كذبة الاول ثم يوزن الكثرة اذ لم يكن التقدير بغيرها
رسالة والافانك طرفه مقصود بالبيان لوجوه التقدير كذلك راسيها هم انكاره باليد
لنورهم في جميع النصوص **قوله** او الاول مطلق فاعلموا ان قعود التكذيب غير مخصص بالمفعول
ولو جعل ضمير كذبوا الى مشرك العوب لان تكذيب بني نضير سبب للحكم لا الى بطلانهم
التكذيب اصلا فانما في ذلك داخل على المحصول **قوله** واحمد في قول من خلق السموات
والارض تعلموا وحده حالنا فيكون ما صاحبكم ابتداء كلام **قوله** او الباطل صحت في قوله تعالى
مقام ابراهيم كونه عطف ليعلم وجهه ان الخلق بين عطف البيان ومتبوعه غير جائز
بالافتقار لكن ههنا كذا قال ان تقدموا بقرينةكم فهو معرفة على ما قلنا ولا يمكن
انجاب بال قولهم في صريح فليس هو ما كالمعرفة الصريحة وكان قريبا للتكذيب وفرض حكمها كالمعروف
بما في العهد الزهني في زعمه كونه عطف بيان لها **قوله** فقلوا يعني النافية تعليلها بغير
التفكير مع العلم على ان ما نافية **قوله** او استئناف او بيان الطريق للتفكير او معناه كلاما مستترا
ويؤيد ذلك توقف في الجنة ووقوعه بجنه عنده صلى الله عليه وسلم تذكيره قال هذا الاحوال العظيم
لا بد منه الارواح العقل او مجزول **قوله** والمعبر عن تفكيره الى شئ به من انما يكون الاستفهام
لانكار قول النبي فلا ضعف ثم انه يجوز ان يكون جنبة استئناف ايضا في قسم اليمين
الى او اليها كونه الى قوله عليه السلام بعثت في قسم اليمين **قوله** الى شئ منكم في سطره
وكيف زكونا موصولة على هذا والف بضمه معرطة **قوله** وابا ما كان من على النزول الاول
على الاول والثاني ثم سؤال الاجابة يكون كناية عن طلب نفع وينبغي كيدا بزوال الضرر
اعلم من الاجابة قد لا تلحق بل يطلب حصوله فيكسب وقيل ما موصولة اما جعلها نافية
لغيره اذا استلزم اجابته فغيره بعد لان النفي باي عزائبات الاجل او لا اجتمع عدم
السؤال **قوله** برادها ما استلزم بقوله الى انما بناء على كونها موصولة لبعده على كونها شرطية
فان موضعها التردد في وقوع الشرط وقد قلنا في هذا الوجه كذا في الابتنين لا استلزم عليه
او اي ايراد هذه الآية ايضا والاية الاولى نوع بعده فاما اجوز في ولهم يسلمون اياهم
قوله ما استلزم باي عزائبات **قوله** ان اجوز الاله لان حراوى هو الثواب وهو منه تعالى
ثم كلامه تعالى هذا منتظم على وجهين **قوله** بلغيه في قال في سورة الانبياء القذف هو الرمي
البعيد فهو انما في حرسه العلاقة الاطلاق والبيان في بحثنا ما ينضم مع الرمي او ااردة
ويجوز كون المعنى في الرجوع بسبب محض او بلباسه فيه فلهذا في جملة من ليس برمي بجنبة

ففيه اما استعانة كونه اوله في استعانة من ليس برمي كذا على الوجه الثالث او بدل او
للفصل **قوله** من السكوت او محلى **قوله** صفة لرمي او بدل او حال **قوله** باعق او فتح
كالمسكوت كالمسكوت وان جاز الغيم كالصدر في بعض النسخ كالصبر على انه مبالغة في
الى عاقبة الفقه اما على الضم والكسر فتح غائب **قوله** تعالى وما يبدى الباطل الا وحالته
او عاقبة **قوله** حذروا هلاككم اي هذا الكلام استعمل اوله هلاككم كناية عن سماع من
غيركم فلهذا ما كناية ايضا او محلى من متفرع على الكناية على المذهبين وحذف مفعولهما
للتعميم اي لا يبدى ولا يعبد شيئا او لتزجده منزلة اللازم اي لا يفتح ابدا ولا اعادة وقيل
الباطل ليس لانه صاحب ظاهرا ولا لانه من طاعتكم ولا كناية على هذا الوجه **قوله** وقيل استعانة
وجه بعده ان ما له في **قوله** تعالى قل ان ضللتكم في المعصية والاتباع استناد الضلال الى الغيبة
والهداية اليه تعالى فاعلموا انكم في ضلالهم او هذا الحكم اذا كان مفعولا على علمه في قوله
اولي هذا امر تعالى به الى الرسول وقدم الضلال لانه هو المقصود بالبيان المذهب الى الخلق
الهداية والظلال هو الله تعالى وكما سبها هو العبد فاني استند الاول اليه تعالى والثاني الى
العبد تزيهها وتعليقها كايضا لانه خالق الخلق **قوله** لانه بسببها استند الى وجه عدم
ذكر السبب في الاول مع انه المذكور في الثانية يعني ان ذكر الحكم البقاء عنه لان وبال الضلال
انما كان في النفس لكونها سببية فيصير المفعول وقيل فيه اجتناب ذكره في الاول الحكم في الثاني
السبب التعليل بكل منهما في الاخر وحمل كلام القاضي عليه بعبارة اظهره ان قوله فاني اصل
تعليل المحذوف هو في سورة السجدة **قوله** تعالى فاني اوحى الى القوان والامام في الاية الكريمة
فثبت الحكم فيه عوم بالبرهان **قوله** تعالى ولو نرى الخطاب له عوم او لغز معاني والمفعول ما حذفت
الى بالكفر اذ اذ فرغوا الى فرغهم او منزل منزلة اللازم الى لوقع الرؤية **قوله** وجوبا لمحذوف
حذف للتهديل **قوله** تعالى فلان من الغد اما سببية اي عدم ثبوتهم لغزهم وتخييرهم التعليل
اي فرغوا لعدم ثبوتهم وعلى وجه عطف اخذوا على قولهم يكون الغد لتفويض عدم الغد
على الاخذ **قوله** من ظاهرا من الاية استند الى ان الغد بالنسبة الى لصد هم وقاية
بيان سرعة نزول العذاب ويجوز اعتباره بالنسبة اليه تعالى ويرى ويسهولة الاخذ
عنده تعالى **قوله** والعطف على فرغوا ويجوز كون الواو حالية **قوله** تعالى وقالوا عطف على فرغوا
واخذوا المحذوف او بالعذاب او بالبعث المذكور حكمي على التقدير اذ فرغوا بعد البعث يكون
رجوع الضمير الى محذوفه فان الاية ان يستلزم الايمان بها **قوله** ثابوا سبلهم في القاموس
الثاني من مطلق التناول وهذا التفسير للمقام او الاية وللكلف راصدا ولومع غير مودة

فلا ولي ترك قوله سهوا **قوله** وهو ثمث حاله في اذ ليس الا بال محسوبا حتى
 تنبأ ول ويجوز كون التناول في زاعن الانتفاع بالانكاح ومن كان بعد رجب
قوله بعدة اي الامان المسج او لمخالص به **قوله** من قلوه تناوله كناية عن البعد كما
 ان حيز ذراع كناية عن القرب مخصوص كيف وليس في الظن ما يدل على خصوصهما **قوله**
 لغيره استغنى لا كما في اور وولا لم فيه كونا مقلوبة في فعلها اذ ليست بمضمونة والفعل
قوله الاول من كانت الشئ او اقلية نعم الثانية انهم طلبت خلاص من مكان بعيد
 وعلى هذا يجوز كون الواو على انها متعلقة من الهمة لمفر الطلب وان حقه بين بين
قوله الفخر اقم اهل البادية بالقاف اجعلوا في بعض الشئ بالقاف فهو بمنع
 اعجزوا بدي موكش بان اسم رجل وفي بعض الشئ بالهمزة واللام كذا **قوله**
 التوسن اي الطالب **قوله** اذ انما حوت ومنه التاكسب كونه بظن غمزة في صفة
 مصدر محذوف تنبأت اي اخبر **قوله** لمع التناول في بعد لفتح الباء ويجوز انما حوت
 ما جعل الباء مضموما اي مكان بعيد فبان عن قوله بعيد فانه يكون توكيد وبال
 ايضا تفسيره حيث بان خاذا الى خارج الى شكت وعما فقلت يراد من التناول التناول
 من اخوان كان من التناول فجمع بين البعد **قوله** تعالى وقد كونا به حاله
 او عاطفة او مستتفة ويرجعون بالنظر اي المظنون كما ان الغيب لمع الغيب
 فيكون تفسيره وشكلون تفسيره وشكلون تفسيره وبالم يظهر تفسيره لغو بالغيث
 فان التكلم بالم يظهر رجم بالظن في قوله تعالى في الرسل يقول لهم ما هذا الا رجل يريد
 ان يصدمكم في وفي حال يقول لكم كن اكثر املا لا في من مكان بعيد متعلق بمرى **قوله** لا مجال
 للظن في قوله كناية بعد اي لا يراه ولا يظنه **قوله** على ان السطحة في اوله رجم
 بالعداب **قوله** على كناية اي الماضية استحصا بالنكاح الصادرة وكذا على التوجه الى
 او فاما المظن عليه وقيل حال من ضم في قوله قبل بعد لفصله بامر كثيرة ثم انه يجوز كونها
 مستتفة فلا حكاية **قوله** تعالى وجعل اي وضع بجبله فان لم مقام العاقل مصدر
 محذوف لظهوره ولا بينهم والالفاظ في قوله تعالى لقد تقطع بينكم **قوله** تعالى من قبل متعلق
 بفعل او بانسبهم في نفع الا في الرواية الدينية **قوله** اود رية كالهزة لصيرة واما
 الاول للنفقة والرب اقوى ما يكون من الشك او الشك في الاول وصف الشك
 بنا على الرب وموقعه وقوله والشك على الثاني وصف الشك بعينه صا الى الشك
 وقبله كقولهم عجب عجب اورد في هذا الشك لتساق الفواصل **سورة الملائكة** **قوله** تعالى

سورة الملائكة

سورة الملائكة
قوله

لنا في فطر السموات والارض لا مانع عن احد علم من الشئ ويكون اثارة الى الامطار و
 الامتثال اذ لا ياتي عنده استغناء في ان لا يناسب مع الشئ هذا كقولهم ففعلنا كذا الا
 على مع الشئ ان يراو شئ السموات يوم القيمة واما الامطار فلا شئ بالنظر اليها كذا في شئ
 شئ العدم امث رما الى ان شئ العدم ليس على حقيقة لان الشئ غرض بالاجسام ثم
 على هذا يكون الفاعل مجازا لغو بالمعنى مبدع السموات ونسب المطر اليها حقيقة ومعنى الشئ
 العدم لا يناسبه لكون متعلق الشئ حيث هو العدم لا السموات ولا مجال للمعنى العقلية
 لان نسبة الفاعل مجازا لا ان يراو بالعدم اصل مهية السموات والارض بقا وجودها
 للتمرة **قوله** لانه مع الماضي فصح كونه وصف للمعركة وان لم يكن لمع الماضي يكون بدلائلها **قوله**
 لكان جاعلا للملائكة رسلا ان جعل لمع مفسر سلا فقول كذا وان جعل لمع خالق فمجال
 وهو اولى لان على الاول يلزم اما على اسم الذي عذبه ونسب له او لكون النكاح صفة لمعركة لان افعال
 الصفة الى معولها فظنية مطلق او يلزم ترك الصفات الواجب او الحسن ان جعل سلا فاع الى الدار
 المشتق قبل **قوله** او بينه اي اورد يدي الى رسلا فمفسر بهذا او بذلك فيلزم كونها
 تنويعية اي مفسر بكلمتها اثار صفة لظهورها بابه بهم فالمراد الملائكة الموكلون
 بامور العالم **قوله** تعالى من وثلاث ورباع ان كثر في شئ مشرو ثلاث ورباع
 فهو ظاهر وان كان في البية من ثلاث والرابع في موضع اخر له تعالى في الاطراف
قوله بتفارت عالم من المرات يعني ان كثرة الاجنحة وفلها تابعة للمراتب **قوله**
 ينزلون بها ويعرجون اذ الى الوضحة الاول وقوله اذ ليس عود الى الثاني او هو مقابل
 لقوله متفارت يعني ان ثقلها للمراتب او لمرحلة الوصول الى ما وكلوا عليه **قوله** ولعل
 لم يرد خصوصية الاعداء في قوله وفيها المراتب او لمرحلة العدد والكثرة لا لخصيصة
 وفيه عدول عن الظاهر بظاهر ضرورة والدليل في هذا ما يحكي من ان قوله يزيد في الخلق بانه
 وخبر ان والبض الدليل في صلال المذكور اقل الاجنحة ولا نهاية لا كثر في نفسه تفصيلها
 اجعل بقوله يزيد في الخلق واندرج فيه جبريل **قوله** استضاف وليس حراوه انه
 استضاف فقط والا لا حاجة الى قوله يزيد في الخلق بل هو قوله اخرى وقوله والاية
 متناولة يدل ما قلنا **قوله** لا احب سوية هذا لازم كونه مقتصر متبينة لكن اراد ان
 عقدا مذكورة ثم استدل عليه بقوله لان الاختلاف الاضافي ليس بغير احتمال ان يكون
 الاختلاف لاح خارج **قوله** ان كان لرد وانهم المشتركة في الطبيعة النوعية او الاجنحية
 فتقول بخلاف ما نظر الى الاضاف والعصول الى الانواع ثم بنى الدليل كونه الملائكة

مع اختلافهم اصنافه انما لا يختلف في هذا كافي ولا يتوقف على مثل الهمك
 فانه جار على تقدير كون الملائكة ارواحا وعقول لا جوده ايضا **قوله** كفاية الوجه في مثل
 للمعالي **قوله** تعالى ان الله مع كل شيء قدير استنباط لوجه كون النفس وت
 بالمشية **قوله** من جهة الارادة فلا يلزم رجحان المساوي **قوله** وهو من جهة السبب
 فالنفس سبب الارسل ثم الارسل مجازي اعطاء ايضا لانه مخصوص بالمحسوس
 وانما تميز لانه المقابل للملك **قوله** تعالى من جهة اى جهة **قوله** لان الموصول
 الاول لا يتوهم ان ما موصولة متضمنة لمعنى شرطية بل هي شرطية بحكم الفعل بها فراه
 التمييز لان اصل الشرطية موصولة **قوله** والثاني مطلق يتبين ولها ولا يلزم لفسره كما في الاول
 كيدا يخص ثم انه يجوز كونه التذكير في الثاني نظرا الى ظاهر **قوله** وفي ذلك اى في تفسير الاول
 بالوجه واطراف الثاني من خواصنا خبر ذكر استزاده الى التاخير حقيقة **قوله** من بعد ان
 اولم يفرغ من خبره ثم قد مر قبله **قوله** الملك للملكوت اراد بالملك المحسوس والملوكوت
 ربا نهي لقوله فاطر السموات والارض على الملائكة **قوله** وفسر سورة المؤمنين الملك
 بالملك وهو الموافق لما في التفسير حيث جعل الواو والتاء للمالكة **قوله** احفظوا
 الى يكون المذكور كناية عن هذه الامور فانه انما يطلق في العرف عليها يقال اباوى
 عندك **قوله** ثم انك ان يكون في بعض الهمك لا انكار هذا المسبب بل هو انكار
 لانكار غير مقبول كيف وقوله تعالى بل ينظرون الا الى انهم في صرح فيه كاشفا
 وما قيل حاد الفكر انكار كونهما الى امر اوقع الشيء كذا الضرب زيد او هو احدك فنبه
 ان كلام السكاكي مستعجلا ربه هذا وكذا السريفة في شرحه قال اى لا يصح ان يراود
 بالمصائب الداحل عليه معزى الى سداى قصد به الاستعظام او الانكار
قوله تعالى يزيرونكم هذا كافي في الانكار المذكور وذكر حاله لربا و
 الانكار وقوله تعالى لا اله الا هو مستأنف **قوله** بانه وصف فانه قد
 سجد وصفا ايضا ولنفسه في النكارة لا يكتفى التعريف بالاصناف **قوله**
 فان الاستعظام في تعليل لصفة الدلالة فان اعاب قبحا عاب المستشرق
 بالافلاكيه بانه لا اله الا هو كلام غير موجب ويجوز كونه تعليلا ايضا لربا و
 من الملوك خالق نكرة مبتدأ بعز انه يخص بالشيء في ذكره مبتدأ والخفصة
 بالوصف اوله لانه ما عد خالق عطف للمواو وانما دخول الاستعظام عليه غير
 مسجع ويجوز كونه خبرا للجملة **قوله** على الاستعظام اى الاستعظام وجاز في صورة البديل

البديل **قوله** ويرزقكم صفة خالف فالحق اما محذوف الى لكم او على ما يجوز كونه صفة للرب
قوله او استنباط مفسر الى ميسر الخالق اذ ليس ان فعله محذوف قبل هذا بظهر
 ربه فرج وهو من واول هذا من كلام من علمه بان هل يعرف في الاصل فيلزم للفعل اذا
 وجده ووزن السكاكي فيجوز بالملكون دور المعرفة وعلمه بان هل يعرف في الاصل فيلزم
 الفعل اذا وجده ووزن السكاكي فيجوز بالملكون دور المعرفة وعلمه بان هل يعرف في الاصل فيلزم
 قبل جلاء فيقتصر الضمير بامر الفعل فيكون المثلث النقص ثم فاذا قدر المحذوف
 معناه كما هو الاصل لا يغيره تخصيصا فلا يوجب ويجوز ان يراد بالاستنباط وكلامه
 على ان من خالف مبتدأ وجب ويرزقكم جواب اى صف حاله ومفعوله فلا محذور له
 اصلا **قوله** وعلى الاخر يكون الخالق متفيا مطلقا عن خبره تعالى كذا في الاولين وقوله
 ان الخالق يكون رازقا على التبع لا يدل على كونه مائنا **قوله** اى تفسر الى او قد انكر
 بكونهم وبه فسر في العكس **قوله** فوضع فقه كذب موصوفه فالعقوبية
 لا اجابة لتقدم مضمونه على الشرط **قوله** استنباط بالسبب عن المسبب لانه
قوله للتعظيم والتشكيك ايضا **قوله** يقتصر زيادة التسمية بالسبب عن المسبب لانه
قوله للتعظيم والتشكيك ايضا **قوله** يقتصر زيادة التسمية الى الاله للتسمية بكون
قوله تعالى فلا تغربكم بحجة الدنيا الى لئلا تدعى وهو قوله لا تغربكم عنها
 الشيطان او عام لغره ايضا ويناسب الفاء بالضم على الجمع **قوله** وهو مصدر
 فالاستدراجى او المتضاف محذوف **قوله** اوجع غار كعقود وهذا ان هذا
 لجمع من المنعدي غير **قوله** تعالى ان الشيطان عدو للنبي **قوله** عدوة عامة
 لعدم اما حب الاستحيص في محذوف من لكم او حب المحال في محذوف من الاطراف
 وقوله قد كذا في التشكيك للتعظيم وعظم الدلالة لغتها وللجدة الكسبية الدالة
 على الدوام **قوله** تعالى ليكنوا لا حاجة اليه لانه لا حاجة اليه فان المذكور
 عن الشيطان وان لم يظهر **قوله** وقع للماء ان الفاء عن بالكسبية وهو ما
 في حال الكفر فانه هو الملازم من الاتي كما سنده ويؤيده قوله وبناء الاح
 كذا في فلا يرد انه خالف للمذهب الحق **قوله** وبناء الاح طرفة على الالباب اما جعل
 اللام للتحصيل فغيبه ايضا لكنه غير مطلق به ثم ما ذكره بناء على ان الالباب
 لانفك عن العمل كما هو منه به وهو محذوف عندى ويناسب تقييد الاجابة
 فاصلا الاجابة بتجر والالباب وعنده كل اجابة كبيرة فالوصف للتفريع لا للتقييد

قوله فحذف الجواب بوجه ان حشر طينة ولا مغز لها لا تعسف والمناصب
كونها موصولة لكون المقام ما يتضمن معنى الشرط وذكر لفظ الجواب
وفي بعض النسخ حذف الجواب **قوله** له دلالة فان الله لم يخلصه ليس على كنه
هذه فذل هذا المحذوف **قوله** ثم هذا القصر ان لا يستوي المحسن والمسي
وان يكون بناء الاخر على الهداية والايان فيكون للابن تقديرا **قوله** وتدل
اي وجه ضعفه ان قوله فان الله فضل خبيثا تعليل فاعلم اني بوجه كل من
القولين ادفع له فلهذا ذهب وقائده بيان ان لا يجدى للتحسين وقل القدرين
فالاولى اوجه من السبب **قوله** قد بره انه من رتب سوء عمله فلهذه الاشكال
الذي ب والمغز لا ينبغي هذا وقوله ولا تذهب الى كيد الاشكال ومنها
عن الذهاب فليس من باب اربك ثم الظاهر ان لا يكون على هذا الوجه تقدير التبع
فحذف الجواب الى الجواب لا يبعد ويجوز ان يراد به جواب الاستفهام يعني انه
وانه كان لا لشكرك لكن متولاه فكانه فحذف الجواب من قبله فلهذا وقوله ما
انه لم يخلص له طاهر وهذا جاز في الاول ايضا وهو حاصل ما ذكره الزمخشري في تفسيره
غيره ثم اذا قال قل نعم لا فليس ترتيب ما بعد الفاعلية نوع خفاء **قوله** ومفاده فلهذا
يقال ذهب فلان ان يهلك **قوله** وانما اشرت الى ما في قوله فانه فان الله فلا تذهب الى الاول
فما طرفة محضه عند تقدير اربك اغلب وهو هو وادغم في راس كما استر الى كيف هو الكلام
وان كان تقدير التبع ثم الثاني السبب ما بعد سبب ما قبله ونفس هذه تعليله فلهذا
عن التبرير وسبب لافضل له تعالى وهو سبب التبع في الدنيا وسبب ما قبله فلهذا
واختلص على ما سبب ما بعده كذا التبع وجميع هذا على الوجه الاول المرص في هذا هو
المقام لكن فيه ان الغندم مع كلام القاضي كون فان الله فضل خبيثا لا لشكرك او استيناف
قوله وايضا اضلاله سبب لكونه حسدا لا علة عند الاستغناء بل هو عند **قوله**
وجمع احسنها منقول له او حال كان كل حشرة لغز التمسك **قوله** او كثره من ذلك الى الدلالة
عليها والفرق بين الوجهين ان الاول لبيان السيرة وهذه الدلالة على العفة وفي بعض
النسخ بالواو وهو اولها ولا شاف بينهما **قوله** ولان الماد كذا في اكثر النسخ بالواو فلهذا
الوجهين وفيه ان على الاول يكون الاشارة الى حال التكلم وعلى هذا الوجه يكون في حال الارسال
فتبين ان الاشارة الى حال الارسال مفاد لما لم يخلصه استحضار المصدر البديهة **قوله**
هذه الخاتمة كذا في النسخ فاعلم اني كتبت الربح وارسل اليها وفي بعض النسخ بهذه

هذه الخاتمة الى الاشكال فترى في اول القسم الثالث مفتاح لا المعز المشهور لها يعني ان
حال الاشارة مفادته الى الارسال او مناجاة عنها فتاسب المضارع وكان على غير
الظاهر فلا يرد ان الفاء اشغيت عن الدلالة لان المقصود على هذا التقدير ليس هو الدلالة
قوله ويجوز ان يكون اختلاف الافعال اي الثانية للدلالة على الاستمرار او لا يصح
الاختلاف ظاهر الا بالتحليل على الاستمرار اي مع لصيغة الماضي والمضارع المناسب للنام
فالاختلاف يدل عليه **قوله** وذكر السبب كذا فيكون مذكورا حكى **قوله** والظاهر مطرا
فيكون اسنادا الى الاسل وعلى الاول على السبب **قوله** الى ما هو اخرج الاختصاص
تعالى به **قوله** الاحتمال اختلاف المادى اشارة الى جواز كون مادة النابت
هو الغنم لغيره يعنيها كما ذكر في الروم **قوله** وذلك لا يدخل فيها ان في صحة المعذور بل
ان في المادة يقتضي زيادة القدرة بالنسبة البناء فاول على ان الشئ يحتمل كونه باختلاف
المادة كما هو احد المذهبين اي الابطح وبعد الاعداد لا التفرق **قوله** تعالى فلهذا العزة جمعا
اللام للاستغراق وجميعا كيد **قوله** اي فليطلبها بالاطاعة فان كلها خلقا وملكها هو فيها
قوله تعالى لم كان يريد العزة اللام للجنس فان جعل الاستغراق وقد راجع الجواب فلما
بناء لها احسن والتعليل لما بعده اظهر **قوله** بيان لما يطلب اي ويجوز ان يكون استيناف
لكون العزة له تعالى بان كان اللام للخصيص في المعنى في العزة مخصوصة له تعالى وهو قوله
حصولها بالتوجيه والعمل وحيث اني يرضان عليه تعالى **قوله** وصعودها ظاهرة ان يكون
والعمل معطوف على الحكم فيكون رفعه استينافا والوجود المذكورة فيه صحيحة على هذا
بجملان يكون مبتدأ ما بعده خبره والرفع مستغرق معطوف على المفعول فلذا قال صعودها
لكن الثاني من الوجود المذكورة لا يتحمل مجازا لغويا للملابسة بين الصعود والقبول
اذا كان من قبيل اعلى واما على الثاني واما لغوي لكون الصيغة مجازا للكلم او عطفا كاستيناف
الى المجاز ويجوز حذف المضاف ويجوز حملته على الاستغناء بان يشبه وجوده الخارجي
ثم الكناية في السماء بالصعود وعلى حقيقة ولا يكون كناية معلا كما يقال في الوزن **قوله**
والمستمكن في رفعه للكلم في دفع مجاز على القول للملابسة بينها والقبول متوقف على التوجه
فاستند **قوله** ولما يرد ان في هذا جميع الجواز كون الفاعل هو الله والعدو فاعلم ان في الوجه الثالث
على الرفع **قوله** فانه تحذف الايمان اي بقوله لا انه شرط له حتى يخالف المذهب ويجوز حشره
رجوع البارز الى اي رفع صاحبه **قوله** بهذا الشرف اي شرف ذكر رفعه تعالى اياه الحكم
وهذا على الوجه الاخر سواء كان والفعل مبتدأ او عطفا ما قبله فلما حاشا الى جعل الضمير البارز

راجعاً اليها على العطف **قوله** وقرئ يصعد من الافعال معلوماً في بعده منسوباً نحو لا
قوله في بها وجه الرحمن الى استقلال بها المكس وجهه تعالى والماد بيان رضائه يعني انه جود
 رضائه تعالى لكن اذا لم يقارن بعمل لا يقبل ولا بد من تأويله بالقبول الكامل او يعلم على القلب
 كالا حلاصه التفسير على الواقع هو القول فقط **قوله** الحكوات السبات او هو مفعول
 يتجهين مع العطف والكسب او هو بالحذف والالصال **قوله** لا بد من الايالي عنده **قوله**
 تعالى وقرئ اولئك هو جبي به لتعظيم كبرهم قالوا للمحضر وفيه ان شرطه ان يكون الخيرة معرفة
 او افعل كذا **قوله** تعالى سور يكت والفت والازمة **قوله** لان الامور مقدرة في هذا
 لا يناسب من بين بل ذهب المجرة فان الامور لا يكون تابعاً للتقدير دائم عندنا
 بل قد يعكس وقد يتغير فلا يصح الاستدلال بسواء كان على تفسير التقدير او على الاستدلال
 الا ان يراد امور النبوة لا مطلقاً والتقدير فيها ثابت وهو ظاهر فلا يتغير **قوله** خلق آدم
 عنه وجه في صلبه فيكون خلقهم الضامنة وقد ذكرنا وجهها في سورة الروم وذكر وجه
 الله وجهها في سورة الحج **قوله** الا معلومة له جعله حالاً من الفاعل لانه المتألف
 كيف والمفعول غير ذلك كورث الماد عمل كملتها ووضعها ويجوز كونه حالاً من كمال الفاعل
قوله وما يدع الى ان يصل الى الكبر لان تنجي وزه وانما تفسير المضمير بالمضمير لان يتم مضارع
 يقتضي ان لا يكون معاً بعد ولا ضرورة في الحمل على الماضي **قوله** حمزة المجرى الى الماد
 يرجع الضمير الى الماد والباء متعلق بما يقتضي الى لا يحل عمل الفاعل فصار ضمير
 المجرى لكن ياتي عنه ارجاع الضمير الى المجرى لان المتأخر كون المقتضى **قوله** بان يعطى
 له اول الضمير ضمير المجرى والارتكاب الى هذا بناء على انه جواز الزيادة والتقصير في ضمير
 واحد **قوله** او للمجرى التي تخرج بناء على ان المجرى الواحد لا يزيد ولا ينقص وعلى هذا ايراد
 من المجرى وادخل المذكر في تفسير المجرى مصره الى الكبر وهذا التفسير لا يصح كون الضمير
 للمجرى الا على الاستحسان في ضمير وان يراد ما من شأنه ان يجرى في كل المثال
 او لا استقام فيه ولو فسر المجرى على ان يجرى كان اول **قوله** كقولهم اي كقولهم
 في المثال السابق لا يثبت الله عند ولا يفتقر الى الجني حيث اطلقوا الآية والمعاقبة
 على كل عبد لان النكرة في مسياتي النفي مع انها لا يجمعها والكافر وغير العاصي فلا يرد
 انه لا يوافق المذهب الحق **قوله** اما جعل التمثيل بناء على قول المعتزلة فيعيد **قوله** مثل ان
 يكون فيه فعل في هذا لا يتغير في التقدير ايضا لكن المقدر معلق ويمكن جعل الآية على التقدير
 في الدوح قد تغير كذا الحديث ان ملك الموت ينظر في رجلي رجل شخص قد قرب فيقتصد

فيقتصد قبض روجه ثم ينظر فيه فيرى قد فسح منه فبلى عنه لعل فيقول لعل انه عاد
 حلفاً واخراجه اياها لا يغير ضمير فضاء وهذا يفرق بينهما وذكره المولى حيث قال المقدر
 من جهة ان يدفع الملم يكن فضاء وما تعدد الضمير عن كعب لوان عمر وعائشة لا يخلو لاجله
 والدعاء لعل المجرى في التغيير وكذا دعاء عمر اللهم ان كتبني في ديوان الاستغفار فامح
 عنه واكتب في السعداء وقال تعالى لجواد ما يك ويثبت نعم لا يغير ما في علم الله ولكن
 لا يلزم اعتبار المجرى بها بالنسبة اليه ولو كان هو الماد من كتاب وفسره وقيل الزيادة
 والتقصير في عمر ولا يلزم تغير التقدير لان المقدر هو الالف لانه لا يابى فكونه غير متغير
 وكونه يجرى بحسبها وانما خبره وكونه بعض ما سارعها وعدم اجائها على العادة فلا يبلغ خبره
 المقدر لانه على عادة مقدره على ما قرره سقط ما قيل او لم يبلغ المحمدي بذكر المقتضى لا
 يرد ما قيل يلزم ان يكون لفظ المجرى مستحقاً لفظياً ولا فاعله لان المجرى ان هو مجموع امة
 العقلاء اعم من مفعول النفس لا نفه حتى يكون مستحقاً في معناه فخرج برهان ليس في الشرح
 والعقد ما يدل على اعتبار النفس بل قوله صلى الله عليه وسلم لام جسيه سالت لاجال مفرقة
 واما معدودة يدل على اعتبار بالزمان ولفظ كونه الهند لاجل حفظ الطوبى وتغير
 التحليل كونه احاطا بل الظاهر منهم لا يقولون بالتقدير فضلاً عن التفسير المتطلب **قوله**
 وقيل الماد بالتقصير في حاد بل يجرى المجرى المعتمد على لا يوضع عمر ولا ينقص عمره **قوله**
 على بناء الفاعل الى المجرى والاول **قوله** هو في علم الله اما على غير الوجهين الاخيرين فيجوز ان
 يراد كل من علم الله والوجه لا الصيغة واما على الاول من الوجهين فالمناسب للوجه واما على
 الثاني فالمناسب للصيغة **قوله** تعالى سابع شرابه مبتدأ وخبره **قوله** ضرب مثل
 الى الآية لا يجوز فان المثال هو المفعول السامع الى كونه شرطه احتيا لفي المثال
 مسحة **قوله** الذي يجرى للعطف في جمع في القلوس هو العذب جدا والعذب هو المشايخ
 من الطعام والشراب فعلى هذا يكون مسافع شرابه من باب التأكيد **قوله** الذي يجرى
 علوه وكان استغفارة من الناصح الى الاله **قوله** بالنسبة يد كسبه وهو رواية
 عن ابن ابي عمير وعاصم وبالحذف كسيت بالسكون وهو قرأه لبعض **قوله** تعالى
 تلبسونها صفة او استنباف ولم ينفرد تلبسون حلية امارة الى ان الحكيم منها في اخر
 نيزت على الاستخراج وقيل لتفاوت الحال حيث في الاول بسهولة بخلاف هذا ولذا
 اراد السمين في تسخرون ثم الرجال قد يتزين بها كما في ثم اولان النسا من جهة
 اليهم استظراد اولاد خله ظاهر في الغلب ولا في عدم الاستعداد بل هو غير مناسب ههنا

لانه يستويون في هذه الامور المحمودة والمقام لزم الكافر لكن اذا كان استطراد اليه
احوالها من التمثل لاخر فيه ثم كون المراتب الجرح المومن والكافر لا يبان بيان
احوالها على المعنى الحقيقي اذا لم يوافق في التمثل على جانبها الموضوع لها **قوله** او كما
لم يمثل فالواحد حاله وقد يقال ليس المقصود ضرب مثل بل بيان عظم قدرته تعالى
وكماله كالبات التي قبله فلا يحتاج الى توجيها هنا **قوله** او تفصيل للاجاء عطف
على الاولين فلا يكون استطراد ولا تمثيل وجها اخر حاصله الكافر كالايجاب بل
منه لانه ثبت رك العذاب ولا يثبت رك الكافر المومن والماد ان رك في المنافع
الى خلقت لاجلها وهي في الانسان ما يقرب الى الجنة ويبعد عن النار وهو المفقود
بالكلية في الكافر بخلاف العاصي وعلى هذا لا يرد ان بين الوجهين تناف ويحوز ان
يراد من رك العذاب والمصلحة في المنافع اكثر من رك الكافر والمومن اي للمصلحة
فما ذكره بخلاف الكافر فذا تاتي في جنس ايضا **قوله** والماد بالكلية للكل والبراهين
وقال في التخلل للكل والمرجان لكن خرج افعال هذه على العذاب فخل خفا فاعلم ان
ما في بعض الالكل كما في حرج منها وان ذكرنا الى ما قبله لفظ كل **قوله** ويحوز ان تعالى
بما دل عليه الافعال المذكورة اي سحرنا الجرحين لتبغوا فبواقي ما في التخلل وعلى هذا يكون
حجة وتري اعترافه وانما اور وبالماد سبق قوله لنا كلوا فغلف عليه **قوله** باعتبار ما
نقتضيه ظاهر الحال فيقول الى ارادته تعالى واحده بالثبوت **قوله** تعالى لو لم يكن
اي بيان لقدرة تعالى وقد خرج لفظ وجوه **قوله** مدة دورة او مجموع المدة والاحد
قد يطلق عليه وانما لم يفسر في سورة لقمان لان الواقع في الاله وهو يناسب الغاية التي
لا المجموع **قوله** الاخبار المراد في اشارة الى ان لفظ الله خبره ايضا ويجوز كونه
تعالى او عطف بيان ولما بعده خبر ويجوز عكس ايضا لا يقال على الاول اسم الله اعلم
بوصفه لانه محموله معنى الوصفية لكونه مشتقا في الاصل في اعتباره ويجوز الوصف
قوله ويحتمل ان يكون الالك كلاما جديدا ومقر لغير العظم الماخوذ من ذلك وان ظهر
حينئذ عطف على الجملة الاولى او جعله حال من لو طاب بها **قوله** للدلالة على كلامها للدلالة
لان هذا في الاكينة عن غيره تعالى في لارحه والاول تشبيها له تعالى في لارحه وهذا
لغيره في الاكينة لان تقديره الجار والمجرور يفيد التخصيص فالسائل التاكيد وتبين
الثاني الى الاول ليعتقد في السائل على انهم لم يعي الا لوهيته اقل هذا ما خوذ من ضم
يملك سببا لا يستحق الا لوهيته الى الثاني ولا دخل للاول فيه **قوله** لانهم جاد على

على ان الماد الامني لا يالهم الانبياء والملائكة لان الخطاب للمؤمنين **قوله** فانه يقولون
اي من اجل ما يقولون لهم هو اسراكم في الاوهية فهم يسمون في الدنيا كما في الاخرة ويجوز ان
يكون عدم استجابتهم لعدم قدرتهم على النطق وان سمعوا اولاهة من فيها وهو انه سبحانه
فان الحجة على الحقيقة دون سائر الحجة من اشارة الى ان التكبير للعظيم ويجوز ان يراد
خبره في اليوم القيمة وعمره تعالى غير خبره اصلا وان يكون خبره استعماله تعالى الى لا ينك
احد مثل الله تعالى **قوله** وما عين اي يعرض من الامور **قوله** للمباينة اولاهة معهود فامتنع
في معانير الامم اما بجنس والاستغراق فيقيد بالمباينة **قوله** وان افتقر الى كذا في التفسير
وفي بعضها او ان ولد وجه ان سيرة الافتقار على الاول في تفهم بل انما في احد هذه المبالغات
لا يقال مثل هذا الاخير حاصله في الجن لانهم لا يجتنبون الى كذا فيحتاج به الناس
كالطعام واللباس هذا وما جعل العواصم فيا بالسبب الله تعالى اي انتم الفقهاء لا هو كذا
معدول عن الظاهر بل اخره مع حرات فائدة العموم والبيان كونه ما بعده ما كيدا
تعالى والله هو الغني المحيد لما بين حصر الافتقار فيهم ساسا حاله تعالى فشرح فيه وقوله
المنع ليعرف قوله المستغنى ان الى ان كذا كناية عن كونه تعالى منعيا ولم يفسر هنا
بكونه محجورا وانما فسر بكونه سورة لقمان لعدم فاعلية ما قبل هذا **قوله** على سائر الموجودات
اي جميعها وفي قوله عليهم اشارة الى انه تعالى مستغنى عن نفسه وان لم يمنع احد الاقضية
بالاوهية في جملة لكن لا يستغنى عنهم **قوله** ليقوم اخرون اطوع منكم اطلاق في سورة
ابراهيم واعل يقيد بهما ليقوله كحيد في لغيرهم فيصورهم في حده تعالى وكذا انقضاءهم **قوله**
او يعلم او يعلم لان جنس العموم الخطاب لجميع العالم والتقدير **قوله** واما قوله ويجعل
انكلم اي الى هذا لا يخالف تلك الالية لان اصلها في نسب لهم كمن يكون نسبها او لفظ
القبيل جعله نسبا لما هو بطريق الباشرة ولكون هذا فيلزم لا يتقص حيز وزريرتهم
سعي وتبغ في الف ذلك الالية جواب لقولهم ولنحى خطاياكم مع قوله وما لهم بخا طين
قوله في ان يحمل عنها ذنبها وهذا النفي اعظم من الثاني للعموم المستغنى ووزريرتهم ففعل
وان تخرج حيث يستعمل لا يكون في ملو وازرا **قوله** ولو كان المدعو فاقرايتها وقدر
التقدير ولو كان الداعي فاقرايتها اقول فالنسب حينئذ في التظيم ولو كانت والبيان
حينئذ تظم الكلام لما ذكر على كونه كان نامة **قوله** وهو اولى من جعله كالناتر او المقصود
في الغيبة بالكلية وهو لغوي على تقدير كونه نامة لا يتغير لا يحتاج الى اصل الكلام
بخلاف ما اذا كانت نامة واما لو فهم اختصاص النفي للغيب على هذا فمضى معلوم بالكلية

قوله او غابا عنهم عذابهم على ان التقدير كجشون عذاب ربهم ولو جعل حاله عن ربهم
جائزا فانهم لم يشاءوا ربهم وقد اورد جده تعالى في الغيب في اول سورة البقرة وهذا
جاء على كونه من الفاعل ايضا **قوله** فانهم المكلفون علمه لخصيص انذاره عليهم السلام
بهم مع انه صلى الله عليه وسلم ينذر الكفار ايضا الى المراد هو الانذار الفاعل لما حرم
في قوله فتنه سيحيا والمراد الوجه الثالث انه وهو استمدار الطاعة والالتقاء واصل
الحشة والافاقه كشي واحد فيحقق الاستمدار **قوله** وهو اعتراض موكد كحشيتهم او
لنقضها او لوجوبها ثم لا يخفى ان ليس فيه اعتراض نحو اعم اخلق ما بعده بما قبله
اما المعنوي فهذا ربط ايضا كما بينه وقيل هما مثلال للصنم لند عز وجل قد ذكر في سبق
حال المؤمنين والكافرين من الله تعالى والصنم فيسبب الكل **قوله** تعالى والظلمات
والانور يجوز ان يكون تمثلا لما سبق على الوجهين وقد ذكر وجه جميع الظلمات
في اول سورة الانعام **قوله** تعالى ولا الظل ولا الخور قد علم الظلم مع تاجه مثله في الاولين
لنقض كما تقدم الا ان على البصر والاعم المحسن على المسى في سورة المؤمن ولورعاية
السجعة وكذا قوم الا ان على البصر **قوله** ولنا كيد الاستواء في الافعال التي لا يكتفي بها على
واحد **قوله** وتكرير على السنين لمزيد التاكيد اما تركها في الشق الاخير الاول فلا
فيهم الاجمال في اول امثال هذه واما الى طلب كمال الوجه في لا يقصر عنهم المراد
وقيل لان ذكر في الرابعة اعني عند الاتحاد بها في هو المقصود منها لان الاية والبصر
قد يجتمعان بخلاف غيرهما فلم يناسب ما يدل على تأكيد المتأخرة **قوله** والخور فقول
من الخور قلب على السحوم لا يتوهم ان المراد بالخور بها الخور اذا نظر لا يستعمل هذا المعنى
فلا يصح المقابلة بل المراد به الصبح كما اشار اليه بقوله فقول من الخور بالظل جافا بل وفي
التمسوس الظل لينة ومنه ولا الظل ولا الخور **قوله** وقيل السحوم الخ وفي الكس ف ان
السحوم يكون بالنهار من الخور بالليل والنهار **قوله** ولذلك كره في ولذا جمع ايضا الاحياء
والاحوات للدلالة على عدم استواء كل فرد وفرد ويجوز ان يراد بالاستوى الاحياء
بعضهم بعضا وكذا الاموات فبظهر وجب الجمع وتكرير لا وقدم الاحياء لتسريع **قوله**
لقولهم كيدنا ونذرا الى الاول وصلة حذفت لدلالة كيدنا عليها فبذلك كان صلتها **قوله**
اهل عصر المصطفى **قوله** من بني او عالم ينذر عنه به ينذر في الحافاة بينه وبين قوله
لنذر واقدا ما اتم ايتهم من نذير الخ وهذا قوله تعالى وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير
وهذا هو الموعود **قوله** العلم بان النذارة في وقيل لان البشارة مختصة بالنبي بخلاف

بخلاف النذارة اذ هو لا يتوقف على الجمع كالاول اقول هذا على مذهب الجبفة ان بعض
الاشياء جهات يدركها العقل كالامان وتركه يستحق العقاب كيدنا بل في الدرة
اما الثواب فلا يرد ان الحسن والقبح شرعيان عند اهل الحق **قوله** ولان الانذار
دليل اخر به لظهور اختيار وجه ذكر النذارة وهو تركه على الوجه الاول **قوله** تعالى وان يكذبوا
تسلبه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى فقد كذب به فعلى محمد وف وجاهتهم استئناف
او حال بتقدير قد **قوله** على ارادة الفصل اي في الزبر والكتب او يجوز الجمع في المخت
لكن يترجم على هذا ان يكون لكل رسول كتاب وفيه سؤال مشهور والاولى جعلها
المعنى مطلق بطريق ما في الحلو **قوله** تعالى ثم اخذت ابي فكونوا ثم اخذت ابي فكونوا
في مقام الاشارة لالة عليه وليسان سبب اخذه **قوله** اي البخاري اياهم وقد مر في سورة
سبا وجاهه **قوله** تعالى فاحشنا في التفات وقوله تختلفا ذكر لكون تأليف فاعله
غير حقيقي **قوله** على ان كلامها اي كل نوع من انواع الثمرات فالمراد بالثمرات في الآية انواعها
وعلى الاول ايراد افرادها وعلى الثالث يجوز كل منها لان جهات كل نوع وكذا افرادها يجوز
ان يكون مختلفا **قوله** ويهتبا منها من الصفة والصفة الاولى ان لا يعبر بالهيات
فانها من النجاسات لا الكيفيات ويجوز ان يراد بالالوان الطعوم فانه يعبر في العرف
بها عنها وهذا الاختلاف ايضا اما في الانواع او في الافراد **قوله** تعالى في الجبال عطف
على ما سبق بحسب المعنى او المحل حاله **قوله** ووجد وقد مر المختار لان الجبال ليس في
الطريق الا بتوهم يجوز في ذلك حتى يؤول الى معز فوكك ومن الجبال مختلف الوانا اقول
هذا على كونه صفة لحد وليس من المحتكم كونه صفة لبيض ووجه كونه صفة لحد
وهو الطريق الواضح في وصفه لان المراد منه الجمع معز او هو بحسب اجزائه لان الطريق
موصوف بقطع **قوله** تعالى مختلف الوانها فالاعتناء ولا يقال تختلف في لاسند الى غير الاول
ثم اعتبار هذا الاختلاف يجوز في جيل واحد وفي جبال متعددة بعضها احمر وبعضها يحو
اعتباره في الجبال مطلق **قوله** بالحدة والضعف اي في البياض والحمرة فهو يوصف لبيض
وجمده ويجوز كونه لونها ليد وموكدا وجميع الالوان باعتبار الخمر او البياض في كتميل لاختصاص
الالوان بها **قوله** ومنها غراب متحدة اللون فيه ان السواد لا يقتضي احمر واللون فيجوز
الاختلاف معه كما يجوز في الاخضر مع كل من الاولين فلا وجه لاختصاصها بالاختلاف فتخصيصه
بالاخضر **قوله** وهو توكيد يرد ان جوارضا الموكدة تختلف فيه ووجه على ارادة الصفة
الموكدة بالي عنه وحق الموكدة في وبظاهرة في الصفة بالسند واليها جعل المشتق موصوفا

ولما هذه صفة الجيد جدا **قوله** وحسن التاكيد في الاطلاق مطلقا صرح به في القاموس
قول النابتة الى الاستشهاد به ولا يخفى فيه جواز كونه بلا ليل هو الاولى وكذا في الآية وهو
حتم صاحب القاموس **قوله** اعلى والافعال من عطف الخاص على العام فان المقام
للابد في الالف والدوات لكل ما يتحرك المعز الحرفي فلا يشهد الالف **قوله** اعلى الواو
لغت المحذوف هو مبتدأ ولذا عطف في القاموس وكذا الضمير الى خلق واحذف **قوله** كاختلاف
التي فيكون صفة لمصدر محذوف اي اختلاف ويجوز التقدير الاحد كذلك وقيل متعلق
بما بعده اي مثل الاعتبار في المذكورات التي كجئني اليه وفيه بعد لفظا ومعنى **قوله** تعالى
اعلى اي به تعالى لابل في العلم كما اشار اليه بقوله اعلم **قوله** ولهذا ابتداء في اشارة
الى وجه ارتباطها بما سبق اي اذا علم اعلى هذه القدرة فكيف نفس **قوله** لان المقصود
حصر الفاعلية اي فاعلية حسيته تعالى في الاعلى لا حصر حسيته في الاعلى كما هو الظاهر
في العكس لان القيد الاخر بعد اي بمنزلة المشتبه **قوله** فان المعظم يكون في اي
فما سب ان يراد بحسبته تجازا وسلا للزوم لا استعارة وقيل المعز الاختيار كما في
قول الك عرفت بنى عني فلم ازلهم لدلالة على انه معاقب دلالة غير بظواهرها
دلالة غفور فلانه ثبت القدرة الناقصة له تعالى فيسحق ان يجئ عنه تعالى **قوله**
يراد من المداومة ما خذوه من قوله تعالى صار سمته اي فانه لا يكون سمته الا بالمداومة ويجوز
اخذها من اختلاف الافعال وقد مر في ارسال الرياح **قوله** وتابعة ما فيها يكون
من التلون لاجل التداوة وفي بعض النسخ ضابطة بالواو وهو ما على عدم المشترك او على
ان المداومة مستتقة للثابتة **قوله** حتى صارت سمته لم تنظم على الوجهين وانما
فهم ضرورتها سمته لان الصلة يكون بالمعروف المشهور غالبا ولا يشهد الا بدوام
وائده ومتابعته **قوله** كيف اتفق فانه يعرف عن هذا هما والافليس هذا الثاني
مخصوصا لمن جمعها **قوله** لن تكبر ولن تهلك البوار البوار يعني الكبر والبعث اليك
فانه كان حقيقة في احدهما حتى زاع الاخر او مشترك بينهما فالجمع بينهما على منبه وان
كان تفسير المال عملة المدلول اي مدلول لن تبور ولا مانع لكونه عملة له نفسه لا لاول
ترك لفظ مدلوله ويجوز كونه عاقبة له ايضا وقوله تفق بغير ترويج من اختلافه في بعض
النسخ من افعالهم وهو انب مع **قوله** او عاقبة له حوالا ولا مانع من كونه عملة له لا عاقبة
او يجوز كون التوفيق مشروطة بقدرة برهانهم هذا بل هو الظاهر ولذا شرط النبي
في الاعمال **قوله** تعالى من فضله ان يعلق بكل من الفعلين فظا هو وان يعلق بالثاني

بالثاني فقط فلا يلزم من هذا الاعتزال ايضا لكون اصل اللاحق واجبا يجب وعده تعالى
ايه فلا يكون مفصلا ظاهرا **قوله** عما ما ينفذ اي لم اي يجب وعده تعالى **قوله** كما سكر
معز المبالغة لاجل الزيادة ويجوز ان يكون معز المفعول **قوله** وهو علة اي مطلق او على
النزول **قوله** او خبر ان والعلة محذوف اي غفور لم ويجوز كونه خبرا بعد خبر **قوله**
وبرجول حال في واو النقص بالعلقة المحذوف اي فعلوا جميعا حين فسرهم الفصل
حين بين المبتدأ والخبر يا حبيبي **قوله** اورثاه في الاثم الى الالف والمداومة بكتبت اما القرآن
التي فانه في زبد الاولين او جنس الكتاب ومعز الايرات على الوجه اعطاه عذر
كتب منهم بعده صلى الله عليه وسلم **قوله** ليت كيفة التورث هي كون المورث مطلقا
لما تقدمه لكن الانسب معزنا خبر لا القرابة فالاولى عطفه على كل الوجوه على الذي اوجب
عطف على الجملة ثم للتراخي الذكرى **قوله** من الصبيته ويجوز ان يراد على كل حال علم معز
حكمت تورثهم من تبينهم او رثتهم ستمهم فاما بالكتاب فيجب ان يراد به ما سهرهم
كون كونهم باسهم وارثا للكتاب بعينه **قوله** تعالى منهم ظالم لنفسه اي غالب سبانه على
حسناته ليكون مقابلا لمقتصد وبسمل الظالم لغيره ولا وجه لاجل فالتقوية لا
للتخمين **قوله** اعلى ومنهم سباني باحزاب الباء لتعديته كما في سبعة بالكرة اذا ضربت
فله اول الملاية **قوله** لعلم التعليم والارشاد الى العهد لا لفصلية ذاتية **قوله** وقيل الظالم
الجاهل فلي هذا يراد بالوصول الالف باسهم او يرجع الغيبة للعبا وبعده ان يكون المداوم
في الظالم والباقي باحزاب هو الجاهل والعالم هو المتبذور **قوله** وقيل الظالم المجرم وجه
بعده ان المتبذور في الظالم لا يتبرح حسنة ومن الباقي لم يسلم سبانه وما قيل وجهه
ان يكون النقص حينئذ بعد احوال الكتاب فلا وجه له لان مال هذا الوجه هو العربة
وعده وعندى ان هذا الوجه اقرب مضمونا اذا عاضده محذوف وذكر المقصد الى المصير
قرينة على المداوم ان كان خلاف المتبادر **قوله** واما الذين ظلموا انفسهم هذا النسب للوجه
الاول او المحرم الغرض يدخل النار غالبا وكذا الحبيب اليسير للعامل بالكتاب غالب **قوله**
وقيل الظالم الكافر والمقتصد الغرض حال الوارثين في العمل في الكتاب وهو يرجع الى
الموصول ويجوز ان يراد بالظالم الكافر على ان الغيبة للوصول والمداوم بالاصطفاء فيجب
الحكمة والرسول والكتاب فوجه بعده هو كونه الكافر وارثا له مقتضى محذوف الجعل فيكون
في الابداء عن الاركان واما المكونة بالسهرات حاله اذ اكلها ولا ينافي في السهرات
في اصل الغفلة فلما بين الاباب والاحاديث عن انها متعلقة بالاعتقاد وهذا العمل

وجوز كون التقديم الالهي بآثار الظالم كونه بعد الانصاف **قوله** والاقتضا والسبق
 عارضان فمعها النسخ كالأول على كل الوجوه فان الركون محقق في الكافر الباطن
 مبتدأ وخبر وبدل لان الفصل سبب لها **قوله** او لمقتصد والسبق اذا اريد له
 ابتداء او اريد بالظالم الكافر او بالسبق فقط بل هو لازم اذا كان الآخرة للسبق
 منصوبة بعقل ففسد الظاهر ولم يرض بكونه بدلا للزوم الفصل فيه وبين المبدل فيه
 باجتناب **قوله** وحزبه في صفاء الأول فيكون حزبه عطف على ذهب صفته في سورة
 نوح واختار عطف على اسناد **قوله** وحزبه في صفاء الأول فيكون حزبه عطف على اسناد
 في الكافر وانما الركن الى ندين الوجهين لا ندلم بعد السواء الأول **قوله** تعالى حريه
 والتوسن للتعظيم والواو في قالوا اما لئلا او للعطف **قوله** بهم من خوف العاقبة
 الاول تعجبه وجعل الاستغاف **قوله** تعالى لا يمس حال من احد معقولي اصل **قوله** في
 ولذا دعا ولا يمسنا واول لا حاجة اليه قد وجدنا التابع بدو متبوعه ولوجد الفتوة
 فيما لا مشقة فيه كاليوت فظهروا الضا وقيل الاول حسباني والآخر فيك ومن لم
 هو الوجه **قوله** لا يحكم عليهم **قوله** وقيل مفرق في عليه واما انه كان في قوله تعالى ففني
 عليه فمعنوا المعنى ليس من اصوات عن اللغو **قوله** بل كما خبت لرحمة هذا لا يقتضي كفيف
 المراد فان عند نقصان النار يمكن عذاب اخر خصوصا اذا عاقبه زيادة السعير
 والاية تدل على ابدية العذاب **قوله** صاخر في الكفر وكل كافر صاخر فلما خرج احدهم
قوله يستغيثون اي بعضهم بعضا وذلك لخبرتهم واصطراهم او الله تعالى وهو الظاهر
 وعمل الاول لا يكون قوله تعالى ربنا في تفسير ليطرحون ويجوز كون هذا المعناه الحقيقي
 اي يصيحون كما هو حال المتألم من شئ **قوله** يفعلون اي على هذا الوزن **قوله**
 من الخراج جاحدا لا مشتق **قوله** تعالى فعل صالحا على انه لغت لمصدر او لمفعول به
 الاول يكون غير الذي مفعولا به وعلى الثاني يكون اخر المفعول به **قوله** باصا القول
 على انه استئناف لتفسير ليطرحون او عطف عليه او يقولون اي حال من ضم **قوله**
 وانهم كانوا يحسبون انه صالح فان الاصل في الوصف ان يكون مقيدا مكانهم اي
 او اوصالى غير هذا الصالح ولا افعال مع عذابهم كون حسب انهم لو عند فمجد على
 الدنيا **قوله** تعالى اولم ير اي اولم يفسخ في اجلكم ولم يعمركم وانتم تقولون ولم نعلمكم
 اي ومن تذكروا من اراؤا ولو خرج اي في الدنيا بعد حكاية حالهم وما عتسوا راجع الآخرة
 على حكاية فيقول القول **قوله** ملك المكلف وان قصر فكيف الكثير وللفظنا ول

فتا ول كل غير إشارة الى ما هو موصولة لبعضهم ويجوز كونها موصولة الى فية وكذا اضافة
 اي مدة وقتا فيه كرفيه وضعف بان عود الضم حيث البها غير جائز الا عند من قال باستميتها
قوله فانه لا يقرى لثبوت الابنات ويجوز ان يكون لا تبارك النفي وكونه اجبارا مع
 جوز عطف ما بعده عليه ويحتمل عطفه على فمكم فتدبر ما جاءكم التذير او على انه يقتصر على المعقولات
 ما لا يقتصر على المصروف عليه **قوله** وقيل العفل لا يصفه لقله فانه جاءكم التذير حيث
 لا يصدق الا ما حصل من الاول لان التذكير بالعفل **قوله** تعالى فذوقوا العاقبة
 والثاني في في الظالمين تعذيبه **قوله** تعذيبه ولذا قال عليهم بصيغة المبالغة تعالى
 وهو الذي جعلكم الخناس على الوجهين المذكورين عام وجاوزه في الاثام تخصصا للمؤمنين
 اي جعلكم خلفاء الاثم الي بقية **قوله** مقابلته النصف فيها على وجه سر **قوله** والخلفاء
 جمع خليف في الساقية جعل خلفاء جمع خليف اولي من جعله جمع خليفه لكثرة مجيئه على فعلا
 امره جوز الواحد كونه جمع خليفه على ان الثاني للمبالغة لا للتانيث ومجيء جمع على خلاف
 لتانيث اللفظ **قوله** والتكرير في تكرير ما قبل الاستنساخ باسره والاقتضا لان الاظهار
 في موضع الاضمار مع العلم به **قوله** بيان له اي هذا بيان لقوله فعليه **قوله** لكل واحد
 الاول بطرح لفظ كل وانما اوردته لتلايقهم ان المستقل بالاقضاء وهو اقتضاء الكفر
 لو احدهم خاصة لا للاخر فقط ايضا ويكون له بالانتم **قوله** اول انفسهم فيما يملكون فانهم
 يشركون اصنامهم واهوالهم ويعينون منها لم فالوصول حيث صفة عقيدة وقيل الاول
 موكدة **قوله** بدل الاستعمال الاظهر لا يخفى دجها معروا عتص بان البدل في حكم تكرير
 العامل ولا عامل هنا بان دخول اداة الاستفهام على المبدل لازم وبيان ابدال الجملة غير معهود
 المبدل منه هنا معقول فلهذا كذا البدل ومن الاستفهام غير جازم بل الماد منها مع الاثبات
 والآخر لا بدال الجملة في ابياتهم ثم ان يجوز ارجو استنباط ان المفعول الثاني للارتم
 وكذا الاول له حذف اما الاصل على البدلية فلا حذف اصلا لكون البدل والمبدل هو الفعل
 فقط فالمفعولان شركاني وماذا خلقوا ومن الشايع ان يكون الجملة الاستفهامية محذورة
 وان لم يكن فقد محذوف هو المفعول والجملة الاستفهامية فائنة مفاعله ويجوز ان يكون
 اعتراضا للتاكيد وحال المفعول حيث كذا على البدلية او هو باب التنازع
قوله فاستمعوا هذه تلك الظاهر كون الترتيب على الثاني ويحتمل على كل منهما قبل الكلام
 عن الترتيب من الاستدلال الى الشك في قول الاستدلال في بعض الاجزاء ويجا مع الشك في الشك
 في الكل فيجوز كون الشك في السموات كذلك والثالث المفعول في الدلالة عليها **قوله** ينطق

من نفسه تدب الى جدي روح فان النسبة محركة لنفس الروح وذكره فلعله لم ينفك
ثم اخذ الهمزة بنون الالف لانه بعد قال تعالى واقفوا فتنه القسيسين الذين ظلموا
خاصة وقيل اذا هلك الالف نبتك الحيوان كما في الصور لانها خلقت لهم وهو المادون
والاول ابلغ والالف المقام لقوله ولكن يوحىهم وجه دلالة ان الفهم للناس وفيه
ضعف ثم المادون بجل المسى زمان موتهم تعالى فان الله كان وليا للمؤمنين والمؤمنات
وجه التعديل ان العمل بموجب العلم هو الثاني للحكيم **سورة يس** كلمة اشار الى ضعف
ما قبل ان قوله وتكتب ما قد عولج مدبته نزلت في بني اسرائيل لانهم اذا ارادوا الانتقال
الى جوار الله على وجه رسم وان اخرجوا من مصر كما ذكره الطيبي فقد ضعف ما اخرج النبي
وسمى المذكور في الكسوف وغيره انه صلى الله عليه وسلم قرأ لهم هذه الآية فلعله توهم
منه التزول حينئذ **سورة** وهي ثلث وثلاثون قال الجعفي في الكسوف وغيره لما نزلت
والخلاف في رسم اية عند الكوفيين **سورة** كالم في المعرف والاعراب اي على بعض الوجوه فانه
لم يذهب الى كونه اسماءه تعالى ههنا وكذا الاعراب يظهر المراجعة الى اول سورة البقرة
وقيل معناه بان بيان الاصل المعرف من غير اعتبار من غير التفسير والمفهوم من القاموس
ان اصله ان ن وهذا الحرف الى ان يراود ذكره في سورة الحرف تشهدا ولجاءه
واعتبر بان تصغير ان ان ان حذف الالف تخفيفا او عدم تحريكه على ان يبين ثم
عنده كيف وانسان ما ذا كما ذكره ثم التصغير فيجى التفرج والتفريق بل التعظيم ايضا
كما قالوا في قوله فخر منها الاملا وان اوله بعض **سورة** علان اصله بالنبيين هذا ظاهر
عند من وبالفهم واما عند غيره فاما يحسن بحال الوقت ولوب حسب الاقتضاء حال العمل
ولفظ ساكن اير اوله البقرة الحرف لا فناء وقيل لقول طي بدل ان ان بالباء
ويجمع على ابا سن حذف الالف **سورة** كجرك بالكسرة لا الفتحة الكسرة هكذا هذا ولم
يجز الحركه جوا لانه غير معروف لكنه ثم **سورة** وبالفتح على الباء موجب البناء غير معلوم
اسما فهذا ضعيف وقيل الفتح المحذوف في المرسى التثنية الكسرة **سورة** جمع الصرف فهد
غير منصرف لكونه على السورة والثاني لكن لا جزم به ويجوز الفتح على فتح مجاز والبال
الفعل كقوله فذاك ما انه وجوز لجر على هذا ايضا عند الكوفيين **سورة** جئت او علان
منا وى مفردا ولا لالتقاء الكسرة **سورة** تعالى والقان حكمهم اقدم انما بالنسبة لبعض
في حكمه او جازع على وصفا بفتنة المتكلم او استعارة فبينة والكوتبة وصفة بالحكمة ويجوز
ان يكون بلعنه المحكم كالعقيد للعسل بعن المعقد ان جعل مفسما اولا احوال الحرس غير

سورة يس

الح تفسير غير انما هم فان جهر ما بولون بالكتاب حقيقة وقوله بطق بمعنى يدل ولذا استعمل
يعلى **سورة** ويجوز ان يكون هم الى في الوضعية او في الثاني فالنسب كون ام منقطعة للام
عن الكلام البان فلا التفات ويندفع عدم تناسق الضائر **سورة** وابوبكر الى عامم
فالاولى كنية في كتابه الاتفاق اكثر القراء عليه مع ما فيه ايهام لطيف **سورة** او الرد
الاولى الواو للسيد وجوز ان يراود عدل طان لقوله تعالى بعدهم الشيطان ولينهم
الى غور **سورة** فان الممكن يقبل لقوله بك ان قبله لا يكون وجوده امكن حاله
لبقاء اقول نعم يكفي وهو المادون بالفاظه فلان في ما في كتب الكلاية **سورة** او ينجها الى ليس
لمعنى منع وان نزولا مفعول بخرج كما فظن فانه يتعد الى مفعول غير صحيح بخلاف
وجاز كون ان نزولا بدل استعمال **سورة** واجهة سادة مساجدين اي لغفر
غناه فانه جواب القسم ودليل على جواب الشرط وامسك بغيرك **سورة**
حيث امسكها في الجمل عفو لغفر كونه تعالى غفورا بترك العقوبة جازعا مع عظم
جهمهم ويجوز ان يراود غفورا لمن تاب عن الشرك وكان مقتضى جزمه ان لا يقبل
لعالى لان جازعهم في حكاية لكلهم مغفر لا لفظ الضم الغائب **سورة** اي في واحدة في لاسب
المقام او مقصودهم اثبات التفضيل من الهداية لانفسهم لا لجمعهم على واحد
فقط **سورة** تفضيلا لها اي احدي للتفضيل كالتعال واحد الرجال ووجهه **سورة**
على النسب على الاحتمالين فانهم الفاعل على حقيقة اما التعديل بان الزيادة فدل على
فلا وجه له لان الكسب كاف في الاستدراك **سورة** اصله وان كونا المالك التي ايا
لم يجعل التقدير ولا المالك التي فان المناسب مغفر المفعول المطلق لكن يمكن بعد حذف
الفعل ان في المصدر يفاد بل بهذا اقصر الطريق **سورة** ثم بدل ان مع الفعل لمصدر
من او حال الباء على الحال وقد حله عند **سورة** تعالى فهذا نظير الاستعارة على نفس
يكون مفعولا وجاز كونه مصدرا اي انتظار استهم واستقبالهم العذاب هو المادون
من انتظارهم في سنج كالمست **سورة** كجعله غير التعذيب الى بان لا يعذبهم علان غير
التعذيب مفعول بان مقدم وهذا المعرف هو المناسب وان حمل على ظاهره والمادون
غير المذكور التثنية كما ذكره في اكثر النسخ لم يوجد تعديبا فضمه كجعله الى التعذيب
فيكون صريحا **سورة** تعالى وما كان اي ليس من شأن تعالى حال او عطف **سورة**
لعالى انه كان علما لتعليل لفظ الاعجاز فيمن كان علما فذرا لا يعجزه شيء **سورة** على ظهر
الارض ليس من الاضمار قبل ان ذكر سبق ذكر الارض وزعم الرضى انه منه **سورة** من نسخة

سورة يس

القسم حتى يعطف عليه فيكون واو قسم ان لم يجعل بس مقسما به وان منشا بها **قوله**
ويجوز ان يكون الح على الاول يكون صلة للمسلمين وعلى بعض الباء كذا فرسيت على القول
وليس هذا القول اعلى وارسل عليهم كما توهم وفي بعض النسخ فيجوز وحسنه نقوبت
ذكر هذا الوجه مع انه الاظهر **قوله** من الممكن في الجار والمجرور اي خبر انك وهو
ثم صلى الله عليه وسلم ويجوز كونه حالا من الكاف وكذا في المسلمين والفعل على
الاول معن التحقيق **قوله** وفائدة اي على الآخرين وكذا على الاول او لاحاجة الى
ذكره ايضا وجعله متعلقا لكن لا لم يتم الصلة لم يلزم بيان الفائدة وقد يجب بان
التسليم للتعظيم وليس يلزم ان يكون كل من اعظم اوصافا **قوله** خبر محمد فوف
وقد خبر بس على انه اسم للسورة واجملة التسمية اعترض **قوله** على انما يعني فيكون
تفسير اللطط المستقيم والقول ان ابن الزكروا الاولى جعله حالا احدهما ومعناه
المفعول على كلا الوجهين **قوله** على البديل جملة على الوصفية للقول بعيد لخلق الفاصل
بينهما ايضا وجعله حذف المضاف بعيد **قوله** او لمع من المسلمين فقدر ارسلت
ولم يتعلق لم يفظ لان جميع المسلمين ليس الاذارة عليه السلام خاصة فوجه ويجوز
انعلقه باو اي كائن من المسلمين ليس لتذريح **قوله** فوما غير منذر اباوهم
اعني ان ما لنفي وهو المضاف لتذريح فوما ما انتهم لم وقد تقدم وجه التوفيق بينه
وبين ولا مزاحة الا خلا فيها نذير **قوله** لتناول مدة الفقرة او لعدم بعث بني
اليهم يكون موسر وعيسى صلى الله عليه وسلم شخصين بني اسر المروية حولهم ولا يقال لهم
بانيان التذير لا اجل الكذب كاف لهم لانهم للنفوة فلوهم حب لم يوسر بيني
مخصوص بهم كيف يكفي لهم نذير لعجزهم على ان هذا عجز مانع كذا الآية على ما قلنا وما
شدة الحاجة فليسيت لهم بل لا بناهم وتلك من حيث ان هذبة اباهم ونحو التذير
اليهم نفسة اليهم لهدايتهم ونذريهم **قوله** او الذي انذريهم وهو صولة وعلى التثنية
موصوفة ولا بيان يراد من انهم الاذرة الذوق عجزهم من اسعولهم او يراد
من الاذارة مطلق الكمل للانداس في جملة من احتل الا خلا فيها نذير على المعصية اي انذارا
مثل انذار اباهم **قوله** متعلق بالنفي اي حريظ به فالفا كسبية او تعريفية والقسم لا يابهم
ويجوز كونه لم وعلى الوجه الاخر ان يعلينيه ويجوز انعلقه على الاول بانك لمن المسلمين
كانه علة لا رسله صلى الله عليه وسلم وشيخة القول ما انذرا اباوهم والاو اعلقه على
كل الوجه بعوله لتذير وجعل الفاء تعليلية **قوله** اعلى لقد حق ثبت ووجب **قوله**

قوله يعني قوله تعالى لا ملأنا من جنهم اجمالا تفصيلا من مات منهم على الكفر بعبادتهم
به وهو الاكثر منهم تفصيلا التفصيل المذكور ثم جعل العلم على هذه الآية اجمالا على وجهها
فلا يختارهم الكفر ولا احرام عليه **قوله** بتبديلهم متعلق بتبديلهم والاولى ان يقول بتبديل
حالاتهم فان التبديل شبه الهيئة التي حصلت من تفصيلهم على الكفر والطبع على قلوبهم وعدم مبالاةهم
وصيلهم الى الحق وتجاهلهم في اياته تعالى بالهيئة التي حصلت من الاغلال والافراح وما قيل في تفصيلهم
بالاغلال واستكبارهم بما فتح فلا وجه له او حشنة يكون تشبيها متعديا لا متبديلا
ويجوز ان يكون هذا حقيقة لا تقبلا فيكون بيان الاحوال في الآية لكن الاولى لما قبله
وما بعده هو التمثيل لانها من احوال الدنيا **قوله** له اي لاجل الحق فليست سهوا **قوله** رافعه
رؤسهم لغلاظ الاغلال ونزفها فناسب الفاء **قوله** وقوله في انهم في متعلق بتبديلهم
قوله ومن احاطهم عطف على بالذين وفي المعزج جج وقوله في انهم في متعلق بتبديلهم
باعتبار قوله لمن احاط **قوله** لا يبرون فقامهم ورفاههم اي جميع جوانبهم فانه يعبر
العرف عنها بهي ثم المداويعيم عدم الرؤية اما غير السدين فظاهر واما ما قبله فلهما
جدا فيمتنع البصار بهما **قوله** في انهم محبوبون وجه السب والتبديلين عقلي في المشبه
بهم المشبه به والمداويع عدم القدرة على الافعال المختلفة لغتهم او عدم تحقيق ما ينبغي
فيكون مشتركا بينهما لكنه ذكر المقصود اذ عدم التفانيهم وحسبهم ومحبوبتهم **قوله** وقيل
ما كان يفعل الناس في الفتح وعن ائمة ما بالضم الاسم وما بالفتح المصدر وجعله سورة
مال الوجهين واحدا واختار الفتح كمنع انه في الفاعل **قوله** من العشي بضعف
البصر **قوله** تعالى وسواء عليهم لم يورد بالفاء مع ترتيبه على قوله انا جعلنا لانه غير مقصود
بيان كون كونهم من الغنم فلا حاجة الى جعله من القولين الترتيب الى الجمع **قوله**
تعالى لا يؤمنون للطلع استنساخ **قوله** انذارا بترتيب الجواب في قوله بل يصح هذا الانذار
فمن اتبع الذكر فان الاصل عام كما دل عليه قوله لتذرقه ما لم **قوله** كقائل من اتبع
الذكر ان قبل انذار من اتبع الذبح الذكر يحصل اي صد اقول اما ايراد الانذار الكامل او المداويع
ولكن التبع بفتح **قوله** او في سر سرته اي في خلوة فانه ابعد من الدنيا او فعله فانه محمل
لخشية فعلى هذا يكون حاله من الضم خشي كما هو حال من الوجهة على الاول وقوله لا يغيبه ليس
من تحت بل على كل الوجوه عطف على حاف وبيان المناسبة الرحمن في خشية **قوله** او في حال
بالهداية سابع فيكون استنساخا وتعليلنا لما سبق ويكون ايراد الجنب المحض وعلى الاول
يكون ابتداء كلام والتكرير لتأكيد فقط بغير في اللوح المحفوظ ويجوز ان يرد على الثاني

الانزلي فيكون الكثرة عبارة عن احاطة علمه تعالى باعمالهم **قوله** ومن لم يذكر في اول البقرة
تعدية الى مفعول واحد فغني قوله ان لقصر كقوله لا ان يذكر احدا واحدا وحذف الاخر
قوله تعالى مثل اي قصة **قوله** ويجعل المقدر بدلا او يجعل بدلا او يجعل المقدر مصدرا
او مفعولا ومثلا حال لا محققا لكونها نكرة **قوله** يدل على ان اصحاب القرية يدل اشتغال
او يدل كل لان الماد باصحاب القرية فغنيها وبالطريق فوقع فيه ويكون كونه ظرفا للمضارع
مقدرا اولها هو لغت لاصحاب الركانت اذا جاءوا **قوله** تعالى اذا جاءوا لم يل من قبل
جاءهم ليفيد ان تبليغهم في قوتهم **قوله** والمرسلين رسل عيسى الى اهلها بهذا
بيان كونهم انبياء في انفسهم علما هو المستهور المردى وهو الظاهر من قوله تعالى ارسلنا
اليهم ولذا قال قومهم ما انتم الا بشر مثلنا فنسوا ان البشرية في نوح الرسالة الا ان
باول كلامه بدلا فائدة لغز كونهم رسل عيسى ع اتيوا على شراعية ودعوتهم باحاديث
عليه وسلم واما على قول المرحوم فترجمهم بهذا حق هؤلاء واما على اهلها انهم رسل الله
او قل ان الخطاب بتاتل لعيسى ع ايضا على الغلب **قوله** تعالى اذا رسل بديل **قوله**
وهابي لولس ع وفي بعض النسخ كذا ولولس وكذا هيئة الشرف في شرح المنقح
قوله تعالى فقالوا انا انكم رسولون اتي من الله تعالى او من رسول عيسى ع وهذا
الاحتياط لان على كل من الوجهين البين **قوله** فان من جيب هذا لا يقتضي كون
جيب مشركا اذ يجوز طلب المعجزة والايان لاجل خصوص الرسل لا الكفرة لاجل
او جدك استغناء او موصولة والتقدير هو اوجدك **قوله** ثم قال اي سمعوه
او الملك **قوله** تعالى وما ازل الرحمن من شئ ظاهري انهم معتقدون لا الوهية فيخاف
قوله الله سوى الهنسا ولعل ذكر الرحمن اسعارج الانزال للتكليف من ان الرجاء
وقوله لا تكذبون للتجدي **قوله** لانه جواب عن انكارهم لبرالي ان الاول ليس
جواب انكارهم بل مودود في مقام التردد الكلام طلبى اذ لم يقع منهم انكار الرسول
الثالث وما يقال تكذبونهم لا اثنين تكذب للثلاثة لانه في المراتب من تنسيق
واحد غير زيادة واما قد فصل في الثانية وليس في دعوى بالموهبة المحسنة ثم دعا
سمعه معها بعد ان لانت سلمتهم وتروى عقيدتهم ولذا اقره الملك وجميع ما
ولم يصح ما يقال لما امن احد منهم فالظاهر ان يوشع في جملة من جمع اخو ويوشع عن حريته
الانكار الى درجة التردد ان لم يندوا بالاخوة وانكروا على ما قلت فظهر ضعف ما قيل
المعتمد علم المنج بالانكار حتى طلب لا يصور عنه وقد علم انكارهم بتكذيبهم للرسولين واما

واما توجيه المص بان جواب عن انكارهم المعهود البالغ في الشدة فلا يخفى فافه **قوله**
وهو المحسن اي هذا القول **قوله** وذلك لاستغراقهم في حال في سورة النمل او اذ ذنبا
لفت عينا السارد ووقع بينا الاقرا فوفى طبركم فالظاهر ان يكون جمعا وان كان
مفردا لمعجز الظاهر وذلك لان كل ما في القرآن لمعجز كقوله والظير صافات الى الظير
سجرات **قوله** او توعدتهم بالرحم او قلتم ما قلتم **قوله** وجواب النذر محذوف على
قول يونس وعند سبويه الجواب للاستغناء وقد زيدت الف قراءة ابو عمرو وقال
دهش فلا يثبت صفة المحيول **قوله** وان وال للغير استغناء فيكون خبر لفتح والتوبيخ
اي لظنهم ان ذكرتم ولان ذكرتم او طرتم معكم لان ذكرتم فلم تذكروا ولم تنهوا **قوله** بالتحقير
وبالتبذير البقا قراءة الاعمش والهدى اي ان ذكرتم فطركم معكم وهو المبلغ فانه
اذا سبهم المكان بذكرهم كان محلولهم فيه اسم **قوله** قوم عاوتكم في بؤنة اسية بجلة
قوله اوتى الضلال غلاظا على هذا وكذا على الاول عن قوله ان ذكرتم والمعز ليس
سبب التهم بذكرهم بل صلاكم او عصبانكم او عن مجموع الكلام على الثاني اي ليلالي كما
قلتم بل انتم مسرفون في الضلال ولذا قلتم ما قلتم **قوله** تعالى وجاءوا قصى المدينة قد
على الفاعل اجماعا لكن المقام مقام ان يراود العلم فان في تلك القرية فطرا منبت خبر من
فيه هو اقصا كذا في المفتاح اول لاس رة عز اول الاحوال ان القوب غير نافع لهداية
والعبد غير مضرب للاحسن لهداية انكم تغدو بوجه تقديم فعله مع انه غير صحيح
الى خرج كونه عز الظاهر **قوله** تعالى المدينة غير ههنا بالمدينة لانه المناسب لقوله اقم
وقوله تعالى لبيح اي يسرع حرمنا على نصيحة قومه وليست غلوا به عن الرسول او هو سبعا
للجنة الاصطلاح فهو مشهور فيه **قوله** وهو من امن فحرمنا على سلم اي ان كان كافرا
كاهو الظاهر في قوله نجت اصنامهم الذي ذكره في القصة فيظهر مقابلته لقوله وقيل كان
في غار واعدا بانه ينيب صلى الله عليه وسلم كان على ايدي الرسل ثم صلى الله عليه وسلم
سباق الا انهم ثلثة لم يكونوا طرفة عين على اي طالب وصاحب ياسين وموسى الى
فزعون يؤيد الرواية الاخرى فلا يصح على هذا كونه نجت الاصنام وما يقال انما هو التامثل
لا العبادة جائز في تلك الشريعة تكلف بعيد **قوله** تعالى قال باقوم استنفا انما افانف
الى نفسه اظهار النصح **قوله** تعالى استعوا مني ناكيد وقيل احوال وكله جامعة الرغب
قوله تعالى وهم مبهدون اي داني وجمدة الكسبة عطف على الفعلية او حال فان من
مضى جمعا ولذا ذكره بعد قوله المرسلين جمعا **قوله** بابراز فرعون من المناصحة فلما تاتي

انضم ويكون الضعف في الزامه وانضم لنضم فيكون قوله وانما ض النضم عطف على المناصحة
ويجوز عطفه على الارشاد في النظم بالموصول اشعار بغير العباد له تعالى وكذا
المعطوف وما بعده **قوله** ولذلك قال امح ولان المداو توفهم عدل انا هو الاصل
فيه للباقة في المهدى لكونه جنس صريح هذه الفعل بدل عن المداو ويجوز كون الالة
من الاجتناب وانما ذكره الاول نفسه وحذف اياهم وعكس في الثاني لما ذكره المص
بعينه ولا يسم لم يعبدوا والمقصود اخار وقوع العباد له تعالى فانه النب لتعظيم
تعالى من حجب الاحزاب **قوله** تعالى ان يردن الرحمن محمدا صفة او كلاما مستانف **قوله** تعالى
ولا ينقدون بالنعمة والمظلة هرة فهو تدق في الاذني الى الاعلى نصريها علم التمر امانا
علم في الايقار على النفع بالسفاعة كيف بعد عليه بالمخاضة لغير انصافهم الا ان يكون
الكلام على نعمهم **قوله** فاسمعوا لاني انا اوري فانه جزء في الايمان او علامة له
وفائدة نعمهم للامان فانه لو كان منكر لما فعله ويجوز عذاب او ضرر وقيل اعطاهم
لشغلهم عن الرسل فلما جئهم من رزقهم والاولى ان يكون التدبر فاسمعوا جميع مطلق
حق السماع لتعطوا بها ويتوجهوا الى الحق وقيل السماع مجاز عن الاتباع **قوله**
فاسمعوا لهم مقربا بالامان ليشهدوا له يوم القيمة **قوله** ليري بانه في اي البيت
يدخل الجنة يوم اجزاء الا عن الموت كسائر المؤمنين فيظهر المقابلة بينه وبين
قوله او اكراما وادنا **قوله** رفعة الله في استئناف وجواب لما قال كيف فعل
فعله قال بالبيت اي يكون عند دخول الجنة ويدفع هذا القيد ما روي ابن ابي عمير
عنه صلى الله عليه وسلم انه لقى فقه حيا وميتا اي بقوله بالبيت اي وفي بعض النسخ وقوله
تعالى **قوله** دون المقول له ولا انكر **قوله** وكذلك في اكثر النسخ ولذلك باللام اكر
ولا استئناف هذا الكلام ايضا بعده لا يخفى **قوله** تعالى قال بالبيت با حرف بناء
اي اياها الناس وحرف تجميع **قوله** او ليعلموا اي هو الوجه محمول على علمه بان النسخ
الابحار فيهم ولا لئلا يكون ابدأ والوجه الاول لموافقة الحديث ولما فيه من ارباح
الفوائد هذا والتحقيق ان لا منافاة بين الوجهين فالاول والاول **قوله** ولا
خبرته اي موصولة الى بالوى غفر لي ربي من الذنوب كذا في اكثر النسخ
وقوله في الاول بالذي غفر لي ربي فيقول الى المصدرية **قوله** جاء من طر الاصل
اي بالالف قد انفقوا على عدم جوازها وسندوه وقد صرح به الرضوي في قوله
تعالى فيما اغويته ولم يرتضيه مع تجوزها ههنا **قوله** وايما له عظيم الرسول

الرسول صلى الله عليه وسلم يعني كان انزال جنس عظيم لا بوجه لها غيره صلى الله عليه وسلم
دعوا كما بالياء لتفهم معنى الاستعارة **قوله** وما صرح في حكمنا ويجوز ان لقدر وما كان
عادتنا انزال جنس كقولنا وما كان ربك **قوله** وقيل ما موصولة الاولى ان يكون
موصوفة ما بعده صفتها اي عذابا كان منزلها وذلك لان شرط من الزامه عند البصيرة
كون مجزوءة فكرة وان اغتفر المعطوف عليه كالا يفتقر الى المعطوف عليه **قوله**
ما كانت الاخذة على المصدر لما بعده لا على اسم الفاعل ووقت بالرفع اعترض عليه ان
ما بعده الا اذا كان مسند اليه الفعل قبله لا يثبت ولا يقال ما قامت الاخذة الا اذا
الاعلى قراءة النفس فلا يرد هذا وما في كلام حولنا العلامه سهو **قوله** كما قال السيد
الميتا في هذا قوله سهو ان يكون هذا استعارة بالكناية والوقت نسبة الى قوله
تجسسه ويجوز ان يكون تغيره على ان الجوز لم يغي البرودة والكون والروح عند
الفرق من شئ كالصبي يترك الى الباطن دفعة فينتج من شدة الانصار والاجتماع
فيطلق الحرارة العنصرية **قوله** يحوي اى يرجع **قوله** وهي ما دل عليه ما ياتهم في اي هذه
اي لعل لاول الالة اي استهزا انهم بالرسول فيكون استهزا فالمراد بالعباد اما هل
القرية او المجرى مطلقا وهو الانسب بقوله من رسول على عموم النفي ويندج فيه اهل
القرية **قوله** وقد تمهيد اي وقع التحسين الفيلاجر والاستخفاف له **قوله** ويجوز ان يكون
تحسينا لانه كما في حرف تفتح وقوله العظيم متعلق به لا باستعارة اولاف بهتم بين
التحسين والتعظيم الا ان يراد بها المحرر المعنى ويؤيده قراءة با حصة لان زيادة الالف
في حضاين المندوب **قوله** لعلها باجرا المتعلق بها اي لشيء بالمضاف ويجوز
ان يكون لانه نكرة **قوله** والمندوب محذوف اي باقوم تحفة واحدة والظواهر
على انه معقول به **قوله** باجرا الوصل مجرى الوقف وقفوا عليه الهاء بما اخذ في التحسين
لعتظيم الاحكام والها من السأوه ثم وصلوا على تلك الحال لهذا **قوله** لانهم لا يعمل فيها
ما قبلها اي جهنا وهو حال النفس لا مطلق حتى يرد انه يعمل فيه ما قبل حال جه
وان كانت خبرية ليس الى ان التعليق واقع على الاحتمالين لكن منع كون اصل خبرية
الاستغناء مستند لا بان كل منهما اصل في بابيه واجب بان الاشتراك خلاف الاصل
ولا يخفى ضعفه ويمكن ان يقال لاصالة الاستغناء من علامات منها لزوم الصدرة
للمجربة العنا والاموجب غير الاصلية ثم يرد على التعليق ان المطلق عنه لازم ان يقال
فقام المفعولين ويكون في اصله مبتدأ وخبر وليس ثم اهتكن كذلك فان اول بتقدير

لا بد وان الاهلاك كبير لا يعم جعله بعدد بل لا عنه لعدم الاتحاد بين مجاميعه كما ذكر
وقد يجعل تعليقا عن انهم لم يوجبوا لزوم انتفاء شرط التعليق اي وجواحد افعول الثلثة
في الجملة والمعلق عنها ثم علم هذا الوجه ما قبل اعتراض وقد يجعل الرؤية بمجر الاشارة
وهو مفعوله بحسب المعقول او مفعولة كما حمله في سورة طه **قوله** بدل منكم علم المعنى ظاهر
كون حمله بدل منكم خاصة ولا وجه له لا لفظا لانه معقول لا يملك على المختار ولا يصح سيطرة
على حمله في المعنى ولا معز لان كثرة الاهلاك ليست لعدم الرجوع ولا هو بعضها وشرط
بدل منكم اضافة التبدل الى المبدل منه ولا صحة هنا معز فاما كونها بدل من حمله كما يملك
ولم يجعل بدل لفظا لالان التعليق مانع فانه ممكن غايته ان لا يكون التبدل معقولا لفظا
كالمبدل منه بل لعدم صحة المعز حينئذ كما حران النكوة ليست نفس الرجوع الى اما على البدل
معز فالمعز صحيح اذا التقدير اولم يروا اهلاكا كثيرا عدم رجوعهم وهو بول بالاهلاك
فيكون بدل كذا كذا الحال على جعل الرؤية الاشارة وجوز تقدير فعلها اي تقبلا
انهم لا يرجعون وانما جعله مفعولا لانه قليل الجردى او لا يملك الى تعينك الضمير وارجاع
الثاني الى الرسل مع عدم سبق ذكره مع ركاكة المعنى **قوله** تعالى وان كل منهم اى من
الناس وكل لاحاطة وجميع لبعض مجرى للاجتماع ومخفوف خبر بان اولعت **قوله**
يوم القيمة اذلى اولى النار **قوله** تعالى واية لهم في صفة امة او متعلقة بها لانها بعض
علاقة **قوله** خبر الارض والمجمل خبره ليم مدلول هذا القول فيندفع انه لا بد من علة
الى الاسم ولم يوجد لكن كون النكوة قبلا للمجدد عن بعد خصوصاً مع وجود المعرفة
قوله اوصفتها عطف على خبر الارض فاللام لا عهد ذهني وهو في حكم النكوة فيجوز
جعل النكوة صفة للارض كما في على السهم بسبني ويجوز كونه حالاً عن الارض خبر كان
او مبتدأ لما في اية من غير الاعلام **قوله** او استناب اطروكسه وجاؤك سواء كان
قبلا او خيرا **قوله** حبس حبس ولذا ذكر كيدا بدل عن نوع **قوله** لله لاله لا يعنى
ان تقدم اجار بها للاجتماع اذ لا يناسب الاختصاص وهو كما ذكره **قوله** من الدفاع
الخل الام لا استغراف فيصير جميع الانواع على الانتقام **قوله** فان الدال على الجنس
مشعر هو حبس وانما ليعلم ان الجنس يكون غالباً تحت انواع فيفهم بخلاف
المرجع لشيء من جنس وعنب فان وجود اصناف تحت غالباً غير لازم وقولهم انما
جميع العالمين ليس تحت من الاحناس لانها في كلامه هذا اذ مرادهم شيئا لا ظاهر
فما وان حصل الاشعار بدون جمعه ولكن ان يقال انما جمعها للدلالة على حيز النعمة

النعمة اما ليجب فاقصود به كونه دوام البدن وهو باعنا رجبته **قوله** يطابق على التفسير
قوله لفظا ومعنى اي وزنا وفي افاة المبالغة **قوله** يعني شيئا من العيون الظاهر كونه زينة
ويجوز كونها ابتداء على الاراد بالعبودية المتابع والمعنى فوجنا اثرا من المتابع وكونها بتبعيته
لان جميع المعبودين خبر يخرج بل بعضها محبة ثم ما ذكرنا بالاضمة ذهب اليهم الاشارة فهو غير
لا يراوه معنى او ذكر وقد يجعله عابدا الى النجس ويعلم منه حال الاغراب وفيه التخييل جمع وقد
يرجع الى التفسير المذكور حكما والاضافة لادلى عليه **قوله** وقيل الضمير له على طريقة الالتفات
ان قبل منية المتكلم ادلى هذا لان المقصود من جعل الجنة والتعجب اكل ثمرة كما يدل عليه لياكلوا
اجيب بان ما سبق من الافعال حرف بالتفخيم منه لدلالة انها على عمومها لنفع وكمال القدرة وليس
الحال التمر كذا وان كان المقصود منها ان قبل ما يجب فلم يدل فيه ارجعنا الضمير المتكلم
اجيب بان التمر اخط منزهة عنه ولذا لم تقدم الصلة في التمر ما يحذف الحذف التفعيلى وهو التمر
وهذا الكلام لا اعتبار عليه **قوله** عطف على التمر ويجوز عطفه على موضع خبره ولا يعطف على ضمير
لعدم التاكيد لمقتضى انما موصول او موصوفة **قوله** يحلن الله تعالى وان غوسوا
سقوا فلاولى كون الواو حالية **قوله** غير حفص فراه بالهاء وهي وصاحف اهل الكوفة
بلاء فها يدل على ان القادة ملقاة في افواه الرجال وان عامها اقراء بالهاء فانه
خذه اى حذف الضمير اقول يجوز كون المحذوف مظهر الى ما علمت شيئا من ذلك
وهو كثير فلا يكون احسن من حيث انه انكار لتركه والانتكار يقضي النهي عن الترك
فيمكن اعرافه مبالغة **قوله** الانواع والاصناف كما نوع فوج بغيره والموصول
علة للتبسيط فانه يدل على كمال قدرته تعالى فيليق تشريه تعالى عما لا يليق به
عما لا يظلمهم عليه **قوله** اى بوجه ما دلا فاكثرة المذكور غير معلوم بكنهه **قوله** تعالى واية لهم
السليلان لكمال قدرته تعالى في الزمان بعد بيان في المكان **قوله** تعالى لانه من
من ايتائه وبيانه ان الظلمة هي الاصل والنور طاردس تركها فاذا سجد بالوقوف
من الغيوب من السليل الى الظلمة كشفت ويجوز كونه من سبيته اى تزيل من رجله النهار
عن مكانه وفلما حاز الخراج منها من ظلمة الليل ولا يناسبه مظلمون واجيب بان جعل
فان النهار كالعدم والليل مناجيا ولانه على عظم سال بعد النهار وهذا يتكلف لا يخفى
قوله من سجد لوجه وهو من الخط فاعلم ان كلامه وان لم يعرف لال كذا كذا اظهر
في التفسير اصل المعنى وقيل ليعين المدا من السجد ما هو الاصل المعنى لال كما هو معز لا اوضح
اقول هنا يحصل تبسيط بالخط ثم هذا على تفسير آخر فارة نصيحة ويجوز كونها مكنية

بان نسبة النار بالمسلوخ ونسبة تجليته وقرينة لها **قوله** واخذون في الكلام غير محمول
الظلام وكذا كسرت القارورة فعاجبت الانكسار كيف ولو كان فيه قبح لما حسن دخول
فاء الغقيب الذي في معز او المفا جادة **قوله** اعالى والشمس عطف على السيل او عطفت
الجملة على الجملة **قوله** ونبتى اليه دورا فاستقر اسم مكان واللام اجزاء ان كان
اليه غرضا حقيقة او مجازا او بمعنى الى تشبها للمنتهى الغرض في ترتيبه على المجزى كما في
سورة لقمان وانما نسبة المستقر او لا استقوار اصلا للشمس فلم يزم كونه باعتبار
التشبيه فيه **قوله** بحيث يظن ان لها هناك فقرة مستقرة اسم مكان او مصدر وشبه
بطورها في وسط السماء بالاستقوار فيه والاولى كون اللام بمعنى الى **قوله** او الاستقوار
لها فهو مصدر واللام اما حامل مقدم او غاية متاخرة **قوله** او المنتهى مقدر لم يذاهو
الوجه الاول فيجوز فيه ما ذكرته والفوق ان المستقر يعتبر بهما لليوم وليلة مستند
فان لها فذورا في برزخ السنة الشبيهة اكثر من ثلثي سنة وستين يوما بالانقاف فان كان
لكل يوم مطلع ومغرب لا يلحق قوله ثلثا سنة وستين سنة ومغربا وان لم يكن
لم يلحق قوله مطلع كل يوم من مطلع في مخرج وفوق **قوله** او لمقطع جربها فاستقر اسم
زمانا والاولى لغية في جاز بحيث ذكره صاحب الكشف قدرا كبيرة بخلاف المصنف
وكذا على الوجه الثاني والفوق بينهما يكون اسم مكان ومصدر او منازل على الاول
مفعول لكون قدرا بمعنى منبر او حال وعلا كما ظرف والضم لغيب محذوف
لغية قدرا به ويجوز كون التقدير قدرا له على محذوف والاتصال او فاما منازل على
حذفه من المفعول **قوله** الشرطين بفتحات في الف حوس شرطان بالالف
انحيايان هما قولنا انجل ويطين بالتصغير لظنه ثلث كواكب كالاثاني **قوله** الدبران
خمس ايج للشمس **قوله** القهسية العنقه كلاهما للجوزاء الذراع للاسرلة زراغان
مبسوطة ومقبوضة والفتحة بالفتح الفة والراف بالكون عليه الزبر بالضم
كوكبان بجمل الاسر والصفحة نجم بينهما **قوله** العواء بالمد ولغية كواكب كالف
السمك بخان في وسط السماء والامداد الاعول منها **قوله** الزبانا بالضم ثمانية ايج كبير
معدج **قوله** سعد باع بخان مستويان في المجزى سعد السعود وسعي به لان في سعدوه
ابتداء ما به يعشون ويعيش مواشيهم وهذه الاربعة في برج جدى والدلو **قوله**
فرغ الدلو بالكون كل منهما كوكبان بينهما قدر جرح **قوله** وهو بطن الجوت اي
سعي به كواكب صفراء كالجوت وفي سرهما كوكب ينزلها القمر **قوله** لا يتخطاه ولا

210
ولا يتجاوز عنه قبل الخ الاغلب الاكثر او قد يتخطاه ويتجاوز عنه وفيه كلام كثيرة كالشمس راج
فيه مسحة كان السراج ما عليه السراج عبد الكياسة وهو الخذف بمنزلة الخنوق
للعنق فتقريبه به كما في الف حوس كونه ففعل الزكرة في النون وقال السجاني المرح
ان نونه اصلية **قوله** وقيل ما حوله حول ضعفه او لا حاجة الى التشبيه فان الرقعة والكتف
والاصوار يتحقق بدو التحول ولفظ القديم مطلق **قوله** او في اثاره ومناخه اي خاصته
به والاف في الشمس اعظم واكثر لكن عدم تعكس الكلام بالي عن الجدل عليه وكذا الوجه
الثالث ثم لا نسب على هذا ان يفسر بنسخ بنسبيل **قوله** للدلالة اي على وجب الاتقان
ومن اول الاحرواني اوردته هنا ينبغي لانه مناسب للادراك الدال على ولادة الم يورد
فيما بعده **قوله** او سلطانا اي عند في نوره او لا يجتمعان حينئذ وعند اجتمعا لا
سلطان له وهذا غير قريب من الوجه الاول **قوله** لسبقه المراد اتصال السيل اي
عن النهار واللاحق لسرعة سيره **قوله** فيكون عكس الاول اي لا يسبق القمر لشمس في
في سلطانها لان المصالح اتفقت ان يكون لها سلطان على جماليها واعل فائدة الغيبة
بالليل والنهار الاشارة الى اختلافها ايضا **قوله** لانه للمايم لسرعة سيره فيه لان السبق
منفي عن القمر والممايم اثباته وايضا انما يصح على وجه القيد لا على الاول وكذا ما قبل في ذكر
الاذراك لشمس من بطور حكمة انما يصح على الاول من وجوبها واعل النكتة ههنا رعاية
المقابلة فان ذكر الاذراك بمعنى المحاف بنسبة ذكر السابق **قوله** وكلهم وقيل المراد
كل فلان يكونها يسجلون في ملك هو الفلك الاعلى فانه يحرك الجميع في يوم وليلة **قوله**
يسجلون فيه بان لا يكون من السج بغير الابعاد وفي السج وفيه فائدة ان
الشمس يسجل في نفسها لكن لغوت وجه التعبير بجميع العقلاء والاولى جعلهم السج
كما فعلت سورة الانبياء ووجه السج حكمة على وجه الفلك وان كانت تحركه
فلما برز حركته للكون عندهم فهذا بطله **قوله** الذين ارجس رة الى وجه تخصيص
بالذكر فان الذرية لغية للث لا من وارجسها فيكون نسبة باسم السبب
وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** اعلى في الفلك لا يخفى مناسبتة ذكره عقيب قوله
فلك يسجلون وانما ذكر في دون على لان فيها معز الحفظ فيكون النسب للاعتناء
وكذا وصفه بالمشيرون لكونه احفظا والبعده عن الخط **قوله** وقيل لجم ولؤبده قوله في
الفلك المشيرون فاللام لاحد على الاول للجنس ووجه بعده لان المتبادر من قوله المشيرون
مستقله وكذا وجه التخصيص لاجتماعه بعد وقيل المراد بالذرية الاسلاف من الدرر والحق

وهم خلقوا من اصولهم ويكون حملهم مستقلة **قوله** لانه بلغ في الاختصاص بالقيمة
 حمل أنفسهم المضا لو ذكروا الضابكون المبح البنا لکن بقوت الاجاز واما
 كونه اخلق في التبع فلان حمل اعتقادهم الى يوم القيمة في تلك واحدة **قوله** من
 الاصل على النفس الاول والثاني على الثاني وكذا من سبغ من حمل احوال كنه عليها
 لا في كونها حركتها مباحا الى المقصود ثم قوله خلقنا لابل على الثاني فان افعال
 العبد مخلوقة له تعالى وان كان لصنفه وكون المبادر منه الثالث ثم **قوله** انما
 فلا يصح لهم الفاء جزائية اي فاذا كان كذلك فلا يغيب او عاطفة على جوار
 الشرط **قوله** او فلا استغناء الصريح الاضداد لبعض الفاعل وكل منهما مناسب
 للمقام وقد ذكر الضابكونه مناسب للمقام وقد ذكر الضابكونه من الثاني اما كونه
 مصدرا لبعض الاغائية والاستغائية ولم يتم لانه لا مانع من كون الصريح في المثال المذكور
 على كل من المعاني المذكورة **قوله** الارجحة اي مفعول له ولا يصح حذف اللام كونه
 الفعل محو لا اذ الشرط فيها مما شئ واحد ذكره الرضي هذا وجوز كون الكثرة
 منقطعا ولونه بتقدير الفاء على حذف والاصال **قوله** اذ لو ازل السما لعبر
 ما بين ايديكم في كناية عن جميع اجزائها كما في جعلنا بين ايديهم سدا
 وهو على حذف المضاف **قوله** عذاب الدنيا على النار المرتبة وعقاب على
 غيره لكن فيه بعد فان جعل الدنيا بمنزلة ما في الحلف والاحقة بمنزلة ما في القدر
 بعدكم مخالفة للوجه الاول ان المخطوطين بين ايديكم هو معزز التقدم على واما هنا
 فلا بل عذاب الدنيا **قوله** او ما تقدم بحمل الضابكون المرتبة وغيره ليكونوا
 راجعين الى الرجا المعقود والافهم راجعون بلام ابقا **قوله** كانه قال في اشارة الى
 ان الانية استغناء تغليب للجزاء المحذوف وفيه ان المناسب له كمال انقطاع
 الجوارح عما قبلها واولا بالناسبه والاولى جعلها حالا **قوله** لعمري معطلة كانوا بكنة رجح
 هذا الوجه على ما بعده معانته اوفق لاطارها الكاخرين في موضع الاضمار واما
 لدولية عن ابن عباس عيسى كان ملكة زنادقة فاذا احووا بالصدقة
 قالوا هذه الانية **قوله** تعالى الطعم عذوبا لا طعام مع ان المفعول لهم بالانفاق
 مبالغة الى الاتفاق هذه الاتفاق كخاص فضلا عن العام **قوله** على زعمكم الطعم
 المفعول فيه هذا القول كما في الكسوف اذ لا حاجة اليه والعجاف الكسوف اذ قال
 قال انما اوله بذلك لانهم كانوا يعتقدون لقدرة الله فان الزنادقة لا يقول

لا يقول بوضوئه تعالى كما است رالبه فظلملا عن قدرته ولعل النسخة الصحيحة ما كانوا
 اليها ما يحل لابل تصريحا فان الاستفهام لانا كذا **قوله** ونيز من فرط جهالتهم بل فرط
 عنادهم ولذا لم يقولوا هذا القول هو انهم واقفوا عليهم **قوله** حيث احرقتنا هذا على
 الوجه الاول يكون تنكي ويجوز ان يكون على الثاني الاول فيبعد حيث ايتهم للعالم
 صانعا فورا **قوله** تعالى ويقولون ايج هذا او عنا **قوله** تعالى ان كنتم فادقن
 جوابه محذوف اي فبينوا لنا ذلك وهذا اما اشارة الى المذكور حكى اوال المقصود
 من قوله ما خلقكم **قوله** يتخاضعون في مناجاتهم فاعلى الله عليهم وسلم ليقوم الائمة
 وقد نشر الرجلان قدتهما وقد رفع اكلا الى فيه **قوله** وروى ابو بكر بكسر الباء في روايته
 وفي اخوي كما هو المشهور **قوله** بفتح الهاء في رواية اخوي كما في المشهور **قوله** به مع الاختلا
 اي بالفتح مع الاختلاس اسرعة التلفظ به وعدم اكمال صوته بتفعل شي من صوت
 فتح ما قبل الحاء اليها اذ انما يكون اصلها **قوله** وعن نافع الفصح قبل هذا روايته قاله
 الضابكون فالا نسب ذكره بدل نافع ولعل هذا رواية درش وقالون عندها فانهما
 استهزئا منهن ولا حصر لهن فيها **قوله** من خضع فلفعل محذوف للفائدة اي يخضع
 بعضهم بعضا **قوله** وكانه يجوز اجمع في القاحوس اجمع بينهما في جنس **قوله** تعالى اولى
 مفعول يستطعون لانه بمن ان لو اوصوا او مفعول مطلق مقذرا **قوله** وقد سبق
 في سورة المؤمنين عند قوله فاذا فتح في الصور اي سبق في المائدة الصور اهو قرن
 ام صور **قوله** تعالى فاذا هم من الاجداث وفي اية فانهم قيام بظلال وبينهما مناه
 ظاهرا والتوفيق ان زمان النجاة احر محمد **قوله** تعالى من حرقنا الى فار النوم سببه به
 الموت والجماع الاستعانة مع عدم الافعال الاختيارية وهي في المسببة به افعلى
 واسمهم وان توهم ان ليس باقوى ثم المرفدا ما مصدر ميمي فالاستفارة اصلية
 وتساؤل الكثرة او اسم مكان فهي تبعية وتحتاج الى جعل بعض الجمع **قوله** وفيه ترجيح
 اي في هذه القراءة لا قران الرفق وبما يرم المستعار هو الهيب بعض الانشاء اما البعث
 فقام لغیره وليس بقوية والركش برف في النعير به تخيل واشعار باختلاط عقولهم
 بحيث كاهم لظنون هكذا ثم من ظنهم بنا ما اكون عذاب القبر بالنظر الى
 هول القصة بمنزلة راحة ارفع العذاب عنهم بين النفخين كما روى عن كثير
 فعلى الاول يندفع ما قبله اسم عذابهم في القبر لا صح منهم هذا المفعول وعلى الثاني
 لا يتوهم المخافة بين اختلاط عقولهم وبين ظنهم بهذا كما توهم فضعف استناده

س

اولا وظنهم بنا ما حقيقة والمروى رفع العذاب لا كونهم بنا ما حقيقة فانهم **قوله**
 وما مصدرية بمعنى المفعول **قوله** في وقت الرجوع مع الجار اي صدق فيه كقولهم صدقا
 احدث خبر محذوف على الاحتمالين المذكورين فرما والتقدير بهذا وعد ايضا **قوله**
 وهو من كلامهم اجابوا به انفسهم او بعضهم بعضا فهذا هو الذي ان ظنهم بخفيكم روى
 من انهم كبروا طعم النوم تشبها ببيع ولو سلم فلا يلزم منه نومهم **قوله** معذول من سنة
 هو بيان الباعث فيكون جوابا على اسلوب الحكم **قوله** وليس الا حركا بظنونه
 في وقت هذه الجواب لهم مع عدم كون ظنهم حقيقة الاستهزاء بهم وزيادة التوبيخ
 لهم هذا في بعض النسخ او اسعار فيكون وجهها مقابلا للترشح وسهل الامور فاعلم
قوله من التفسير الاجرة اعدل فيه بخبرنا فان التفسير سبب للصحة لانفسها ولذا لم يفسر
 لما مع انه الاولى لكونه مذكورا حكما بقوله ونفي **قوله** انما في اليوم منصوب بذكر الظلم
 ومثبا ما على حذف والاصل او على المصدرية **قوله** ولكننا في النفوس باهرازة
 في معرض الحاضر ولا يخفى انه خلاف الظاهر والظاهر جعل اخبارنا بحالهم واللام
 للمعروف والمجهود مذكور حكما بالقوانين وكذا ما بعده على ان يكون استنفا **قوله**
 من العكاسية هو التمتع وحده قوله تعالى فاكهين بما انهم ربهم ليجوز كونه جمع
 نسبة كلا النبيين والمعنى ذوق كهمته **قوله** على انه ما يحيط الى عذبه **قوله** ويجوز ان يكون
 في شغل صلة لفاكهين وكذا كونه حالاً من ضميره **قوله** وليريد قراءة خيرة والكس
 في طلل قسره في سورة لقمان لما لطلح جرحيلكم قال وقرئ كالضلال جمع طلة فتا مل
 ما بين كلاميه **قوله** على السير المرئنة وفي سورة المطففين يكونان في الخيال لا مطلقا
 وهذا بناء على اهل اللغة في معناه ذكر كلاهما في القاموس **قوله** وعلى الارائك جملة
 مستأنفة اي مع ما بعده فيكونان خبرا محذوف اي هم او الاول متعلق بالثاني
 هو الخبر **قوله** او خبر ثان فيكون مسكون خبرا ثالثا او خبر محذوف **قوله** او متكلمة
 خبر عطوف على خبره في ظلال ويجوز على هذا الوجه كون احد الجارين حالا وكذا كلاهما
 او تأكيد للضمير في شغل وفيه لزوم الفصل بينه وبين الموصوف باجناسي هو فاكهون
قوله وعلى الارائك مسكون خبر اخر لان اي على الوجهين التاكيد وذلك متعلق على الارائك
 متكون ويجوز كونه في ظلال **قوله** تعالى لهم فيها فاكهة لغبر عن كل رزق لهم لان
 اكلام لشكوك والتلذذ لا للجمع **قوله** لفتعلون اي انه مشتق من الافتعال كالاستواء
 بعز العذر لنفسكم عطاوه تعالى يدعون اما قبل الدعا فالعنى لهم فلا يلزم ان يدعون

ان يدعون او بعده باجابه فانها لذة اخرى لظهور منزلته عند مولاه **قوله** اركبوه مثال
 لكون الافتعال بمعنى التفاعل وهو ما طلب بعضهم بعضا او صيغة الطلب على الوجهين
قوله او ما يحذرونه اي على ان الادعاء اللاتيان بالذم **قوله** وما موصولة او موصوفة
 والتا على الوجهين محذوف في اما كونها مصدرية والمصدر بمعنى المفعول فيعبر **قوله** بدل منها
 بدل الكل من الكل على ان كلمة ما بهم برا وبها خاص او بدل البعض على انها عام ويجوز على
 العموم الاول الصواب دعاء استخادما يدعون لسلام من الله اعظم له ثم على كون ما موصولة
 يلزم ابدال النكرة من معرفت بلافت لاحتاج ان يلغى كونه حسنا او يكتفى بالغيب
 المعنوي فان ما بعده في معنى الفتى اي يقال ذلك **قوله** او صفة اخرى على كونها موصولة
 و سلام بمعنى سلام او ذم سلام **قوله** ويجوز ان يكون خبرا اي ما يدعون لانفسهم سلاما
 او سلاما لهم خالص **قوله** اي اولى بسلام او عليكم او يقال لهم قد لاحذف لدلالة المصدر
 عليه وهو هو رب **قوله** على المصدر اي بسلاما بمعنى التحنة والسلامة **قوله**
 والمعنى ان الله يحارب على الوجوه البقية اذا كان السلام بمعنى التحنة اما اذا كان بمعنى
 الخلوص او السلامة فالمنصب على الاختصاص هذا ويجوز كون قوله مفعول مطلق
 ليدعوه من رب متعلق بسلام الاله **قوله** ويحتمل نفسه وهو اللاتب لائنا
 الرب الرحيم من الاسماء **قوله** تعالى واما ذوا وان كان التقدير يقال
 ان ذوا اعطى فمفعول قوله فهو ظاهر وان كان خبرا حكما به فمفعول اما حرم عطوف
 العطية على العطية او التضمين المعطوف عليه معنى الطلب اي فاما ذوا ايها المؤمنون
 او المعطوف معنى خبرا مضافا ذوا اي رب الطلب للتبويل وانما لم يحذف ذوا
 على فعل ما في اي امتار المؤمنون عنكم ايها المؤمنون لعله جدواه **قوله** فان الحكاية
 يتا الى الحكاية منهم كاليهود والنفار كذا نقل عن الضمك وعقاب بعضهم بعضا
 نية الايات لا ينافيه لانهم في فرقة واحدة ولا حاجة الى اعتبار الازمان **قوله** من جملة
 ما يقال لهم اي بعد قوله وامتاروا في التفسير سني آدم اي الى ان العهد لم يات في
 آدم عم لقوله تعالى الست بربكم مما علقا ويجوز كونه استنفا بان نسبة طاعة
 لعبادة **قوله** على لغة يقيم اي الثاني او الاول لغته هذا **قوله** او الى عبادة لا يقال
 عبادة تعالى مع عبادة غيره او يقال المراد عبادة كفا خاصة بقرينة ذكره بعد النهي عن
 عبادة الشيطان **قوله** او بالشق الاخير هذا اشارة الى عبادة الله وعمل الوجهين يكونان معا
 عن المعنى ويجوز دخوله بان يكون استنفا في الامر بعبادة الله اي لم اعهد احبته هذا **قوله**

والتيكيد للبيان على ما لا ينفك في الموضع لانه جعل البعض كلاما او عارضا للبيان وليس غيره صراطا مستقيما
 حقيقة فان الادعاء سلوك بعض الطرق المستقيم الى بعض امور ذلك بحيث
 فيكون السكوت التوجيه وهو شائع ولا يرد ان دلالة التوجيه على البعض يمكن
 ولكن يرد ان التوجيه ليس حقيقة الطرق المستقيمة كما يبينه ولا يجب انهم
 فلا يكون الكلام خفيا ولا الزاميا ويحتاج الى تكلف للتوجيه الى لو كان هذا
 منها لكان **قوله** تعالى افلم يكونوا يعقلون الاستغناء اما لانكار ذلك وحال انكم
 تعقلون سبنا او من ادلى العقل بالمتقوية الى السبب كذلك ادعاء ان العائد
 له بعد اصداله حيلة ليس لعقل **قوله** مع ظهور عدوتنا اي مع ان عدوتنا ظاهرة
 واضلله واضح الادلى العقل فلا يحتاج الى البيان فكانهم ليسوا منهم حيث لم يكونوا
 على مقتضاه فاحتج اليه واورد مؤكدا للظهور امارات الانكار فيهم **قوله** وامن
 كثير وحمة وكذا العقوب في رواية رويس وكان ادلى اختيار هذه القراءة
 وذكره اول الكونية وانه جعله ما عليه اكثر القراء اصلا **قوله** جمع جملة لمجرز الامة
 ايضا **قوله** تعالى توعدون من الاعداء **قوله** تعالى اصليو من الصلوة وهو مقاساة
 حوالنا رواه الاثر للتكليل والابانة **قوله** بكفركم الباء سببية او للمقابلة وقيل ان
 الى ان ما مصدرية ويجوز كونها موصولة **قوله** تعالى اليوم ظرف لجمع والظاهر
 كون الكلام احدا رافعا لضم الغائب او لو كان حكاية لنسب ضمير الخطاب
 كما قبله **قوله** تعالى ونكلنا ايديهم اسندت الختم الى الخف العالي والتكلم والتهادة
 الى الابد والارجل مع ان الكل اقداره تعالى للثابت بوجه الاخبار وانما ختم
 للابراحم افواهم شهادة منها وفائدة هذه التهادة الزامهم وتقصيرهم وتضعيف
 المهم **قوله** بظهورنا المعاصي اما بان يوجد فيها علامات انذار على تلك
 المعاصي او بان يرف فيها فانه معتم التكم عند السؤال لها وهذا مما زعموه
 كما انقضت الحال والقائمة عدم الكلام مني عادة وهذا كاف وامكانه في نفسه
 للحمل عليه **قوله** او بالظن انه اياه وقوله تعالى انطقنا الله الذي انطق كل شيء
 بؤيده وسيفهم ايضا بدلالة وكل شيء حي فلانا يبدل قوله تعالى قالوا يا
 عن الحمل عليه **قوله** وفي الحديث انهم يحجون واما قوله فاعترفوا بذنبهم ففي
 جهنم لا في الجنة كما يعلم من قوله تعالى فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيلا
 هذا من بعض وذلك من بعض **قوله** فحتم الله على افواهم بحال قوله تعالى

تعالى يوم يسجد عليهم السجدة ثم فلما لم يوفق **قوله** تعالى اطلبنا على اعينهم الظلم
 المستعمل على معز الا بلاك كما في قوله تعالى ربنا اطمس على اموالهم والهدايات ان
 اليهم كما استشر اليه **قوله** فاستبقوا الى اربابكم كما قالوا ولا حاجة اليه اذ قد
 حصل اولى الاستباق اي التباين من الاعمال والعشرة في افعاله **قوله** الى الطريق
 الذي فاللام للبعد الذي **قوله** يعني الا بدين او الطلب اي تطلبوا الطريق بتقنين
 اليه واعتصم عليه بان الرخصة في الاشارة من قسم الحقيقة استبقوا الظاهر
 ابتداء فدلنا تفهين وقيل بل في قوله في قسم المجاز **قوله** على الاشباع مبالغة في شدة
 حرصهم على السباق فشد الصراط بالمسوف على الاستعارة المكينة والقونية اثبات
 الاستباق له وجعله التوجيه سبوق حقيقة على جعل استبقوا مجازا ليعني
 جاوزوا في الفاعل من استبق الطريق تركه حتى خسر **قوله** او بالطرف اعترض
 عليه بان طرف مكان تخلف لا فيهم فلما تبطل النصب ولعله على مذهب
 ابن الطراءه حيث جعله مبهما بتغير صورهم اي الى ما هو اوضح منها فانه معتبر
 في معنونه **قوله** والظالم قواهم اغتبه لقوله في استغناء عوالم **قوله** تعالى
 على مكانتهم ذكر على اشارة الى الكون المنسج حال قوتهم واستغناءهم مكانهم للغير
 ولله لالة على الاستمرار **قوله** كفى وزنا فهو مصدر كذب **قوله** كفى لم يفعل است
 الى ان لو همنا للمضي كما هو حقه وان دخل على المضارع قد خوله عليه هذا لفقدته
 امتناع المسببة **قوله** وهو المبلغ لاثارة الى كثرة المراتب فيه **قوله** وزيادة الواو
 بمعنى مع لا للعطف حتى يلزم اعادة الجار **قوله** فانه غير متقني ولا حذر **قوله** لان القصبة
 شرط فيها في وجد في صورها ليس بذلك **قوله** من التخللات في هذا وان كان
 غير لازم في الشعر الا انهم اربوا هذا بقوله ش عروان ما ذكره في التخللات لا اصل
 لها **قوله** وما يصح له الشعر ولا يلحق به صلى الله عليه وسلم لان حريته اعلى من ان يكون
 ساعا والقران شعرا فانه مشتمل على جميع الحكم والمصالح الدينية والدينية مما لا ينبغي به
 طاعة الشعراء ولان الشعر قد يدعى الى تغيير المعنى للوزن واللفظ في القران تابع له
 ولا يتألى له وذلك ليكون البعد في مخالفة الشبهة كونه صلى الله عليه وسلم امياد على
 تعالى وما كنت تتلو من قبله كتاب ولا تخطه يمينك الا اذا اراد ان يخطو
 وزي ان صلى الله عليه وسلم انشد يوما بيت العباس حر داس ان جعل نعيم ونب
 العبيد بين غيبه والافرع قواء بين الافرع وغيبه فقال ابو بكر او بعض اصحابه

ط

صل

صدق الله كما حيث قال وما علمناه الشعر وما ينبغي له الآية وفي لسان العارفين
 انه صلى الله عليه وسلم لم يقل بيت طرفه فقال سبدي لك الامام ما كنت جاهلا
 وبانتك لم تزود بالاجابة فقدم من لم تزود فقال ابو بكر ما قال **قوله** وقوله انا النبي
 لا كذب قال صلى الله عليه وسلم يوم حنين حين في المسلمون وهو على فلبس ما
 عن بعضهم حين نزل في خالف الرواية والبيت الاخر قال حين عشرين فاصاب
 ما صعد في بيت والصحة انه قال في الولد ابن ذكره ابن هشام وله قصه فيه **قوله**
 اتفاق ان قيل نسبة الى عبد المطلب ذون البية مع انه هو الظاهر يدل على
 انه صلى الله عليه وسلم قصد القافية فلا اتفاق اقول لعلة صلى الله عليه وسلم
 الحاسب الى جده لانه كان مشهورا بينهم مسلما بعد الكفاب والفضائل وسائر
 الاختلاف المحمدي فقصده لقليل مضمون الصريح الاول باستحقاقه وكونه صلى الله
 عليه وسلم ابن سبديهم فليس بعيد عنهم **قوله** على ان اخلص ما عدا المشطور
 الى ذكره السكاكي في المفتاح في المشطور في الشعر اخذ مشطه عناني الله انده قال
 جوا المشطور ما كان مستقصا نلت حراة لان المرجح مستقصا ست حرات
 وليد عليه ان السانته منهم اما يكون مشطورا اذا لم يكن بيت واحد لكنه كذلك
 صدر المعرعة الاول وحشو صحيح وعوضه مخارج متقول الى فقول وصدر الثاني
 مخبون وحشو صحيح وجوه مخارج وايضا واذا وقعها في الناء وحركة لا ياتي كونها
 بيت واحد وان الاول منها اربعة اجزا كلها مخبون الاخرة فانه صحيح فليس
 بمشطور بل مخبر وهو ما حذف ثلثه كالجزئين من البيت ههنا فلا يكون
 كلامه جوابا عن احد المتبين فان اراد بالمشطور مشطرا الى بعضه مطلقا
 حتى يكون جوابا عن الاول براد ان المحذور شعر بالاتفاق روي ان جليل وغيره
 الاستعار على هذا وهذا تبين ان الاول ليس مفهوما وما حذف ثلثا حتى
 يقال المهوك ما عدا الشعر فان فالاولي بان يذكره المصنف **قوله** انه حرك
 الثاني الى رفع الاول او فتحه وجو الثاني في الحديث الاول فيخرج عن الوزن
قوله وسكن الثانية الى في الحديث الثاني وانما يكون موزونا بكسر الثانية
 وانشاءهما **قوله** وقيل الضم للقران وهو مذكور وهذا النسب لما بعده فيخرج
 صدور الشعر عنه صلى الله عليه وسلم لعدم الثاني في الآية ولا يحتاج الى
 الى التوجيه **قوله** وكتاب في تفسير القران وقوله ظاهر في تفسيره لم يبين

لم يبين **قوله** لما فيه من الاعجاز فيجوز كون مبين من الابانة لاطرافه باعجانه انه
 كلامه تعالى **قوله** قال الحجة الآية بالامان فيصح العلاقة وذكره في مقابلة الكا
 دليل على ارادته **قوله** وتخصيص الانذار على الكا اوجه كليهما فمفعول المنقح القابل
 للمناقض **قوله** تعالى وكفى القول لانه انتفت ربك كونه شعرا لم يبق الا المعاندة
 فيحق القول حينئذ عليهم **قوله** المصيرين فيسره به لان هم الذين حتى عليهم قول العذبة
 الخلة **قوله** تعالى اولم يروا عطف على عقده الى كفوا نعمه تعالى ولم يروا وقبل عالم يروا
 والظانية تقدم الواو على الهمزة **قوله** تعالى من اظلمت وصلة خلقنا او بيان لما بعده **قوله**
 وذكر الايدي الى في ذكر الايدي استعارة والظاهر انها تسمية لتركيب الصورة
 ويجوز كون الايدي لمعنى النفس فيكون كناية او مجازا متوقفا على الكناية عن المذ
 كانه قد لم لكما مطلوبات بجملة **قوله** معالفة في الاختصاص فان تخصص خلق الانعام
 باليدية لكما يفيد التقيد بخلقها لا خلقها ولا كسا والانعام كذا لك **قوله**
 لما فيه من بدائع الفطرة وكثرة المنافع فقصده لجمع بين بيان قدرته واطراف رغبته ولذا
 قال فهم لما يكون **قوله** او يتكئون لبعض الاقبيط **قوله** تعالى فمن ركوبهم الظاهر
 كون من ابد الله او بعضه اذ ما يوجب كل جزء من الانعام **قوله** ركوبهم اي فقول بعض
 مفعول ولذا دخل الناء في مؤنثة ويجوز اسم ما يركب عليه وقيل جمعة ولم يسمع جمع تكبير
 على وزن لا اسم جمع فلا يكون ايضا **قوله** وركوبهم بالضم وجوز كونه لبعض مفعول يركبه
 قوله ناقة ركوب بالضم **قوله** اي ما يكون لحمه عظاما موصولة ولذا رجع اليه في
 فقيل لا سبوت **قوله** من الذين تخصص بعد نعمهم لان مضطرب عذاب العذاب شرب
 الذين والظاهر كون الجمع لكثرة انواع المواد اي كثر ما له الانواع المتخذة منه فلما او
 لبيت في الشرب **قوله** في ذلك الحاشي والتدليل ونحو ما ذكره في الامور لكونها
 نوعها ايضا **قوله** وعلمنا انه المقود بها ولذا يقولون الله اذنا قبل لهم من خلق السموات
 والارض ومن فيهن **قوله** فيما تخونهم بانهم واشتد عليهم **قوله** معدون لحفظهم
 فالواد ما حاله او عاطفة وكذا على الثاني لكن الحال مقدره ان اراد بالاطباء في
 الدنيا **قوله** او محض وراثرهم او روعليه بان لفظ الجند ياباه فانه جمع معد للحرب
 واجوب ان انه واروع على النهم وقد يجاب بان المعز جند لهم في الدنيا محذور في الاخرة
 وهذا بعد وجها اخر وهو ان معز الالهة محض وراثر اعدائهم فيخلون وقد والشار
 ويجوز ايضا جند محذور في خصوصتهم كقوله تعالى ويكونون عليهم جندا قبلهم مفرجين

فرب

مبين

ن

واللام على هذين للاختصاص بالرفع ولا يلزم تعليل الضمير بل تغير الترتيب اللفظي
قوله اعلى فلا يتركب التاء جازية اى اذا غلبت حالهم وما لم فلا تتركب في قولهم وهذا
 التقدير لظهور وجه النهي **قوله** او فيك او فيما يتعلق باحدهما وهو الاول **قوله** ويجوز ان
 عليه وهو كناية عن معز الميزات لا تجازي لكون المعنى الموضوع له حرا وانما
 وانما قدم الاول ايتها ما باصلاح ما يتعلق بالباطل ولانه هو محل الاستبصار والتميز
 الى الثاني وذكره الصانع انهما من الاول ايتها ما **قوله** ولذلك لوقوع انا بالفتح
 اى لكن لم يقرأ وليس جند لذكره كسر وجه **قوله** اعلى فاذا هو ضم الفاء نصيحة
 اى فكلوا فاجعلوا خلقه من حيث شئ مهيمن خصوصية المبالغة او ما خالفه منه
 خصوصية منه الى ما هو ام الا ان لضم اليه ضم ميبين اى الاشكال المحض اى المحل
 وهذا المبلغ **قوله** بنحوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم لحد كون الاشراك
 والتكذيب مهيما بالنسبة الى ما هو ام الا ان لضم اليه ضم ميبين اى الاشكال المحض
 اما محل على الاوفا فلا وجه له **قوله** تسليمة ثانية والاوفاى قوله فلا تتركب اى كما
 دل عليه قوله ان تنلى بدلا لقوله اولم يروا اذ لم يجعله تسليمة نعم يجوز كونه كاسوة
 في الغفلة كقولنا احداث النعم ليفكروا فكفروا بها خلقناهم من حسن شئ
 وامهنة ليتخضعوا وينذلوا فخصموا وعفوا **قوله** حيث شئت من الاستغفار
 للتقريب والتعجب والضا ترتيب كونه ضمينا باذا المفاجأة على ما سبق يدل
 على التعجب وجعله اى كلام الكافر انرى يدعي هذه بعد ما رجم **قوله** افراطا في خصوصية
 لان خصم فعل للمبالغة والتكبر **قوله** بينا ويجوز كون ميبين لبعض مظهر لخصوصية
قوله ومنافاة اى مخالفة اما خروج معطوف على الضمير اى فيه بيان منافاة كلام
 الكافر والجور وعلله لهما فان التسليم القدرة والعظمة منافاة للخصوصية في القدرة الهية
 او معضوب معطوف على افراطا وما بعده علته لهما كذلك ولو احدث العجب والمحل
 ويرد على النصب انه تعالى لم يذكر المنافاة لا صريحا ولا ضمنيا حتى يثبت ان يقال
 وجعله منافاة كما قيل في الافراط **قوله** ومقابلته النعمة عطف على يقين او افراطا
 كما في منافاة **قوله** شريفا معقول ان لخلق ان كان بلعجز يجعل والتقصير حال
 من ضمير ان كان بلعناء **قوله** وبعثك جواب على اسلوب الحكم وانترة
 الى ان التهم لك هو السؤال عن هذا **قوله** فاذا هو بعد ما ايج استرة الى ان المفاجأة
 على هذا الوجه ناظرا الى الخلق الى العلم وانى لم يرفضه لانه لا يناسبه بما قبله الدال

الدال على التسليمة لكنه اشهد يكون كلاما ملائمة لقوله اولم يروا حيث يدل كل منهما
 على كمال قدرته تعالى **قوله** معوب عما في نفسه فان على هذا الوجه متعدي **قوله** وتشيده
 عطف على نفى فهو ايضا بيان الاحراج وجعله في الكسوف وجه اخر على ان يكون
 المثل بعبر الشبه **قوله** خلقنا اياه فغفنا نسي ذنبه عنده ولم يذكر ويجوز ان يروا
 المتبينة اى صار كالناسى في عدم العمل بوجبه وهو قياس الاعادة على ابدانه
 الذي هو اقرب شئ اليه ويجوز اما معطوفة او حالية بتقدير قد **قوله** صار اسما
 بالعلية اى خرج عن الالة او باب اجاب والملائكة بعد ذلك ظهر وا قبل لانه مصروف
 ومعدول عن فاعل كفى عن بانه عن كونه صفة فاستوى فيه الذكر والمؤنث
 ويجوز كونه من باب ان رحمة الله قريب من المحسنين الالة او باب والملائكة
 بعد ذلك ظهر وقيل لانه مصروف ومعدول عن فاعل كفى عن بانه وقيل ان لغيا
 اصله بقوى فلما لم يؤت لانه معدول **قوله** من رحمته هذا على ما في الفموسس
 بعبر اصلية والحكمة فلان سب المقام **قوله** وفيه دليل اى في قوله من يحيى العظام كما
 في قوله تعالى قل يحيى اى هو هذا على ارادة المعنى الحقيقي منه كونه نجارا مشهورا في يحيى
 الارض فاما وجعلها عظمى طرية كالاول كيف والاطباء استنواعهم بحياة فيها فذهبا
قوله فان قدرته اى استرة الى ان هذا الاحياء لكونه احادة اهون من الاول
قوله وطريق تخبر اى بعضها من بعض وكلها من غير لا اختلاطها بعد الترتيب
قوله او احداث مثلها عند لا يقول باعادة المعدم بعينه **قوله** كما لم يخلق
 والغفلة في التشبيه اى الى هذا غير منحصر فيها ولذا قيل في شجر روكش
 المخرج والغفار وعن ابن عباس ان الاشجار الاولية نارا لا الغناب والمخرج
 على وزن فتن وعفار كسحاب والمفهوم من الكسوف الاعلى هو المخرج ومنه كسب
 اللغة على حتى قال فانهم او المخرج لم يورثت الغفار البيت **قوله** تعالى فارغبوا
 بجمع مع الماء والتكبر للتوعدة **قوله** لان يكون اى ليس في ابدانه كسوف نفع مع عدم دلاله
 اللفظ **قوله** مع ما قبله من الماينة استرة الى فائدة لفظ الاخير **قوله** على المعنى اى
 معناه مؤنث يدل على الكثرة لكونه اسم جنس وفيه يجوز الوجهان قال تعالى نخل
 منقعه ونخل ثاوية **قوله** تعالى اوليس اى اولم تصنعوا الاعادة بالليلين
 وليس الذي خلق السموات والارض **قوله** او مثلهم في اصول الذات وصفاتها
 اى في اشكالها اياها لا في جملة الامور اذ منها كونهم مبداءا لا معا وافيكون مثله ولا يبر

انه في انفس المذنب كيف واهل الجنة جود ورض من الجهنمي مثل احد كما في الحديث
 فكيف في حمله الامور يكون عنده وما قيل لو كان مثله لا عنده لكان انش لمغايرته
 لا اعادة انما يردولم يتجدد الاصول حقيقة والظاهر ان براد منهم اشياء صالا انفسهم
قوله وهو الحادث قد يرجع ضميرهم الى السموات والارض باعتبار اشتغالها بالعقل
 وفادته دفع ان يقال اذا كان العالم ابد كيف يمكن الاعادة وفيه ان المستمرة
 فائلا يحدونه ليقولون خلقهم الله وما صح عدمه في وقت صح واني فهذا لا يرد عليه
 منهم والاية مسوقة لهم **قوله** جواب من الدارث والناظر واستعار ان الحجاب
 من حجب فيه **قوله** كبر المخلوقات فلا يبعد عند الاعادة **قوله** انما سانه ارض الكبر
 ويجوز ان يراد الاحوال فيكون في ما في سورة النمل انما قلنا قولنا لشيء فيفسد
 ان قوله تعالى في الاكشاف هو القول المخصوص بالناقد **قوله** اي تكون فكان ان
 تامة **قوله** وهو تمثيل له ويجوز ان يراد به المعنى الحقيقي اي لغلق الكلام النفساني بشي
 الحادث فيجوز كون كيفية تخلف على هذا الوجه وهذا اظهر اذ اريد بالاحوال القول
 كما ذكرت الا ان يكون هو من التمثيل ايضا لا يخرج فقط **قوله** في حصول متعلق
 بتمثيل **قوله** من غير امتناع من الامور وقوله قطعاً عنه لتمثيل **قوله** وهو في المادة
 بمعنى الاصل **قوله** عطف على القول وجوز في التمثيل كونه جوا بالماور ولا وجه له ولا
 لان براد به التشبيه بحواس من حيث تجسده بعد الاحقانه ذكره على انه وجه اخر
 عند العطف على القول والتشبيه بغيره **قوله** تعالى في ان الذي الفاء جزائية
 او سببية لان ما قبله سبب للتشبيح **قوله** تعالى بيده ملكوت جعل الملكوت
 بمجر الملك وجوز كونه بمعناه اي عالم الاحوال والغيث واني خفض بذكره لان
 تصرفه تعالى فيه بلا واسطة بخلاف عالم السهال فالله في بيده خاصة لا دخل فيه
 لغيره فاستحق التخصيص بالذكر **قوله** وهو وجه اخر ولكونها المقصود خفض بذكرها
 والا فالاحوال على مرجع اليه ويجوز كون الخطاب خاصة كما قبله توحي وتوحي لهم في
 الحكيم **قوله** وقيل القوان لس كناية عن كونه مغفلاً جليلاً وجه اجلاله
 من بين سائر النور عند من عنده علم الكتاب كانه قراء القوان اثنين وعشرين
 مرة ثم لا يلزم تفصيل الشيء على نفسه او المداولة بالتدبير وبدونه وقد تعالى اذ
 كان قراء القوان غير سبب وعن بعض اللام حصول الاجر بلان لقارنها وفيه
 هذا حال **قوله** عشرة املك جمع ملك **قوله** يعلمون من التصلية **قوله** ويعلمون عليه

سورة الصافات

عليه من الصلوة على النبي **قوله** والصفاء **قوله** على صفاء مصدر وكذا رجا واما ذكر
 فيجوز المفعول به **قوله** واما بالملائكة الصافات فيجمع النابت بن ويلجاجة او الطائفة
 او النفس والاولى ان يقول بطوائف من الملائكة كما قال في المرسلات **قوله** على حجاب
 كتقديم بعض الصفوف على بعض او جعل بعضهم قداما وبعضهم قعودا وبعضهم ركوعا
 وبعضهم سجودا **قوله** منتظرين لاحاد الله لا حاجة اليه في القصد **قوله** الزاجرين
 الاجرام العلوية والسفلية اي ما خلقهم لها فالرجوع بغير السوف ولا يبعد ان يراد
 به مغز المنع ايضا والاسبب حينئذ ترك ادخ الناس الى الواء والى فعبه فانكون
 يعجز المشركون **قوله** وجدا بما قد ساء لانه او معارفه التي لا يكتم عن الخلق **قوله**
 كالصفوف المصنوعة متعلق بالمرتبة وهذه الجملة منج والصفات وتوكله والارواح
 والجماد اهرشها الذين بعده **قوله** الزاجرين عني الكفر اي المايقين ويجوز كونه بمعنى
 الباقين الجملة الى الطريق القديم **قوله** الغالبين ذكر الله فذكر الله الاخيرين
 متعجب للمفعول به ولم يحيد التاليات ذكر ابا بل عنه **قوله** لاختلاف الذات او
 الصفات اختلاف الدوات ممكن في جميع الاان كلامه ظاهري في المحل على اختلاف
 للصفات فيما عدا الوجه الثاني فان اختلاف الذات فيه لازم لمغايرة الارواح **قوله**
قوله فالوا لترتيب الوجود اي على الوجهين فترتيب المرتبة منات فيهما وفيه
 اشتراك الى وجدا في رالف على الواو فان الصف كمال لا يلزم كون كل كمال مقدما
 على كل كمال بل مع او الاسباب وكذا كونه مقدما على افاضة كونه الاشكال ثم هذا لا يسبب
 الوجه الثاني فاما **قوله** او المرتبة اي كون بعضها مقدما على البعض بحيث المرتبة والمرتبة
قوله وهكذا للعكس ويجوز كون هذا التفسير المتقدم ايضا فالصافون في حضرة الله
 واما الزاجرون فانهم لا يكونون بغير اختلاف التالين **قوله** فانها هي اي هذه الحروف يخرج
 من كتابها **قوله** تعالى ان الحكم لا يدركه عقيدته بحسب لطابق الواقع الا ان يحصل لخطاب
 بالمؤمنين **قوله** والفائدة من ان رة الى دفع ما يرد ان اثبات النوصيد من المطالب
 العلوية في فائدة اليقين فيه يعني انه تعالى كالكلام باليمين كما هو ما لو فهم ثم حقيقة البرهان
 اقول بين في علم الكلام ان التوحيد ثبت بالتفعل ايضا بعد ثبوت وجوده تعالى العقل
 ففائدة اليقين ظاهري حينئذ **قوله** وليل وجود الصانع لا وجه كونه اول ليس الكلام في كمال
 عليه قوله تعالى لو احد فاورد فيدفع مكان غيره للما يرد ان وجوده على الوجه الاخر
 ان يكون لعدم امكن غيره في نفسه وان وجد الله ظاهرا فدا بدل على التوحيد **قوله**

والصافات
قوله

تأليفه

وربما على النفاذ فيفيد ان الاله هو الرب لا ابن ركنه تعالى **قوله** فبدل
 على انها من الاله حقيقة او الرب من الترتيب بمعنى بتدريج الشيء الى كماله وهو غير
 معنى الخاف ولا يستلزم على ان له معاً اخو كالكوكب والسيد **قوله** والمثرف
 المحل افراده ذكره منع وجوه في قوله باينها بالناسب وذكر ما بعده **قوله** وهي ثلث
 مائة فدراتها اكثر من ذلك فهذا من تنزل الالهة منزلة **قوله** مع ان الشروق يعني
 انها حرة او اكثر فعلا العروف فاستحق الاول الذكر وونه ومنه يظهر وجه
 عدم العكس على الاستفاء وما قبلها مائة ومائون هو رفق الارزاق و
 المنهج مشرق الانتفاض وانما لكتنها مختلفان زمانا فزمان الارزاق ووقت
 الشفاء والربيع وزمان الانتفاض وقت الصيف والحريف وبردان هذا
 لا يقتضي عدم صحة الاولى نظرا الى اتحاد الذات **قوله** والاضافة للبيان او غير
 من فان الرتبة مبهمة **قوله** على ابدالها منه بدل كل وعطف بيان **قوله** او برتبة
 هي لها فالاضافة بمنزلة الام **قوله** واوضاعها اي بسببه بعض اجزاء كل منها الى
 آخر كما للشيء او بسببه بعضها الى بعض اخر كما للشمس والقمر في سيرهما **قوله** ولويده
 الى كون التقدير بان زينا الكواكب ثم كون رتبة على هذه القراءة اسما على ان الكوا
 بدل اشتمال من السماء او محل ذنبه او بتقديره **قوله** ان تحقق في معنى انه
 مقطوع به وقد ذكر في كتب الهيئة انه يمكن وضع اخر يحصل منه هذه الانا والوانة
 حتى ذهب بعض الى ان الكل في سماء الدنيا لكن قوله تعالى كل في فلك يسبحون
 وما جاء في الحديث ان الشمس في الرابع ذلك **قوله** على سطح الارض لا على
 سطح سائر الافلاك فانها المربة على هذا اللون فهذا وجه تقدير السماء ولا بد ما
 بين العلما والدنيا ذلك ولو سلم فهذا التوجيه على تحقيق القول المشهور ولا وجه
 لكلامه تعالى غير ما ذكره **قوله** منصوب باضمار فعل على التعليل اي وحلقها حفظا
 او على المصدر اي وحفظنا بحفظا ويجوز كون الواو زائدة ثم الكلام يقتضي عموم
 الكواكب للشيء لك بهته وان برأوا بالسماء جهة الدلو فان الشهب غرق في
 الحكيم اني يجب تحت السماء وسبجي تفصيله **قوله** كلام جند البيان حاله فيكون
 استنباطا ولعل اوصاحب الكشاف ان الاستنباط لا يصح هو استنباط
 مخصوص حيث قال لو سأل سائل لم يحفظ من السباطين فاجاب بانهم
 لا يسمعون لم يسمعون **قوله** فانه يقتضي ان يكون يحفظ من سباطين فاجاب

فاجاب بانهم لا يسمعون ولا معنى له الابنا وبل الى لا يسمعون بسبب الحفظ ولا
 يتمكنون من السماع ولا يسمعون البتة كون الانهاف معلوما قبل الاخبار وما قبل الاضاف
 قبل العلم بها اخبار مبنية على الاصل السابق على ان كونه معلوما قبل هذا يمكن ان يكون
 نازلة قبل هذه وهذا التاويل يجوز الى الابد اي حال عدم سماعهم بسببه ولا حاجة
 الى جعلها مقطرة فان الحفظ وعدم سماعهم في وقت واحد معا **قوله** فان اجتمع ذلك
 اي الاحوال الثلاثة والخوف من على وجه الابد وهذا هو حاد المحصر في فلا بد ان عليه
 انه يجوز الحرفين كثيرا لقوله تعالى ان فضلوا ان يعودوا هذا والاولى ان يرد
 عدم جواز الحرفين المخصوصين وهو اللام فانه يؤدي الى التقيد في افادة المعنى
 المقصود وعنه بخلاف قوله تعالى ان فضلوا فان مع المقام قرينة على كون القدر
 لهذا فضلوا **قوله** مبالغة في تقيده فانه اذا لم يسمعوا مع الاصغاء المستلزم للسمع
 والاهتمام فبدونه اولى فهذه الكلام يدل على الحرف على المبالغة ولا بد ان اتفق الجميع
 لا يستلزم اتفقا وكذا فلا يسمعون اتفقا السمع مطلقا ثم انه يجوز ان يفهم معنى الاتفقا
 واي لا يشهد بالسمع الى الماء الا على فضل السمع **قوله** ويدل عليه قراءة حمزة في
 فلا حاجة الى التضمن لان سميع يتعدى بالي وقبل لغدي سميع بها جلا على سميع
 وهو تطلب السماع فاتفقا الطلب يقتضي اتفقا السماع بالاولوية لانه مبدؤه ويتو
 عليه غالبا ان قبل كيف يصح هذه القراءة وتطلبهم واقف حتى تركيب بعض فوق بعض
 الى السماء اقول هذا اما ادعاء مبالغة في سماعهم ونفي التطلب حال وصولهم الى السماء
 كانهم من خوفهم من الرحم يدهشون فلا يطلبون السماع فضلا عنه وبهذا يدفع
 ما قبل قول ابن عباس يسمعون فلا يسمعون لقراءة بالتحفيف على التشديد **قوله**
 من جوات السماء هذا اما على سبيل التوزيع اي يقتذف بعضهم من جانب وبعضهم
 من اخر يقتذف كل واحد من جانب وان كان المراد بعض الشرب من بعض
 جانب **قوله** لانه والقذف متقاربان فيكون مثل تقيدت جلوسا **قوله**
 او حال بمعنى مدحورين فالمراد بمعنى اسم المفعول وجمعه كونه اسم جند وقيل
 به جمع واخر كعودا لقا عد **قوله** ويقوم القراءة بالفتح فان الظاهر جند كون
 رحوا بالفتح مصدرا منصوبا بفتح الحاء فقل على انه اسم بالفتح وانه كونه مصدرا فيجوز
 لانه على هذا الوزن مخصوص في الفاظ ليس وجودها جمع وهو بالسكون وهذا على
 الوجه الاخير بالتقدير فانه بدحور وحذف الباء والقصب وحور **قوله** اي قد ف

وحوراي وحرا **قوله** وانهم بهذا هو معناه والتفسير في تدويره **قوله**
استثنى من واولي سمعون فالاستثناء متعلق بيجوز النصب حينئذ ولا يبعد
كونه منقطعاً على ان من تنطية جوابها فاتبوع ويجوز كون الاستثناء من تنقية قدوة
اي مظهر ودون ولا يلتزمون الا من لبث قدر الاختلاف **قوله** تعالى فاتبوع
الاولى تاخير كلامه تعالى هذا الى قوله واتبوع بمفترنج **قوله** ولذلك عرف الخطفة اي
بلام العهد كان خطفهم لكونها معلومة معصودة مذكورة وان ربها الى ان الخطفة
لنصب على المصدرية ويجوز كونها مفعولاً به على انها اسم ما يختطف اي الكلمة ومكسوة
ومكسور لظا ايضا تحذف حركة الطاء للادغام وكسر الهاء ولا جتماع ال كنين والظا
انبا على اذ فتح الطاء وكسر الطاء لئلا يلزم بياب التفعيل واتبوع بمفترنج لتقريب
في الالة اذ عطف او حطف على حطف بالتشديد والتبع كافتقار الالة في **قوله**
ولا تختل انما جارا لاولى وخان **قوله** فحسن في اكثر النسخ فتحسين ولكل وجه
والذي قوله انما زينا هذا والصحيح ولقد زينا **قوله** فان كل من تغيب لقوله ليس
فيه مع لضم جواب عن معذر هو ان يكون مصباحا وزينة للشما بدل على
انقصا من الفلك وحاصله انها يجب الرؤية كما سبق وقد سبق منا وجه اخر
وعلى التقديرين اطلاق الكواكب عليه لئلا يشبهة بهن ويمكن اجواب ايضا بان يحل
بعض النجوم رجوما وبعضها زينة ومصباحا لكن يحتاج الى نوعين من التفسير
ولا يبعد ان بيان لعدم المناقاة موجبة اخرى يقع الرجم بكليهما حدوث المطر **قوله**
رجا لياطين مع اقتضا وطبيعة القضا صفة في ذلك الوقت حتى يخالف مالى الالة
ان صح فلفعل اي يعني فيدوم لظلال كونه مذكورا في السعار بما يشبهه فاجاب فان
المداوكة وقوة وبنايه قول ابن عباس انه خذت كملاده صلى الله عليه وسلم
اوله وحورا وبنايه قول السجبر لم تقذف بالجوم حتى بعث محمد صلى الله عليه وسلم
والمذكور في الصحيحين عن ابن عباس حدوث عند اعنة صلى الله عليه وسلم وذكر
ابن الجوزي في المشظ ان حدث بعد عشر من لوما بمعية صلى الله عليه وسلم
فقوله حدث بميلاده غير مشهور **قوله** فيرفع اي لا يخطي ولكن لا يحترف
ولذلك استأثر الى الوجه الثاني اولى كل من الوجهين **قوله** تعالى فاستقيم لعل الفاء
جرائية والمعنى اذ عرفت تلك المذكورات فاستقيم المداوكة الاستقامة التوبة
لكن فسر على الاصل **قوله** اعلى استخلفا اصعب واشق **قوله** يعني ما ذكره

ذكره في اول السورة الى هنا وفيما شرة الى ان المداوكة من الصافات والارواح
والنليات او من بعضها الملائكة وان لم يذكر السبط مع كونه مما ذكر كقوله وقوله
من خلف بن سب الاغنى **قوله** وبني تغيب اي فلا يقتضي ان يراد بها الامم
الماقبة وان كان المنب ورخلافه ولكن ان يستدل بان الامم الماضية ليست بمند
خلق بل قوة وبطش ولذا قال تعالى في حقهم كذلك قال لخلق السموات والارض
اكبر انتم ام خلق ام السما **قوله** ويدل عليه اطلاقه اي عدم تقيده من خلقنا بالياء
والغرض في مثل كل مخلوقه تعالى وايضا في لظا هرا ان تركه لا كلف بذكره في تقدم و
امراد الفاء المعقبة لولا ان المداوكة ان يراد ما سبق ذكره متصلا وهذا هو المداوكة
وتجيبه بعد ذلك **قوله** او من عذونا اي فيها سبق **قوله** وقوله اي يدل عليه هذا
فانه استئناف وبيان كونهم ليسوا بامم خلقا وذلك بالفارق ولا فارق بينهم والامم
الماقبة **قوله** وتقر به ان اي هذا التوبة بالي عن الاستدلال بالاية على الوجه الاول
اذ حثية يكون ذكره لبيان انهم ليسوا بامم خلق كما مر في بطلان استبعادهم البعث لا
للاستدلال على قابلية المداوكة كما هو على هذا التوبة من ضم الجزاء المالى استرة الى مفسر اللاد
هو الاصل **قوله** وقد علم اي اجتمع الى هذه المداوكة وان كونه المداوكة هي الطين
اللابس يجوز ان لا يكون مسمى عندهم لا عرفهم كحدوث العالم هي على الوجه بالمعلوم
الواقع فلا يرد ان اعترافهم به لا يقتضي العلم بخلقهم من طين الارض **قوله** او لقصة او من
اي لا اعترفهم بها خاصة لا كحدوث جميع العالم فيخرج المداوكة حثية **قوله** لزمهم اي الاظهر
ايراده بالغاء **قوله** ومن ذلك اي ومن مادة البعث وهذا اولى من تفسيره بالطين الارض
اذ لا استرة الى اني والمداوكة **قوله** تعالى بل عجب احزاب من قدر دل عليه استقيم
والتقدير هم لا يقرون بل عجب ولسخروا وقيل احزاب عن الاحزاب استقامت اي لا
تستقيم فانهم معاندون والنظر الى تفاوت حالهم انت تغيب وهم سجود
وعلى هذا الجواز الى تفسيره كثر **قوله** من قدرة وانما رجم اي من هو المجهول لا من كل منهما
او لا وجه لتعجب من قدرته تعالى بالنسبة اليه تعالى وبهذا يظهر اولوية كلامه في الكثر
وف وجعلوا او بمعنى او هي ان المداوكة المعاد وكما ذكرنا لسان القدرة
نقط **قوله** تعالى ويسخروا حاله او حاله **قوله** فمن يجزاه اي من يجوز من يجزوه والا
من يجزوه **قوله** اما على الغرض والتخيد الغرض بين الغرض والتخيد ان المفسر على الاول
لو كان تعالى يعجب لعجب فهو على امت كلمة القدرة وعلى الثاني تشبيهه تعالى بالمعجب

وانبات لازمه له على الاستغارة المكينة والتجيلية وكتمل ان يراد بهما معنى واحد
فانه روحه لا يغيب لكونه تعالى متجها على الفوض او على الاستقطام بانه روضة وهو كذا
منزله عنها تغري عند الاستقطام فيكون مستورا للاستقطام فيكون مجازا حسلا
وقوله روحه اي فرعة تحصل في الروح **قوله** تعالى واداروا اية التوسن للتخيم **قوله**
يا لغون يعني ان السن للبالغة وعلى الثاني للطلب **قوله** انعت اذا امتنا هذا
على كون اذا طرفة وان جعلت شرطية فاصلة اذا امتنا هذا على كون اذا طرفة وان
جعلت شرطية في صله اذا امتنا نعت وانما اجتمع الى التقدير لان ما بعدان والهمة
واللام لا بعد فيها قبلها فعوله فقد مر الظرف الى تحجب الظاهر لانه ظرف لمقدر حقيقة
بالغة في الانكار لكونه حزين **قوله** وفي هذا الحال استند انكارا لكونه استند مستف
من التقديم المفيد للاهتمام **قوله** عطف على محمد ان هذا خلاف مذهب سبويه
حيث لا يجوز الرفع في قولهم ان زيد قائم وعمد والانه لا يلزم المقصود من الرفع
واما في الايجاب لانه لا انما كجالف اذا عطف على اسم ان وهو عطف على المجموع لانه
سبويه عليه بان عامل الرفع هو التحو عن العوامل اللفظية وقد زاد به خوران
فنعطف اولاه على مجموع من الاعراب حتى يعطف عليه المبتدأ عنده فالاولى جعله
فتبداء فحذف الجذر لانه ما قبله عليه **قوله** فانه مفصول عنه همة الاستفهام
اي فلا يلزم التاكيد بمفصل واعتراضه بانه يلزم ج على ما قبله همة الاستفهام
فيما بعده وهذا لازم على الوجه الاول ايضا واجيب بان الهمزة الثانية مؤكدة
للاولى ويمنع منع منها عن العمل واورد على هذا الجواب لزوم الفاصل ايضا
لان ما لك كيد بمنزلة العدم وهو ممكن لقوله ما اشركنا ولا ابائونا غاية اعادة
ما قبل به او بغيره في الاختصاص **قوله** لزيادة الاستيعاد اي الى به لاجل هذا
قوله وسكن نافع في وفي معرب السقائشي عكس هذا اي سكن الجمهور
على الكون لا احتمال لوجه الثاني لعدم المعنى والفاصل ايضا **قوله** حاضر وهو مائة
جى به لانه لم ويجل حاله على فيها معرب الفعل في نعم **قوله** وانما الكنى به في الجواب
اي لانه الدليل لانهم لا يعتمدون قوله صلى الله عليه وسلم ويستحيلون البعث سبق
ما رواه النبي انهم اي قوله تعالى فاستفتحهم وقام المعجز من قوله اذ ارادوا ان يذبحوا
على صدق صلى الله عليه وسلم فيكنى به وانا انكارهم لغاؤهم وعدم تدبرهم فيه فلا
يراد انهم يجعلون المعجزة سحرا فلا يغيب فيها **قوله** وفي قل على الحكاية **قوله** جواب

جواب الشرط مقدر اى الفاء جوابية ويجوز كونها منصبة مفسرة لم قوله نعم وكيفيت
البحث ثم لا يجوز ان يكون المفعول الضاوان يكون من قوله تعالى **قوله** فانما البقعة
الى الضمير راجع الى المذكور ضمنا في مفعولون وقبل جى به هذه لوصفها خبرها **قوله** من زجر
الى الزجرة الصفة عن سى بالمخافة **قوله** وامر اى امر الزجرة كما مر كن ووجه الشبه
حصول الماحور عقيبها البتة وهذا الغنى وجود لفظ كن حقيقة كما هو مذهب بعض فرائهم
فيام بنظرون ولا يات فيه قط قوله تعالى فاداهم من الاجداث الى ربهم ينسلون او يجوز
ان يكون هذا قبل ذاك او بعده والتعقيب قد يكون زمانا كما يكون انبا وقد خفي
وه بانه **قوله** جواب الملائكة او جواب تعالى لهم وقبل كلامهم يا ولينا فقط ولذا وقف
بعضهم عليهم وما بعده كلامه تعالى او كلام الملائكة **قوله** من كلام بعض لبعض وعلى التقديرين
فهو حكاية **قوله** من مقامهم اي موقع فياهم واختار هذا الوجه لانه للنبأ دسرين لفظا مشهورا
فانه السوق الى موقع واحد من جهات مختلفة ولا يات عنه فاء التعقيب في فاهدوهم **قوله**
لما حران التعقيب يكون كسب كل شئ والوجه الثاني او فنى لكون ما قبله كلام الله
لما او كلام الملائكة **قوله** عابدوا الضم مع عبادة الضم اى كسبه واقية است رة الى ان الدوا
بمعنى مع اقوتناهم من الشياطين هذا هو المناسب لقوله تعالى نقبض له شيطاننا
فهو حزين وقوله وقبنا لم قرنا اى على نفسه كذا بالشياطين والافلا بعد ان مر
بالقائم والانس ايضا مع الشياطين **قوله** زيادة الى كسبه زيادة **قوله** وهو عام
مخصوص فيه فوجده هو ان يراد بها كالتواجد في الشياطين التي اوتهم بذلك
كما في قوله تعالى بل كانوا يعبدون الحق كالحركين هذا لا يناسب على تعبير احوالهم
بالشياطين من قرنا لم خولم الى اوتهم بذلك **قوله** وفيه دليل على ان الذين ظنوا
هم المشركون فقصر الرخصى الارواح بالعبادة عليهم كاهل الزنا باهل الزنا غير موج
قوله فغير فوجهم طريقها وانما عبر بلفظ الهداية مع انها ولا لا عطف نهكي وكذا بلفظ
الطراط مع انه طريق مستولا التواء فيه والوالا لا يوجب الترتيب وانما لوجبه الفاء
فهي لترتيب مجموع الاخرين ثم قوله تعالى ولوم كسرا عدا الله الى الن رة لم يدل
على ان كون هنا الجسد عند مجسمهم النار بل قوله تعالى حتى اذا جاءوا في مجازات رفة
واما ولوم كسره جميعا فيقول ابن سركا فكم تترعون فليس ذلك **قوله** مع جواز ان
موقفهم اي صراط الحق موقفهم للسؤال اي يراد موقف السؤال مطلقا لا مخصوصا
كالسؤال عن الشفاء على ما فهم قوله لا تاتى صرون فكيف الموقف غير الموقف

برين

المشهور وفي أكبر النسخ مع جواز ان يكون صراط المحم موقف السؤل عنها او يكون
 بهذا الموقف السؤل مطلقا على الوجهين السابقين ويحتمل ان يكون موقف
 اسم يكون وما لم لا تناقض فيه أي يكون موقف السؤل للمفهوم عن هذه
 الآية لا للسؤل عن العقاب والاعمال وفي بعض النسخ ان يكون موقفهم منفردا
 وهو ظاهر مما فلت **قوله** تعالى بل هم اليوم اضرب عن عضدك ما سبق الى لا
 يأتون في الوقوف وغيره بل ينقادون او يكونون او عن قوله لا تناقض فيه
 الى لا بعد واحد على مفضل الكل ينقادون او يكونون مطلب السلافة والانتفاء لا لم
 عني له **قوله** عن اقوى الوجوه الى التمسك بمعنى اجماعه وبراءة احد الثلثة والمفضل
 كنتم تحذروننا ووجهون ان ما تدعوننا اليه اقوى الوجوه **قوله** انفع السخ السخ
 ما من محبة من الناس الى البهائم والوعب يتبعين به ويتبع بالبارج وهو
 ضد السخ هذا هو المشهور المذكور في الكتب وعن ابن القطام معناه عكس
 ما ذكرتم قال واهل الحجاز يتبعون بالبارج وغيرهم يتبعون به ويتبعون بالسخ
 فهذا مخالف للآول من وجهين **قوله** مستغفر من عذاب الان الى على المعالي
 الثلثة ونشره عن ترتيب التماسك اقوى الوجوه في القوة والدين في السرف ووجه
 في النفع والبهائم بالجماع فاستعيرت لاحد الاولي جعله مجازا حرسا فان كونه
 البهائم اقوى واشرف وانفع لازم لها **قوله** ولذلك سمي بمينا اي هذه الامور سمي
 اياها مينا فان البهائم في الاصل القوة والبركة فيكون هذا بركة حقيقة بغلبة الكثرة
 او عن القوة والقهر غطف على اقوى الوجوه فعلى هذا يكون البهائم حقيقة في معناه
 لما حران القوة اصل معناه حتى قاله في المغرب وسرور الهداية ايا سمي بحلف مينا
 للقوة وقد استرأى رتبة فلا حاجة الى جعله نسبة للمال باسم المحل **قوله** او عطش
 عن الحلف وفي الفاموس او من قبل الشهوة او البهائم موضع الكبد وهو
 موضع الشهوة **قوله** تعالى قالوا بل لم نكن نزلنا اصرا من مفهوم كلامهم **قوله**
 تعالى من سلطان بسبب كنههم **قوله** اجاب المرت اي هذا اجوابا فان
 الاول مع اضلالهم بالكلمة لكونهم ضالين في انفسهم فلا حاجة الى اغواءهم
 والثاني تسليم اضلالهم لكن ليس على الوجه الحق لطغيانهم في انفسهم بل على وجه
 البهائم ان الكل جواب ذكر اول الانصاف بعد الايمان ثم ان ليس لاخبارهم
 بل لطغيانهم في انفسهم **قوله** لا محيص لهم عنه هذا على مذهبه في الجبر وعلى هذا يكون ان

انما القول كلاما مستمرا فافهمه فلزمنا ان نعديه وما على هذا القول ربنا وتاكيد
 المضمون حتى علينا قوله تعالى بالغاب ويجوز ان يكون مقول له اي حتى اهدى القول
 وكان الظاهر حينئذ لفظ الخطاب لكون كلامه تعالى عدوا الى التكلم لاخبارهم به عن
 انفسهم والفا وفي غيبنا لم يتفرع على تقديره اي حتى القول فلزمنا الاغواء وفي تقدير
 ما مضى مبنية لما عملوا في الدنيا **قوله** انهم دعواهم الى الضي فاعوذنا بمعز وعونا لانه
 سبب له وهذا كقوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبوا
 لانهم كانوا على الضي استرة الى انما كان الكتاب **قوله** فاحسبوا ان يكون مثلكم
 اي ان يكون على ما هم عليه وايضا في جملة دعواتهم اغواهم اياهم **قوله** وفيه ايمان بان
 دعواتهم في الحقيقة ليست بغير قبيلهم اي لا تضر لاغواءهم والاشارة اغواهم اقول لا يلزم
 الكلمة حتى يكون لهم منه ايضا فقولوا لو كان كل دعواته ولا وجه له والتحقيق ان الدعوات
 استبنا بها الاغواء وليس يلزم خصوصه وبسبب ما قبل او كقوله دعواته بها اغواء
 يكون كل ذلك لا يخفى والطبيعة على ان اخذ الطبيعة في جميع الامور غير لازم **قوله**
 تعالى افعل ما يحسن لكم من الامور لا تتواق **قوله** او على غير دعوتهم اليه اي المحذورات الاستكبار
 هذه الصلة او تلك بحسب العدل والقائل وان لم يكن بينهما منافاة **قوله** تعالى ان
 تجنون هذا من بانهم او كونه صلى الله عليه وسلم عاربا في كونه صلى الله عليه وسلم
 نجونا فقال انكم التفت من الغيبة الى التكلم بوجهي وتوبيخا لهم **قوله** وهو ضعيف
 اما في المحل بها فلا ضعف نحو ما فظنون عورة العسيرة وذلك تخفيف لاستطالة الصلة
 بالكون بخلاف المثال الذي ذكره ان يقال حذف الاجتماع السكينة واما الآية
 في لينة عنه ايضا فلا يجوز حذفه اصلا ومع الاضافة لا يجوز النصب **قوله** وعلى الاصل
 عطف على تقديره لا على متعلقه وهو ظاهر **قوله** الا مثل ما عظم ويجوز كون التقدير الا
 بما علمتم وهو السبع الواقع كثيرا في القرآن وعلى هذا يجوز كون الاستثناء متصلا او منقطعا
 لكن قوله ولذا القوال عذاب **قوله** فانهم ترواهم مصاعف اي ليس لينة مما لينة نصي
 الاستثناء متصلا كان او منقطعا **قوله** تعالى اولئك استحياء وبيان حال المحذرين
قوله خصا به او معناه معين فان لكل واحد رقا معينا فلا ينافي التفسير بقوله فواكه
قوله وتخص الله بالاولاد والاولاد كما في بعض النسخ **قوله** ولذلك استرة الى المحض الله **قوله**
 فان الغائبة تعليل لقوله فسر له **قوله** تعالى وهم الواو عاطفة او حالية **قوله** فزنبله
 اي او في انفسهم مطلق **قوله** في حبات ليس فيها الا النعيم اي الاضافة اليه لا يبيد للتخصيص

وقد ذكر في الم السيرة انه بنفد برز نعيم الجنات فعكس المبالغة وكرناه فواتد فارح
البد **قوله** وهو ظرف لقوله مكرمون اذ لقوله لم على كون وهم مكرمون حالا **قوله**
ادخرا فان هذا ايضا على كون وهم مكرمون حالا لكن يجوز كونه خبرا ثانيا لقوله وهم مكرمون
على التقديرين **قوله** يحتمل محال ويجوز كل منهما على كل واحد من الاحتمالات السابقة فتعلق
ويجوز ايضا كونها حالا في جنات النعيم **قوله** فيكون على الاحتمالين **قوله** اعلى مقابلة
لكن لذة بالمت هبة اذ في مكرمون اذ في جنات النعيم **قوله** وان يتعلق اي ويحتمل
ان يتعلق **قوله** في ضمير مكرمون اذ في ضمير جنات النعيم **قوله** باناء فيه فخر فان لم يكن
فيه فخر ففتح **قوله** كقوله وكاس في فحاه **قوله** واخرى تدأوب بها منها **قوله** لكي يعلم الناس
ان احدى ائمت المعينة بوابها **قوله** واطلاق الكاس على آخر مجازا فيكون ان يكون
المجاز في البيت في شرب ثم الظاهر ان قوله تعالى من معين بيان الكاس في شرب
الابرار به الا ان لا يتقدم به كان معين على الاضافة او مملون معين اي ظاهر
للعيون هذا المعنى الباصرة والى في بعض المنبع ومعين على التفسير اسم مفعول من كان
ذكره وها تفسير ان سواء قد رثاب معين او بهر معين لكن اسناد النبع الى
النهر مجازي **قوله** وهو صفة الماء اي في اصله جواب سؤل ظاهر بقوله وصف برام
قوله من علان الماء ويجوز كونه من معين **قوله** لانها في التعليقات ناظران في التفسير
لمعين **قوله** اولها في عطف على لانها وحاصل الكلام اني وصف به في معنى
وصف الماء حقيقة اما لم يمت بها الماء في الجوان اولها ما حقيقة والتعبير في قوله
ما يطلب منها ومن ساء الاشارة فيه كالفعل ولذا يعبر عنه تارة بالبحر واخرى بالعسل
وذلك لكمال لذة فيبين الوجهين معا بل حقيقة ثم الفائدة على الاول بيان كلام لفظ
حيث ليست بالاول مع نهر آخر اذ يجب **قوله** وكذلك قوله ايضا اي الوصف بها
على احد الاحتمالين اما انه حقيقة شبيه بالماء او عسل فائدة كونها ايضا التثنية وا
لن حرة بها **قوله** اعلى لذة لسائر كين اما تحض لذة ولا يشربها الم لك رين
لحم رالذنيا **قوله** وها ايضا صفتان للكاس وجعل ايضا صفة لمعين بتا وند
آخر **قوله** اما لذة لذة في رجل عدل وجملة على حذف المضاف لقوت المبالغة **قوله**
وزنه فعل بالسكون كصعب او بالكسرة على او بالفتح كحسن **قوله** قال ولذا ايج
اي لذة في الصحاح ان الله ههنا بعض النوم فلا استهها وفيه وكونه بطريق الغلبة
غير متيقن والاولى الاستدلال لقوله **قوله** كبدتها الذي لو حكمت **قوله** اسد الغداة

اسد الغداة به ابن سراجا **قوله** اعلى لانها تقدمة للتخصيص والمقصود بيان
ان ليس فيها ما في جود الدنيا وفيه كلام اخره كونه في كتب المعاني **قوله** اعلى ولا هم
عنها تقدمة للصفة لا للتخصيص اولا بنزول عن غير الصا **قوله** من انزق الشرف
اي صار ذانق ونفاذ وقيل بمعنى دخل في الشرف **قوله** اذا نقد عقله وشرا به هذا يجب
اصل اللفظ ولا يناسب ههنا اذ قوله عنها باي عن ايجل عليه فالمعنى لا ينفذ شرا بهم عن آخر
الاعلى النضيب اي لا ينزفون مصدر ورين عنها وقيل هذا بمعنى سكر كما في قوله لعمري لمن
انزفتموا او صدمتموا ففصل البصار ههنا اي هو متعدد جملة على الدائم غير ملائم للجمع السليم
قوله كحل العيون بالضم جمع بكلام وموت اخل اي واسع العين ولكن في الفحوس
عن كفر عظيم سواد عينه في سعة فها عين فقل هذا ليس بمعناه السعة فقط كما هو
مع التخل **قوله** مستهين من سفين النعام ايض اسم جنس لكن لما كان وجه الشبه
البياض مع صفرة في سفين النعام اريد ذلك منه وقيل وجه الشبه كونهن محبات غذاء
ويؤيده قوله تعالى فاحرات الطرف لم يطمثهن لؤم ثم تشبه لحد ربهنا والولدان بل للفظ
اقول قد تشبه لحد ربهنا بالولدان ايضا قوله تعالى وحور عين كالمثال اللؤلؤ المكنون
ولا يبعد ان يراد البيض المكنون بالعرضة الطبع فانه يشيع يقال كانها بيضة
نفسه ووجه الشبه الصفاء والنعمة والطوة وان قال كهنون لكون العشرة منع
في الصيانة من التلوث **قوله** معطوف على لطيف عليهم فالظاهر كون جملة لا فيها
عول صفة لكائن جملة وعندهم فاحرات الطرف حال في الضمير في لطيف عليهم كذا
يقع اجنبي بين المعطوف والمعطوف عليه وانما التي بالواو في ذكر اهل النار لانهم ليس
ثم ما يناسب عطفه عليه بالفاء لكونه مسمى جملة انثية **قوله** فتحي وتون اي تبت
بمعنى تحي وتون لا كما في قصة اهل النار فلي هذا المعنى يجوز ان يعطف على ولا هم بنزول
ولان التحي وتون عند عدم الكبر او المعزيب ولو عن الجحيم كما صرح به في صورة الجحيم
وبناسبه ما بعد هذه الآية فانه لا تعليل لعدم بيان مناسبة المقام اي مما يقتضي
لكن لا حاجة اليه او هو كقوله فيما سبق واقبل بعضهم ولا اعتناء به وان كان المعطوف
عليه ههنا مضارعا **قوله** اعلى فائل منهم استئناف وبيان لبعض ما ذكره **قوله** عن
التعدي بمعنى الانتفاق وقد رويت فيه قصة ذكرت في الكف مناسبة لما بعده انتق
مالك مجازا ابتعت كمن الجار **قوله** اعلى وعظما اي الخط بالحق فيقول كونهن نرا بالحق
كان كيدله اي بمعنى ربهنا ويؤيده قوله اعلى عظماء ورفقا فلما مر وان في ذكره شرا باعني

بد هو بل من القوى الى الضعيف وقد يجب بان كونهم عظاما وحقق كونهم ترابا فكان
 ولعله قد غلبت ولا تنزل **قوله** ليجزى اولون او لكون من داره بمنزلة كما في قوله صلى الله عليه
 وسلم الكلب من دابة فان نف **قوله** الى اهل النار عدى بها لغنى لها معن النظر **قوله**
 يقول لكم انى للقابل وجبت **قوله** بالتخفيف اى بتخفيف الطاء ويوزان يكون متعديا
 ولا زما فان اطلع بالكون يحى بمعنى اطلع بالتشديد كمن خراة الكسرة اى هو على ان
 يكون متعديا وبرد عليه ان المذكور في الكتب ان الرواية عن ابن عمر اى هو على الفتح
 فيجوز كونه لازما واما رواية الكسرة اى هو لغنى السبعة كسبهم وحي **قوله** وضع الالف
 مع كسر اللام على انها ماض مجهول او مضارع معلوم منصوب في جواب الاستفهام
 عما ان يكون لازما او مع فتحها على انه مضارع مجهول منصوب كذلك فلا يجزى ان
 وكلام المصنف محتمل لهما لكنه ظاهر في الاخير **قوله** من حيث اوب المجال اى الاطلاع
 سبب هذه الحجة لا حقيقة والمعنى ان اطلعوا اطلع لكنه حذف اجواب عما كونه
 ماضيا وعلية بالفاء والسبب والحال على القادة المشهورة **قوله** وحاطب عطف على جعل
 فالسنة حقيقة والتقدير اطلعوا لا اطلع اصلى **قوله** على وضع المستقل موضع المنفصل
 بقراءة بكرة الثور دفع لما ورد ان الوجه حينئذ ان يقال مطلع ومطلعون اباى وذلك
 باختبار الثاني ووضع المصدر موضع المنفصل كما في البيت واعترض عليه بان مطلعوا
 اباى ولا يجوز كما لا يجوز زيد صارب اباى لكنه ان المقام مقام حذف النون وانما
 الضم في المختار والبيت منصوم والباء فيه ليست فالوجه في وضع اصل الاعراض
 احتراز الاول كما ذكره اخا اقل لا يخفى ان هذا ايضا خلاف المختار المشهور فلا يخرج
 برعا الاول والمثال عليه غير متضمن البيت المذكور في قوله ولم يرتفع والناس
 مخضرونه جميعا وايدى المعنفين رواه في رواية اواسم فاعلم بالمضارع هذا كما في
 قوله وليس طعنين وفي الناس مثله اى اما مثل قوله اسلمى الى قوا سراحي فلا جزم
 للمثال يجوز ان تكون النيات تنوينا لا تكون وفي هذا ان يراد التشبيه في ساقط
 كذلك مع الاضافة لجواز تنوينا مع الاضافة الى الضم كجواز تنوينة **قوله** عليهم اى
 على اصحابه بتفصيل معن العوض والغلبة اى عاقبة اوعى الضمير الى اهل النار
قوله بالهداية او بالفضل والثواب فان العدل لا يوجب نجاة **قوله** اى لم
 تجلدوا منعون فان من بين الاستفهام للتقوية والتوبيخ او للتعجب والتدريج حيث
 لا الموت حتى يخلص من العذاب او لتعجب او لتعجب بها كما ينبغي ويجوز كونه لهما لم يعد

لعدم موافقهم يؤيد اى الموت كما في الحديث **قوله** اى بمن شانه الموت استرة الى ان
 معن الصفة المشبهة وتصحيح لكون الاستثناء مفصلا اى ليس معناه ما كان بمسكين
 في الجنة بل دابة وهي من اولاد النعم لان من تحت الموت الاول ولكن ان يقال لا يكون
 فيها لانه لا اعادة للروح له بل خلق نوع من الجنة **قوله** على المصدر اسم الفاعل اى على
 ان يكون مصدرا مستثنى مغفيا عن مصدر محذوف ارموتة الاموتة الاولى **قوله** او
 معاودة رفع على العطف على تمام كلامه اى قاله حكمت تحته وفي الكف يجوز ان يكون
 قولهم جميعا وحجبا ان يكون من كلامهم لم يقل من كلامه اذ لا يكون حينئذ في كلامه
 هذا احتمال ايضا فالاول ذكره فيما سبق ايضا **قوله** اى لنيل مثل هذا يجوز ان يكون
 مثل نعمي ويكون كناية عن هذا كما في منكم لا يخجل **قوله** لا لفظه الذنوبة استرة الى
 ان تقدم الحار والمجور للمفسر **قوله** السرعة الانعام صفة بعد صفة **قوله** وهو ايضا يحتمل
 الاحسن بد الثالث كما قلنا **قوله** تعالى ذلك خير نزلنا على الى ذكر الرزق المعلوم بالاستطراد
 من وثم والشئ بالشئ يذكر ويجوز ان يكون هذا من مفعولم ايضا شجرة ثم نزل اهل النار
 فالانما على حذف المضاف او السجدة هي رعن ثم نزلها والنفا ضل بين المنزلة على التكميم
 اولا خبره من نزل اهل النار او على اختيار الكفار على غيره من طاعتهم ويجوز كون النزل
 لبعض اصحاب البركة والفضل والعلامة فانها معان له **قوله** اى الى يجوز حينئذ عدم تقرير
 المضاف اولا لئلا يظن ان يكون حينئذ السجدة نزلها وتجربة حينئذ بين النزل ونفسه
 سميت به اى باسم هذه السجدة لم يثبت بينهما فبذل هذه لمن حتى مت جسم احد نورم
 والنار حرق الشجر خصوصا نار جهنم فان وقودها الناس والحجارة وعن عباس
 ان ابا جهل سمع لا تعرف الرقوم الا التمه بالزناى هو اسم هذا الطعام فزل **قوله** او الطلع
 من الشجر عطف على الشجر في العاموس الطلع من الشجر شئ يخرج كأنه كرم او ما يبدو
 ثمرة في اول ظهوره والظاهر كون هذه الاستعارة تكميلية **قوله** وهو تشبيه بالتحديد هذا
 على ان السباطين ارواح خبيثة لا اجسام لطيفة حتى يكون لها رؤوس لا على انها تنصت
 في اى شكل فربما ولا يخفى ان لها اشكالا خفية فيجوز ان لا يكون كذلك حسنا قال في الكف
 عند تفسيره قوله تعالى ولقد راه منزلة اخرى اى انزل جبريل ليلة المعراج في صورة نفة
 فراه عليها **قوله** وقبل السباطين اى لم يرتفع مع كونه تشبيها بالمحقق لان السباطين
 مشهور في الاول ولانها على في القبر ولذا سميت اجربا ت بها في ذكره وكونه تشبيها بالتحديد
 غير مصرح في قوله تعالى واخفض لهم جناح الذل **قوله** لهما اعراف جمع عرف بالضم وهو

شعر العنق كما في الفرس **قوله** او من طلعتها ثم الوجه الاول فاذا ذكره يكون مرئيا
وعلى الثاني تبعية او انجر على اكلها لتعذب وعلى التقدير فهم مغلون ولعل
فائدة ومالون الآية الاشارة الى سدة عذابهم **قوله** ويجوز ان فتح للنزاعى وعل
الاول للزلة لان السرب بعد الاكل بزمان اما ملاء البطون بعبقبة **قوله** لشرب
من عناق وقيل معناه لشويهاى خلط ذلك الزقوم من ماء حميم في بطونهم **قوله**
او حديد والظاهر اى حديد فانه فسر العنق في مواضع لصديد اهل النار ولا يه
ما روى عن كعب انه عاب في جهنم بسيل اليها الصديد فانه من نسبة الحال باسم
المحل كما روى عن السدي انه ماء يسيل مع دمومهم فانه نفس **قوله** وهو اسم
ماء به اى اسم مفعول اما الاول فمصدر جعل بمعناه **قوله** وقيل يحتمل هذا
لظواهر الايات والاحاديث الدالة على انهم لا يخرجون منها دفقة كقولك تعالى
لا يصرونهم وما ذكره مع الآية لا يدل البتة على خروج الا ان بعض اسم يحتمل بعض
وركانها **قوله** تعالى فم على اثارهم الغا والنسبة **قوله** كانهم يرجعون اى يفتنون
ويقرون وهذا مستفاد من صفة المجرهول **قوله** قيل توكل فيه فكيف الضم ولو جعل
راجعا الى ضمير الضمير السابق لم يبعد وجبت يجوز ضميرهم اليوم مع ان الظاهر
اليهم اشارة الى امعانهم في المآثر اربع اجم فيهم **قوله** تعالى فانظر كيف كان
الامر ليلة صلى الله عليه وسلم وتجويز لقوله وتوكله تعالى الاحياء والله استأثر
الاولين او المتأخرين من جهنم وهذا كما سبق تحت الاتصال والافتقار فامل
وقرى بالفتح هذه اراء الكوفيين ونافع والى ذلك بصيغة المجرهول اعلموا على ما بينه
في سورة يوسف ثم لكن الا نسب جعلوا هذه الفتح اصلا كما فعلت وذكر المعين
مع القراءتين في حرف هذه السورة **قوله** اى فاجيبه احسن الاجابة فالفا
تعبية لادالة على سرعة الاجابة ويجوز ان يكون اقليلية والمعزاجين لانهم يحسبون
لغول وان تقولهم فانك انت الغفور الرحيم الغفور الرحيم **قوله** لغام ما مل عليه
هو لغم المحسوس بل على الجملة والقسم والمخصوص بالذم او اذى فوه هذا اولى
فانه كثر الشئ او اذى فوه لولا ما في الجمع وعلى هذا يكون ارادة الله ان يسلب الغام
فهو كالتفصيل لا قبله ولا يؤم التكرار بل على نفسه الوف لزوم اظهر لقوله تعالى ثم
اغرقنا الاخرين اذ روى في مجمع هذا لا يخالف قوله تعالى ثم حملنا مع نوح اذ يجوز
ان يكون اذواج بينه من جانب من معناه في السفينة والذرية بت اولادها

النبات ومعه حصه البقاء في ذرية ائنا وحملنا من ذرية صلى الله عليه وسلم وهو حبيبه
صاوي والبقاء ذكرنا ان يجوز ان يراد ولبن حملنا اولاده صلى الله عليه وسلم فيصح
لحمه ولحم ان ذرية لا تقتضي فنا وغيرهم حالا فيجوز ان يكون معه ذرية ولم يتفوا
بالاخرة بعد القطع سلم **قوله** تعالى ونزلنا عليه الكتاب بمعنى الفناء **قوله** هذا الكلام
جاء به على كانه قبل جعل الجمل منصوبا بتركنا مذهب الكوفة فانه من حصا بعض القول
اقول لعل الملاء كونه تفسيرا للحدوف اى تركنا سببا هو هذا **قوله** متعلق بيارو والمجرور
اى بما مله اما صلا والتهذيب كائن في العالم او حال من المستغنية ويجوز ان يكون
خبر سلام وهو العالمين متعلق بسلام واما جعله بدل في الاخرين فبالي عنه الفصل
بسلام اى خصوصاً على الوجه الثاني **قوله** ومعناه الدخا اى فهو للشمس من التكرار
بتعبه ذكره وثم العالمين عليه **قوله** واصلا حره وانه مستجاب لكل حال
عالي ثم اخبرنا الاخرين ثم للنزاعى الذكرى فان ابقى ذرية وتبعية ذكره وتسلم
العالمين كلها من ختم انما قوله **قوله** عن سابعه اى تابعه فيها وهذا متفق
بجمل وقت يملك بع في الدعوة والفتاب في الدين والبصر على الاوى وفسر الضابط
والذرية ولا يبعد الفاف سرعها فظهر من المتابعة والابنم اختلاف السراج اختلاف
الامر ثم لم يثبت الاختلاف فيها **قوله** وكان بينهما الفاء وسماة وارجعون سنة
وقيل الفان وسبق وقيل الف ومانه وانان وارجعون وعلل التوفيق اى مراد
السنة القوية في الاول في الاول وبراونا ربح ولادتها في الثاني بان عمر نوح عم اكثر
من الف سنة وفيه اقوال اى **قوله** متعلق باني السبعة بمعزل المتابعة اى بغيره
معزل المتابعة بغيره بغيره السبعة فتعلق الظرف به لا يلفظ سبعة حتى يرد لزوم
العزل عنها باجتناب اى لا يبرهم وان اللام لا يعمل ما قبلها فيها بعد وقد يرب بان
يسع في القادف ولا يتبع فغيره **قوله** خالص نه فيه جمع بين معبر المتكلم على هذه
قال معز الخدوس عن الافات غير معز الخدوس له تعالى اى لغيره **قوله** او خلص لغيره
اى سبهم بغير المفعول والمعز اخلاصه الله وقيل معز معز اسم فاعل وهو يعيد او المعز
حينئذ قلب تحض نفسه **قوله** من السبم يطلق على منكره لغا ولا فليس بغير
فيه معز الخدوس الا ان نظرا الى انه لا رمة في الواقع خلاصه لغا فلي هذا لا ياسب
اعتبار معز خاص والمخاض سلم **قوله** كانه جاء به متخفيا اياه في جاء استعاره
لغيره بتعبه شبه اخلاصه قلبه بحجى التحفة في انه حصل الدائق بحضرة واستجاب

رضاه تعالى وانما لم يعلم على الحقيقة مع ان القلب قابل للانتقال الى ان مجيبه ربه
لنقض عنه عن حضرة تعالى **قوله** للعنايه لان متوجه اليه ولان في التقدير رعاية الفضيلة
والهبة بدل او عطف بيان ولما اوردها لان الاثبات بمنزلة الكذب فكيف نجد
الالهة اجاب بانها قصد المبالغة او على حذف المضاف **قوله** او حال المعجزات يكون
فكيف حال الامم خيرة من دون ويجوز حال الامم الهة على ان المعجز الهة ما هو فيها قال
ابو حيان جعل المصدر خالا ليطرد الامع الى انما كونا على فعالكم **قوله** واسمكم كذا
في اكنة النسخ بالواو فانما من تركتم عبادته خاصة والظاهر ان كونا كذا في بعض النسخ
فمعنى الكلام على الاول ما كنتم عن هو حقيق بالعبادة اسكنتم في وجوده حتى تركتم
عبادته بالحكمة وعلى الثاني ان كونا اي شئ هو حتى جعلتم الاضام شركا وعلى الثالث
فاظنكم عبادته حتى اخرتم على الاثبات وعلى هذا يكون شرا على ترتيب اللف **قوله**
على طرفة الانظار هذا على اخرهم بوجود رب العالمين **قوله** فرائى مواجعا
اي مغاربها والنظر في النجوم يكون في راعن هذا كونه سببا له وقوله او في علمها
او كتبها على حذف المضاف ولعل الماخر اولن لان لفظا اذا شغل يكون بمعنى
تأمل او طالع **قوله** ولا تمنع منه جواب عما يرد ان لفظه فيها لاجل الاستدلال
على الاحكام كما نفهم قوله الى سقيم وهو منى عنه فكيف يفعل مثل ابراهيم وحامل
الجواب ان المنهى جعلها اسبابا لاعداءه ودعوى الحكمة والافق قال
عليه السلام لرجل سافر في اخره ضعفك فنجس بتعبك صبر حتى هزل الهلال
ذكره الكرماني في مناسكه **قوله** مع ان مقصده ايهامهم فلا يكون اعتقادا منه على
الله عليه وسلم **قوله** لانهم كانوا يخشون اي معتقدين لعلم النجوم لا العالمين بها
والاعلموا انه صلى الله عليه وسلم غير سقيم وعدم توجه احد منهم عليه بعد
اوارا الى سقيم القلب كذا في اكنة النسخ فيكون ما قبله وجها مستغلا تبين
على ان الكذب صدر عنه صلى الله عليه وسلم لكنه جائز اذا كان وغايته ترك الاول
والانبياء وغير معصومين عنه ولو بوجه ما في الحديث لم يكذب ابراهيم غير كذبات
وحديث الشفاعة العظمى حيث قال صلى الله عليه وسلم لست ابداله وتذكر كذباته
حينئذ في بعض النسخ والرد فيكون وما بعده لوجهها لقوله عليه السلام ان الكذب
وعلى هذا في الحديث لكونه صورة الكذب والانبياء يتجوزون عنها فان حسنا
الابرار سبب التوبيخ في عتذاره في حديث الشفاعة لفظ الله **قوله** ومنه المثل

ومنه المثل في هذا وما بعده يجوز ان يكون مثلا للكل في الاخيرين **قوله** تعالى ما يبرهن
حال مؤكدة وظاهر كلامه ان يكون مقيدة **قوله** تعالى الا انما يكون اني بغير العقل
ولخطاب اباهم فناسب ذلك غير عاجل الضابط **قوله** تعالى ما لكم لا تنطقون اي فلم تجيبوا
قوله وان المثل كدود وبلد الامم تجارة اي لاجل كدوره فيكون على وجه الاستعلاء
والاستبلاء من فوق وهو الضرب **قوله** لانه في بعض ضريحهم هذا بقية اسبق له على
كاتبنا وجوز كونه ضربا حالا بمعنى ما روي كونه مقعدا له اعلم لاجل الضرب
على ان يعبر المثل متعارفا لوجوده **قوله** وتفسيره بالبيان وهو متعلق بغيره ان لم
يكن مصدرا مؤكدا والافعال على الباء على ما ذكره للاستغناء ويجوز كونها للبيان
على ان البين بمعنى القوة وقد مر تفصيله **قوله** تعالى فابتدوا اليه متعلق بما قبله او
ما بعده والاول على التبيين معنى التوجيه **قوله** بعده ما رجعوا استرة الى دفع
في لفظ هذه الامة في سورة الانبياء والتفصيل في الكتاب **قوله** وقوا نخوة عبادنا
المفعول المذكور في الكتاب ان قوا نخوة من افعل عبادنا الفاعل وان المجهول منها
قوا المجهول لانها من الثلاث اقوى واسم **قوله** تعالى اتعبدون
ما تنحتون الصلة مع الموصول لاجل وجه انكارهم عبادتهم فان كانا صلا على شخص
كيف يكون معبودا له **قوله** تعالى والله خلقكم جماعة حالكة فيها مدخل في الانكار وان
كان يعلمهم هذا مبدل الى مذهب القدرة فان الشكل وغيره عند ما يخلق الله تعالى
غايته ان لا يدخل للعبد في خلق الجواهر وفي خلق مثل الشكل له كتب وان كان حاد
بلفظ الفعل معنى الكتاب فلا يناسب المبدأ لان المذكور خلقكم مع ان الكتاب
ان يقول بدل قوله في قدره في خلقه تعالى وان كان الكتاب لم لان المبادر
منه ان لا يدخل له تعالى وخلق نفس الشكل **قوله** او علمكم اي ما مصدرية والمصدر
بمعنى المفعول موصول الى الاول وجوز كونه ما استغنا عنه تحقير العلم وانكاره
قوله اذ انهم يعجزون لبيان المادى مع الايقاع فانه غير موجود في الخارج
بل هي صلا بالمصدر وصفها كالتبليغ او غيره كالحركة والقوى بينة وبين ما قبله ان
ما تعلمه يبراه به مجموع الذات والاحصاء بالمصدر على الاولين بخلاف هذا فان المادى
بالعلم حسنة هو الشكل واليوجهم الا على صلا بالمصدر فيه معنى يتوقف عليه الشكل
واشره اذ لا فعل موجودا فيه غير الشكل او سقم وهو تفقد بالواسطة ومناسب
للفهم والخلاف بينا وبين المعنى لانه بان العبد خالق له ولو لولد اجاز فلما مانع

مع المحل عليه فاعلم **قوله** فان فعله اذا كان بخلق الله لم يقع كما يرد ان المراد بالابنة
بيان بطلان كون الاصنام معبودا بها مخوفة تعالى فكيف يستحق ما هو حق تعالى
من العبادة وحاصل الدفع ان المراد بتأنيب الاولوية وافول لما كان عبدا وبنهم
ابا بمتعلق فعلهم بهما لم يعبدوا وقد جعلهم قسما وقد الغرض فان فعلكم محذوف
فكيف يصح تركهم ان يحاصل به يستحق ما هو حق تعالى قبل المداومة ممنوعة فان
الفعل مع توقفه عند الخصم على ما هو خلقه تعالى كالقدرة والارادة بخلق العبد عنده
وكذا هنا وافول ليس غير عما هم شئ له مدخل في خلق المعقول ههنا فلو لم يرد
الخلق تعالى والفعل بتوقفه عند القدرة والارادة فانفرد **قوله** وهذا المعنى
بمعنى محذوف من ما المصدرية وليكن النكاح على كون ما هو موصولة الغيبة فانها تعلم
اجزاءه والاعراض وعلى هذا يرد ان العلة في القول بغير الابطاع الحاصل به فلما يرد
ان العلة كيف يعلم ثم اضافت عليهم من حيث الكسب فلما بنا فيه خلقه تعالى
والا الاختيار وانما فلما والامة للامة على كذا فيهما ولم ان يرد قوله على الاولين ابرو
ان حجة الترجيح لا تحصل القبح والمسكة عليه ولذا استدل القبا بعموم فالموصولة
كما ذكرنا لافادة البين لان المعنى الاخر مبنى على الجواز وهو لا يارضى بخلق ولا
بقوت المقصود وحينئذ من بيان خلقه تعالى معبود بهم بل ثبت بسبب العموم
على وجه البرهان وبغير ان عليهم في الاصناف من ان يكونها معبودين وهو متهم
في المقام كما ثبت وايضا لما ثبت في ضمن العموم بحد ذاته على كون ما مصدرية **قوله**
لما فيها في عبارته كون ما الموصولة اكثر ولذا الكلام على المدام اظهر ومطابقة لما
تحتون اني فتى على المصدرية يكون التقدير على كذا في المنحوت فلو لم يرد في القبا وفيه
ان حصول المطلوب في ضمن العموم كاف وهو مناسب للمقام وقد يقال الكلام الاضحية
نتيجه لقوة المقام على الهداية **قوله** من حذف او جاز حذف في الاول والمجوز الك
فانما اذا كانت عبارة عن الذات فمهم يعلمه بل عمدا انها فلو لم يرد في القبا في القبا
اي بعضهم لبعض والتكثير للتوضيح الى بيت ان ما علم انه معقول ويحتمل ان يكون مصدرا
قوله تعالى فارادوا به الفاء مفتحة عن محذوف اي ففعلوا فان لولا فارادوا به
كذا وعبر بالكسر لم يصح بالمتخفف كذا قبل والاولى ان كبرهم من اجل انهم قصدوا سر
مفقه بينهم عن العانة كما انما رابيه المصنف **قوله** تعالى فجعلهم من الاسفلين اي
من كل سافل او بمنزلة فلين **قوله** الى حسب امر ربى فانما حذف محذوف والتقدير

والنقد يربى وعلى الثاني فالافادة لاولى مما يستلزم كون الهجة باعوه تعالى
ثم الا الى ما خبر قوله وهو انهم عنها **قوله** الى ما فيه صلاح وبني الاول كون هذا على التفسير
التي وما بعده على الاول وان جاز على **قوله** وانما ثبت القول ولا حاجة فيه الى
كون السبب للجهنم بل الظاهر انه للتقريب والفعل كاف في البيت **قوله** او البنا
على حادثة هذا وان كان لا يخفى عن التوكل فليس بجزء والتوكل وكذا الاول فلو ان قال
لفظ لو كذا ثم الاول منها بنسب التفسير والاولى لربى ولا يخفى ان الاخر تأمل فلو ان
ذكر بصفة التوقع اي اعدم كون حال موسى كذلك ولا يرد عليه نقض على عدم فوط التوكل
لان كان قبل نبوته وقد قال بعد ان معى ربى سهدين ومثله ليس قوله تعالى وقيل
عيسى ان يهدى ربى وقيل لانه كان في احوال الدنيا ولا يخفى انه وجد اعدم لزوم النقض
عليه لا يرد بالنتيجة **قوله** لان لفظ الهبة غالب في اى في العرف وفي القوان قال لك
وهي الهبة استحقاقا فثبت من ذلك ولد ووجهنا له ابد وقوله تعالى ووهبنا له اخاه هرون
نبيا محبوبا فيه نبوته لانفسه **قوله** ولقوله في سورة البقرة تقضى رتب البشرية
على وعدته وبراوانه كونه وعونه مطلق الصالح والاسمي به اي خاص **قوله** بشره بالولد على ان
المبا ومن الغلام كونه ولدا له صلى الله عليه وسلم **قوله** فان الصبي لا يوصف به في
تقليد لبلوغه الحكم بعينين لا بالكسر وللا لايصح ويروى التكرار ثم المراد بالحكم الممدوح
المعتد به وهو ان يكون في وقت البلوغ فانه في وقت الغضب والشفق وقد يقال
لان معنى الغلام من طرفة ربه وهذا حسن لكن له معنى اخر وهو من حين لولده الى
ان يسب **قوله** فقال سجد في غطف على عرض فيكون وهو حرافق جملة حاله
فليس له كذا لبيان كونه من المبررات بل لابدك على كل حال الحكم **قوله** غير ابراهيم
ذاته والولد شرابه فهو في الحقيقة له **قوله** لان صلة المصدر لا يتقدمه على صلة المجرور
والمحذوف كالتبني الرضى جوزة في المعقول الظرف وفيه ضعف من وجوه اخر هو ان اى
المصدر باللام قبل يجوز كون عدم تعلقه بالسعي للمخرج الاخرى لكن الرضى جعل
معلق في هذه الآية **قوله** فان بلوغها لم يكن معلوما في الدائم في السعي لا مانع في المقارنة
والفبا يجوز كون مع البيان تابعية الولد كما في قوله اسلمت مع سليمان لا للمقارنة
فان تقديره اسلمت مع دعوة سليمان اقول فكذا التقدير هذا مع نرسه ابراهيم عم
قوله كانه قال اي يعني ان معه مؤنجا وقيل ان ذكره قبل تمام الكلام لا يخلو عن بعد **قوله**
فلا يستعبد قبل اوانه اي يعلم قوة الولد وبلوغه حد السعي بخلاف ما ذكره

اوليغ السعي بالتكليف الق فلا يدل على بلوغه احد على هذا الا يكون له فائدة
غير بيان الواقع بخلاف الوجه الثاني وحاصله بيان صفة سعيه اني بلغ معه لا
غيره لان اياه يرتقي ويكلف بما سبيل وغيره لا فلا يطبق لعدم استحكام قوله
وتلايته ففائدة مدحه بيان بطلان ذلك الاحوال الثاني الى حال صغره **قوله** ولانه
استويته لذلك وكان اي عوضه للاحرار الثاني ولما كان له **قوله** تعالى الى اراني
عبر بالمقارن لمبادرته القول كانه حال الرؤبة او الاستخفاف بالرؤية ولتكرار الرؤية
على الوجه الاخير وانما كان بالرؤية بالبدل على كمال انقياده وسيد كونه **قوله** وانه راي
اي كتمل ان صلى الله عليه وسلم لم يره بعينه بل راي ما بهد انبياءه ثم علم التقدير
بكونه ذبيحة با حرة تعالى ولواهم به وبذلك علمه تعالى افعلا توحده **قوله** ان الله باول
يحي هذا هو الفارق بين الاول وبين بند القبل وعلى هذا اذ كان في القطة اي ما هو
سبب للذبح من الاحاد وخرق اخر هو انه صلى الله عليه وسلم على الاول في الحرة واحدة
وعرف به انه من فعله وهم بالخبر ولا على الثاني كذلك في فصله لكن بشكل حشيد
قولهم رؤيا الانبياء وحى وقال بنى صلى الله عليه وسلم لا نبى قبلى او لا وجه للرؤية
حشيد **قوله** لانه الذي ذهب اليه النجاة فان استعمل الكبر في السعي والدعاء كان
عند النجاة وهو الولد بسبب كمال علمه قوله كما في سورة ابراهيم كون البشارة
مغيب الدعاء ولا يكون الولد عقيب البشارة لا يقال لو كان من بعد عاهه السعي لما
بركة لانه في ذكره كانه اوله وقيل في ذلك راحة فليكنه والنسب او انه **قوله**
ولان البشارة وحده على نفسه الا اقل بعينه وعلى البشارة نبوة السعي لا البرجوة
بالي عنه ذكر اسمه **قوله** انا ابن المنيحين حديث غريب ونقل صاحب شفاء
الغرام عن الطبري انه روى من طريق معاوية سمع رجلا قال له صلى الله عليه وسلم
يا ابن المنيحين فبسم واجواب بان العرب يجعل النعم ابا خلاف الظاهر ان
سهل الله حفر زعم وكما في موضع مندرج وفيه حشيد اخر جواز ملكه او بلغ
بنوه شك من الراوى وهذا هو الاظهر فان اياه صلى الله عليه وسلم لم يكن مولودا
بعد عنه حفره زعم على الاصح وما خبره في كونه بعينه **قوله** حتى احترف معها من نار
المنجنيق حين نصبه حج لقتل ابن الزبير مدل هذا على ان وقعه كانت مكة وفيه
شفاء الغرام فقد عن الحشيد الطبري عن الامام احمد انه سعى وبات م قال واخبره
الواحدى وانما رايت فكتاب فرقتا من المقدس انه روى حديثا انه تعالى اح

احد من كبره اسحق عند الفجرة **قوله** فلما بنا سبها الى الان سب وقول الذبح او يجوز الاول
به كونه من كبره مشروطا لعدم المناهضة منعه بالكلية ايضا لا يدل لما في كتاب
على كون البشارة بعقب قبل الذبح وعلى كونه بعقب من اسحق وهذا العلم من المراجعة
تفسيره **قوله** وماروى انه صلى الله عليه وسلم اي حيز دليل ان المذكور هو اسحق ثم
وكم قبل هذا ولانك قوته منها ان الموصوف بزيادة حكم هو اسحق عزم ومنها ان يكون
مع السعي يقتضي كونه في حجره واستعمله ام كان حفر في عنه ملكه حتى روى انه صلى الله
عليه وسلم لم يصعد الا بعد نزول فم كبره ثم جاءه بعد زمان فلحقه واليه ذهب كثير
من السلف وهو موضح به في التوراة فالوجه التوفيق حرة بالقدس مع اسحق واوى
ملكه مع ابراهيم ولا مانع عنه **قوله** اسرائيل الله ذكر في اوائل سورة البقرة ان معزني
اسرائيل بالعبودية صفوت الله فلا وجه لضافته الى لفظه لاجل **قوله** مثل ذلك
كتب حين اخذ اخاه لهنه السرقة الى يوسف عزم وهو لا يعلم هو انما بيت خفي بنا البلاء
في كبره حين الف في النار وانما بالذبح وانما فقدت يوسف فلما تقاضى معصيته
بابني هذا فاجاب يوسف بان اصره لاصبر ونظروا فلما **قوله** من الراى اما بال
لكون ترى من الراى اوبيان لما يظنونه كونه نرى بعين الراى **قوله** ولتبطلن نفسه
اي ابراهيم نفس الولد على الذبح فهو الذبح عنه ولا يخفى ان هذا يقتضي علم الولد لا سورة
وعندى ان ذبح الغنم لرضاه فم هذا ولعل رؤياه على المسورة وقيل لسكون المسورة
سنة **قوله** والباقون يقتضونها اي يفتح الناء وعلى ضمها التقدير فاذا ترى اني بنى **قوله**
على الارادة المأمورة واما على صدر المصير وفيه ان كونه المصير بما المصير به بعين
الى صدره واقعا في اسحق لم غير معلوم واما الاضافة الى الماحور الى المفعول فلكونه
ابراهيم مأمورا والانه في الآية فام مقام انه راي يدركه اي على الوجه الاول وعلى الثاني
راى في تفسيره الاحزاب **قوله** وان مد ذلك في هذا وجه مستقل غير متوقف على كونه
رؤياهم ومقابل لما دل على كونه ليس فهم حشيد من كلام ابراهيم فالاول ذكره باوهم
كون رؤياهم حقيقة تقتضي جوابا في الذبح لا الاحزاب الذي يدل على الوجوب **قوله** وانما ذكره
بلفظ المضارع الى في توكيد تكرار الرؤيا في تكرار الاحزاب والمضارع يدل على التجدد
هذا على الاجرة تفسيره ما بنى وقد ذكرنا في وجهين متطابقين كل الغاية **قوله** تعالى
سعى الى لا يقع مني ما يخاف منه **قوله** او قسى الف به نفه ففعل هذا يكون
متعديا كما يكون على الاول لازما واصطفا الى اصل هذه الكلمة ففعل مخلص من تفسيره

على صفة الاستسلام والتسليم لازمة له **قوله** صرح على سنة المفهوم من كلامهم ان الله
 في الجبين صفة تامة وهو خلاف المفهوم من اللغة فالظاهر انها بتقدير لا اصل وضع الجبين على
 الارض **قوله** اي الولد او الاجل النقيض والظاهر انه تعليل على نفسه اما علم الاول
 فيرى التغير في جهة الا ان يكتب عن الرواية والاجاب فكان حينئذ بخلافه **قوله** استغنى
 فيجوز كونه تعليلاً على هذا الصواب **قوله** تعالى وناوينا اي بواسطة ملك او بدونهما
 والتعبير بلفظ الناء المقضي لرفع الصوت استارة الى سعة احصائه اليه رجاءه
 عما في غلبته وتوغل فيه بالقوم والابان بالمفردات ورواها ان كان هو اليوم
 وانما المفردات بلا قطع لم يسجدوا ثم فتصد بغير الروايات وهو يكون قوله او حكاه
 مجازاً وان كان حقيقة الدخول فتصد بغيره اي تارة وتارة وقد يقال الدخول هو الاعتقاد
 وقد وجد ما لم يوجد هو الالتهام **قوله** فلم يقع لان قطع كعبه عندنا يجرى العادة
 وقبل ما يقع من قدرته تعالى كما دوى ان الدخول صافي كاس **قوله** وجواب لما جرد
 دل عليه ان الله لا يحد في اوله من جوده جوده بزيادة الواد وتقديره فيها قبله
 لغوت فائدة محذوف حينئذ مع حصوله لا يمكن بيانها انما رالية **قوله** لتقدير
 لا خارج تلك السنة الاولى لغيره لا الظهور عليه جواب لما في الامور المقدرة **قوله**
 فيدونه اي ونوع الفقد ولو جوده اهل السنة ومنه المعقولة والاستدلال
 مبني على ان المأمور به حقيقة الدخول ووجه الاستدلال ان دمج نفس الولد صار
 واجبا بعد ما لم يكن ثم قال وجوده وقال لا يكون الا بدليل شرعي وهو معنى الشئ لا يتوجه
 المنع لانه ليس حكما شرعيا وقد يقع وجوب دمج نفس الولد وهو خلاف الظاهر
 وقد يقال خلال المعقولة في الشئ قبل التمكن لا الفعل ولكن الدخول محقق ههنا وان
 لم يوجد **قوله** او المحسوس الصفة بمعنى ان الميتين صفة جوت على غير ما هي له و
 يجوز ان يكون المعبر بظهور قصد صاحبه متعباً ثم يجد استئناف وبيان لذلك
 والولد تحسن كدق حيلة اخرى اي وهم مخلوقه **قوله** قتم به الفعل يعني وجده اصل
 الفقد بديل ابراهيم ثم جهوده وقام بهذا **قوله** لانه يغني به الله اي ليس فيه كثير
 فائدة لكونه معدوماً من سباق الكلام فالاولى تعليله لكونه من هذه تعالى في كس
 مجتهد وناه ببيع حصباته المشهور في يوم من سبطه حين قال له ربك
 سبطاً في بعد ان وسوس الى الولد وانه فيم لظهوره **قوله** على التجوز اي كجملتنا
 لمعنا اعطينا بكون في زلفنا ولا على ان لا يكون غلبنا ويجوز كونه استغنى رة مكينة

مكنية بتشبيهه تعالى فالعزى في تخليص الولد في الذبح فسيبته الغدا اليه تحييد **قوله**
 وليس فيه ما يدل عليه بل فيه ما يدل قال الله اذ ان في ايجاب ان كانا كلفا بينهما في
 العبد اولي حاله فدوى ان ابراهيم ثم نذر بذبحه حينئذ ففعل لما بلغ السعي اوفى
 بنذر كونه من قبلنا ثم سألنا علمه بنسخه تعالى كذا عاوه نوكلها او اقلها را لفظها على
 سائر الانبياء المذكورين في هذه السورة او الاشارة منها الى الغدا وفي سبب الى الله **قوله**
 ثم **قوله** ولا حاجة الى وجوب المنسبة وقت البتة اي في قوله كونه حاله كما نرى صاحب
 الكف في اعدام وجوده في نفسه وقت البتة ففدوى فلما يؤم بحبل اي صدرنا
 عدل عن ان نقول ولا حاجة الى وجود حال استيفاء اعدام الاجناس ليعني المعنى
 بل التمرط مفرقة تعلق الفعل بـ اي بذي الحال متعلق بالتعلق وقوله لا اعتبار بالمعنى
 بالمقارنة وفي بعض النسخ لما عتبر المعنى على الوصف يعني ان الشرط كون تعلق التشبيه
 باسمي مفرقا للمقصود بحال وهو القضا والتقدير فانه كاف في صحة المعنى ولا يلزم وجوب
 اسحق فيدفع ما في الكف لان الحال صفة فلا تقوم الا بالحمل قال القضا لا يقتضيه الوجود
 للمجد الا اذا كان المحل موجوداً **قوله** فلا حاجة الى تقدير مضاف اي لاجل كونه حالاً
 مقدرة وجعله عاملاً فيها كما نرى الزحري لا اعدام الاجناس في نفس الكلام فانه لازم ان
 البتة لا يتعلق بالعين والفعل بان العين مبداء وعاء بعيد وكذا بنا وكلام على صريح
 الاشعري في كون الوجود عين المانية قبل حذف الوجود او في حذف مقتضا ومقدرا قبل
 على كل حال لا يجرى حذفها في حال المقدرة **قوله** ومع ذلك لا يصح نظيره قوله الجواب ان النظر
 اعم من النظر لا يلزم فيه كل المثل فلهذا بضم كونه النظر مقدراً على صيغة اسم الفاعل
 مع انه يجوز فيه اسم المفعول فيمكن المقصود في مفرقة التقدير للوجود **قوله** لان الله
 مقدرة كذا في النسخ وصوابه مقدرة في لفظه بتقدير كذا **قوله** وفيه فسر الغدا باسمي
 جبر المقصود في البتة نبوته ان قبل الظاهر كون بينا حالاً وغيره كالبدل بعيد فالت
 واردة على امر مقيد بالنبوة وهو وجود اسحق فان كان خلا مقدرة بردان الا بالذبح لاجلهم
 بعد علم النبوة غير حوجه والنبوة في الصغر وان كان جازالم يقع للولد وان لم يجعل مقدرة
 بان يولد وجوده بعد الذبح بينا فلا دلالة عليه حتى يفيد اقل قد يكون المقصود تحقيق التقيد
 وذكر المقيد بلولة فيكون البتة تحقيق النبوة ولا يرد التزويد وعلى التسليم لا يلزم كونه
 الا وهو الوجود وبل يجوز كونه مسمى باسمي وهو يجوز ان بنا طرف وجوده بزمان كثير
 وعلى التسليم كونه حالاً مقدرة لا يلزم على ابراهيم بتقدير نبوته او لا يلزم وصلة في البتة

خلين

وعلى التسمي يجوز المعنى بترناه بقاء نبي بعد الذبح والتمتة بنوت كون صاحب
 الحق استحق عنه من يقول به بدل ليدل على فلا يكون خلاف **قوله** وفي ذكر الصلاح بعد
 النبوة لفظي كانه فهو للحد وكما يكون الصفه له يكون الحال له وقد جوز جعل
 من الصالحين صفه لبنا **قوله** بالفعل اي بالفعل الحسن متعلق بالكميل وعلى الاطلاق
 لقوله لفظيها اي والصلاح عبارة عن هذا المعنى فاستحق بان يجعل عبارة عن هذا
 المعنى فاستحق بان يجعل عبارة للنبوة **قوله** في اولاده الاولى نعم البركات للدين
 والعباد ولم يرجع الضمير الى المبعثرة اولاد النبوة ذكره في نسخة اخرى ولعل
 التذكير مع ان الكلام مسوق لحال ابراهيم عوم **قوله** تعالى وعلى استحيى انما الحال
 اشعار بالاستقلال في التبرك كاتوب وشعب فايدرب من نسل عيسى
 ابن اسحق وشعب من نسل ابراهيم عوم **قوله** تعالى ومن ذريتهما لم يقل من
 ذريته فليقال ان ولا يؤمن فيه التكرار لان ابراهيم اولاد غير ذكره مقابلا لخصم
 ولورجع الضمير الى المسيرة اولاد لم يسل سائر الاولاد ذرية ذريتهما انباء **قوله**
 في عمدة غير اعتبار من غير التقية **قوله** بالكلية والمعاصي فيخرج فيه الظالم لغيره **قوله**
 ظاهر ظله اورده لا وحال الغير ليس في المحسن لان الاتقان فلما جله عنه **قوله**
 على الايمان ان النسب لا اثر له في الهدى والضلال هذا هو المادى الكسوف
 الجيت والمطلب لا يحري احدهما على العرف فقد البر الفاج وعكسه فلما في ظاهر
 قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة ولين اراد عدم تأييد العرف فاعلم في اليوم والكلية
قوله الغنائم من المن لا من المنة **قوله** من الغلب وعون لا يقال على هذا يكون
 قوله ونصراهم من غير منة لان النجاة لا يؤمن ان يكون لغلبتها بل فيه ترف حيث
 ذكره ولا يخفى انهما تم ذكر غلبتهما عليهم **قوله** تعالى واثبتا بها الكتاب في الامم في الكسوف
 والصلوات لهذه وهذه النجاة كالتمثيل لقوله متا وانما لم يذكر القوم ههنا مع ان النسب
 الهداية بل اقتصرت الى القوم تمكن اشارة الى اصلها فيها بخلافها في النجاة والنفقة
قوله البديع في بيانه الاعنى وديان والعمليات **قوله** بسطه هرون الى اوله
 وله **قوله** وقيل ادريس ضعف لانها مستقلان فالادخا خلاف الظاهر وقيل
 لان الناسب لغيره حينئذ على نوح اقول ذكره سورة حريم فضة ادريس لغيره
 نفعه ابراهيم وموسى واسماعيل **قوله** وان ابيس بن قنطرين بعد الالف على ذرية
 ابيس **قوله** كجذب همزة اللام على اللام للتعريف وقيل على الوجهين هو

هو اسم اعجمي تلاعبت به العرب فقطعت همزة تارة ووصلوا باخرى **قوله** تعالى اوقل
 ظلف الحار والمجور وسئل المرسلين اوقل **قوله** وهذا اسم صنم كان لاهل مكة
 هو صنم كان لقوم بولس عوم انوك يجوز ان يكون كلاما **قوله** تعالى احسن ابن لقين
 هذا بناء على تقدير الحاق كاهنهم او خلق بغير التقدير كما فسر به في سورة المؤمن
قوله وتتركون عبادته او تتركون طلب خبره ولم يقل تعالى وتدونون بغير تدرون
 مع رعاية التخصيص فيه لان المحسن العوضه على يورده في القرائن يدل عليه ترك التسمي
 مع امكان رعاية كبره لعله لاشارة الى بياضة القرآن والاعور القواناة الاصلية ههنا
 وذكر فيه وجوده لا لخلو عن التكلف **قوله** تعالى اعد خسرنا انخدوف وركبكم بدل
 او دج اول اولي مبتداء والتاخره وعيا الغيب الاول بل او دج فكذلك على الاختلاف
 ويجوز كون ركبكم فنيا على القرائن **قوله** لغف والمعر هذا على كذا الاستثناء مستغلا
 والظاهر كونه مفتوحا كاسبق ثم في المعنى على كونه ضمير فانهم للمكدين والنجي مجاز
 كونه لقوم لكن اعتبار الاكثر فذات **قوله** كسنا وسنين الماد النسب
 في زمانه الباء والعوز لانه لا يكون غير ظاهر الباء لان حروفها مت وبها فالظاهر انها
 كل من مستغلا والاولى تمثيله ليكال ومكانكم انما لم يذكر الباس بل اخاره
 ههنا است رة الى اللغتين ورعاية للفاصلة **قوله** وقيل جمع له واوبه وبولاد ساعه
 فعل هذا قوله يجب نونته مخويع فانه في جمع العلم الذي ارى به المسم اصاله اوقا كوا
 في وجهه بكورة العلم حينئذ نكرة فيجب تعريفه ان قطعه والافدا على قال رابيت ربو واو
 ههنا اذ كره الد بغير شرح التسهيل ولا يخفى ان ارادة الانباع معه بكورة تليها ولا
 يؤمن النكارة فلما يحتاج الى الامم ثم هذا عوا او وراسا على من جعل لام الباس للتعريف
 حسب حذف الهمزة **قوله** وهو قلد است رة الى ضعفه لكنه جاء في القراءات على بعض
 اللغتين فلما بعد وقوعه ههنا وقيل خذوه عن لام التعريف برفع الباس **قوله**
 والكل لا يناسب اي كل ما لم يضر في تفسيره ويجوز خذوه ذكره بعد قوله وقيل
 جمع اي في كونه جمعا او نسبة الانساب النظم الك بن ولا للاحق للضمير المذكور وكذا
 ان ليس اذ المذكور س بن هو اسم ابن بن لال والضمير للباس لا اللام لكن
 يجوز رجوعه اليه ايضا لانها دها مع **قوله** تعالى وان لو طامر المرسلين اوجبا
 كونه على الله عليه وسلم رسلا وان كما مضى على اني في تعالى الا ان هذه الازمنة
 اعتبر واحد حكما فغير ظرفا **قوله** سبق بيانه في سورة الشعراء **قوله** تعالى وانكم

نقولون فعلی هذا بقوت كمنه التبعية باليد العالم بالمت مع انه هو المتبادل للصباح والا
وجان الليل على معناه وانما خص به كونه لان البصر في بلاد العرب عدلان يكون
في الصباح وجمع الليل يستخرج في النهار **قوله** في مناجم جمع اسم زمان **قوله** ولعلها
وقت قريب منزل لي على الوجه الاول فبقية رة الى من يخرج حتى وتفصيله ان يكون
المنزل قبل الوصول اليه فتم المخرج به عنها صباحا والفاصلتها من تنجاء ثم
ينزل فتنبك فبقية الفاصلتها على الظاهر لوجوبه الى قرية سودم **قوله** وقرى بكم
النور في الفاموس من كمنه النور ولعله لم يقرأ بقية **قوله** لكن لما كان هربا من بعض
شبهه من قومه بهرب من سبيده في كونه عدم اذن الملوك فاستعمله الاباني له
ويجوز ان يكون حجازا وسلايان بلاد مطلق الديك ثم قد يخرج براذنه معناه
الاختفاء وهذا النسب للاستعمال والمقام فانه على انه عليه وسلم هرب مستخفا
من قومه حين هلكوا وهذا هو ادم من قال الابان فداره الى حبس لا يمتد الى
طالبه اي حبس رعي فلا يرد انه قد يمتد الى البقية **قوله** فخرج اهلها رة
الى انه صلى الله عليه وسلم كان هو الباعث للفرقة فها منه انه اذن عنه عواده
قوله واخلى في الملائكة بفتح الكيم فالهزة خبيثة للدخول في الشيء والمعتبر في معناه هو
وقوع الدم سواء استخفى او لا وعلى الثاني لا يبان ما يقع عليه اصل الفعل ويستحق
حده سواء وجه الدم او لا فظهر الفرق بين الوجهين وعلى الثالث كلفه **قوله**
من لم يفتدج بالبا مع ان القاعدة الواو است رة الى بناء الماضي اقول الفائدة
في بناء منه بياض وقوع الدم **قوله** اعدة عمه ليس معناه ملائمة وذكره الكثير
لكن هو من مودة عمه حتى يكون فيه الكبر لغوا بل معناه عدم التقيد بان كونه صلى الله
عليه وسلم في بطن الحوت وهو خبيثة ثم من التكثير مستفاد من صفة التقيد فلا
حاجة الى ان يقال ان كون الوصف كما علم لهم لا يكون الا بكسر التثنية **قوله** فقا
من المسحوقين للملأ لعمري الالبا او المحجس **قوله** وقيل من المصلين كما
في وسج تحرك قبل طلوع كان لا يضره بنية ههنا فلذا ضعفه ههنا واخاره
له **قوله** حافده لان لفظ كسب اظهر في محبة لكن جاء في الحديث ان لادود
حينئذ عند النقي الاولي فلما بدان براحم يوم يعثون لكونه مقدمة له فكان منه
اما على الثاني فلا يكون على معناه بل يكون قوته على ان المدايشه هو كونه في بطن
الحوت ولا يبعد قدرته تعالى الفاء ورتبة الحوت الى يوم البعث مبنا او

مبنا واحبا الى وقت النقي الاولي **قوله** وفيه لي هذا على كل الوجود اما قوله ولا قبل
فعل على الوجه الثاني **قوله** اعلى فسنه اسناد مجازي كما اشار اليه وهذا لا ينافي
قوله تعالى لو ان تدارك نعمة لسنه بالنعاء فتأمل **قوله** روي ان الحوت ح وقوله كما
فتاوى في الظلمات لا ينافيه اذ يرفع راسه لا ينفى الكلمات المتكاثرة ولا طرفة البصر
لكون سائر ح في البحر لكن لا حاجة في النفس الى رفع راسه اذ هو في البحر قاد على
رفع الحيا عن جوفه وعدم ابتلاعه **قوله** قبل صار به كيون الطفل هذا على وجه الضعف
الاول او الظاهر انه لا يكون به في بعض يوم وقال اعتبر لبن الضلب وانت
تقتل منك بحيث يوت **قوله** وقد مات في اصناف حوت لبالب **قوله**
اي فوات رة الى وجهه فبقية بالبا انشا على **قوله** من شجر يسيط على وجه الارض
يعني ان تعطيل اسم المزمز استعمل شجرة فمعنى عالم من اصل معناه وهو ماله
ساق ويجوز ان يراد بقوله يسيط ان يكون ساقها اليابس ط لكين جعلها
الله تعالى ساقا لتظلمه فيخرج الشجر على اصل معناه بهذا الاعتبار **قوله** فانه عليه
السلام للورق **قوله** ويدل عليه انه فيلج وفي الفاموس تقطبة الفرقة **قوله** الرطبة
وفي مقدرات ما لا يسع ان يعطين هو القرح في عرف اهل الاعراف **قوله** وقيل التين
هو اولى لفظ شجرة لكنه يسكن لفظ لفظين فلذا ضعفه **قوله** تقطر بوزفة هذا
على كل من الاخيرين ظاهر اما على الاول ان كان تفسيره على هذا ايضا فيان يكون له ساق
كما هو بان يجعل معروضا والديا يوكل بنا كالقفا فيكون الاستنطال والافلا
بالنظر اليه صحيح **قوله** والمداو به ما سبق او الواو لا يدل على الترتيب وكان حقه ان يقال
عقب قوله كمنه المسلمين ارسلناه ليح بدا واولي البيان الا انه اعترض من الضمة
بينها لاحتواء على الحسب والفرح سبيته وتفضيله لان اياهم كان فزاحا
من غير ضرورة حتى ظهر كلاما يع الخواب بهم فتايجز التقيب الفضي **قوله** او ارسل
فان لم يقد ان ايمانهم كان عند نزول الغدا قبل هذه الارسال وهو وقت
هربهم منهم فكيف يصح ثرب ايمانهم بقوله تعالى فامنوا على ارساله الا ان يراد
ايمانهم المخصوص اي على ارساله نائب لاصل الايمان به تعالى وبنيته وسيجي
وقت الحول ولا يبعد ان يراد به دوام الارسال **قوله** او الى غيرهم متعلق بقدر
اي او ارسل الى غيرهم فلا يراد ان قوله لان غير صحيح ثم قوله هم قومه على
التفسيرين الاولين وان كان ظاهرا على هذه البقا **قوله** او يزيدوه يعطون

على ما في الف بقدر موصوف اي انشئ ص او الى جملة ارسلنا بقدر مبتدأ اي
 هم يزبون **قوله** فوراى الناظر والشك كمن بالنسبة الى الناظر وجوز كون الابهام
 من تعالى من غير اعتبار الناظر والابهام للكنة وكونه بمعنى بل للاضرب ولما عجز الواد
 ولو والفائدة به وكون المعنى يزبون باعتبار اخر على ان المكلف منهم كانوا ما في الف
 واذا ضم الهم المراهقون كانوا اكثر ونسب التغير لصيغة الجذر ولا يوجب ان الف
 حذو هو الواو لانه لا حاجة حذو الى الاعتبار فذا نفهم منه ولكن كون الزيادة
 بحسب الارسل الثاني ونسب صيغة الاستقبال واها على الوجود فلعلمها لاجل
 الفاصلة فانها كنهها على صيغة جمع المضارع او فجرد والامان به محضه متعلق
 يجره ولا بالامان لان ايمانهم اولا كان بعينه وهذا على تكرار الارسل اما الاول
 فعلى كل الوجود **قوله** تعالى نفخناهم بالهم اي لم نفخناهم مفعة باهمكم مع ثبات
قوله نفخة بينهما وبين ارباب الشرايع الكبر لضم الكاف وفتح الباء جمع
 كبرى ويرى عليه ان التباس ليس منهم وعلى التثنية ان ذكر ما سبق من الانبياء
 بالنسبة دون الاكتفاء بالتثنية الى كل في اخر السورة يحتاج الى وجد
 جديد ولعل تركه فيها كيدا يكرم كثرة التكرار **قوله** معطوف على صلة في اول
 سورة لا يخفى ان المناسب هو الواو والمظهر كون الفاء كما سبق بخواتمة
 اي اذا ذكرت لم هذه القصص الدالة على كمال عظيمة وقدرته للقصص لانه
 عن الواو فاستفهم قبل او كما لو اعد الفصل لانه في صدر كل لحي واضرب
 زبد وخير قبلي فليكن كثر ونقص ثباته وانجب بان هذه هي كنهها
 بخلاف المثال وبان الفصل من اجل عظمه عظيم كخلاف بين المفرد من
 وقد جمع القصص الى الرسل المذكورة وفيه لزوم تفكيك الضمائر والاضافة
 فزئش استغناء صلى الله عليه وسلم عن الرسل بل لا مجال له لعدم جودهم
قوله عن وجه الكلام هم عدى بها تفهيم من معز التفتيش والافهوس عمل لحي
 قال تعالى فنه استغناء **قوله** لما بدلت من القصص وجه الملاحة ان هذه قصص
 الكافرين الانبياء والمكسرين للجهنم وفيها عبرة وتخيير لم يجرى ما حل
 بالملك وبيان لو خافه عاقبة الانكار **قوله** ونحوه القنا وفي بعض النسخ
 بدل القنا ولا يناسب قوله قال الولادة اذ هو تفصيل للزوم ولزوم القسم
 او منع النجاس او دفعها لم فانهم بالقول من الابات ويقفون من وا

ويقول المذكور فيكون ارفعها لم **قوله** ولذلك استرنا الى المفهوم من الكلام اي
 يكون الاسناد والنبات مستورا كمنه الضلالات **قوله** انكار ذلك اي انكار
 المدركة بانه لما في تعالى حيث قال تعالى ويجعلون هذه النباتات لحي وجعلوا اللغات
 الذين يحبوا الرحمن الرانثا وان ذكر في الابات مطلق الولد كما في قوله تعالى
 نكاحا والسجود كنهم ارادوا بالولد النبات فهو في حكم ذكره فبهذا الاعتبار يكون
 استنزام هذه الضلالات من انكار الانكار في هذه الابات والانكار هنا
 اي في استغناء فدايروا الاولين منكر ايضا في قوله ولما **قوله** لا اختصاص هذه
 الطائفة بهما والكلام معهم اما الولد فمشتك فيه الجود والضرر في جعل المعادل
 لحي بيان كونه الانكار مقصودا على الاخير من اخ لا يربط بالانية بقدره وظاهر
 كلام كونه ام متصلا فان المعادلة فيها والاخر كونه متقطعة لان المتصلة للتغير
 احد الاخرين وليس المطلوب من الكفار تفهيم واحد من التفصيل والكنهات
 بل هم قالوا بكل منها بل المطلوب هو انكار ما بينهم المدركة بعد الاحزاب عن
 انكار الاول **قوله** عن القسم متعلق بالاستغناء وفي اكثر النسخ على ولا وجه له
 ومفعول جعل ثانيا قوله تعالى خلقنا الانية **قوله** من لوازم وانهم والامر بالمعروف والنهي
 لا يلزم من الوجود وان لم يذكر النقل مع انه احد اسباب العلم الكفاي بما يحكي
 في الشك على انهم لا يقولون بنبوة **قوله** لفظ جهلهم وهذا لم يكن لهم على ضعف
 فاستدركوا الهيم وهو الت هذه واستغناء بهم **قوله** تعالى من افهم بعضهم
قوله لعدم ما يقتضيه متعلق بغير افهم فانه مصدر وقد مره بالانكار في الانكار و
 اور ولا يقتضي لهم وفيه اجماع الى انهم لم يستبعد منهم اسناد والانبوة الى الملائكة
قوله وقام ما يقتضيه هذا معن عن الاول **قوله** فيما يندبون به مطلقا في هذه
 القول **قوله** لانه ام وان كانت متقطعة **قوله** او على الاسات اي على الاحبا
 وفيه ضعف للزوم التقدير او الفصل بين البديل والمبدل منه والاضافة المكسبة هنا
 زيادة الانكار عن كون المعنى خصوصا الانات وهي تغوت على الاحبار على
 ان طرفها بالانكار فدا وجه كونها دخلت في بينهما **قوله** ما لكم التفات من الغيبة
 الى الخطاب تقريرا وزيادة لوجه **قوله** تعالى فالتوايكنكم في ولا يلزم فيكون
 ارمعنا كن بغير مفعول المعن كعقبت كلام تعالى في العزة **قوله** وذكرهم بغير
 جنبهم بكنة اسم جنس للكل والى بظان لكن كل في وطاب ملك وكل في انكم

بهم

وجئت شيطان ولا يبعد ان يراد به مدلول معناه اللغوي الى المتصور **قوله** وصفا
 منهم بل كونهم باسم اغلب استعمال في الشياطين الاختصاص والاضافة اليها الى
 معن الشبه والاختصاص وهو من صفات الاخر **قوله** صاهر محض تجرعت الملائكة
 يعني استب القهرية ولعل هذا الوجه اولى لزوم التكرار على الاولى **قوله** او الانسان
 مطلقا لا المعروف منهم كما هو على الاول وهذا انما تفسير محتمل بهم فلا يتم لعل ان
 كل عاص اهل النار وان كانوا انفسهم وان استاءوا بالنسب اليه تعالى عصيان
 ان فسدت بغير الملائكة وهذا عام للعصر المعاصر من محسن ولت مله وللملائكة
 على هو التفسير كجوز رجوع الضمير الى الانسان خاصة والحق ان كل الناس واجبن
قوله تعالى تحقرون في العذاب فكيف بينه وبينهم حسب على الاحتمالات
 في نسبها واجماع الضمائر **قوله** وان فسدت الضمير بما يعي الضمير راجعا الى الانسان
 واجبن وعلى كل التقديرين يكون احتمال كون الاستثناء متصلا على التقدير
 الاخر غير محتمل مع ان تجنس مخلصين ايضا فالاولى ان يقول بما يعلم المطيعين
قوله وما بينهما اعتراض للشبهة فذمه استغطا ما فان الواو راجع الى الكفرة لبيان
 ما قبله وللملائكة التعليل فلا يذم المسمى في المستثنى **قوله** تعالى فانكم
 الفاء على الوجهين الاليتين لسببه اي اذا كان المختصون براء من هذا المذكور
 فلا يفتنون انتم وما تعبدون الا اهل النار **قوله** عود الى خطاهم يخفف الهم وتقريرا
قوله تعالى عليه مغلق بقرينة قد علم عليه للاهتمام او بعدته على تفهيم معنى
 اجراء **قوله** الامن سبق فيكون الاستثناء مفرقا وكذا على الوجه الذي بعده
 وفيه احتمال اخر كون الاستثناء من ضمير انتم سواء رجع الضمير اليه تعالى او الى ما
 تعبدون والمعنى لستم بقائمين غاليين عليه الاخر هو اهل النار ويكون المقصود
 بيان وخاصة عاقبة نكسهم وانهم لا يقضونه تعالى **قوله** لما قبله عن معن المقارنة على
 ان الواو معزول لم يكن مفعولا معه لان وجود فعل او معناه شرط في ان الفعل
 الاصل في الواو العطف والعدول عنه في المفعول معه الى النصب لتفصيل على المقابلة
 وفيما اذا كان الاسم الدال مضوبا يكون مفعولا كذلك فلا يحمل التفصيل نصب
 الثاني فلا يكون مفعول معه فيظهر مانع اخر لكونه مفعولا معه لكن ذكر قبل ان جسد
 وزيدا مفعول معه وذكر غيره انه معطوف اي انكم والهتكم قرناء وفيه ان على هذا
 ليس اجده المعطوف ما يسد سبيل جبر وجعل نفس المعطوف سادها هو نظام

ظاهر كلامه لم يرفع الرضى **قوله** ما انتم على تعبدونه وعلى هذا التعليل وفيه وجهان
 اخوان رجوع ضمير عليه الى الله تعالى مع كون الواو للمقارنة الضاملا شكك في تعليل وفيه
 وجهان اخوان رجوع ضمير عليه الى الله تعالى مع كون الواو للمقارنة الضاملا شكك في تعليل وفيه
 انكم لانزالون تعبدونها ومع هذا لا تضلون الا اهل النار ورجوعه الى ما تعبدون
 مع كون الواو للعطف والمعنى انتم الامنام لا يكون باعين عليهم احد الا اهل النار
 ويكون ما بين يعلى على رجوع الضمير الى ما تعبدون بتضمين معن الباعية **قوله** محمول
 على معز من فيه ان الانسب حينئذ ضميرهم فان هو وان جازا عن راء اللفظ فيكون
 فيه الياس كون الماد بها المعنوسا فقط واوده من اللفظ انتم لمخط بعبارة **قوله** او تحقرون
 صاعلم من تحقرون وقوله كك الشبهة في القلب واصل حذف فان المحذوف ههنا
 لام الفصل وفي شك جنبها اجوف فان اصلها بالية بفتح الباء فلما حذف جعل
 حوكة الى اللام قال الرضى في شرح الالف في كك كذا يرمي اجزاء الاعراب وسط
 الكلمة فيفهم منه عدم اجزاء واما المثال فليس كك فيه اعرابية **قوله** كعاقبة اي مصدر
قوله بالعبودية وسال عدم المناسبة بينه تعالى وبينهم **قوله** الاله مقام اي حربية
 ومثله شبه العقول بالحسي والمادة المعرفة ما يتعلق بالوهم تعالى وهي ذكر الانها
 الى احره تعالى يقتضيان الاعتراف بالعبودية ويجوز حمل المقام على ظاهره فيعظم
 يكون في الارض وبعضهم فوقها الى الوضئ برنة كيم منة اي حراسا والولد
 او من العذاب المذكور فمما في معذرتهم بكلا الاحتمالين في الاستثناء كما سبق
 فحاشية يكون عذرنا في اعترافنا كون كلامه على الاول **قوله** للشفقة المعذرة رد
 للمحذوري وقد نفع فيما سبق وحسب قال الاخر سبق في علمه ثم على هذا فائدة
 خطاهم الكفرة بيان عدم قدرتهم على شيء وان اضلالهم لتفديده تعالى وفيه دليل
 الى مذنب بجبرية والاولى ان يجعل بيان وخاصة عاقبتهم وانما نكسهم **قوله** تحذف
 الموصول اي على كل من الوجهين قبل ليس هذا من حذف الموصول لان احد الموصوفين
 مبتدأ والاخر خبر لا يبعد منه كلام بدونه اقول اعدل اوده ان من صفة لاحد المحذوفين
 فلا ينافي كون احد مبتدأ ولا بد من انقضاء كلام بدونه او مراده ان التقدير ما من
 الا احده مقام معلوم **قوله** وقيل هو من كلام النبي والاحتمال لان الالف تارة
 باقيا ان الضامية **قوله** او بين يدي الله اوفي المعرفة والعبادة كذا في الكتب
 في الظاهر ان مرادهم كذا بمثل الذي نزل لانفسه ليطم قوله لكفوا به **قوله** فكفوا به

اي بالذكر اوبه تعالى وهو الا نسب لتفسيره والفاء بدل على انهم كفوا بغتة عقبت النزل
من غير تامل وذكر **قوله** والمهين اي الكذب بعد تصديق اباهم وهو قوله لا يكون هذا
لتفسيره اذ لا بد له من كونه كلاما مستانفا ويراو بكلمة قوله تعالى لا تخلفنا
ورسلي **قوله** تعالى وان جنده نالهم الغالبون نعمهم بعد خصص وان رجح خصه انهم
الى المؤمنين لا الى المسلمين يكون تأكيد **قوله** وهو باعتبار الغالب والمقتضى
بالذات وقع لما برءانهم ربنا لم يكونوا غائبين يعني ان هذا تنزيل لما كثر من ذلك
وان المقتضى له تعالى بالذات هو اعداء دينه ولغير رسله وخلافة بالعرض لا بالذات
انحصار النص بالذات فيهم لا مطلقا ووجه الضمان انحصار حسب المال والعائنه ولا
بناء على الجملة الاسمية الدالة على النبوات او المعجزات تنزل على النسخة في المال ولوسم
فليس اكثر مما ارتكبه المص والاولى ان يراد النص في الآية واما ما قيل من ان
في بني جرب والاغلب فيه ان الآية عام لغير النبي وغيره كجرب وكذا ما قيل ان
هو المرسلون في جنده عام لجميع المؤمنين **قوله** لا تنظروا معا في معجز احد في اجتهاد
وتعامت في في واحد صار كلمة واحدة والظاهر ان المراد بها المعنى المعقود اي اللقطة
لا المصطلح فلما حاذت الى توجيه **قوله** وهو يوم يعني ان التنكير للتقدير والابتداء على هذا التفسير
حكيم وعلى الثاني منسوخة ولذا صفة **قوله** على ما بناه من الابداء **قوله** الدالة على ان ذلك
كان قريب فان الاخر بدل على الباقية وذا يقتضي وقوعه والقرب ما هو موعود
الابصار فانه يقتضي حضور المراد في قفاه فلا حاجة قد اده خلافا الى جعل الامر
للحال **قوله** وسوف للوعيد كما يقال سوف انتم لكم مع قصد انتقام العنة
اما التقدير فيه التقرير المقصود من والبصرهم فان لغيره على السلام عند
نزل البلايم **قوله** تعالى اتبعوا اينا اي اسلمت عقولهم فبعثنا **قوله** تعالى
ب حتمهم هو الغضب بين الدور ذكره صاحب الفموس وغيره في الوادي ويؤيد
كون جمعة سوح وجعل الراغب في البالي والله اعلم **قوله** تسبيح الجنتين في الظاهر
من كلامه كون الاستغارة مكنة فالنزل ب حتمهم تحييتهم وقربته لها وجعلها
الزخري تحييتهم وذلك على ان يكون المستبى مجموع الهيئة المنشرة **قوله** وقيل ان
فالمراد نزل يوم الفتح او يوم بدر على ان يراد ب حتمهم قتلهم وقيل يوم خيبر لانه
صلى الله عليه وسلم لما نزل بها قال الله اكبر ضرب خيبر انا اذا نزلت ب حتمهم قومك
صباح المنذر بن وسوسة كونه الكلام مع المشركين ثم على هذا التفسير يجوز قوله

كون التقدير فهو اي العذاب اي نزل الرسول ب حتمهم ولا يتعلق ما بعده **قوله**
واللام للجنس ليقع التفسير بعد الاهاام فهو شرط في باب نعم نعم لئلا يكونا للعهد
على ان يكون التقدير ب حتمهم صياح المنذر بن على الى القائل مضمون ب حتمهم
واظهار المنذر بن لئلا يحتمل عدم العذر فيهم **قوله** تسبوا الفارة صياحا فهو مجاز
عن الفارة بذكر المحل وازادة الى ال ويراو انه لا وجه لجعله مستغارا الوقت نزول
العذاب فانما استغارة اخوي في ذكر المطلق وازادة المقيد بل هو وجه اخر على
ازادة فم صياحهم اي وقت نزول عذابهم **قوله** تأكيد الى تأكيد اي منظم الى تأكيد
فان ما قبله تأكيد ايضا لقوله تعالى قول الحق بل هو تأكيد ايضا للوعيد اي ثم كونه اطلاقا
بعد تقييد اذ بالنظر الى شموله ما ذكره ولا يكون تأكيد له وان اشتمل على زيادة **قوله** وانهم
يسمونه بالحيطة بالذوات رة الى ان حذف المفعول بهما للعموم وان المقدر
في الاول خاص لنبأ سب فيه فالاطلاق بعد التقييد في كلا الفعلين يجوز حذف
المفعول للاختصار كقوله بذكره مع ما عاى قاله المشركون فيه من الشريك والولد
عدم القدرة على البعث **قوله** اولاد الله اول من اعزوه فهذا الاغارة في الحقيقة
له تعالى فيجوز الاختصاص **قوله** وقد ادرج فيه جملة صفاته السنية بدل عليها قوله
سبحان وعز وجل الصفات السنية توحده تعالى كما ذكر في تحت الكلام فقوله
مع الاشعار بالتوحيد غير سديد واما السونية فيدل عليها رب العزة فان اللام
للاستغراق وكل صفة كما نبوتها نوة له تعالى فيقتضيه شئها له تعالى **قوله** ولذلك
اخوه عن التسمي يعني كان حق الثاني على انه تعالى التقدّم على التسمي
الا انه عكس لان الحمد وعليه ههنا ما افاض عليهم وعلى من تبعهم وهو حرم
على ذواتهم المندقة على ما نزلت عليها فقدم ما يتعلق بها ثم في ان خبر ابا الى ان
الثنا عليهم تفضل منه تعالى وان جمع المجامد ثابت له تعالى ومختص به **قوله** كيف
يحمدونه وكذا كيف يسبحون **قوله** وعن علي رضي الله عنه وعن زيد بن ارقم عن ابيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله برك كل صلوة سبحان ربك ثلث مرات
فقد اثنال بالجرب الا في **سورة ص** **قوله** وهي ست وفي التفسير او في الاختلاف
في ذى الذكر وكل بناء وعواص فالحق والحق اقول **قوله** تعالى من منبدا او خروجه
وجوده **قوله** اي عارض القوان بعلمك اي واقعة بالعمل لمضمونه **قوله** او في حرف
حرف القسم فعلى هذا التفسير كبري القسم اما على الاضمار يكون في حرف التقدير حرف

سورة ص

القسم قالوا في القرآن الاضمار يعني اثره بخلاف الحذف لكن في الهداية وقد يفهم
 حرف القسم ثم قبل لا تنزع الى نفس وقيل يحذف وذكرنا ان النصب بـ **قوله**
 البصر فيكون حائرا عند الاضمار لتخرج المحقق هو غير النصب بالفعل لانه علم
 السورى اى على احتمال **قوله** وباجر على ما قبل الكتاب فان ثابته غير حقيقى ويجوز
 كون صفة لسكون وسطه مع كونه على ثابته اوف **قوله** ان جعل في اسم الحرف
 سواء كان ذكره للتحريك او لا وقوله او جاز كونه كذا سواء كان اسم حرف او لا
 فظهر المقابلة بينهما وفي نسخة بالواو وفي اخرى بدونها **قوله** او للسورة عطف
 على الحرف وهذا يؤيد ترك اوفى قوله او مذكورا ثم الظاهر على هذا رفع الصاد وهو
 قراءة ساذة لان الاعلام غير مبنية فلا يعلم كونه بسكون الدال على الا ان يكون
 السكون للوقف لكنه لا يرفع حال الوصل **قوله** اولفظ الاخر عطف على اسماء هذا على قوله
 ايت ده **قوله** وللعطف ان جعل مقابدا ان كان من اسم سورة فهو تعميم ليعب
 تخصيص والواجب ان يراد بها غير القرآن ثم هذا على نصب بسكون المعطوف
 جبروا قالوا والقسم حينئذ وجواب محذوف هذا على كون الواو والقسم **قوله** ما حيز
 فرض من الدلالة على النحوى لا يبعد على هذا كون من جوابا كونه في معزانه بل جبر
 على تقدير كونها اسم سورة الفبا اى هذه سورة من بحق القرآن **قوله** او الاخر بالمعادلة
 اى الموازنة والموازنة والظاهر لضعف لفظ المصادرة فان هذا الوجه على هذا الوجه
قوله او ان محذوف عطف على انه معزاة وهذا على كون من للمعزاة وهو ان
 لم يذكر في مقام الاجمال كقوله لكنه انما يذكرها مع سبق ذكره في تفسير من وجعله
 عطفا على قوله محذوف فاعيد كونه غير مذكورا قبل القسم صريحا فلا يلزم اقرانه والذكر
 ضمنا متحقق في الكل **قوله** او قوله محذوف عطف على محذوف وخراجه انه اقيم لا اضرب
 مقام الاضراب بجواب يفهم من تفسيره او على قوله ما فرض اى بجواب محذوف
 بدل عليه الاضراب كونه اضرا بانه ثم هذا القول يصح جوابا سواء كان الواو والقسم
 او للعطف **قوله** اى كونه اى القرآن او به صلى الله عليه وسلم **قوله** وعلى الاولين
 اى على كونه اجواب دليل التحدى او الماحر ولم يذكر ههنا وجه الاضراب على كونه دليل
 الزجر وهو كالاولين لعدم ذكره عند ذكرهما مع انفسهما **قوله** ولكن من حيث
 اشعاره اى اشعار بجواب المقدر كقوله انهم به فان اجواب لاجل كونهم ويجوز
 جوابا بلا اشعار على ان يكون الاضراب للعدول للكلام افر ويجوز ان يراد بالمقدر

بالمقدر قوله ما كونه لكن بعض النسخ هذا من اجواب المقدر **قوله** والتكبر في غرة وكذا
 ايراد في الدال على استغراقهم فيها **قوله** ولا هي المسببة بليس زيدت عليها والتكبر
 وقيل التاء اصلية ثم اختلفوا ففعل بمعنى بعض ثم استعمل للنفي كقولهم وقيل اصله
 فليس قلت الباء الفاء وابدال السين التاء كما في سدس **قوله** للتاكيد هي كناية
 النفي كناية عن علاقة اولئك كيد العمل فان بالتاكيد بنا كيد ههنا بليس حيث انفسه
 محذوف ووجه سكونه الوسط فيبقى عملها وفي شرح الرضى قالوا التاكيد كناية اى لا **قوله**
 وحضت بوزن الاحياء هذا على المشهور قال الرضى قال الفوا يكون مع الاوقات كلها
 واسنده ابن هشام الى الفارسي وقال ليس الفاء على انه لا تعلق ابد الا في لفظ الحين
 وفي الن مؤنس قد يحذف وهي حراة كقوله حيث ولا تمت **قوله** وحذف احد المعجزتين
 والعالج حذف المدح والاول واعتره محذوف لا مضمر لعدم جواز الاضمار في محرف
 والاسم به الفعل **قوله** وقيل هي التاكيد هذا وما بعده قولان للاختلاف ذكره في الك
 ومغز الجيب وكلام الرضى على انه لم يذهب احد وانما جاز حيث قال ولا يمنع **قوله**
 وقيل للفعل اى مقدر بالفعل ولا عمل له اصلا فان كان ما بعده حرفا متبدا حذفت
 خبره واعتبر بان جوب حذف الفعل الناصب وخبره المتبدا له بواجب مصدره
قوله او معتد محذوف بحذف عذران لا العمل لا كما هو ذهب للاختلاف او على لغة بني تميم
 او على لغة بني تميم فالكسمة محذوف نحو لا عليك اى لاجل مناص **قوله**
 في محذوف له لولا ان في نصبه جازي ورعدم مقام نصب وقال فيه سبويه لا يبعد ان
 يكون لبعض الكلمات مع بعضها حال اقول كذا القسم وهذا ومنذ والندرة
 غير مضرة ولا يرد ان حرف الجر الزايد يزداد التعلق بالفعل او معناه لانه مشكل
 في مندرج رجل كرم جاني او الكرمته مع ان الفعل ممكن هنا قال صاحب وصف
 المباني ومن العرب من اخفض بها بهمة على الاصل اذ ما يختص باسم ولا يكون لجزء منه
 اصلا ان يعمل فيه جبراولا او ان تسمية باذا اى كونه زمانا مقطوعا الا صاوة كاذف فعل
 به ما فعلوا من التنوين بدل المضاف اليه وكسر اللام وان لم يجمع ههنا سكتا
 كما في او اولد اخرج الى تشبيهه باذمع ان الاصل في قتله ان بني على الضم كقوله وبعد
 قبل التنوين للضرورة لا للتعويض لان العوض بمنزلة المعوض عنه كقوله لا يمتنع
 حقيقة ولا يرد من ذلك لان لم الاختيار وانما لم يزلوه ههنا تشبيها في البناء وقد يجب
 التعويض بعد بناء وفيه اذ علم صحة المقدم لا يفيده البعدية صحة بناء **قوله** ثم حمل عليه

مناس اي على او ان مناص اي مع المضاف اليه وهو حين يدل على هذا قوله تنزل
 فانه لبيان صحيح المحل والمضاف المطلوب بيان حال حين ثم انه برود عند ان وجه الكسر يتم
 بتفسيره بالاعمال ما بينه فلما حجة الى حمله على او ان فهو زمان مقطوع الامانة باعتبار
 الترتيل وصيغة موصوف من المضاف اليه **قوله** تنزل لما اضيف اليه في الاولي ان يقول
 تنزل للظرف منزلة ما اضيف اليه **قوله** وجعل تنوينه في هذا صريح في ان المحل كونه
 في الوجه الذي ذكرنا وبه يتم الاحر فلا حاجة الى قوله بل هو وجه مستقل وليس هذا
 من تعبير الطريق كما قيل قبله في الم بون في الاوتب كيف يورث في الابد انقول بهذا
 مجوز لتأثير لا موجب وهو في الاقرب مجوز ايضا وانما المخرج هو الاختيار فانهم **قوله**
 لاضافة في اي باعتبار الترتيل المذكور **قوله** وقيل ان التأني في نقله عن ابن عبيده
 وفي الوصف ان التأني عنده لتوقف ما ثم اى جري الوصل **قوله** خارج عن النفس
 يعني ربما لا يوفق خط الامام لقواعد علم كخط مجوز كون انصافها فيه من هذا القبيل
 قد فقه بان مثل المنة لفة اي وصلها ليس من شأنه الاتصال غير معهود فلما جمل
قوله والاصل اعتبارها اي اعتبار خط المصحف على ما هو الظاهر منه والظاهر في اتصال
 التأني حين زبادتها عليه ورد عليه ان الشهادة لا تـ ويمكن وكذا روايتهم من القضي
 الوقف عليها وكذا الفصل في الاسم عن حين كما في اياتهم دليل مخصوص لما في الامام
 على زبادتها على **قوله** ولقوله العاطفون بحسن اجيب بان لا حاجة في البيت
 كما في لغته في بانه متا وناور فلا وجه لحد الثان عليه **قوله** منهم او اى انما فر
 قوله منهم اجد بها اذ لا تعجب في كونه صلى الله عليه وسلم من انفسهم بل هو باعته خلافة
 لعلمهم صدق صلى الله عليه وسلم واما في بنسوبة فيما بينهم فغير منهم من جسد بوبه قولهم
 هل هذا لا يبرئ منكم اذ في خصوصهم وكما في الترتيل ايضا ولوبه قوله تعالى لعن في الهين
 رسول الله **قوله** واستعرا بان كونهم اي ههنا اذ لا ينسب كونهم فيه ووجه الاستدلال
 ذكرهم بالكون في مقام الاضطرار عند بيان قولهم الا ان نسبة احوالى المشتق بغيره عليه
 الماخذ فقل **قوله** بان جعل الا لونه في اي اى قولنا وادى في تفسير قوله تعالى هذه الآية
 صلى الله عليه وسلم ما جعل الا لونه واحد حقيقة **قوله** بل في العجب اي بدل عجب على
 المبالغة في القاموس هو ما جاوز حد العجب في ان الواحد لا يفي علمه وقدرته بالاشياء
 الكثيرة لاخفاء في استنادهم العلم والقدرة لا لاهتهم ولذا يدعونهم وينفرونهم ويحكم
 الشيطان من جودهم فيبروان فيهم كيف رجا من الامور فيه وحصرهم في القيد

الحقيقة فيه تعالى لا تقصر عنهم اياها عنهم واما اسن والعجاء اليه تعالى بانساع وفاء
 علمه وقدرته تعالى فليس يبدع منهم وقد اسندوا اليه تعالى في امر البعث وغيره
 فلعلمهم قالوا لا يفي علمه بعض فاستوى الاعيان او من غير عادة مؤمن فلما مانع
 في افرارهم بخلقهم تعالى السموات والارض **قوله** تعالى وانقلب الملاء اي لسي
 وهو قوله هذا فانفسه لمفعول مقدر فاكس بعضهم اى اما بيان لما حصل المعنى
 لان فاكس بعضهم اى اما بيان لما حصل المعنى الا ان فاكس مقدر حتى يرد ان
 لا يقع بعد القول او اختيار منه **قوله** ان القول المقدر كالفعل الاول به في عدم
 الظهور فيجوز وقوع ان بعده لكن قوله لان الانطلاق على محسب التناول في كتاب
 الاول مكانته اي مكانة نعمة وجملة تعليل للاحرار بالمسي والبصر **قوله** ليسوا بالقول
 فان المطلقين عن هو المحسب فيفوضون غالبها في اى ليم فيه وقرينة تفيد
 العقل مع القول لا يزم ان يكون مغالطة بل هو وصلاحيه النصن كاف كما حرم
 ان اعلم وان استكر **قوله** وقيل اى او عطف على نفسه وانطلق الى اى وهو
 وجه اخ لضمته مع القول بهذا الكلام **قوله** وامشوا من مشيت المارة اذا كثرت
 ولادتها مجوز المعنى الاول للمشي على هذا التفسير للانطلاق والمعنى تروعا في القول
 بان انشدها كما يجوز المعنى الاول لانطلاق على هذا التفسير للمشي والمعنى ذهبوا فليكن
 اجتماعا او اسما **قوله** وروى بغير ان قال اما مضى او لا وحسب يجوز ان يكون
 زائدة على القواعد المشهورة **قوله** وروى بغيره في جلال او ان متعلقة به في
 بالظن **قوله** تعالى ان هذا النسي براد استيناف تعليل للاحرار بالبصر على كل الاحتمال
 الانية **قوله** ان هذا هو البطالة صلى الله عليه وسلم وبهم والنوع بهم ونفسه الخس
 ايضا بان حاد الله تعالى وحكمه بالفساد ويزد عدمه فيفسد الكفرة فان
 المعتزلة لا يعرفون بين المارقة والقضاء والرضا وقد دللنا لا يريد اى القبيح
 والظاهر ان الكفرة كذلك لان الفرق بينهما احر وديق لم يصدر اليه الا ذكيا فكيف
 يحلف اى سهل الذي يترجم القسم الها فلهذا لم يذكره المص وما قيل هذا على اعتقادهم وقولهم
 ان هذا الاخلاف على خلافه لا يرفع لزوم التناقض ليم والضا فلهذا يردى الى الاعتراض
 بكونه صلى الله عليه وسلم حق وهو حال منهم **قوله** ان هذا ان البصر المذكور ضمن **قوله**
 لسي من رب الضمان مراد منكم وهذا احسن **قوله** نعتي اى يتمر صلى الله عليه وسلم
 ويكتنع وقدره وظهوره وبالصبر يزل **قوله** او ان ويحكم لسي يطلب اى او يستحق ان

تعتبر لقوله **قوله** وهو اما مفاعلة يجمع على ان يرد لكل المجرور وسعد عنه قوله
تعالى الاكذب **قوله** اذا لا نسب جمع في الاول هو الثاني فان الكل على كلمة واحدة
قوله فانهم كانوا خضر است رة الى وجه التعجب كما هو الاستارة الى العذاب وجعله
للتعجب بالي عنه التعجب فيسبق ما وليك وانما لم يعبر هذا الوجه وكذا الوجه الثاني فيها
سبق مع جوابها فيلان المقام تعظيمهم لقوتهم وكثرتهم كما حقه الجند فيسب
قوله يحيى النقي او العذاب وقد مر تفسيره به **قوله** من توقف مقدار فهو اما جند
مضامين او بالحي ز على ذكر المذموم واردة الملازم الذي هو الوقف **قوله** او رجوع
ونزاد فهو جاز ايضا على ما ذكر وقيل في افاق النية الى رجعت اللين الى صرعها
وافاق المفضل او ارجع الى الصحة فهو مصدر من غير فعل **قوله** بالضم وها لقنان في
القاموس الفواف بالضم ما باخذ المحض عند الموت فيجوز حمل على هذا المعنى او يكون
دفعه **قوله** تعالى قبل يوم الحسب هذا يؤيد الاخير فان الحسب بالنسب
قوله استنزا ويجوز على الثاني ان لا يكون استنزا بل ارادوا متجلا وقيل جادهم
لقلوب ايمانهم به كقولهم لمن نؤمن حتى نلقاهم الارض بنوعا بفظايم النعم و
المكرات الى وجه ذكر قوله انا سخرنا **قوله** اوند ذكر قصة فهو من ذكر القلب والاول
من ذكر البان ثم لا يخفى ان التفسير من لا يلزم لهما ذكر لذة داود وعزم منفلا
عن هذا انما ينضم مدحهم والظاهر ان يكون ذكر قصة بنسختها في طرقة صلى الله
عليه وسلم ودفعا لفتوة عليه صلى الله عليه وسلم او احرا انما فيقته صلى الله عليه
وسلم اثره وادنى ان يكون رجعا الى حضانه تعالى **قوله** وهو تعجب للملأه ويجوز
كونه تعجب لقوله **قوله** اذ كثر على نفسه من والذكر معنى ذكر القلب **قوله** دليل على
ان المادى وذلك لسيرة السبق له في الرجوع اليه تعالى وان كان مطلقا يجب
اللفظ **قوله** تعالى محبة متعلق بما قبله او بعده **قوله** قدم لقنبره الى باب ان محال
او بصوت تمثيل له او خلق الله فيها **قوله** ويسبحن او استنفا في لبنا وجه
الشخ **قوله** واما سرورها وظلوعها وجوز كون الاشتراق منه الضاء في غير الدخول
في الشرف والصنوع وبمعنى الطلوع الضاء ذكره في القاموس **قوله** وقال هذه صلوة
الاشراق لا يزم قوله صلى الله عليه وسلم هذا يكون المادى كما في الآية هو صلوة الاشراق
وقوله ابن عباس مبنى على اطلاق معه بقوله يسبحن في سورة الانبياء على الوجه
الثاني غير الصلوة وانما يزم يجمع بين الحثين يسبحن لان تشبيح الجبال

الجبال ليس هو الصلوة الا ان يرد مع تمام الى العظيم له تعالى وفاته ما يكون ان يقال
علم من الرواية صلوة داود عزم في الوقتين فيجوز كحل الغرر عليه لعزانه عزم يسبحن
ويجبال يسبحن موافقة **قوله** تعالى واليطر عطف على الجبال او مفعول يسبحن
على كون مصاحب المفعول معه مفعولا لا فاعلا **قوله** كل واحد من الجبال ويمكن ان يرد
كل من الطير فان جمع ولا جازة الى بيا الفرق بينه وبين ما قبله **قوله** لاجل تسبيح اولاه
نفس صلى الله عليه وسلم يعني ان يسبحن مخصوصه صلى الله عليه وسلم لا لانفسه تعالى
هذا لا يحتاج الى العرف ايضا **قوله** وهذا على المداومة فيه ان ما قبله يدل على المداومة
ايضا بدلالة على الاستمرار المجردى كما صرح به **قوله** النبوة وقيل الاصابة في الامور **قوله**
وفصل خصام فالفضل على حقيقته والمجاز في خطاب للمزومة في خصام **قوله** او الكلام
المخلص فالفضل لعجز المفضول والامانة من اضافة الصفة الى الموصول **قوله** راعى
فيه استئناف وبيان لكيفية التنبه فيكون كل من الكلام معضولا عن غيره
قوله عما سبق بالباء الموحدة ومقدمة حال في ضميره وفي البعض بالباء المتنة من
المنى للمفعول ثم الفصل على هذا الوجه بعض الفاصل والامانة كذلك ولا يخفى ان رجوعه
الى الاولين **قوله** لا تروا الاول بالراء والثاني بالذال والثالث بالاي لا فليد ولا كبير
يسبحن الفصل وقيل صفان متقلبان ولا دليل في حقيقته التبع الى بيان انه
من الانبياء العجبة او حمل سابقا على التبع فان الاستفهام عن قصة لا يعلمها
الحي طلب يدل على انها الاحسين **قوله** ولذلك أطلق يجمع الى ههنا لقوله او تسورا
واذا دخلوا وفرح منهم **قوله** او تسورا وسور العرفة العرفة من معالي المحاب وفي
القاموس في ريب بنى اسرائيل ما جدهم فلعلى الجبل عليه اولى **قوله** وان اسناد
الى البية على حذف مضاف وقع لما يرد ان الواقع لم يأت ويمكن دفعه ايضا بحجة
على الاستنساخ والمجاز بخلاف وقيل البناء ان كان بغير العضة فهو في الاصل
مصدر والظرف بكيفية راحة العفل **قوله** يدل من الاول بان يعتبر زمانها احوها و
فكانه احمر منه فيصح بدل الكل كذلك الاستعمال **قوله** نحو فوجان بهذا لقوله تعالى
هذا ان خصما وانما فتنة الاستحسان مع انه لا نسب بقوله ان هذا اخي الى لضمائر جمع
فيما قبله لكن يجوز ان يكون الضمائر راد به النشئة تغلبا فيوافق قوله تعالى
ان اخي وقيل التقدير خصمان فيما صار حذف نحو ويجوز ان يكون الوجهان باسدهم
خصما لكن المذكور بعده قول بعضهم **قوله** تعالى اخي بعضنا محبة صفة او خبر بعض

قوله وهو على الغرض تفادى الكذب فان مبناه على التحقق فيجوز صدوره لائن
الملائكة خصوصا الغرض **قوله** وقري ولا تشطط قال عبده تستطط واشطط بمعنى
واحد **قوله** والكل مع التسلط لكن في الاجبرين مبالغة بالدين او بالنوعية **قوله**
هي الاثني من الضاد ان قال اريد بها هذا المعنى فوجه خاتمة وموافقته للمراد
التخلل وان اريد بها المارة فظهر قال السحاب السمين كثير في كلامهم الكناية بها
عن الماد ببيات ولعل وجه الشبه بين العريكة وضعف البنية **قوله** والتشليل فيمضي
للتعريض المبلغ لكونه اوقع النفوس واعظم تأثيرا وكذا كثر ضرب المثل في القول
واضاحن بفتح الفعل عند الشخص اذا نسب اليه وظهر اذا نسب الى غيره الضبا
في الكناية رعاية الادب في حق صلي الله عليه وسلم **قوله** اجعلني اكفها اي اقوم باوم
قال صلي الله عليه وسلم وكافل التيمم كها تيمم وحراة الاحزاب وطافها او مقلته
اباى الى غلبته في خصوص مخالفة في الحنطة والنكاح وهذا على نفسه نعمة بلادة والملك
والاول يمكن على كلا التفسيرين في طين اي غلبته في الحنطة **قوله** عن تخفيف غريب
كما ظلت ويدوي هذا عن عاصم **قوله** قصد به المبالغة اي هذا القول في محصلة الاشكال
وجه المبالغة نعيده بالظلم وتاكيد بالقسم **قوله** واعلم قال ذلك لم يذكر لان
المقصود بيان حال داود وعزم فلا يحتاج الى ذكره **قوله** والسؤل مصدر في الظاهر
ان الماد بالسؤال عن الطالب لا المصطلح الذي هو الادنى الى الاعلى على وجه مخصوص
بالاحسان ليس بزيادة لتفصيله عن الاضافة او معزز الضم والتقدير بسؤال نفسك
مضيفا او صا ما اليها الى تعاجير ويجوز التقدير بجذف احداهما مضاف **قوله** تعالى وان
كثرا من الخلق الظاهر اية كلام داود ويجوز ان يكون ابتداء كلام الله تعالى
بين ان البغي معنا دينهم ثم مناسبتهم للمقام عن نفسه بالشره هو انه اذا وقع منهم
البغي مع كمال اتجاها منهم في غيرهم كذوي نعمة اولي وقبل الخلق بمعنى الاصداف وكفوله
ان الخلق احد السائر في انفسهم فاستنبت حنطة ظاهرة **قوله** كقوله اضرب انفسهم
هنا وفي النظم فتابوا من دخول النور في غير الطلب وشبهه واضرب بنا متكلم
قوله وما حيزه لاهلها فنفيد انهم اقل من القليل وتولد منه بمجونة التواضع والتعجب
والا معز لكن نقوله كثير **قوله** تعالى وظن وود ظن غالب او هو معز علم واليقن
فانه تجاوز شايع روى ان الملك كان صعد الى السماء و قال اقضي الرجل عن نفسه
قوله لانه مبدؤه فالعداوة هو السببية فانه بغض الله ولا خفاء في جوار كونه الملك بهته

المث بهته شيئا في الاعناء والمقصود فيكون اسفارة واني عدل عن ظاهر معناه
فيلان الركوع وحده ليس لعبادة وفيه بحث فلا روى انه صلي الله عليه وسلم سجد
داود وعزم لونه وسجد في شكر اعظم تقبيرة الالة وهذا عندنا وهذا عن غيرنا في السجود
لما روى انه صلي الله عليه وسلم احر به واطلب عليه وكونه مشددا لاني وجوبه ولا
كونه عبادته **قوله** راعى مطلب فانه يكون الركوع لبعض الصلوة كما في قوله تعالى
واركعوا مع الراكعين ومنه الركعة او هو تسمية الكل باسم احره ويكون كون
هو بعض سجدة والمعنى سجد اركعا الى عقيبته **قوله** خصلت خطوبة الغنم لزوج الاحراة
مذكور حكى وكذا ما في استنزاله عن زوجته وكان ذلك معناه واني ينسب الى كس
بذنب فهو ترك الاولى وكان الدائق لكونه تركها لوسال عنه عليه السلام في زوجها
التشول له صلي الله عليه وسلم كما قال عليه السلام امسك عليك زوجك **قوله** فزوا فزوا
وفي بعض النسخ هرا كعذاب اي لا اصل له وبديل علمه انه لا يفيق احوال الرزم
الشئخ في اناء المدايح العظام قبله وبعده **قوله** فانه يستن في الكفاف هو
حد العزبة على الانبياء لعل وجهه انه ضعف حد القذف وحد الانبياء على ضعف
حد الاحرار كما ان حدهم على ضعف حد العبيد نظر الى الشرف والتهافت ابتداء من الله
تعالى له امتي ان يانهل بظلم غفصام منع غصه وقيل لم يقصد الانتقام بل صفح
عنهم واستغفر لهم ربه ومنع غفصا له على هذا اي لاحد وبلقة وهذا هو المذكور في
كتب وفيه وجوه اخوة **قوله** لقوة اي عظيمة لم يخطئك انجانية ورجته **قوله** تعالى
ها واه واه ابتداء كلام على كناية وجعله عطفا بتقدير القول مع بعد موهم ان لا يكون
خليفة فله **قوله** استخلفك كاي فعل الاول يكون مثل هذا خليفة السلطان ومثل
الثاني مثل يكون زيد خليفة من عمر واي لونه بخلافه من الله وهذا هو حاد الصبار
ان والاولى على الاول ترك تخفيها فانهم قالوا الخلفاء الاقداء به بقدر لطافة في
جميع الامور وكما لم تكمل الفير واصلاح العالم بعد تكميل نفسه داود وخليفة
الله وحكم هذا الموضع قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة **قوله** تعالى فاحكم الفاء
سببية فان الخلافة على الحق ومحيط الفائدة اما القيد الى الحق وهو اوفق لما بعده
على ما ذكره بالتقدير ونفس حكم والقيد للارساء ونفس ترتب على الخلافة وسراوه
بلاية الحق وقيل المعنى الخلافة نعمة عظيمة فاشكوا الله بكم بالحق **قوله** وهو لو يبد
ما قبل اي هذا القول او مع ما قبله وجه التأييد انه حينئذ مناسبا لما قبله وان لم يصر

الوصية مشعر لصدور رقة عنه صلى الله عليه وسلم **قوله** ولا تكله تغلبا كان او غلبا
 ويجوز ان يراد العمل به جبرها بعد العلم بها **قوله** تعالى الذين انما استناب **قوله**
 تعالى يوم الحساب متعلق بشواذ علمه تفسير القاضي رحمه الله او بقوله له فالتب
 عام لكل ما فهم ثم لما بالنسبة عدم الذكر مطلقا لا الغلبة بعد المذكر كما هو
 المشهور في التكرار للمحضر الكفة البضا **قوله** قال يقتضي فلان رقة الحق
 ونحوه الهدى فترك الحق وانما هو الهدى للنسيان لازم عادة ففي كونه نجا
 عنه وانما عدل اليه مع صحة الفعل المعبر عنه لان الموصولة متعده بالعتبة مع
 حملها على حقيقة لا بناء على هذا المجاز اذ في منه وهو ان نسيانهم سبب ضلالهم
 مع ان ضلالهم قد يتحقق بدون ذلك كما في العصاة لا حرا كغلبة الشهوة فلا ينافي
 التعليل به الحكم الك مل لجميع الصالحين فان تذكره يقتضي لا ينافيه فانه بناء
 على الغالب وذلك في العلاقة المجاز **قوله** لمعبر مطلقين فحينئذ يكون حالا
 كجذ المضاف من فاعل خلفنا ويجوز كونه حالا من مفعوله فلا يكون لمعبر مطلقين
 وان لم يفسر الا لان باطلا مفردا من التوحيد احيى بيان الحق على وصفه موضع المصداق
 اي على هذا الوجه والتقدير لغيب الباطل ولا يخفى انه غير الاول كذلك فالظاهر ذكره
 ثم ايضا ان قيل في الحاجة الى تقدير الموصوف مع ان صحة ان يقال ما خلفنا
 للباطل اقول لان الباطل ليس فعلا له تعالى فدا لصح نصبه على المفعول له بعد
 اللقب **قوله** تعالى حر النار ابتداءية او بانية **قوله** تبدل عند تقيي في اللازم
 يتصرف في المزموم فهذا وجه ارتباط الالة باقنله وقيل زلت را لعدله لم يقطر
 اجم **قوله** باعتبار وصفين في التقوى والفجور وفيه دلالة على وقوع دار الجاه
 لان عدم النسوبة ليس في الدنيا بل قد يكون فيها خذاف **قوله** تعالى كتاب
 انزلناه مبتدأ موصوف بانزلنا خبره ومبارك او خبره حذف اي هذا كتاب
 وانزلناه خبر ثان او صفة ومبارك خبر اخر ولا يجوز بعد صفة اخرى لان
 الاكثر من لا يجوز في تقديم النعت الخبر الصحيح غير الصحيح والمجوز يستدل
 بهذا وهو غير متعين وفي ذكر الكتاب بعد ما سبق استارة الى انه مبين
 في الكتاب مفعلا **قوله** تعالى ليدبروا متعلق بانزلنا او بحذف دل عليه
 والضمير الى المؤمنين اذ الى المجموع منهم ومن المفسرين اذ هو مجاز باب التنازع في
 ان على ضمير الاول مطابق للتنازع فيه وان لزم الاضمر في قبل الذكر **قوله**

قوله ولتدبروا يحذف احدي التانيين **قوله** وليتغبط به ووالعقول السيرة لا يخفى انه
 على الوجهين لا يظهر نكتة العدول عن الضمير كما في الاول الى الظاهر في الاول ان يجعل بمعنى
 لتدبروا اي لتتخبروا ووالعقول الكاملة هي الصفة الغدوة العديدة الناطرون بعلمه
 بنوره تعالى فان تلك الوقائع كلها معلوم عندهم لا يجنبون الى التفات وهي جديد
 محسوس ملكة عندهم **قوله** اولي شخوص وعطف على ليتغبط اي التذكر بمعنى الذكر اي
 ليدبروا ما هم متكلمون من معرفة ما يعلم بالفعل كتوحده تعالى ولما ورد ان الذكر
 بعد النسيان وهم لم يعلموه به استارة كبره الى قوله كما كوز في عقولهم في فوط
 اي من اجل فوط **قوله** فان الكتب احيى بيان وتعليل للاستحضار بالكتاب والمقصود
 قوله وان شأوا الى ما **قوله** ولعل التدبر يرجع وجها في تفسير ليدبروا ولتدبروا
قوله تعالى ووهبنا عبر بالهبة لجلالة قدره **قوله** او بانه اي قوله انه او اب وهو
 من حاله وذلك لموركون ذكره او او اب او هو ما بعده الى اخر القصة لكن كونه تعليل
 على تقدير تعلق الظرف باواب **قوله** رجاء الى الله بالسو به قد بها بقونية المقام او
 الى حرمته تعالى **قوله** مرجع له بيان كونه رجاء الى التيسير فانه يقتضي كونه رجعا
 الى طرف لا اواب على كل من الاحتمالين والظاهر كونه طرفا لا اوابا او غير الاول بل هو
 تقييد الوصف بوقت وعذر الثاني تقييد المدح به مع ان نعم غير متصرف **قوله** والضمير
 في عليه وان لم يحزم في نعم العبد به **قوله** سببك اي طرف كحافر فلفظ ظرف نا تدرو
 قبل الصائن الذي يجمع بين تربية ورجليه ولفظها واعد ذكره كجمع المؤنث
 تغلبا واما وصفه بجمع المذكور فان ثابته الكل غير حقيقي **قوله** وهو الذي سرع في
 بوب اختاره ملافة من يجمع بين الوصفين ج لا كونه هذا الوصف معلوما من
 الصفات فلان المادوا نحن ليس بل لازم للواب البتة وقيل في الجيد والمفضل
 طوبى له الاجبا وهو دال على فوائدهما **قوله** وقيل اصابتها ابوه اي فيه اشكال لان
 الانبياء والابرار على ما في الحديث الا ان يكون بطريق اخر كالنبي وبر او من الارث
 في الثاني ورائه التقرب لكونه واليا والاولى في الكف من جهة من الجود وعقد
 مقربا لا يقتضي الملك فانه يعرف شرعي بانيته يكون من بابا **قوله** ففقرم واني فمته
 في في الناس من الجبا ومن لشد واعطى منها لبعض القباكل فالواب من نفسه **قوله**
 تعالى عن ذكر ربي مضاف الى المفعول والفا على **قوله** لكن انيب مناب انيب
 اي ضمن معناه فان معر الالة استغلت بنظرى الجبل عن ذكر ربي فكانه انما عنه

والايجب ان تعد به تعالى بالتعظيم لكنه اشهر من الاول **قوله** اذا جاب انفع الالف
 من الافعال ووجه ضعف هذا الوجه انه لغة عربية فاعمل بالفصاحة ولا يرد عليه
 نحن فانه انما اراد الى ضعفه ثم مع انه قد ايد به بالقضالة في الامام والافعال التقاعد
 لازم للبروك فيحتاج الى حجاز ايضا فلما وجه للعدول عن المشهور وقبل الاحباب
 لزوم عن القلب او نحوه فلما يناسبه تقاعد النش ط الذي هو حاله صلى الله عليه
 وسلم ولا يخفى ان صحة استعماله فيه بنوع ما وبل لا يدفع البعد وعدم المناسبة
 فلما قد ايد بها قبل يجوز استعمال المقيد في المطلق او استعارة على تشبيهة
 انجيل المرض **قوله** وجب ان يحذف الالف على بند الوجه اما على الاول فيقولون
 لاجب او مفعول مطلق كما في انيكم بتانا والمفعول له محذوف لظهوره الى
 الصائبات او غرضه وعلى كونه مفعولا لا يرد ما قاله الرخصي من ان جاب
 يدل على ان اجبت من المحنة لا من التقاعد ثم انه يجوز كون اجبت بمعناه وجب
 انجيل الوجهين وعن ذكر ربي متعلق بحدوف اي بعيدا عن ذكره ولا جمل
 ذكره تعالى كما يقال سقاءه عن القيمة فلفظ يجب على كونه مفعولا اما لم او مقارنا
 الى ولفظ محبة كانه اجبها حتى اجب جهبا واصل الكلام اجبت **قوله** والمراد به
 احمل اي على كلا التفسيرين لاجب ثم محبة على هذا يكون ذكر العام واردة في
 وعلى غير ذكر الشئ واردة ملائمة ويجوز ان يكون محبة بمعناه على كونه
 مفعولا مطلقا **قوله** تعالى حتى تدارت متعلق بقوله اجبت على كل
 تقاسيم وفي الآية استعارة لضعف كنهه او كنهه وكلام القاضي اوفق **قوله**
 بالحجاب بما يستلزم من الابصار واللبا للملازمة او الاستعانة او الظرفية
قوله لدلالة العتشي عليه فلما يكون هو النفس ضعيفا بسببه ضعف من وجهه
 هو ان قوت الصلوة ونب عظيم لا يجوز صدوره عنه صلى الله عليه وسلم وهذا
 مبنى على تحقق قوته على فرضه او كمالها غير مزموم مع ان الشئ مرفوع وقيل
 المعنى حتى توارت تحيل لظلام الليل او يغشها عن البصر بعد الغرض عليه وهذا
 لان كنه الامام ومخالف لروايته فانها غروب الشمس وان عرض الكل لم يتم
 بعد **قوله** الضمير لاصناف وعين على انه للشمس والطلب للملائكة روي بصح
 الفهر وقد روي انها عبادت حتى صلى ثم عرفت ثم هذا القول مفعول قال المذكور
 ولا حاجة الى تقديره كذا في الك ف **قوله** فاخذ بمسح السيف مسحا يعني انه مصدر

مصدر فعد محذوف وقيل حال لمعز الفاعل ورويان طفق لانه من خبر ولعله اذ لم يكن
 ماب مسددا الى الحال ثم الفاء في تطفن فضيحة فزوم فطفن **قوله** تقطعها اي يات
 وتنفق بمحرمها ولعل قطع سوفها لعم انقباد وسيد بها وايضا خضها بالعربا
 لانها الباغنة للاستغفال ونسرك ما قبله لقطع بذال في **قوله** وقيل جعل مسجدا
 اي احداثا كما لمسح بيتا صلى الله عليه وسلم اعراق انجيل وهذا لا بد انهم المقام وكما في
 المشهور **قوله** على هزمه لعلوا وهو لغة بعض العرب وقيل لان ساقه على وزن يعلى
 كما سجد فيجوز على فعل الضمير والواو المضمومة بقلب همزة كوجه كم اسكت قبل
 ان مفردة جاء مضموز فهو جمع منه وفي الفاهر من ان جمع كى بضم السين وفتح
 الهمزة وعن ابن ثمر والسوق ليعول جمع عين وهو جمع ساق ايضا اصله يواو بين
 فقلت الاولى همزة لانضمها كما ح **قوله** وعن ابن كثير بالسوء بكسب في هور وانه
 قتل **قوله** على سبعين اشارة في رواية النبي رى اربعين يدل سبعين وان الملك
 قال له قل ان شئ الله فليقل **قوله** ولم يقل ان شئ الله وهذا هو ذنبه واقفا
 صلى الله عليه وسلم وليس بذنب بل من ترك الاولى وقد وقع لبس ان صلى الله عليه وسلم
 ايضا جاءت الى المدة فانها الى المذكورة لا الغالبة ومعز حجاب ولد لالت
 الفت على كونه **قوله** فاجتمعت السباطين على قتله او تخيلته وهذا وان كان ممكن
 في السحاب ليعود السباطين اليه الا انه امنع واحفظ من الارض فلما صعد
 اليه **قوله** الا ان الف في كرسيا ما بعد راجح او لغيره والحذف لا يرفع من القدر
 ومباشرة الاسباب وان كان لا ينال التوكل لكن اللان كمال الانبياء هو
 التوكل التام لا كمال الحفظ **قوله** مع ولا يد اي صوابها الصغار **قوله** وخرج الى الغداة
 ملكا مشرقا وهذا وان كان لقوة لكن كمال العنابة صار بعد استبلاء السباطين
 على ملكه صلى الله عليه وسلم فيصير قوله ثم اناب بعد قوله والقينا ويجوز كون خوجه صلى الله
 عليه وسلم ملكا بعد استبلاء وان كان معذرا في الذكر والواو لا تقتصر الزنب **قوله**
 لا يرف ثم وقيل بل ليس ايضا وبه علم ان المسئول على ملكه هو السباطين حيث اخبر
 انه لا يدعهم في حقيق ولا يقبل من جنابة لانه كان مثملا بالملك كذا في كرس
 لاروح فيه من اجل هذا الروح لم يكن لتلك الصورة فيصير اطلاق في محبة عليه هذا
 الفاهر من كرس الملك وحين فلا حاجة الى التوجه والخطبة تقا فله وهو
 ترك الاولى وفي الك في هذا ما باطل البهوه والسباطين لا يجنبون من قبلها اي

في العالم ولا يسألهم الله على الانبياء، وبعضهم لم يذكروا قصة جويل قالوا اسقطناهم
 من نبيهم صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى قال ايج استئناف **قوله** ليكون مفعول
 من نسبة تعالى والاغلب ان يكون معجزة كل نبي مناسبة حاله وزمانه كقصة
 وعيسى ونبينا عوم وكان سلبا عوم ناسبا حيث الملك وبه يفصح اهل زمانه
 فله لا لظداياه دلالة على نبوته وقبول ثبوته فخرج بعد على هذا حذو من اذم غيري
 كما في ضمنه يهديه من بعد الله ان قتل اقتتانه هذا اذا كان بعد نبوته صلى الله عليه وسلم معجزة
 لا يكون في ابتداء النبوة اقول كلاهما ثم اذ يجوز ان يكون له معجزة غير هذا **قوله** بعد
 هذه السبب من فيكون مناسب له ثم هذا على طريقة الاحمال والقبول ان الفاظ
 معدنه وقيل فانه خوف ان لا يراعي حقوق الملك ولا يحفظ غرضه وده تعالى فيقتنن
 فيكون من الغيرة في الدين والشفقة لاجل محبة **قوله** لعظيمة اي بيانا لعظيمة لا
 اختصاصا به وحلا على حقيقة فلا بد ان هذا اجنبه طلب ان لا يخطئ مثله ويرد هذا
 الوجه قوله صلى الله عليه وسلم لعظيمة على الباحة سلطان فتصديت ان اربط
 برب ربه من المسمى ثم تذكرت دعوة افي سلمان الا ان يني كلامه صلى
 الله عليه وسلم على ظاهر الدعوة وقيل ان اراد ملك الدين ومخيه لا ينجز لا يمكن
 ان يستعمل غنى الى غيري كملك الدنيا وبالي عذ قوله فنجي ناله بالفاء وتقدم الاستغفار
 اي في النظم فان ظاهرها صدورها عنه صلى الله عليه وسلم وتقدم الاستغفار ثم
 المدا بالوجوب هو العاوي او الاستحسان وكون الاستغفار وسيلة لاجابة
 لا ينافي كونه مقتضيا ايضا لاجابته ولذا عبر بالواو فلا بد عليه **قوله** اجابة لدعوته
 هذا لا ينافي بصير على الوجوه انما الا بتوجيه هو ان دعاء هذا متضمن لطلب راد الملك
 والتسبيح عليه كما كان عليه بعد ان ذهب عنه صلى الله عليه وسلم فكان هذا التسبيح
 بدعائه صلى الله عليه وسلم **قوله** لا يترفع عن اي لا يتحرك قومه وان كان تأييده قديما
 بحيث يقطع في يوم خمسة شهر ولذا قال تعالى في سورة الانبياء على صفة فلان في
 بينهما وذكر رحمة الله في وجهها **قوله** اولها لاجل فقد عبر عن الالتفات بالبين
 كما يقال فلان العالين الشك **قوله** تعالى حيث اصاب ظرف ليج اول شجرة وهو
 حال او استئناف **قوله** من قد لم اصاب اي قصدوا نشر العقول البيت **قوله**
 اصاب الصواب فلم يستطع **قوله** فاططوا خطا بلم الفصل **قوله** وقيل
 اصاب من صواب بغير نزل والهمة لتعدي اي انزل جنوده ووجههم **قوله** بدل منه

عذو راد
 من راد
 من راد

منه بدل البعض على حذف العائد اي منهم او بدل الكل علان يكون العام في السطحي
 للعهد **قوله** عطف على كل لا علما اضيف اليه لان لا ينافي الاول معوضا او جمع عطف
 ولا على الساطحين لان اخرين منهم الا ان يراد بهم المعهودين كما حرف عطف
 عليه **قوله** ولعل احب منهم ايج جواب ما يقال احبهم لطيفة ولذا يرى فكيف يستدبر
 وصاحبه ان صلايتهم كافية ولطافتهم بغير الشفيع فلاننا فيها اقول الشافى قد يرى
 كالنم والرخاج الغير الملوك فكيف يكم هذا سبب عدم رؤيتهم على كون اللطافة
 لمعناه ولعل لهذا قال ولكن **قوله** ابو بكر الرازي في تفسيره غيب الوان الاصفاء و
 الاغفال وقيل القيد وقوله تعالى مقربين يؤيد الاول لان التقدير وهو الجمع بين
 اثنين يكون في الغد لا في الغيب اقول يجوز ان يكون المعز مقربين كل منهم اي جميعين
 يجمع اليدين الى العنق في الغد ويقال له اي لغة **قوله** لانه يرتبط المنع عليه بالانذار
 في المفعول فان اربط منعده في بعض النسخ بلام **قوله** وفي ذلك ان جعله على
 العكس ولم اعترضه فيما ذكره وعلى ما ينبغي العليل **قوله** على ما لم تسلط به غيرك اي
 على الوجه الذي هذا الوجه غيرك لا لبعض المسط عليه فاعطى فاحسوا فالفاء بالجو او الفصل
 المجدل الذي اولها به او من العطا يؤيده فواء ابن سعود وهذا فانس او امسك
 عطا **قوله** لا يحد ويكن حصه فالكلام محمول على المبالغة والمقصود الامساك
 وقيل معناه اعطيتك بغير حساب ولا تقدير **قوله** والمدا بالمر والامساك ايج
 فتقوله تعالى بغير حساب يجوز ان يكون حالا لكل من المذكورين لكن الاول
 اولى معز ليو ابن عيسى اقول هو جده لا ابوه كما ذكر في صورت الانعام مع انه
 ابن اموص وفي بعض النسخ ذكره بهذا ايضا كذلك **قوله** بدل من عبدنا اوجوب
 وهو امر **قوله** تعالى وعداب نقيم بعد تحبص والاولى في البنية والثاني في
 النفس اذ في الاجر والمال **قوله** تاواه لا لاجل الكلام **قوله** لما فعلت لوسسته اي
 لذت فعد اليوب من الامور الانية الاعجاب وغيره ومعناه ليعمل الذنب
 بوسسته **قوله** اولسواله عطف على ما فعد والضمير لبيان جاء في خبر انه سأل
 تعالى ان يسلمه عليه حسن سمعت اء المدا بكم عليه اولا يوب وقوله امتي ناعل
 الاحتمالين فعد للسؤال الى امتي ان السبيل واليوب ضمير نف او للمفسر المعطل
 بالسؤال اي مسك امتي ناعل يجوز لكون سؤال اليوب البلاء لليوب **قوله**
 فيكون اعترافا بالذنب اي محمولا على حقيقة وقوله او وعاة اي مجازا بعض النفس

وتأديا **قوله** او اعادة للاوب اولاً ذنب له صلى الله عليه وسلم حين اصابه وان اراد
سواء صلى الله عليه وسلم فكلاهما ممكن ايضا ان يحتمل ان بعد سؤاله ذنباً بناء على
الاولى له ان يبال العاقبة **قوله** اولاً ذنب وسوس عطف على لان الله قد
ينصب وعذاب على هذا ما فعل به ابتداء الله به **قوله** ما كان يوسوس
قائلاً لو كان المك عند تعال منزلة لما ابتداك وقد اصل به بعض اصحابه صلى الله عليه وسلم
قوله على المصدر كغيب بفتحين او هو الة مصدر **قوله** وهو لغة كالرشد وقيل الغم
جمع ما بفتحين كاسد واسد **قوله** وبفتحين للثقل فلهذا معز اللغة تخفيف الثقل
كغنى لا ثقل تخفيف كغنى والظاهر انه لغة اصلية ايضا **قوله** اي اضر بغير قن
مع تغير ما سجنه **قوله** فغلب هذا مقتضى تجوزات رة الى العن فلهذا نوعه
لكونه في شرف الحصول فتخلص التقديرات **قوله** اي مقتضى به فغلب على الخوف
والاصبال **قوله** على مقتضى بار وشراب بار وشرع جرب اذا ابرأ بالغة بالشر
وظاهرة بالاعتبال **قوله** وقيل يغث اي فيكون هذا رة الى التاج مطلقا و
بار وصفة لشراب قدم عليه لفافله والتقدير شراب بار ولا يخفى وجوهه
قوله وقيل ههنا له مثلهم هذا هو محتاره في سورة الانبياء لرحمتنا عليها وعلى اولي
الانبياء وقد ذكر في سورة الانبياء **قوله** والصفه اصلا لا اختلاط ومنه اضعا
احلام **قوله** روى ان روجه لي بنت يعقوب وفي سورة الانبياء فاجريت
ميت بن يوسف بنت افراسيم **قوله** ذنب الحاجة وفيه احوال **قوله** وهي رخصة
اي قال ابن التمام في الهداية والحق ان البر لغت بدالما اصلا مخصوص بابوب عوم
اما عندنا فلو جمع ما ضرب وسوط بهادة لا يفت بشرط ان يعيب كل منها بدنه وبنا
المضروب حتى يرب المباح من شرط كون كل عود حيث لو ضرب مفردا لا وجع المضروب
وبعضهم يثبت على كل حال **قوله** مع انه قال ذلك في هذا صالح للجواب على كل الوجوه
في معنى السطان كنه على الاخرين اظهر ويرد على ان قوله في سورة الانبياء ان
مسي الضرب بالي عن الحق **قوله** لم يذ شرف وبالي عند شريف الانبياء والفت
بذكر العدل ونه **قوله** عطف بيان عليه اي على عبدا وذلك لاختصاصه حينئذ بابرهم
عم وهذا على الاخر اما على الوضع بحيث يعطوف على ابرهم عم ايضا او الى القوة في
الطاعة فليد تجاز عن القوة لشد اختصاصه باليد ويجوز انما جازا عن النعمة
والطاعة وهي بينهما وبنا سب المقام لكن لا بد انهما **قوله** كالفني اي لما كان

كان الايدي معبرا بها عن جميع الاعمال بما سبب لبطلة الرضى اي ذوى غايته في غنى
ما يكون حصول الجرح حينئذ بها فادبر وان الاظهر ان نقول كما جزم **قوله** خالصين لنا وخلص
عندنا اصحابا **قوله** لا يشوب اي ليس به كالكثرة الخصال ولا يشوب تلك المصلحة بشئ غير
مدايم لهاكم الدنيا بل هم متوحدون فيها **قوله** تذكيرهم الاخرة يشعر بكونه خبر محذوف والظاهر
كونه بدلا من خلافة ثم يجوز كون المعز ذكرهم الدار لئلا ينس الى تذكيرهم وهو الجواب وهذا هو
النسب لسيرهم واي قيد لقوله وانما لان الواقع كذلك **قوله** فان خلاصهم في الطاعة
بيان لكون اخلاصهم بذكرى الدار وفيه اشعار ان الباء في بني الصلة لسياسة ويجوز كونها
صلة اخلاصهم التملص بها **قوله** وذلك لان مطلع بيان لمفهوم ما قبل **قوله** وذلك في الاخرة
فلا تتركها **قوله** لاشعارهم اول رعاية الفاصلة واطلاقي على لغة بران لا يكون العام للعهد
والايراد الاخرة **قوله** فاضيف الى فاعله والمعز ان خلصت لهم ذكرى الدار وهذا ممكن
على القواعد الاولى ايضا **قوله** لمن المختارين تفسيره لصفين وما بعده للاخبار وادفعه لئلا
ورعاية الفاصلة اولان المختار رقد لا يكون خبر النفس **قوله** وقيل جمع خبر هذا هو الاول
لما في الفاعلوس حيث جعله جمع المتدوخي وجمع خبر **قوله** هو ابن خطوب فيسلي
هو من عدم احباء الياس عوم بعد مونة فاحر به ثم استخلفه عند اختلاطه عوم بالملازمة
طاهرهم **قوله** تشبها بالمفتول في العبارة فحازة واعل حراة ما فركت ف كان خوف
الغريق دخل على سبع وذل في الانعام وعلى القواديين اسم الجحى دخل عليه اللام **قوله** او
ليستين البوب عطف على ابن عم في الانبياء هو الياس او يوسع او يوسع **قوله** ولقد
والكفل اي في سبب لقيه به **قوله** ففقد في البهية وقيل لان الملك الكافر خرج على قومه فمزمهم
وايسر ففقد لغوه على حمل الى الملك كيدا لفرهم وذكر في سورة الانبياء وجوه
قوله اي وكلمهم الى التنوين عوض عن المضاف **قوله** وهو القوان اي مطلق الزكر
وقصم بعض منه وكونه نوعا لكون التكنية للنوعية فالبعث في ان ايضا ويجوز ان يكون
هذا استرة الى القوان مطلق **قوله** ولا مثاله فيكون تعما بعد تخصيص عطف
بيان الحسن ما ب اما لكون حسن بغير حسن صفة واصافة من اضافة الصفة الى الموصوف
او يجعل الحيات متحدة مع حسن ما ب على الادعاء لها لغة ولو جعل بدل استعمال لم يخج
الى تخلف **قوله** وهو من الاعلام الغالبة اي عدل واورع عليه انهم صرحوا بان الاعلام
الغالبة يكون باللام او الاضافة اقول كلام الشريف في شرح المفتاح عدم استراطة حتى
جعل اعم وكتب والذخر الاسماء المشبهة بالصفات ويجوز انما حراة جنة عدن

علم كجنان مخصوصة قد ذكر جميعا فداير هذا واعترض الفنا بان جعله علما مع القول بكونه
عطف بيان فاسد لوجود توافقها وتوحيدها فكيف الا ان يريد عطف البيان البديل
واقول يجوز ان يكون مقام ابراهيم عطف لآيات مع ثنائها وتوحيدها وتوحيدها
وتب من المعرفة والثاني من النكرة **قوله** لقوله جنات عدن اي باللام في اكثر النسخ وفي
بعضها بالكاف اي كالمواقع في قوله اي فانه علم ومعرفة ليس اوكس ابداله بنبذة او ليس
وصفا بالموصول وقد مر ما له وعليه في تفسيره فارجع اليه **قوله** ماني المتقين من معز الفقل
اي ما ضم فيه من معز حصلت لا الالباق لعدم صحة المعز فيكون ذو الحال حقيقة التفسير
المستقر فيها لا جنات عدن فكلما هو مستحان نعم ليس كونه حالاً من جنات عدن
لكن الفاعل حينئذ معز التحقيق وان لا ما في المتقين **قوله** على مفتحة لم الابواب
مرفوع على القيام مقام الفاعل مفتحة واللام اغني عن الضمير او هو محذوف او المرفوع ضمير
جنات مستتر في مفتحة والابواب بدل استعمل عنها **قوله** او انما خبر ان المحذوف
اي المحذوف لكل منهما او المحذوف واحد ولا يخفى دهما معز جازكون الثاني خبرا عن
ضمير حسن ماب **قوله** لا في المتقين اي لا من المستتر فيه اي عاملة وقوله للفقل
فبذلك فان الفاصل بينهما اما جنات عدن وهو ليس باجنبي بل تابع او حسن
ماب وهو مقدم رتبة ولذا لم يمنع من عمل مفتحة حالاً فيكون حالاً متفقتة الفنا
او مقدرة والمعز حسن ماب اي جنات عدن حصلت للمتقين حقيقة افتتح
ابوابها وانما وهم فيها **قوله** ومنكبين حال ضمير اي ضمير يكون فيها حال التكلم
قوله على اتراب جمع تريب بالكسرة وهو الملبس في ريش وكذا له فان التراب
اي بيان لوجه استواء ارجلهم في السجدة وفيه ان يكون سنهم النقص من سنهم
استد في الميل والرغبة بين والاولى ذكره في الوجه الثاني وتقدم على هذا الوجه في قوله
الرجحى **قوله** واستحقاقه من التراب فالتراب بمنزلة التراب علة الوصول
الى الجاه اي موقوف عليه للوصول فهو لا حله فكذلك الموضع تجاز ويجوز كون اللام للتحصيل
اي وعند مخصوص باليوم **قوله** افعلى ان هذا لرفق اي ملكا او زرق اعطياه وعاله
من نفاد جنة حالته او خبر كان والمعز وانهم غير فان **قوله** او هذا في ذكر اولئك منين
بدل عليه للتأخير وقيل اسم فعل لاخوف تنبيه والمعز حذو فاعلا حاجة الى تقديره
واورد في وجه الاحراز في عطف الاخبار على الاثنا اقول معز الاخبار غير مقصود من
الاول بل مودد الفصل وبيان الى الان لروح الكلام فيجوز العطف **قوله** اعزها بيبقى

السبق والحال مقدرة **قوله** مستعارة من فرائس النائم على الاول اقرب فاسد موضح
لوطا لئلا يظن ان الفرائس في الف موصى عنها تبيين ما عهد لنفسه **قوله**
لبنو قنبر هذا فليدفعوه الفاء والتفسيرية او جارية والاشارة في الضم الى العلم **قوله** او الفراء
هذا فليدفعوه الاول حسيه تقديره كما ذكر لنا سب ما قبله ويكون فليدفعوه كلاً مستأنفاً
والفاء جارية على التقديرين **قوله** ويجوز ان يكون مبتدأ اي واسم الاشارة
يكتفي بواحدة في الشيء كما في قوله عوان بين ذلك او باعتبار جيب المذوق او للغير
هذا اتراب جامع بين الوصفين وعطف عطف في من عطف الصفة **قوله** خبر محذوف
او محذوف الخبر اي من جميع وفاء ويجوز بدلا من **قوله** اي هو جميع الضمير لاسم
الاشارة واخاذه ماحر **قوله** من عسقت اي بكسر السين وتحتها في الفصح يقال
هذا اذا ظلمت وفيه ان الفاء في البارود والمختين وهو الاول في بابل قوله جميع ويؤيد
قوله لقا برودا لاشارة بالاحياء وعف فاعلا او ما قيل بيرويه **قوله** بشد فاعلا يظهر
كونه صفة لان فعال بالتشديد في الصفات اغلب في الاسماء منه اما ما بالتحقيق فتلك
تجند يكون غساق اسما **قوله** اي مذوق اوفق على الاول والثالث وقوله او عذاب
وفق على الثاني والتعبير ياخو على الابهام للتوحيه في مثل هذا المذوق او من مثل اخو على رجوع
الضمير على ان مع شكل خبر لا زواج **قوله** في الشارة على التفسيرين **قوله** وتوحيده الضمير
اي في شكله كما ذكره فلفظ المذوق او العذاب تفسير ما ذكره في قوله على الوجه الثالث
ايضا وقوله او للشراب وجها في توحيد الضمير والمعز حينئذ في مثل الشراب ويجوز
حينئذ ان يعبر بها مع بين الوصفين وقوله لفت في وجه آخر **قوله** خبر لاخو على العوائين
وقوله من شكله ويجوز كونه خبرا له وازواج خبر بعد خبر ثم كون الازواج خبرا لاخو
مقدرا جاز كونه في معز اسم بجنس وكذا كونه صفة له وان كان كونه جاز حينئذ
التخصيص بالموصوف **قوله** او للتشبيه هو جميع وغساق واخو معز او جمعا **قوله**
او حرفع بما راى حصل من شكله ازواج ويكون كونه مبتدأ له قدم له وعلى التقديرين
فالجملة ليست بعت الاخو ولا يجوز كونه خبرا له فكلوه عن ضمير المبتدأ ثم انه يجوز عطف
اخر على الثانيين على جميع وعف في عطف المفرد فاعلا حاجة الى خبر اصلا ايضا **قوله** حكاية ما قبل
لروى الطائفتين القليل اما خوة الفراء وبعضهم لبعض وعلى الثاني لا حاجة الى ان
يقول مفتحة معز ولا حكاية لان هذا حكاية بحسب المعز بل لان خطاب معلم لبعض
منهم ونميرهم للاتباع منهم **قوله** وانما معهم اشارة الى ان معلم في الآية ظرف لمقتسم

ويجوز كونه لغا الفوج او حال امنه او ضمه ففتح وما قبل من ف والمعر على الظرفية حم
فانها للاجتماع في الاقتران والاشارة ولا يجوز ان يكون الرافع ولو سلم فلا خفاء بعد
استلزامنا حصول الاتباع والتفاوت قبل فلو في حكم المعية **قوله** وعاء من المتبعين
اي اتي كلام مستثنا للدعاء عليهم والافئود عاء ايضا على الاخيرين **قوله** او حال من
ضمه ففتح او من فوج لانه يخص بالوصف اوجب من المعرفة ثم هذا ايضا كلام
اخبره او بعضهم ويجوز كون الاول للمخبرية وهذا استئناف وعاءهم منهم لا ينافي **قوله**
اي قالوا لهم رجبا بالغم مفعول او تواتر وهو مصدر والباء فيهم للتعبية وهم مفعوله
الاول وجاز كون التقدير مكانا رجبا والباء للبيان كانه قبل من فقبلهم وكون
اللام للبيان في كون الباء له ثم رجبا على الاول مصدر وعاء الثاني اسم مكان
هذا ويجوز كونه مفعولا مطلقا والتقدير لا يجب مكانهم رجبا **قوله** اعلى انهم صالوا
النار فقبل الاستسما بهم الدعاء عليهم **قوله** بل انتم احق بما علمتم على الاحتمالين في
هذا فوج انما وهذا صريح في ان قوله كنه حكايه ما فعل محتمل لهما على الثاني فقط **قوله**
باغوانا فغفر فغفره في زعمنا فانهم اسباب التفتيح **قوله** على ما قدمه اي قدم القدر
استره الى ان في الضمير جازا فان المقدم حقيقة ليس هو العذاب والماء هو جازا
فهو العاقبة ولو رجع الضمير الى الكفر وقبل تقدم العذاب بتاخير الرحمة فلا تجازيه
وكلامه لا يلائم هذا **قوله** اعلى انهم قد علموا انهم لا يستغفرون فيه **قوله** مضاعفا لنفسه
على المحل وما بعده نفسه على التركيب **قوله** فيصير ضعفين عن الحمل ان التضعيف
الزيادة على اصل الشيء فيجعل مثلين او اكثر وان الضعف المثل الى ما زاد وهذا
هو الانسب لان المذكور ضعف لا ضعفين وما ذكره بناء على ان معناه المثل
فقط اي الطاعون **قوله** الاولى الاتباع للعطف **قوله** صفة اخرى لرجالا او استئناف
لعوله كن معديهم وبيان لكيفية عدوهم في الاستسما **قوله** بهمة الاستسما ويجوز على الاول
كون بهمة الاستسما مخدوفة وقد حلت لظهوره في ما بعده **قوله** وتناوبت لها
اي يوم على انفسهم كيف اتحدتم سحرنا وهم اعلى شأنا منهم فالمراد انكاح حسن فكيف
فعلهم لا انكاح صدوره عنهم **قوله** وقد سبق من في المؤمنين وبين كنه ان كلهم
بهم الهمة او ان المكسورة له والمضموم بغير العبودية وان الباء للنسبة على الملائكة
قوله وام معاولة لانه لا يرى ظاهرا في كون ام متصلة وصرح في الكف في قوله
بعد هذا او منقطعة فيه وعليه ان شرط تقدم الهمة ذكرها او تقديرنا وادراكها يكون

فلا يكون بعد ما الاستسما جنة فالحق انما منقطعة على هذا ايضا كما نهم قصدوا التثني لانفسهم
لان عدم رؤيتهم لثنا مكانهم لا تقايمهم وفقدانهم **قوله** كانهم قالوا اليسوا بهنا فيكون
اتخذناهم على قراءة الفصح مقصدا بنها الى ام ومعاولة **قوله** كنه عنه كونه لازم عادة لتخفيف
ثم المراد بالاستسما انما جميعا لا انكاحا واحدا من هذا هو الواقع **قوله** او منقطعة خبر كان
قوله اتخذناهم او استسما والدلالة على ما ذكره حاصلة على القرائين فالمعر على الاول هو
الاخبار بسوء صنيعهم للمسلمين كنه انكار تخفيفهم وعذالتهم انكار استسما انهم ثم انكار
تخفيفهم وفيهم منها ما ذكرتم المفعول على كلهم هو الثاني والثالث ايضا **قوله** تعالى انهم
اهل النار سبيقا ولهم المني لاف بالخصوصية **قوله** او خبر مخدوف او خبر ثان لان وجود
كونه بدلا من ذلك على الموضع والكتف على الضرب انه صفة لذلك ويرد انه عليه انه
في لف لوصف باب هذا مني اللام فقط ولزوم الفصل منها وان ما ليس مشتقا يكون
بدلا من صفة وتخي ضم ذلك **قوله** اعلى انما انما مثل راي اوس حقا لوه في اول السورة او لا
وليومنا يدعونه صلى الله عليه وسلم او هذا الاستسما الانذار لكل الاحد **قوله** الذي لا يقبل
التعزير هذا التوحيد بحسب الافراد وبعده للتوحيد بحسب الاجزاء وحاصله المعنى اني
مبعوث بالانذار **قوله** والدعوة الى التوحيد **قوله** في هذه الاوصاف تقدير بستر التوحيد
اهل الواحد فقط هو ما عدا غيره فلان الربوبية المطلقة وسوى توبع يقتضيه والا لا يصح الا
للتقوى والموعظة مستغنى عن العقاب **قوله** لان المدعو في بعض النسخ لان المطلوب
هو الانذار فتنه وكره وقدم ما يدل عليه انها ما به وثلاثة واحد في الالوهية فيكون
بابا به متقدما وهو ما في الكف **قوله** وقيل ما بعده فيكون ضمير هو معها نفسه
ما بعده وقيل في مع اهل النار والقوة والقوان وها مذكورا في كل **قوله** فان العاقل
تقرض لهم بانهم كغير العاقل في عدم بنهم حيت وضع العاقل موضع الجنة اما على
التوحيد في حوار الاوصاف المجردة على الاسم الجليل وكذا احد الالهية فيه تعالى
فان التوحيد يمكن ان يستغنى عن الشرح **قوله** واما على النبوة المعهوم من انما منذ
قوله اعلى بالملاء الاعلى الساء لتضمين العلم معز الا حاط والملاء اسم جمع وصف
بالغفر ونظرا الى اللفظ **قوله** فان اخبره عن تعاؤل الملائكة استره الى ان اخفا
بغير النفاؤل كما سبق ثم التفسير بالمفارقة لاستخفاف الصورة الغيبية **قوله** واذ متعلق
بعدم ان عدم العلم وقت انقص من عدم العلم اصلا وهو المطلوب فلا لا
ان يقول بطل من الماء الاعلى **قوله** اي لاني فهو على احد في الاتصال والفعل مستند

الى الجوار والمجور والى مصدره اولى ما يوصى المفهوم من المقام **قوله** كما كان لا يجوز ان الوجود
 تاتيه اى لما ذكر ان الوجودى ما ياتى بقوله ما كان الى من علم لم يبين المقصود به تحقيقا لقوله
 منذر فان هذا يدل على تحقق الاثر لكن قوله يجوز لم يقرب حظه **قوله** ويجوز ان
 يرتفع باسناد ما يوصى اليه العالم او حر الا بهذا الاخر المشتمل على كل الاحوال والاثر لا
 بالهداية **قوله** بالكسر على الحكاية لان ما بالكسر يقتضى ضد الكلام فبهم تقدير القول
 ويحصرنا على احتمال هذا القول على كل الاحوال ايضا **قوله** تعالى من ظنين صفة
 بشرى او متعلق بخالق **قوله** بدل من او يختصمون بدل البعض من الكل سواء اريد
 بسا عظيمة مضمرة اوم او كونه منذر والاولى تقدير اذ كلف اذ يختصمون على عموه
 لكل كلامهم وليلا يكون قوله اذ يوصى الى فاصلا بين المبدل منه وبدله ولانه هو
 الموافق قوله صلى الله عليه وسلم لا يختصم الملائكة الا على رءوس درجات والنفاد است
 وهو حديث طويل **قوله** فان الفضة التى دحلت عليها او شتمت لم يرفع لها يد
 ان قول الملائكة هو المادى بقا والى الاعلى غير مذكور ههنا فكيف يصح كونه
 بدلا وذكره الكثر اوم مع الملائكة والميس لان صلى الله عليه وسلم يقول
 ايضا فان الاحرار لا يبيد كرم امتنا صلى الله عليه وسلم جواب تقاؤل من الجاهل
 وهذا وان لم يذكر ههنا لكنه اختصار ما في البقرة كما ذكره وقد ذكره في الكفا
 بذلك اى ما حرق في البقرة وفيه ان البقرة متاخة النزول عن هذه السورة بالاتفاق
 كونها ملكة وتلك مدينة فكيف الاكتفاء واصل وجهه الكفا الساقين بعد ترتيب
 القول لا عند نزولها وفى تلك الاوقات **قوله** واقتضوا اعترافا هو المقصود فلهذا
 ذكرنا لى الميس دون تقاؤل الملائكة مع وقوع جوابهم له تعالى **قوله** مثل ما حاق
 ابليس من استرة الى انه جى عليه هو المني لفة احرما كيف وهم في القوة في الكل
 من الجاهل ان يكون له وقع لما يرد ان التقاؤل ما كان بين الملائكة لكونها مستخلف
 فقال تعالى اياهم ووجه انها بواسطه ذلك فيكون بينهم وكذا ما قوله اوم اوم
 لا يبيد والسباطين بالاعراب السجود ويمكن دفعه ايضا بان قولهم اجعل فيها من
 نفعه اى في حكم كلام بعضهم لبعض وكذا في لغة شيطان اياهم في السجود في حكم
 تقاؤلهم وان نفس الملائكة هو الاشراف فكيف يكون التقاؤل في جميعهم اشراف
 وهو اسلم والى بعض الى الكل **قوله** واجبة بفتح الراجح استرة الى ان الروح جسم
 لطيف كما هو مذهبنا وقد مر منه رحمه الله تعالى بل معجز اتفق في سورة الحجر فانظر **قوله**

قوله فخر الى من غير نراج **قوله** تكلمه ونجلا له لا عبادة او عبادة طهر انه صلى الله عليه وسلم
 كالقبلة او تذللا وانقباد الى صلى الله عليه وسلم وقد ذكر كلهما في البقرة **قوله** باستنكاره
 عزاد الله ولم يذكره بالف مع منسبة جنه للثابتات المعز الاخر ثم صبر ورثنا
 في الاستخفاف احراره تعالى اللازم من استنكاره عزاد الله لا يستلزم الفضل حسنة
 الابار سياست المتقربين فيجوز ان يكون من الشيطان كذا وان لم يكن مبادر
 بعض النسخ باستنكاره احراره اى عدم قبوله فيظهر الاحوال **قوله** او كان منهم
 في علم الله فكان كونه من الكافرين على الاستنكاره عيب يهدي الى الله لان عباده وبنه
 يناسب مذهب المجرة ويجوز ان يراى ان كان على الكفر وان طاعته وعبادته كانت
 ربا ونفاق وبؤيدة كل من سقيمة منقول عن قبل خلق اوم اوم **قوله** تعالى
 ما سلك استغما لوجه وتفرج **قوله** خلفه بنفس من غير توسط طاهر فان يكون
 كونه اوجزا منفعها عليها ويحتمل كونه استغارة للنفوذ بالخلق كما في سورة
 ليس ويجوز كون اليه بعض القوة اطلاقا لكون اوم اوم احراريا وقيل المادى
 وهذا النسب للمقام الى الانكار والتوبيخ عند ترك السجود **قوله** لما قبله من حيز القدر
 ما من صنع عجيب فتسبب التفتة الدالة على كل الاعشاء استنه وله مدخل في
 عدة الانكار لترك السجود **قوله** واختلاف الفعل عطف على خبره القدر والمادى
 فخر الله تعالى فان خلقه تعالى اوم على اطلاق من الخمر ثم التسوية ثم فتح الروح بقبلة
 التفتة كما وقيل المعنى اختلاف فعل فيه وفي غيره من حيث فانه صلى الله عليه وسلم
 صنع عجيب وعلى هذا يكون عطف افعاله **قوله** ونسب الانكار عليه عز قوله
 لما خلقت بيدي وقوله لتعظم له السجود **قوله** او بانه اى كونه مخلوقا فيكون قوله بيدي
 لا بطل تشبيهه واليه يشير قول القاصي وله خبر اختصا من اى يكون صلى الله عليه وسلم
 بكنه يديه تعالى بخلاف غيره صلى الله عليه وسلم واما ابنه جنه فتوسط واما
 ما رهم كما يبيد بكنه يديه فلا يرد ان هذا انما يظهر اذا كان ابليس
 متوله من جنه ثم يالى عن كون هذا منسبة قوله انا صيرته اى اذا الانسب حشيرة
 ذكر خلقه اوم وله معه **قوله** تعالى استنكرت استغما لتوبيخ كما قبله فلان
 قد استنكر **قوله** بخلاف الهمة اى همة الاستغما **قوله** او بمعز الاخبار واما جنه
 منقطعة والمغيبان المذكوران واراوان ايضا فتعبد الاستغما مع التوبيخ **قوله** وليل
 عليه اى عز كونه خيرا فهو اخبار للسق الى عز الوجوه والمادى بالسق من الكلام هو

بجواب عن دليله وجوه **اول** او السماء والسماء يذكر ولو ثبت ثم الظاهر ان يراد
 بالخروج منها ان لا يكون فيها لاعداء الدخول اصلا فان المنع عنها بالكلية كان عند
 ولادة بنيها عليه السلام اما على تفسير الحق فالمراد بالمنع عنها بالكلية **اول** او الصورة
 الملكية وان كان كذلك حب غير ممكن الى شكل الحق وبالي عن هذا الوجه قوله
 فابسط منها في الاعراف **اول** اعلى فانك لتقبل او لتفصل مصره فالحرم اما بعز
 الطرد والازم له في سورة الحج جزم بالشبه وفيه ان الحرم بها كان ولادة بني
 صلى الله عليه وسلم الا ان يراد المال **اول** تعالى وان عليك لغتي قال في سورة
 الحج الغنة فان اراد العهد فتوافقان وان اراد غيره فالوجه ان لغته تعالى
 تقتض لغته للملكة والكس اجمعين **اول** تعالى قال رب فانظرنى ذكره الا
 بلان وهو جانيه ولعل السؤال وقع حزين **اول** اي فاجب الحق اما مفعول مطلق
 او مفعول به علما به فمفعول بل الباطل فاعلى هذا اظهار الكنا للاهتمام والاعتناء
 لانه ويجوز كون لغته على الاعزاء وكذا كونه بالفعل المذكور وجوز كونه قسما
 كونه الحق بمفعول المفعول الباطل اقسام تعالى به **اول** وقبل الحق الاول الحق وجب ضعفه
 ان حذف غير تابع ولم يجوز كسبويه في غير لفظه الله **اول** وبجمله الى الاسم مع
 المقسم به ويجوز كونه تفسير القوله الحق الحق او بدلا منه واي جعل جواب حذف
 فان لام القسم يقتض حذف المقسم مع اللام تابع **اول** اي الحق غير عزانه اسم الله
 او عرفه بالباطل وقيل خبره مني كقوله تعالى الحق من ربك وقوله تعالى لا ملأان
 الحق واورد عليه ان جواب قسم وحمله فلا يتقدر بفرد نعم لصح من حيث المعنى لا
 حيث الصانعة **اول** اي الحق او قولي الحق كقوله تعالى قد الحق **اول** على انما حذف
 القسم والمضمير كالمفوض فيجوز في الخوف وفي المبسوط النصب مذهب البصريين
 ومذهب الكوفيين **اول** وهو تابع فيه اي الايراد على الحكاية من غير تغيير كونه ممكن
 وجائز والى مطلق غير محقق بما يجوز في النصب والرفع ايضا وجوز على
 والرفع كونه الثاني تكرير الاول مؤكدا فاقول اعتراض **اول** وينصب الثاني
 ما ظا الى اضطراره لا الى قوله ويرفع الاول ايضا اي وجه الثاني كما حذرنا لم يذكر قوله
 والمراد بملكه حبك لبنك ول السباطين فقط لان السباقي له ول اولادهم فلذا
 لم يذكر السباطين وليس علما حقيقته حتى يراد لروم عدم دخولهم لقول جهنم هل
 من حزين **اول** اوله من اي لمحج واوله سواء اراد به اليه خاصة او السباطين

او السباطين والثالث وهو ضمير الناس ففقه ان التابع لوجب التعذيب من غير
 فيه بين الناس وناس وهذا الغاية ايضا على كونه التاكيد لهم فقط ثم يجوز كونه تأكيدا
 للمحج من الاولين فيقيد انه لا بلغت احد من التابع والمتبوع **اول** اي على انما انزل
 اي فان خالف القراء رجاء للاحر وهو الثاني ما اسال اجزاء التبليغ فان من عدم حصوله
 على ما عرفت من حال يسير الى ان الفرض استثنى ما عرفت من حال صلى الله عليه وسلم
 لان الاعلام بغاية انجز **اول** تعالى ولتعلن متغالي مفعول واحد وهو ما فيه
 من الوعد والوعيد فالمراد وقوعها فيها في رغبة **اول** او صدق عطف على ما قبله والباء
 في زلفها وقوله بآياتك ذلك متعلق في الآية على كل من الاحتمالين وذلك اشار الى ما
 فيه من الوعد **اول** او عند ظهور الاسلام هذا على الوجه الثاني فظهر صدق القرآن
 وهذا الاول ان اراد بالوعد والوعيد ما في الحديث **سورة الزمر** **اول** الا قوله
 يا عبادي في هذه السورة ايتان هكذا او الظاهر ان حوايه هو الثاني منها فاشهر
 وقيل كلنا في حزين وقيل قوله انه نزل احسن لمحمد بن النعمان **اول** وهي خمس
 وسبعون وقيل ثنتان وسبعون وليل ثلث وسبعون والاختلاف في سبع ايات
 بعضهم لم يجعلها اية مستقلة اخوة وبعضهم جعل منها والبعض الاخر منها مستقلة
اول مثل هذا وقيل هو راجع الى قوله الا ذكر في سورة ص وكلام المصنف
 يتجلى الا انه متوقف على نزول هذه السورة فعقب تلك السورة ثم على كونه متبعا
 يتوهم تنزيله على المفعول وعلى الثاني غير لازم **اول** او حال عمل فيها مع الاشارة
 او روي عليه ان العامل اذا كان محذوف لا يعمل الضعف ومنه بان المعذر كما للمفوض لقول
 فيعمل وروى على ابن عباس او قال ان منهم في قوله واذا ما ملهم سبحانه والعامل
 محذوف والتقدير واذا ما في الوجود مما ملهم سبحانه **اول** او التثنية على انه حال في الكتاب
 وهو مفعول في المصدر فعمل فيها **اول** والظاهر ان الكتاب كما اشار الى ان خلا
 جائز وانما كمن لما كان هذا اشارة الى القريب بالنسبة ان يراد محذور على الثاني
 لا مقتضى تخصيص مع في فة المعرف **اول** تعالى انا انزلناه كرهه للاضافه الى نفسه
 وبما ان المنزل اليه وانما الحق وليكون توطئة لقوله فاعبد الله **اول** مذهب البخاري
 فهو حال في الحد المفعولين ويجوز كونه من الفاعل **اول** المستغفرة اللام وكذا في لفظ
 فخلصا واللام وان كان المراد بها الاستحقاق فهو لا يثبت في الاختصاص ثم هذا الاختصاص
 وتاكيد حاصله ايضا على القراء المشهورة مؤكدا اي بالتاكيد المصنوع وحرف

سورة الزمر

الشيء وكذا الاظهار في مقام الاضمار وزيادة وصف الحاصل لا ينافي فان الاختصاص
 المذكور مذكور وهذه له والتقدير له الدين الحاصل **قوله** واجره اي اجزا الاختصاص
 فان الاستيناف والتعليل يكون بلا حيلة المتخاطب او المعنى اجري المؤكدة حيث
 صدره بكلمة التنبية المتنبية على انه لا يحتاج الى اكثر من التنبية لكونه ظاهرا **قوله** فانه المقود
 لصفات الالهية تفرد تعالى معلوم ولا يلزم بيانه في التلخيص وربما يدل عليه التقيد
 بالاسم الجليل والتقيد بها يقتضي وجوب اختصاصه به تعالى بالاخلاص عن الشك
 فان الطاعة مخصوصة بمن يستحق بالمعبودية واطلاعه عن الاسرار يقتضي الاختصاص
 عن الربا **قوله** تعالى في دونه صفة محذوف هو مفعول اول في الوجه الثاني صفة المحذوف
قوله من الملائكة **قوله** بيان للمختصين بفتح اي ووجه عيسى عليه السلام فيهم مشكل
 فان اعتقاد النصارى ليس كذلك **قوله** يحذف الرجوع الى اي الموصول **قوله**
 باضمار القول فعلى هذا يكون ان الله يحكم خبرا او استنفا **قوله** وهو متعين اي
 للشيء فيقبل وجهه يقتضي ان الموصول عبارة عن المعبودين وفيه قولوا للعاشرين
 فلا يصح خبرا وفيه ان الاضمار غير لازم في التحمل وهو ظاهر وقيل لعدم الرباط في خبر
 فان صفة قولوا لتسريكن اقول يكفي رجوع خبرهم الى الموصول ويجوز تقدير خبرهم
 اي فيهم قالوا **قوله** وعلى هذا اي على كون الثاني خبرا سواء تعين اول **قوله** او يدل
 من الصلة اي يدل اجتمعا والتقدير حينئذ لو اوكون اعقاب التابع كاعراب
 المتبوع كما هو في المفردات فلا بد ان المبدل منه ههنا لا حمل له من الاعراب
 ولا بد ايضا ان حذف البديل من حذف المقصود منه وذلك لقيام قرينة على الماد وهو
 المفعول **قوله** وزلفي مصدر في الثلاثي فهو كائنتكم نباتا **قوله** او حال على ان يكون
 بمعبر اسم الفاعل وهو حال في ضمير لامة الفاعل فان جعل مصدر الثلاثي بمعبر اسم
 الفاعل في الافعال الجيدة **قوله** فانهم يرجعون الى الموصول لاختلافه ومعز حكمة
 تعالى فيهم جعل قول معبودهم حقا او ادخال الملائكة وعيسى الجنة والاصنام
 لكن هذا الحكم ليس فيما فيه يختلفون من الرجا واللعن ويكون يرجعون الضمير
 الى الكفرة فقط وقد اختلفوا في الدين اصنافا وان جميعهم الكفرة حكم تعالى كلهم
 من اهل النار **قوله** لا يوقف للاهنداء الى الحق ولا يخلق له الهداية **قوله** افعالى كتاب
 كن صرح بها لتفصيل الحكم تعالى لا يخلق مما يخلق مات اي فكيف نبههم انما ذه
 اوضح احب بن اي الابيات وقوله اذ لا موجود **قوله** قبل اقبل لغرض امتناع الاعتقاد

الاخرى والمفهوم من لو لو كان يكفي فيه ان يقول ما سواه تعالى ممكن لا امتناع فقد وجب
 فلما علمه تعالى لكنه اعتبر بخلق وصرح بخلافه غيره تعالى بتعبير الملائكة واظهار راجح
 منيهم وقيل حاد وشرح نظم الآية على ان المذموم باطل فكذا اللازم اي واذن تغيب
 لا مصلحتها مما يختص مقام الولد لكنه محال لان المخلوق لا يماثل الخالق وقبل ان يماثل
 غير لازم في القيام مقام الولد **قوله** فيقدم مقام الولد اي فضلا عن الولد فان نسبة
 امة تعالى ظاهر البطلان وقد ذكر في الصافات ان حاد الكفر لنفس الولد لا ما تقوم
 مقامه **قوله** ثم قرأ ذلك اي استنفاة الولد ولم يذكر بعد كما قلت **قوله** فان الالهية
 تقتضي اي بيان لوجه تسميته بهذا القول **قوله** لان كل واحد في تغيب لقوله ثانيا في الملائكة
 ويرد عليه ان اريد بالوحدة الحقيقية بمعنى عدم الكثرة بوجه ما تستدركه الوجوب
 اياهم ممكن وكذا الوحدة المتعينة للاجزاء الذهنية والافلاكي في الملائكة والغيب المخصوص
 اي مني على منسوب الحكم وهو عند المتكلمين امر عديم **قوله** ثانيا في قبول الزوال والا
 فلا يكون مقبولا في خبره والولد لان يقوم مقامه بعد زواله اذ ليس فليس فيه ان
 الحاجة الى الولد غير مختصة في القيام مقامه بعد زواله **قوله** ثم استدل على ذلك اي على
 كونه تعالى تبارا **قوله** كما لا يخفى في شبهتها في احاطة كل منهما بالآخر بان يصير مطلقا بعد
 ما كان مستقرا وبالعكس باللباس الملقوس على صاحبه ولا يخفى ان الثاني هو هذه الغيبة
 والفرق ان معنى الاحاطة غير معتبر فيه وانما المعبر جعل كل منهما سببا لغيبة الآخر كذا قيل
 والظاهر ان المدا من التغيب او حال احدهما في الآخر وبالعكس بالزيادة والنقصان
 فيظهر الفرق **قوله** بتابع الكوار العائمة ولعل هذا وجه لاوله على كمال قدرته بجعلها
 مطروحين كالالكوار ولا يؤم اجتمعا كما فيها **قوله** او منقطع حكمة اي يوم القيمة وذكر
 وجهها في سورة فاطر **قوله** حيث لم يعاجل اي فيكون المعقود بمعز حكم والاناة
 وفي الوصفين شرعيا للثب وشريعتا للمعز بالمعصية **قوله** استدل لآل اخر على
 فيها رب تعالى وكما في قدرته النازعة لها وقدم الدلائل لكونها **قوله** وابرع وقد تقدم
 الدلائل لانفس الاعراب وارتج **قوله** واكثر الجمل على ثلث دلائل كما ذكره
 فهو غير كونه اعرب واعجب **قوله** وفيه اي خلق الانسان وذكره تعالى في غير
 هذا المواضع صريحا وههنا صريح في التخصيص نظر الى المذكور صريحا فجعله انسان
 ثم خلق عوامه نصبر اي من خلقه الاقصر الذي هو اسفل الضلوع اما خلقها
 من بعض الضلع او اياها ان يغفل عن ادم الضلع كله او ثم يبدل له اخر مكانه وسحقه

عن ثقة ان هو الضلع منقود في الت **قوله** ثم تشعب الخلق في هذا مؤخر رتبة وجوده وان كان حقهما ذكر فلذا اخوه **قوله** ونم للعطف اي منبني على ما ذكره من الدلالات الثالث وادماج خلق ادم على معز واحد ولم يعطف على نفسه لان المقصود بيان خلق زوجها منها لا توصيف النفس بهذا كما وصفها بالوحدة ولان ثم نزل على الزمان فيعني اعتبارها في العطف عليه والاسم عارضة **قوله** لفافوت ما بين الاثنين فيكون لنا فضل دلالة على كل قدرته تعالى وبما اوجم التراخي الربني والمتهور فيه كون المعطوف عليه كما ان سادكم ساد ابوه اي وهما عليه وبه فسر قوله تعالى ثم كان من الذين امنوا فلعلة نزل منزلة النظم او ما خوذ بمعونه المقام **قوله** ثم خلق منها اي من نفس ادم وثابت النعم انكرا للكل اومن جحد او قضيح وفي بعض النسخ بالندكر وهو ظاهر وقيل ثم لتراخي الذكري **قوله** حيث كتب في اللوح اي اولاهم قضي واظهر في الارض ففسر فعله تعالى هذا بالانزال ففسر استغارة تبعيته ويؤي ان الارواح انزل في الجنة **قوله** كاستغارة الكواكب مثال لسب الحيوة والامطار بسب بقاء الحيوة فعلى هذا يكون الانزال مجزا عن الاحداث بسب الانزال للملائكة بينهما وما قبل معناه اراد بالارواح الثانية اسبابها والمجاز في الاستغارة وحيث نصب الانزال الى ما هو حال اسباب الارواح ياتي عنه كلامه وكلامه كما ثمانية ازواج الزوج واحد مع اخر من جنسه فان لم يكن فهو فرد **قوله** غير انه اولى الفعل للجنس وبارجاع ضمير العالمين **قوله** تعالى ثم بعد خلق صفة خلق او خلقكم خلقا لمجرب والتاكيد **قوله** تعالى في ظلمات ثلث بدل احتمال جنس في بطون امهاتكم لكن الانسحح ذكر خلقا عقب الفعل او ظرف لخلق بالكسر لا لخلق لانه مصدر مؤكدة والخلق لانه تعالى به في بطون امهاتكم **قوله** او الصلابة هذا باعتبار المشد او الالاف في السوي غير مخلوق فيه **قوله** والمالك اشارة الى ان الرب بمجر المالك وما قبله تفسير حاصل اخر ولا يخفى في النظم من الاحكام والاعراب **قوله** تعالى ولا يرضى لعباده الطاهر ان يقول لكم قد كره بلفظ بلفظ العبادات اسعارا بان مقتضى كونهم عبيدا له تعالى ان لا يرضى لهم الكفر **قوله** رحمة عليهم اعطيت للمحل بعد تقييده بعلته الاستنصار والاولى ان يقول في وجه عبيد رخصته تعالى الكفر لان الرضا بتقريب الاحسان عنه والكفر يتبع فلما يقع عنه تعالى والافلا استغواهم به

به لم يرض تعالى الضالة **قوله** في رواية قبلنا ففقط وقري به الاخرى بلا اسباب اعتبار بالكن المخدوف قبلها حذف عارضا فان المخنار عنده وجود الاختلاف وهو خرافة خفص وخمسة وثمانم في وجه وابن زلوان **قوله** موصولة بجنس المخنار فيها الاستباح معنوها كان او مكسورا فيقول من النعم الواو ومن الكسر الباء وذلك ليدل على الاصل وعن ابن عمر وفي رواية السوسى وكذا من هك م في رواية عن ابن بكرو هذا لغة بني عقيل وكلام اجزاء للوصل مجرى الوصل الوقف **قوله** تعالى واذا مس هذا وكذا تنكير خبر بدل عن قوله صبره وشده فخرته ولو نزل باللام ولعلها المعهد الزهني والماو بالان الكافر والعام للمعبد **قوله** من اتخذ بالخيرك فالعسر اذا جعله منه عهد الماله ونعمه وفسر في الانعام بالتفضل بالنعيم وهو اولى ههنا وبفسره به على سبيل السورة وفي الفاموس حول لانه المال اعطاه اياه مفضلا وحل النعم وغيره **قوله** او اتخذ بالسكون ولم يذكر معز الا في رتبة الواو في كتب النعم بل في البناء والمفسر على هذا اذا جعل مفتحا بالنعمة **قوله** لقوله منه صلة حول او صفة نعمة **قوله** وما سئل في هذا ليل على عموم بالاولى العلم وذكر التضييق معز التضييق **قوله** ينتج جعده اي مال جعله وهذا لا ياتي في كونه ضالا فيقبل ليجل لصفال اجري حصوله حقيقة بعد ان جعل ما قبله فالتهو للصفال لا غير فان الغرم له داخل في جعل فلما يراد ان الظاهر كون ان جعل ينتج الصلابة **قوله** تعالى فبلا مصدر او مصدر او ظرف فيه اسعار بان لا يثبت استند اليه التمتع اللازم للتشهي وقال في سورة ابراهيم ثم منعوا بشي انهم ثم قوله لا سند له مما لا يستحسن ذكره **قوله** ولذلك اي يكون المقصود منه الاقفاط على كونه اهل النار ولو لم يكن المقصود ذلك لم يصح التعليل **قوله** للملائكة علة لبقية المورود بالاحكامه احرار بالاصرار على الكفر مبدا لغته في خذ لانه **قوله** فاقم لوطا لف الطاعة فسر في قوله تعالى وقوموا له في تنبئين هذا كبرين وهو ههنا من سب الضال لقوله فيما سبق ينسب ما كان **قوله** تعالى انا الدليل حصنها بالذكر لكون العبادات فيها اسقى واقرى الى الاجابة والبدن الربا **قوله** متصلة لمخدوف حزم لتقدم ذكر الكافر وقوله فل يهل يستوي الذين يعلمون قال ابو جيان يحتاج حذف المعادل اذا كان اولى كلام الى سماع **قوله** او منقطعة فلما يحتاج الى معادل والتقدير دع و منهم وانظر القات وغيره فل يهل يستويان فان المهم كك ولكن تبعك هو العلم به **قوله** كمن هو لبيده فبشمل كل من لم يقيم الدليل وان لم يكن كافرا وان لم يعمد من لا تقصا والمقطعة الاحواب

عن الكلام السابق فينا سبه العوم اما على الوجهين فلم يقطع عما قبله فينا سبه
 التخصيص بالمذكور على غير وجه آخر او النعت لفانت **قوله** والواو للجمع بين الضمير
 فان كلا منهما وان كانت متفردة واحدة لكن لا يخفى فضيلة الجمع بينهما في موقع
 اى ال اما من ضمير فانت او من ضمير ساجد او فاما **قوله** تعالى قد يستوى الدين
 اى لا يستوى من وجد له حقيقة العلم ومن لا يوجد من غير نظم الى العوم والتخصيص
 في افراده باعتبار القوة العلمية ولذا اظهر ولم يقل بل يستويان ثم في الجمع
 بينهما على هذا الاسلوب اشعار بان العمل مقتضى العلم وان كلا منهما بدو الاخر
 غير معتد به ثم كونه لقباً على المبلغ وجه لذكر الفريقين هنا صريحاً وكذا في استواءهما
 فيقيد الاهتمام الدال على حيز فضل العلم **قوله** اى لا يستوى العالمون واجبا على
 وجه معترفون بعد استوائهم لا لارتكافه وطباعهم وقيل اوفى هذا صلى الله عليه وسلم
 والمعنى باجماع النفاذ فللم هل يستوى الفريقان **قوله** تعالى انما تبذروا الاول والآخر
 كانه استشارة الى الاعراض عن تذكرهم ولذا عدل عنهم الى المؤمنين بعد الاية
قوله على اتقوا ربكم لا حاجة الى تقدير عناية به فان الاول اكد منه تعالى الامر بعبادة
قوله حسنة في الاخرة **قوله** وقبل معناه للذين حسنوا حسنة وانما اى في الدنيا نظير
 لحسنة وضعفه لان تقدم المفعول خلاف الاصل ولا قرينة له ولان الكلام استنبط
 كما قلنا ولان ترك الممهم وذكر غير الممهم غير موجه **قوله** وفي هذه بيان لما كان الحسنة
 فان لها معنى الفعل ويجوز ان يتعلق هذه قوله للذين **قوله** فمن تفسير عليه التوفيق
 الاحسان في وطنه سواء كان وارثاً او دار اسلام وهذا على كلا الوجهين صحيح
 فلا حاجة الى كون المعنى على الثاني ثم لم يستعمل له جوازا الصحة والعافية ووطنه فليها
 جوازا **قوله** الا يستوى اليه ببحى بكثرته وقيل معناه بلا مكيل ولا ميزان
 ثم الظاهر من كلامه كون بغير حب بصفة مصدر محذوف وجوز كونه حالاً من افعالهم
 او من الصابرين اى صبراً سببين وعمل كل تقدير في القصة متوجه اليه اى لا يوفون
 ابرهم اى يقبل بغير حب **قوله** مقتضى في الدنيا والاخرة اى شرفاً ورتبة
 وقوله لان فقب السبق اى يقبل لصحة كونه قوله لان كونه على للاخر باخلاص
 فالمراد به كماله لا ما احره به غيره صلى الله عليه وسلم فعمل هذا لا يناسب تفسير قوله
 مصححاً بطلان بقوله موحداً **قوله** لان فقب السبق اى احواله وهو ما ينصب
 في راس الميدان فمن اخذه هذا الباقى **قوله** اولاً عطف على محمول القلة والاعمال

المعلق بحسب المعنى والمراو ادت بالاخلاص لكون اول مسلم اى رسولا ويلزم من
 الاخلاص ما لا يلزمه غيره وقد حرر ان لا غير لازم للاستقبال عميد لفض عليه قوله كما
 ان يقوم السماء فلا يمنع كون هذا باعنا مقدماً للاخر بالاخلاص واما جعله بغير الغاية المت
 فانه من اول الامر بالاخلاص بنوته صلى الله عليه وسلم حتى يكون اول اسلامه صلى الله
 عليه وسلم مرتبة عليه **قوله** والاشعار بان العبادة اى بيان لفائدة العطف وكان
 الاول بياناً لجوازه بغير ان العبادة بالاخلاص تقتضي الاخر بها لذاتها وللازمها الى
 السبق في الدنيا فلا اشعار به كرهه بالعطف ولا يخفى ان هذا على الاول من وجهين التفسير
 لانه ثم لو جعل التقديم واحد بالاخلاص لكان المغايرة اظهر والكتلة ماحر فيكون
 ارباباً لتقديم اى رعايا ما كان بحسب الاخلاص لا بحسب نفس الاسلام ويجوز ان يراد
 هذا على اوجهين الاول اسلام المقبول بالنبوة فلا ينافيه كونه صلى الله عليه وسلم متعبداً
 اقبل النبوة **قوله** والبدء بغير في الدعاء يعنى يكون اول ادائها لنفسه الى الاخلاص
 ثم غيره ليكون مقتضى في الفعل والفعل معا **قوله** تعالى قد انى اخاف اى ذكره فقلنا
 لطبعهم وتعلقها الى ما هم عليه **قوله** احب بالاجابة عن اخلاصه اى عن الترك في العبادة
 وهو مفعول الاختصاص المستفاد من تقديم المفعول اما معتران يكون محضاً له دينه
 فانه لا يسوية غرض ما اصلاً كحسنة او ما رفقنا اوردوه ولم يكتف بما قبله ويجوز ان يكون
 حالاً مذكراً **قوله** بعد الاخر بالاجابة عن كونه اى است رة الى ان ليس فيه تكرار وذلك
 لان الاول احب بالاجابة عن كونه ما حورا وهذا احب بالاجابة عن اختصاص صباه
 ويظهر فرق اى في مقدمته اى الاختصاص المستفاد من التقديم ولذلك رب عليه
 اى لكونه احب بالاجابة عن اخلاصه رب لان حاصل المعنى انما يخص فلا يخصوا
 وقبل لكون المقصود قطع اعمالهم ولا يخفى ان عمل هذا يخفى وجه الترتيب **قوله** متدبراً
 مفعول بعد له ان قبل ما وجه ما دونه في النظم وهو عبيد والله ايضا مع ان النسب
 للاخلاص عدم اخلاصهم وان عبيدوا الله ايضا واقول لعل المراد فاعبدوا ما شئتم
 من دونه مع عبادة اوليكم الاشراك به تعالى كلاً عبادة لله تعالى فلا تارة
 اليه زيد من دونه **قوله** وخذ لان لم لان طلب الفعل ليرى شأمة **قوله** الكا مدين في
 الحسنة ان كلام للعبد وانما فسر الكا مدين ليصح الوجه ويرى الاتحاد تعالى يوم القيمة
 صلواتهم واصلا لم وان كانوا وافعين في الدنيا فحسنتهم في الاخرة وفسر يوم القيمة على ان
 وحول ان رلانه غاية الحسنة ويكون ايقاه على المعنى كحقيق فانه فيه يظهر ابتداء

الخسران **قوله** لانهم اى كانوا من اهل النار اى الالهون من اهل النار باصلا به
 فظاهر وان كانوا من الجنة بان لم يضلوا هم خسرا منهم اياهم مفارقة عنهم مفارقة
 لا اجتماع ابدى فالاهل في الآية عام لكل فرد بخلافه على الوجه الاول حيث يراد
 فقط وذكر في الكثر وجها اخر **قوله** لما فيه الاختلاف استئناف وكذا ابراره
 باسم الاستشارة حيث يشير الى ان خسرا منهم كالمحسوس وبلفظ البعيد المراد
 منه ههنا العظم **قوله** وتعرف ان خسرا ان المراد منه حقيقة شرح لخسراهم بطريق
 الاستئناف التهنيتي حيث باللام وانطلق **قوله** هي ملل للاخبرين فتعلق الظلم
 التي تحت بالاولين لا فراقهم والمراد بيان احاطة النار بهم وبشكل هذا
 في اهل الطبقة السفلى الا ان يكون الضمير لاهل مكة وفيه تخصيص ولو جعل الثاني
 من كلمة اطلاق اسم الضمير في الجنة او لما تعلق في الكيفية لكان اوجه **قوله** تعالى
 ذلك يخوف الله به عباده او مطلقا او المؤمنين منهم ولا يخفى ما في تعبيره تعالى
 من كمال شفقة ووفور رحمة على عباده **قوله** البالغ ظاهري ان الطاعون
 هو معروف بلام الجنس وفي الكثر انه هنا جمع وفي الف حوس ان الواحد وجمع
 غايبة الطفيلان لان الطفوان غير مشهور وذكر في الف موس في الواو
 واما الاستدال عليه بان جمعه طواعيت فغيبه ان الواو للجمع ولذا يجمع ايضا على
 طواع **قوله** ففعلوب لان ففعلت ليس من الاوزان وعدم في طوع وطبع
 وقيل وزنه فاعول ففعلت الاخوات **قوله** ثم وصف به ففعلت مباغلة من حيث البناء
 والوصف بالمصدر وكذا من حيث الفعل اولها ليعار اليه الالهاية فانه ما ففعلت
 الالهية **قوله** ولذلك اختص بالسلطان اى استعلا لانه راس الضلال
 فلا يخالف ما اسلفه من ان يعلق على كل من اطاعوه ومعصيته الله تعالى وكذا تفسيره
 هنا الباطل اى وعليه كتب اللغة واقتلوا اليه ليس اشرهم جميع جسمهم ماخوذ من
 ترك المفعول **قوله** تعالى فيفسر اى تفصيل للاجمل السابق والمراد بالقول القرآن
 وابتاعهم احدا اخبار الواجب على المذنب وكذا الاقل على غيره والعزيمه على
 الرخصة وقبل القرآن وغيره فيبعون القرآن وقبل الاخبار فحدث الى حسن
 ويكتف عن غيره **قوله** لدلالة الخ وليبان لعدم موجب الاستخفاف **قوله** على جبه
 اجتنابهم وهو الاستماع وهذا الذي ذكره تنظم على الاولين من التفسير ثم كونهم
 نقاد ماخوذ من يتبعون وليس بجهد الاجتناب بل هو امن فراد الاتباع الا ان

لون

لان اى بهم بالغرم والتعظيم ويروكونهم نقاد ومعرفة الحق والباطل كما صرح به على ان المراد
 والاحسن عقلا او بغيره حسن اما وجه التفسير به على الاول فهو ان فيمن قالوا الذين
 يميز بين الحق والباطل فينبهه باولوية **قوله** تعالى اولئك الذين ايج ذكرا امتنانا وما
 بعده ثناء عليهم بانهم لم يزلوا الفطرة **قوله** وقبول النفس لها لكنه بدنا ثناء للعباد
 فيما عند الشائنة وعند ما يجد فيه ثم دلالة الآية عليه لقوله اولوا الباب وعلى الاول بما
 قبل **قوله** جملة ثناء طيبة اى وقبل الف مقدم حقيقة واخر للصدارة والتميزة ولا حاجة اليه
 لان المعنى امن كقوله حتى اى **قوله** انت تاتهم احدهم في حق عليه العذاب فان
 تتقدم اى الفاء مجزاء ولا استعظام مخدوف لتصديره بعد الف والاولى ان يقول ففعلت
 تتقدمه ثم الظاهر في قوله كبرت ان يكون محل الهمزة الاولى ايضا هو الجاء وجزء كلام
 السابق بجملة المحذوفه الا ان يغير لها همزة اخرى **قوله** وللدلالة على ان من حكم عليه
 بالعذاب كالواو اى فيه فيكون من النار تشبيها بليغا كزبد اسد ويجوز ان يكون من
 تسمية الشيء بما يؤل اليه وانما لم يجعل مجزما من النار يوم القيمة لان الاثنا ذنوبه فيقع
 فيها **قوله** سعي في انقاذهم اى سعي ومنه يظهر وجه الفاء وهو ان يكون الاثنا ذنوبه
 عن الدعوة الموصلة الى الاثنا ذنوبه فيجوز ان يرد من في النار المستفاد ويجوز ان يكون
 اثنا اى والفاء الاولى لتعطف على مخدوف ايضا والتقدير كما سبق فليزعم احد فيمن
قوله والاشعار بجزء المحذوف فهو فانت تخلصه او فتكون عليه عذابا جميع عليه الضم
قوله بيت بناء المنازل على الارض اى ليس على اى الدنيا يكون او هو من
 الاسافل وقيل اى هذا على حقيقة وليس كالظلم مراد بها الاستعارة التهنيتية وان
 كان لها اى من تحت تلك العرف على ما كان او اسافل وجوبان الماء في الارض
 او على اسلوب الفرق بان يجري بعضها في الهواء **قوله** تعالى الم تر خطاب له صلى الله
 عليه وسلم او لكل مخاطب **قوله** فنصبها على المصدر هذا على مجيى البيوع للبيع والتقدير
 سلكا فينا بيع فهو صفة لمصدر مخدوف او ظرف له والاول جود مفعولان ثناء تبيين
 معراو خلد كما سيجي في سورة **قوله** او حال هذا على معنى السويع للباع وفي الارض
 على التقديرين صفة لينا بيع **قوله** حال له ان يور اى ههنا هب والمقصود
 وتقبل استغنى بتمجيد جفانه وبيان وجهه وهو ان يكون له والقبول **قوله**
 وبانه مثل بحوة الدنيا وقد صرح به في صورة محذوف **قوله** عبر به عن خلقه
 اى بالشرح فهذا استعارة للحلحله للسبب بينها في عدم التالى عن القبول عنه حصولها

البيت

وكذا الصدر جاز عن النفس لبقا المعلوم على ما فصل لقوله من حيث لم يجوز ان يكون هذه بحجة استعارة تمثيلية فلا يجوز في المفردات ثم قوله ان عطف على مقدر الى امن توجه الى الحق فشرح الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم اقول الحديث يقتضي كون الانشراح اشرواح النور فغير قوله تعالى فهو على نور من رب ان النور موقوف عليه لا انشراح فصوله يقتضي حصول الانشراح مع ما في حديث اخوان الله تعالى خلق الخلق في الظلمة ثم انهم نورهم من اصابه منه هدى ثم اخطأ غوى ثم حصول النور وسط سعي العبد وحرف قدرته فلا يزعم بحجة عرفة هذا **قوله** دل عليه هذا فان قدر لم يثبت قلبه ويجوز ان يدل عليه قوله الحق شرح الله كل قلبين هو فانتما في التقدير كمن طبع الله على قلبه **قوله** من اجل ذكره الى من سببه ويجوز كونها ابتداء فيسأله وكرامه واذا كان وبل للقاسي عن ذكر الله فالاول كل للقاضي عن المذكور **قوله** من قوله متعلق بقوله ثانيا والاولى عنه بدل منه وانما تعرض لكونه من البعد من غير لانه في ما ذاعن ذكر الله **قوله** واسنده اليه اي اسناد القسوة وذكره في غير المقصود الله او باعتبار القسوة الى القلب مع امكانها في غيره لانها بمعنى صلابته فدل على كمال الامتناع وفيه ان ذكر الله متعلق القسوة واسندها الى القلب وايضا اللائق اظهار لفظ الذكر **قوله** تاكيد للاسناد لان تكبير الاسناد في التقديري المستند لما كيد وما كونه تقديري للتميز فلا تنافي في الانزال الى الله تعالى وقيل ان تقديم الاسم بجبل يفيد التخصيص وما هو مختص به تعالى يكون فصيحا وفيه ان هذا من باب التخصيص فقط وقيل اصل التخصيص حاصل بالاسناد وحرية والمداور بانه بالتكبير **قوله** واستشهاده على حسنة الاولى ان يقول على احسنة وهذا الاستشهاد لما حرم اسناده الى العالم في معرفة الحسن والاعمال الفاضلة والكل وافضل وقيل هذا ايضا بحسب الزيادة والاستشهاد حاصل بالاسناد وحرية **قوله** او حال منه قال ابو حنيفة وكان بيننا على اسم التفضيل المضاف الى المعرفة معرفة وفيه خلاف اذ قيل انضافة خاصة اقول الشكوة متى انضفت صاغ في احدى منها بداهة فلا يفر الخفاف الاول **قوله** تعالى مثالي صفة ثابتة او حال اخرى جرح معنى بالضم والتشديد والقباس ان يحج على مثبتات كالمرجع ونظائره والثاني بالفتح والتحقيق كلاهما مع المكر والثالث بالضم والتخفيف وفتح النون او كسر المعجز المعنى عليه لا يجز او المعنى علامه كذا هو اهل من صفات الكمال والمؤمنين

الاستدلال

250
قوله كقولك القوان سور وابات استنشاها لان يكون للقوان تفصيلا واخا فيكون وصفه بجمع لحسبها وقد بوجه لتقدير موصوف الى فصولا مثالي وعلى هذا لا يكون كتابا موصوف بها والا فالحال الى ما قلت **قوله** كقولك رايت رجلا حسنا شبيها لي الى حسن شبيها لتقدير النظم بتمثيلها مثالي الى اياتها على انها منقولة من الفا عليه **قوله** تعالى انفسهم صفة او حال او استئناف **قوله** تشبه خوفنا فيمنع الوعيد الى هذا عند ذكره وكذا عند ذكره ههنا **قوله** وهو متعلق في شدة الخوف الى كلامهم كناية عن شدة شياجه كالمثل او استعارة تمثيلية شبه حالة شدة بهم بحاله الا لشعرار فكذلك كلامه لكان ههنا وفيه تشبيه لا يثبت فيه ويجوز ان يكون مجازا بذكره لازم وان يكون معطلة بال حذف منه تعالى **قوله** تعالى ثم لم يزل يجلوهم اي يزيل القشعريرة الى عند ذكر الوعد والظلمة لظلمة وجهه وعند ان المراد بالاشعرار والذين يعرض عند ذكره والتبديل الى الله تعالى فان تلك الحالة لكونها غير معنوية بتقبض منها ثم يتبين بها فيقارن ويدين وهذا النسب بقوله ثم وانما عدى تليين بالي لتضمين معنى تليين **قوله** بالرحمة متعلق بذكر الله والاطلاق الى عدم تقيده ذكره تعالى بالرحمة مع انها المداورة للاستعارة بما ذكره فان اصل امره تعالى اذا كان هو الرحمة كانت هو المتبادر من ذكره فلما حاش الى ذكره تعالى **قوله** وذكر القلوب لتقدم الخشية الى قوله يخشون ربهم ولكن ان يقال ذكر تقشعر منه جلودهم مغن عن ذكر القلب على كل التقاسير مع ان ذكره غير مناسب لتقشعر **قوله** او الكائن من خشية ليس هذا في بعض النسخ وعلى هذا التقدير يكون المراد من هدى اثره **قوله** بجعله ورقة بالفتح والتخفيف شمس معجم من اديم بابس **قوله** تعالى سوء العذاب وصف بالمصدر ثم انضف اليه مبالغة في مبالغة ويوم ظرف لتعقيل العذاب **قوله** والواو محال ويجوز كونها للعطف والتقدير ويوم قبل مح **قوله** تعالى كذب الذين من قبلهم اي رسولهم او العذاب وهذا شروع لتهديد بهم **قوله** من جهة التي لا يخطر ببالهم ذكره ليكون استدلالهم لعدم لزوم انفسهم عليها **قوله** فاذا قيم الله الفاء تفصيلية وما قبلها سببية حال من هذا والاغنى عنها على الصفة الى حال مدونة وهي جامة موصوف بصفة هي الحال في حقيقة وفالك في حال مؤكدة وهو في الف المشهور الا ان يراو بها غير هو المشهور **قوله** ثم انه يجوز نصبه على المرح وتبديده **قوله** لا اختلاف فيه بوجه العموم ما خفف من كون عدة نكرة في سباق النفي لان غير غير النفي وليس مستقيم هذا العموم وقوله لا اختلاف

وجدة لا ينار على مستقيما الظاهر من كلامه دلالة هذا على عدم اختلافه في اللفظ
وقد صرح به في سورة الكهف فيراد بالمعاني ما يقابل الاعيان لا الالفاظ كما توهم
من جعل استقامة اللفظ عينا على ان دلالة تحمل ما مل **قوله** وقيل بانك عطف
على قوله بالمعاني ووجه الاستشهاد ان البيت اقتباس للاثارة والتأثير الفصح او
فهم منها يكون هو الحمل وتحصل الجواب ان التأثير استعماله ما لمعناه لتأثيره
ذكر اللفظين لا اللفظ من الالة وهذا لا ينافي كونه اقتباسا عن انما ممنوع **قوله** تخصيص له
لما يحذف المبتدأ اي هو وقد ذكر في بعض النسخ وفي بعضها وما قبل بانك تخصيص
قوله على اخرى حرة على الاولى او الالفاظ بعد التذكير ووجه لا يكون عطفين لفظ واحد
قوله تعالى ضرب الله يعني فاضرب انت **قوله** على ما يقتضيه قد شبه اي هذا التنازع
وان لم يكن واقعا لكنه لازم لمذهبه فان مقتضى الاول بهت فقدم وقوعه ليس بالبلغة
بذمهم وعلل هذا لا يرد انهم يقولون ما تعبدون الا بقربونا الى الله ولا يسوونه الاضام
فكيف يوزم التنازع **قوله** في ما بهم وتنفذ النسخ في ما بهم ومن سببه **قوله** في غير متعلق
بمثل وكما رآه الى وجه السببه اي تحيره في انه لم يزد وعرض ليعتمد ومن يرفق **قوله**
ورجلا بل من متدا او مفعول بان الضرب كما هو **قوله** وفيه صلة شركا ومنه كسول
صفته ويجوز كون التقدير حصل فيه شركا والوجه صفة رجلا على التقديرين الضرب
وقد اناشع اي حالف للمقاراة حيث ترك ما عليه الكثرة والاثارة وذكر ما عليه
اقدم ولعل هذا الكون سالما لما اظهر عداوة المعنى **قوله** سلبا لفتحين وعليه
رسم المصنف وتخصيص الرجل حيث لم يعمل شخصا **قوله** لانه افطن للفرد النفع فيكون
عدم الاستواء فيه اظهر وبنايب المقام **قوله** صفة وحالا فان المثل استعير بالافرة
لحال وصفه لسان **قوله** ولذلك حده فانه لرفع الابهام وهو تحصيل بيان المحسن
ويبقى فيه المفرد **قوله** على ان الضمير للثلاثين فيكون ضمير امها لفسده مملكتين فاللثلاث
الاول لان معهودان والاخران جنس في ومثلين لم ويجوز كونه حال تاكيد لا لبطال
منهم فان كل واحد او اكلان له تعالى يلزم ان لا يشرك به غيره ويجوز ان يكون
حده على ثلثينهم لضرب المثل لا عتاقهم لعدم استوائهم **قوله** كل واحد له لكون اللام كالتعريف
ويلزم منه ان لا يرك فيه غيره مع دلالة الاختصاص **قوله** تعالى بل اكثرهم لا يعلمون
ان انما قد تحضت به تعالى فشركون وليسوا من اولي العلم **قوله** فان الكل يصدر الموت
فهو تشبيه بليغ كزيد اسد نزل الالة لما قالوا انهم يصور رب الموت او لما استبطوا واهلونه

قوله صلى الله عليه وسلم **قوله** لانه في ما يستحدث يريد ان اسم الفاعل يكون ان يراد منه
معنى الاستقبال ولو بالقرائن وهنا قرينة لان الموت مما يستحدث فيجوز عليه الفقه
المستبته فلا يدل على حدوث ابد او ان قصد بها رد الى صفة اسم الفاعل على محسن
ومثاق فلا يمكن ان يراد بها الاستقبال فيجوز على التشبيه بخلاف الثاني **قوله** وقيل
المواد الاختصاص العام فغنى هذا التعليل لكون بدايم ما قبله وما بعده لان الكلام
فيه مع الكفر وان جعل ضمير الناس فالتعقيب باق وسبب التذول بالي عنه وكذا
الالة البقرة **قوله** وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** من القوائن والسريعة
وذكر بالمصدر مبالغة **قوله** ويجوز فيفيد المطلوب بالاولوية وعلى الاول يكون ذكر
الكافرين موضع الضمير لتجمل بالكفر والاشارة الى الموجب ورعاية الفاصلة
لانه مخصوص بمن فاما في بدلالة قوله او جاده والمبتدأ مذكور بعد التذير والاشارة
والاظهر جواب بان الما في كذب نزول من الله تعالى لا تاويل معناه تشبيهه كما هو
حالهم والافراط محكم هو التكذيب فقط ولا مداخل للما جاءه ولو الما في الضام كفو بعد
التذير انه من عند الله تعالى **قوله** المحسن لينا ول اي الموصل المحسن المستغرق وهو
كالافادة ليقيد معالي العام واما قصد المحسن لينا فل الرسل اي اي يصح تناوله والثنا
داو بقرينة قوله اولئك يقول القاضى لقوله تعلى لا فهم من المتناول والمعنى والموصوف
بالوصفين على التوزيع ثم انه يجوز كون التقدير والفوح الذي كما قد رده في خضمه كما كذب
خاضوا **قوله** وقيل هو النبي والما هو من تبعه اي الموصل المنفرد والما هو به معزى راوية
ان الما بالصدق لا يكون وصف لمن تبعه فكيف به الجمع ثم الالة انما يكون من الالوان
ضمير لعلهم الى موسى عم وهو راجع الى بني اسرائيل المذكور حكما كما صرح به **قوله** وهو غير جائز
اي عند الكثرة البصرية وهو المحسن ركن اتفاقا لا ضمرا ممنوع لم لا يجوز كون الذي عبارة
عن الرسول واني يكون بحسب الوصفين على ان الماد بالاول هو الرسول عليه السلام
وبالثاني البكر كما هو مبني هذا القول او على ان الموصل للهدى لو ذكر في وجه الضعف
قوله اولئك لكان اقوى او صار مساويا اي عند الناس في دعوا النبوة والافهم
صلى الله عليه وسلم صادقا والواقع وعندهم في غير هذه الدعوى **قوله** تعالى جزاء المحسنين
انفسهم او التقدير الموصوفين بالاحسان **قوله** تعالى اليك الله متعلق بالمحسنين
والتقدير للذين احسنوا او التقدير دل عليه لم يأتون ويجوز تعلقه لقوله لم وجملة
ذلك مقدسة **قوله** فان اذ كثر كان غيره اولى بذلك فيدل ليول على تكفير غيره بالبرهان

ول

ولو اطلق الرتب لكانت هذا ولهم ان الماد منه غير الكبار كما ذهب اليه المعتزلة
قوله اولها شعاريح فالاسوء على حقيقة لتفصيل ولكن يراو به الصغيرة غير الكبيرة
وافعل للزيادة المطلقة اي اسوء من بين الاعمال والاضافة للتوضيح **قوله**
لقولهم الناقص اي على احد التوجيهين وعلى الاخر مثال لما قبله كما فعله الزمخشري
والناقص بزيادة الوليد والاشجع عمر بن عبد العزيز ثم الظاهر المناسب كون
افعل المثال المذكور للزيادة المطلقة لا بمعنى فاعل **قوله** ويجعلهم مفارغ من عند اوله
فيعمل في تعقل النسخ الى نسوي وتعد به الى مفعولين لتضمن معنى المجاز ويجوز
كون لام لم جار مجرأ تحت افعال في بعدكم على ما ذكره المعصود والتفصيل على ما اضيف
اليه لكن كونه احسن يجب جواز ولا حاجة الى كونه للزيادة المطلقة فانه حسن ولا جواز
قوله فزيادة الاجر وعظمه وهذا اللائق به تعالى كما ان اللائق على العبد استقام
وبنه **قوله** استقام انكار ولا يخالف ما قبل استقام انكار لتقريبه لان في النفي
اثبات ووجه المبالغة هو اثبات الشيء بنفي ضده اقول **قوله** والعبد رسول صلى الله
عليه وسلم يؤيده ذكره صلى الله عليه وسلم في قوله ويجوز قوتك خصوصاً على كونه حالاً
اي كاف حال نحو نفهم **قوله** وقبل انه بعث في ضعفه لانه يقتضي كون الانية مدنية
وهو خلاف ما جرم ولم تنقل عن احد منهم انفسها ظاهراً يقتضي كون الذي ضا وقد ذكر
سورة النجم انها شجرة عبد غططان فقطعها خالده باخرة صلى الله عليه وسلم لكنه مختلف
فيه فقوله ههنا على مدني الاخيرين ويجوز كون الكسر لمعجز القطع **قوله** فنزل تكليف
خالدهم وصبر يرجع في خوفه كذا استناد فعل البعض الى الكل والماد بالساون
جنبه ولها سنده كثيرة او وقع تخويل من غيره **قوله** لوضوح البرهان على
تفردو بالحقبة اي عند البعض قال في سورة عنكبوت لما تقرر في الفصل من وجوه
انها المكملات الى واجب الوجود **قوله** اي رايتم بعد ما تحققتم في الفاء اما جواز
وحاصل المعنى فاذا قلتم كذلك فاجبوا على او عطف على فقد رايتم الفكرتم ورايتم
بعد ما تحققتم في الفاء اما جواز اي وحاصل المعنى فاذا قلتم كذلك فاجبوا على او عطف على
فكروا خبروا **قوله** ان اراد الله ان يصني خبرا قدم الضم لان فعلهم واهول وقال
اراد في تصويره في نفسه جواباً بالتخييل في الانية السابقة ولانه ادخل في قبوله
وارتد فيهم الحق **قوله** فكثروا فانهم لا يشبهون في ان الهتهم لا تعدو عن فاعلة
تعالى وانما يدعون ان الهتهم لا يعبدون عن فاعلة تعالى وانما يدعون ان الهتهم

الهم شفعاء عند الله تعالى فيشفون ويجزى عروفي ارادته **قوله** على ما يصفونها به
من الانوثة فانهم انوثة الاضام ولذا سيمول باسماء الاناث كالكلمات والعزى ومنها
اي **قوله** تنبها على كل ضعفها واحذر الضر والنفع ليجر الاثنى خالياً والضا توصيف بالانوثة
تخصيهم **قوله** على حالكم اي على ما انتم عليه من العداوة والاحر لتهديد في سورة الانعام
بغير غاية فكلمكم واستظاكم **قوله** وقرى مكانا نكم هذا رواية الى بكر عن عامر فلا وجه لاي
المجهول **قوله** والمبالغة في الوعيد لعل هذا من حيث ان قوله اني عامل ليعمل لقوله اعلموا
المطلوب منه الوعيد في طلاق عامل يدل على عموم الوعيد المعين للمبالغة فيه ويحتمل
كون قوله والاستعارة عطف تفسير لما قبله والمتعبد به يدل على تكثيره ووجاهة عما
فيقيد بمبالغة الوعيد **قوله** واستعار بان حاله في هذا الاستعارة ليجرد عدم ذكرها والمجوز
فلان في تقديره على مكانتي ولا يرد ان المقدّر حينئذ يكون اعم ويمكن اجواب المصنف
بان كونه على الله وسلم على مكانته بحسب الاصل وعدم الوقوع على وجه حجب الوصف
اي الزيادة فيجتمعا بالماعتبارين **قوله** وقد اخبرهم الله يوم بدر يعني ان الماد بالاول
عذاب الدنيا وفي الثاني عذاب الآخرة لقوله مقيم **قوله** تعالى انا انزلنا عليك ذكر
في اول السورة ازلنا اليك وها انزلنا عليك والكتابة عند الله **قوله** فكتب
به او بسببه وقد تفصيل في اول السورة **قوله** تعالى فننف فيه حيث علم الهدى
قوله تعالى الله يتوفى الانفس اي تقرير لما تقدم من تفرد بالوحي ولو اخرجها **قوله**
اي ليقضها عن الابيان يشير الى ان الماد بالنفس بالقابل البدن جردا كان او لا
فانه هو المتوفى اي الماخوذ كما ملاحظ على هذا يكون استناد الموت والمقام البهاجي الزم
الاستدلال بما هو للكل الى البعض الذي هو العدة واعتبر صاحب الكفا هو الاستدلال
فجعلها حقيقة وجعل النفس عبارة عن الشخص الجملة كما هو مقتضى النية لان نفس
الشيء ذاته ومجمله على هذا يلزم المجاز وتعلق النوى الى النفس فان الماخوذ غير
البدن لا الجملة او في لفظ يتوفى بجعله مجزئاً بطل وبفسد **قوله** او ظاهراً لا باطناً فلا يرد
ان اخذ النفس محلاً لم يتحقق للتأنيم وهو مقتضى التوفيق وذلك لانه يتحقق بحسب الظاهر
وقدر الرخسرى يتوفى او كلاً يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وعمل جعل يتوفى بمقتضى
لم ينجح الى هذا التوجيه ثم قبض النفس على التام ظاهراً مبني على ان لا يكون حسن وجوه
ارادية وصرح به في الاقسام وهو المشهور لكنه مشكل فانه يسمع صوتاً عظيماً فينبه وكذا
عند قرب الصلوة عن عبته ويحرك عند شعور وجع والم وحق لان الحسن لا يبطل

بالكلية بل نقص وانما يبطل الفكر والحركات الباقية له الى الباقية لاحاس او خيال
 كالحتم عند تحصيل المحبوب **قوله** فيك فيه وفيه رسل في زلفنا على غير الرسل
قوله وهو غاية جنس الارسل وفي بعض النسخ عين الارسل ولا فائدة فيه
 والمعقود ورفع ما يقال لا معنى لكون الارسل معناه لا اجل مسمى فانه اني وما يقال
 لمزم ان لا يقع لوم بعد لفظه اصلا ولو ضمن يرسل معنى سقي وجعل الفانية بحسبه لم يرد
قوله قريب بما ذكرناه وجه القرب انه بدل على ان الماد بالجنس غير البدن لا الجملة
 وانما الفرق في اصطلاح الروح ومغايرة للنفس **قوله** بل اتخذ جنسها اي ام منقطعة
قوله تعالى من دون الله يرد على ظاهره جعله تعالى شفعها ولكن يندفع بان التقدير
 الهية شفعاء فالمعقود انما راجع اليهم غير الله تعالى الهية وهم يتخذونها ويجعلونها
 شفعاء وقيل التقدير من دون اذنه وهذا الجور يجوز لعلقه لكل من اتخذوا
 شفعاء **قوله** اي يستفعلون او التقدير يتخذون ولو كانوا غير هذا الصفة **قوله** وهو
 ان الشفعاء استخاص من البشر والملك وان ساق ونال صوبان لبشر **قوله**
 والمعزاة مال الشفعاء اي اللام في ستمليك ويجوز لخصص **قوله** ولا يستعمل بها
 اي لا يقدر بدونه اذنه فهو كالنفس لما قبله فلا بد ان يوجه تجويزه خيلهم بالانتماء
 واما توهم كون شفعائهم باذنه تعالى فندفع بنفس **قوله** فانه مالك اي بمشيئة الفاعل
 الى ان قوله له ملك اي استئناف تفصيل لكون الشفعاء له تعالى والى ان الماد
 بالسموات والارض جميع العالم **قوله** تعالى ثم اليه لا اله الا هو معطوف على
 ملك اي ومن نعمة الاستئناف ويجوز عدله الشفعاء **قوله** لا يملك احدا ان يتكلم اي
 في الدنيا ولما قدمه على قوله تعالى ثم اليه ترجعون ومنه يظهر في الاخرة كذلك فلما لم
 يذكره في عالم الكفر لا يقولون بالاخرة والكلام سوف لهم **قوله** فيكون الملك له تعالى
 ايضا على الجمع وجه الانقطاع عن العلاقات كلها بومئذ واليه يشير قوله ترجعون **قوله**
 تعالى واذا ذكر الذين من دونه ذكر اسمهم لم يذكرهم الا بالدين بسجل المهتم وغيرهم
 من مشبهات النفس فعبه وعده عظيم لمن لم يكن الى الله واجه بغيره **قوله**
 والعامل في اذا المعجزة اي في اذا ذكر مع المعجزة جاءة المدلوله عليها باذنه الثانية
 اما كون العامل في الثانية مع المعجزة فظاهر فليس هو والمصن بانه فلا يرد كونه
 الظاهرين بغير شريك بعد واحد لان الثاني معقول بغير المعجزة جاءة والتقدير في
 وقت الاستبصار وقت الذكر وجوز كون العامل في الاولى فعل الشراط عدلها

انها غير متناهية لما بعدها والثاني ما بعد **قوله** فان الاستبصار اي والاصل هذا وما
 في الاستبصار فالسرور بالبررة **قوله** التي الى الله تعالى بالدعاء فان لم يبق رخصهم
 سبي الا لا يخفى على الله تعالى وفي هذا الاحتمال ان يكون سعيه مشكور عنده تعالى
 فانه القادر على الاشياء ما هو من قوله فاطر السموات والارض وما بعده من قوله تعالى
 عالم الغيب والشهادة **قوله** فانت وحدك تقدر ان تحكم في اختلافها وفي قوله وجه
 اي لا يقدر غيرك استرة الى ان تقويم انت للاختصاص **قوله** تعالى ولو كان بين ظاهرها
 انفسهم او غيرهم **قوله** تعالى من سوء العذاب اي من اجل سوء الذي هو العذاب
قوله واقفا على كل لم من خلاص لا فائدة انهم لا يخلصون ولو كان في الخيال **قوله** انما
 وبالله المصير والواو يحذف العطف عن الجملة السطوية والى لية من ضمير افتدوا بتقدير قد
 رباوة مباذنه في اي في الوعد والمبالغة من ايهام ما كان لا يمكن بيان من عدول الجملة
 اي لم يخطر على قلب من الشدة وقيل الماد اعمال حسبوا حسنات فلم يقبل لعدم اقترانها
 بالايان او الاختصاص كقوله وقد من الى ما علموا **قوله** سببات اعمالهم او كسبهم
 اي ما هو موصولة عبارة عن العمل او مصدرية لمعبر الكسب والاختصاص بجز من او الله
 ان لا يربوا سببات الذنوب **قوله** اخيار عن جنس عمل الامم للجنس ويجوز
 كونها للعهود كاحد الماد الكاف **قوله** لبيان من انفسهم وتكليفهم في التنبؤ فوالف
 استغارة بتعبية شبه وجود وعائهم والتماسهم وقت من الضمير بعد الاستبصار
 والاكتمال المذكور من يثبت السبب على السبب وان كانا في الحقيقة متعقبين
 لصدورهم عنه تعالى فهذا الاعتبار وفتح منقضة وتكليف كما يقال فلان يكون بالايان
 فاذمض التي اليه تعالى وقيل الفاء تعليلية تبين سبب ما قبلها من قوله وبالله
 اي والظاهر كونها تعليلية كانه جواب ما يقال هذا الاستبصار هل هو كذلك وحال خبيرهم
قوله وما بينهما اعتراض مؤكدة لا تكاد ذلك اي المذكور من الاستبصار والاستبصار
 ووجه التاكيد ان ما بينهما اما لتفصيل اركبده او لاستفهامها فالمعترض وقع في حجة
قوله والباء لما ان جعلت منقولة في مبتدأ خبره على علم وعمل كونها كافتة بتعلق
 ما وسته ثم الصلح ما بان فالكفاية يؤيد الثاني **قوله** لان الدلائل منها بدل على التكرار
 ويجوز كونه بتأدين الافهام كذا قيل وهذا الصحيح لاجل ولا بد منه **قوله** امتحان له ذكره
 بالمصدر مبالغة في توهم **قوله** وتنايت الضمير باعتبار الخبر الخ على كونه موصولة او على
 كونها كافتة لا يحتاج الى بيان الوجه **قوله** ذلك اي التحويل استند راجح **قوله** وهو دليل

على ان الانسان للجحش ويكوز حمل على العهد برعاية الاستحسان من جوع الضمير
الى الانسان ولو يديه قوله قد قالها الذين من قبلهم **قوله** لقوله انما اوتيته على علم عندي
هذا اخر موجود في النظم ههنا وانما ذكر في قصته قارون **قوله** ورضي به قوله وان لم
يقوله لكن رضا هم بمنزلة قوله فلذا جده فقال مجاز ويكوز حمل على الاستحسان والمجازي
للطائفة ويكوز ان يكون قالها ام اوتى الضمير **قوله** تعالى في اغتراب ما تافيت وجوز
كونها استغنى عنها لا تكار **قوله** او جاء اسماء الله اراو لتصور المعنى فلم يلتفت
الى اللفظ **قوله** لانه في مقابلة اسماء الله السنية هذا مصحح وقوله زمر مرجع ووجه
المرزبان كون جميع ما اصابهم هو السبب لا غير علم بالعلم من ذكر بالاحتساب
مع ما يدل على ان الاعمال حارة حسنة **قوله** ومن لبيان او التقيض فالمراد
الظلم الكامل او لغيره والافا لشرك ظلم عظيم **قوله** فانهم فخطوا سبع سنين
هذا لشربان المداو عذاب الدنيا فعذاب الاخوة بوحدة قوله وما هم بمعجزين
ويكوز كون حارده ذكر العذاب الواقع المحسوس لا التخصيص بعذاب الدنيا
قوله تعالى الم يعلموا انهم رد لقوله انما اوتيته على علم انما كلاهما مجاز مستند تعالى
لا يحض علم بوجه كسب الرزق والاستحسان الرزق من الله تعالى **قوله** حيث حبس
عنهم الرزق فلو كان محض كسبهم او استحقاقهم ما خطوا او يدل ايضا عليهم دعاؤهم
اباه تعالى حال الغيرة **قوله** بوسط الى عادي فبواق يذهب اهل السنة والرد
المذكور **قوله** افرطوا في جناية عليها بالاسراف يعني ان استعمال على تبصير
مع جناية وقيل تبصير معرجه الى حملوا الظلم عليها **قوله** واصاها العباد
تخصيص المؤمنين لان الامانة لا تشرف ففقد اشارة الى ان المداو في الدنيا
غير الزك ثم هذا يقتضي عدم صحة الرذائل المذكورة في سبب نزولها **قوله** لا يتأسوا
من مغفرتهم اولاد تفضلت بما بناى الى الرحمة عام للمغفرة والتفضل هو ما هو عنها فان
العباد الزائد بعد العفو فبذل ما ذكره حريسا وسي في كلامه ما يدل على ان الرحمة
مقابل للمغفرة ويحتمل ان يريد ان الرحمة تفضل لكن حصوله موقوف على
حصول المغفرة فبذل على النهي عن التأسس عنها اولاد وقيل يريد ان ذكر المغفرة
في التعليل يدل على ان الله تعالى لا يظهر وجه قوله اولاد وثنا **قوله**
ولو بعد بعد حمل الذنوب المؤكدة على الاذات انه يقتضي في العذاب عن غير الكافر
فاجاب بانه ولو بعد عذاب ما ولا وجه لتعقيب بلا عذر قد رد بولهم اولا بن دفع الواو

الواو وحكم لا يريد ان العذاب عذر قد رد بولهم بناني المغفرة فانها بعذر المحذور له سبب
منها تعذيبه بقدر عذر ان كون السنية لا تجري الا بطلبها تحض لطف منه كما فيكون مغفرة
هذا الواو يريد بالذنوب المؤكدة انواعها والمعز ان مغفرتهم تعالى لا يخص بنوع ذنوب
نوع فلما تقتطوا من رحمة لكان اولى بتعذيبه بقوله لم ينسب بقية الايات ان الله
المغفيرة به ولو جرد من القواعد التي **قوله** وتعيده بالتوبة خلاف الظاهر لعدم
الحاجة فانه لا يخالف النصوص **قوله** ويدل على اطلاقه فيما عدا الشرك قوله ان الله
لا يغفر لشرك به الى من غير توبة وهذا لا يخالف فيكون ما دونه ذلك لمن ينسب
كذلك او مطلقا وتعيده بالتوبة خلاف الظاهر فيلزم الاطلاق ههنا **قوله** والتعجيل
عطف على قوله وكذا ما بعده **قوله** على المبالغة ما خذوة من صبغة فعل والعفيل والحصر
من ضمير العفيل فيلان على حصر حال المغفرة والرحمة فيه تعالى والكامل ما يكون بلا توبة
وهو المتخصص فيه تعالى فغيره بوجه غير تعالى **قوله** والوجه بالرحمة بعد المغفرة فان
وصفت ذاته بالرحمة فبشره الوعيد منه تعالى فذكر بعد المغفرة يدل على المبالغة المستند
لعدم التعقيب بالتوبة **قوله** المغفرتين لله الى استعداء باعيا وشموم المغفرة فان
الشرم سبوق بالمغفرة وتقديم ما يدل على الاعناء بها المنسبة له عمومها **قوله** وتخصيص
ضرر الاشراف بانفسهم فهذا يدل على عدم ضرورة الذنوب اليهم فهم احوون الى
المغفرة وبسبب الاطلاق او يقال اذالم يلحق ضرره اليه تعالى فيكون اقرب الى العفو
مطلقا **قوله** والنهي عن القنوط الى عدم تعقيب لا تقتطوا بالتوبة يدل على حصول رحمة
تعالى بلا توبة وكذا على مغفرتها بدونها بالاولى **قوله** وتعليلها الى اقليل النهي المطلق
يدل على اطلاقه ايضا والالايتهم التوبيخ **قوله** ووضع اسم الله مع الضمير الى ذكر اسم الله
تعالى بعد الاضمار استرة الى عدم القنوط فان الاسم كليل يقتضي كمال ومنه
المغفرة الكاملة وكذا قوله ان الله يغفر **قوله** والتاكيد بالجمع فان المتبادر منه اعم
العموم فتعيب الذنوب بالتوبة لا يناسب المتبادر منه ولا يخفى ان كل هذه الامور متعبد
الظن فاطلاق الظن عليها بعجز المذنب او الغلامه **قوله** فقال رسل يارسول ومن
اشرك الى وذنبت من اشرك او ومن اشرك منهم قبل ان اراد ان يثل المغفرة بوجه
التوبة فلما وجه لقوله صلى الله عليه وسلم ومن اشرك نجيا او لا مغفرة للشرك وان اراد
معها فوجه الكون وانتظار الوحي او الاجتهاد اقول لعلي صلى الله عليه وسلم ترد
وخران حاد الى بل ما ذاقان كونه المداو من الامه بلا توبة ظاهرا ثم سوا له المشرك فحل ترد

في ارادة التوبة فاجاب صلى الله عليه
 وسلم الثاني وان لم يناسبها وقد يجب بان السكوت لتعليم الكمال والتدبير **قوله**
 فكيف ولم بها جري معه صلى الله عليه وسلم الى المدينة وفي بعض الكشاف فكيف
 بها جري الان وهذا **قوله** في جماعة اي مع جماعة او كائين في جماعة وقوله
 فتوا على بناء المفعول والثاني على بناء الفاعل اي غلبوا فارتدوا **قوله** لا ياتي
 على عمومها غايته يكون مقيدا بالتوبة في حق المالكين للنصوص وبقي في حق
 غيرهم على اطلاقه الظاهر والعبرة لعموم الظاهر لا بخصوص السبب **قوله** تعالى
 من قبل اي قبل فوات وقته **قوله** تعالى ثم لا تنصرون اريد تنزلوه **قوله** فانها
 لا تنزل اي تغيب لعدم المنفعة ووجه يوجهها ان التوبة لو لم يكن لازمة
 وعلى العاقل الفاروع من مظان التهلكة **قوله** وسبق تغيب صريح في ان المغفرة
 غير لازمة وعلى العاقل الفاروع من المحور فيحصل بعد التغيب ولا ينافيها كما قد منا
قوله القرآن فعلى هذا يكون الاحسن للتفصيل والمحسن سائر الكتب المتشابهة وعمل
 الثاني يكون الحسن على ما يشعر به قوله دون المنهي عنه والتفصيل على ان المباح
 وعلى الرابع ان يغرق في المنسوج ندب او باحذر فلتفصيل والا فاعرف الحسن ايضا
 ولعله هو انجي واسم هذا اوجب من قوله او العزم والوفاء ما هو انجي غير متخذه فيها
 فنية عموم ووجه يرجح هذا لانه اشتمل فائدة والكثرة نفع **قوله** تعالى وانتم لا تشعرون
 فيه كلام يذكر في سورة الزخرف **قوله** فتداركوا اي عطف على المنهي **قوله** كراهية ان
 يقول اي هو مفعول له لا ينيوا واستغوا ولا حاجة الى تقدير ما يفهم من الكلام مثل انكم
 واحدكم وقبل لا وجه لاستدراجه ان لا يوجد نفس قوله لان الكراهية مقابل الارادة ولا
 يجري في ملكه ما يت، القول بالكراهية اني ليقابل الرضا فلا يستدرك ان لا يوجد نفس
 قائل ثم على التسم فهو وارد على تقدير تعلقه بالمذكور لا كما زعم الفيل لان الفاعل
 لبعض الناس اي الكافر في التنكير للنوعية او لا فادى نفس ما عتبه معين ثم هذا
 كاف والوجه لانه يجهل كل احد **قوله** اني اكره هذا التنكير للتنكير او هو المناسب
 للمرجح **قوله** وفري باللب، على الاصل فاصليا، المتكلم والالف عوض عنه وعن ابن كثير
 باحسناه **قوله** لما حضرت اي عطفه قبلية وما مصدرية **قوله** وهو كناية فيها لغة
 اي استرته الى اختياره على ان يقول فحق انه يعني ان الكناية ابلغ من الصريح وذلك
 لان نسب التفسير الى المكان المستلزم لسبب محقق لنا سببه بينهما كما في البيت المذكور

المذكور فهو كناية في النسبة ثم هذا على حد نبه لم يشترط جواز ارادة تحقيقه والمكني
 عنه بل يكفي بجواز في محله كما في سورة الروم واما عند الاجوس فيكون مجاز متوقفا على الكناية
 وسببها في اوجهم فصلت انه جاز عن النفس **قوله** وقبل اذاته على تقدير مضاف والوقوف
 بين هذا والاولى في ان هذا ينسب التفسير الى ذاته تعالى لا الى حقه كما في الاول لكنه اظهر
 في الكناية والاولى والاول ان يكون استغارة على تشبيهه بمخفى بحجب وكونه تابع للمعنى
 ولا زما **قوله** والصاحب بالحجب اي بالغرب فالعز عنها على تفصيله في قوله تعالى
 وحضرة اولى طلب قربة وجواره **قوله** وانما ساقى قال تحفة من القبة واسمها
 ضمير محذوف بالارتداد الحق يعني ان الماد بالهداية هو الدلالة على الطريق الحق فانه
 هو المسبب لما سبق لا خلق الالهتاء والاف للشرعية صادقة حينئذ والظاهر ان
 ما يقال في القبة **قوله** تعالى ان كسرة لوللتمني وكذا نصب في جوابه **قوله** على انه لا يخلو
 اي اى اولمخ لخلق فيجوز الجمع بينهما وصدور الجمع من واحد وانما اوردوا للدلالة على ان كل
 واحد منهما كاف في كونه وانما الى الانانية والاتباع وان صدور الكل من كل واحد غير
 لازم تحيزه في كل الاقوال التثنية والتعليل بالثاني **قوله** تعالى بل قد جاء بك امر حكايته
 ما قبل لنفسه والمعنى جاء بك علامات الطريق الحق فيكون تعالى باولها **قوله** ردها له
 تعالى عليه لا تفهم قوله له وذلك لان لولامتناع المتقضي للنفي فلا يخالف القاعدة المقررة
 من ان كلمة عني لا يجب النفي اذ لا يوزم صريح النفي **قوله** لان تقديره يفوق القرائن بتجمل كلام
 الغير بين عقلاهم لانه يتجسس بالتفصيل الخمسة عند هذه احوال المتقين في اول الامر
 والتعليل عند الاحزاب قول النار والتمني بالرجعة بعد دخولها في كل ذلك الابواب والاحكام
 ثم هذا الترتيب لا يقتضي صدور الكل البتة من واحد **قوله** ولا ينافي في تارة
 قدرته تعالى استناده الى العبد فانه من حيث الكسب وهو حقيقة فيه فلا يلزم كونه
 حائلا لا فعالة ولكن يمنع هذا الجبر كما هو مذهب الاشاعرة **قوله** وقوى بالثبات بالكاف
 والتا، **قوله** بما ينالهم من الشدة فعلى هذا يكون السواد بسبب عنهم وعلى الثاني بسبب
 ما فيهم واثره ويجوز كونه كناية عن الخزي والشكال **قوله** اذ الظاهر تزي من رتبة البصر
 وان كان بمعنى العلم فهو مفعول ثان وانما كان الاول ظاهرا لان المقصود تفضيهم وهو
 حينئذ اشد واكثر من عركونه حاله بان الماد رتبة السواد لا رتبة البصر كذلك ولا ينبغي
 اذ مضى الفائدة في الكلام هو العبد فيحصل الماد المذكور والنفي فيها بالصحة عن الواو
 كما في كلمة فوه الى فوه كونه غير مفعول عركونه حاله بان الماد في مواضع معدودة فصله الشيخ

الرضى هذا ويجوز جعل استنباط ادب لا قبله **قوله** وهو تقدير لم لانهم فامون بذلك
في الاخرة فيكون مكانه ما يقال لهم والظاهر ان خطاب المؤمنين لاحكامه فيكون تقدير
الرضا **قوله** معقله من التذراى معصية يعبر الفلاح والظفر بالمداد **قوله** اعلى ونجى اى
من المؤمنين المذكورين **قوله** تخصبها باهم اف من فان النجاة من العذاب من اعظم
الفلاح والظفر بالمداد فالقدير على هذا ونجى اى بما هو سبب النجاة من الاعيان وغيره
ثم ذكر الضم باعتبار الفوز **قوله** وبالسعادة والعمل الصالح اى اخبر بها بما تكونها سبب
للفلاح او المدا هو السعادة الباقية المدلولة بقوله صلى الله عليه وسلم السعيد من سعد
في بطن امة فيكون مجازا كونه حقيقة فيها بلا حاجة الى علاقة السببية **قوله** والبا فيها
للسببية صلة ليمر على كل الاحتمالات والظاهر اذا كان لينجى كونهما عند الاول كلفا
او للعلانية او كونهما لسببية محتاج الى تاويل فتأمل **قوله** او استنباط على كل
الاحتمالات ان لم يكن صلة القول لا مبهم **قوله** من خبره وسرفه رد على المعتزلة
ثم كل شئ مخصوص وقد مر سورة الم السجدة **قوله** وفيها من ندولاه على الاختصاص
فلذا حمل على الكناية لا على الحقيقة مع ان كون مفتاح السموات والارض بعبد
وعلى هذا فكونه كناية على احد المذهبين وعلى الاخر يكون مجازا مسوقا عن الكناية
واما قال عز وجل لان اصل الاختصاص ما خذ من تقدم وهو جمع مقبلة وقبل
لا واحد **قوله** من قلده الظاهر انه بالتشديد فان جعل القلادة في الضيق معناه
وهو يقتضى الافرام ومنه تعبد الولاية اما بالتخفيف فلم اجده كنب اللغة ما بنا سبب
معنى الالتزام لكن هي هذين المذهبين من المذهب مشكل ثم كونهما بمجرى المفتاح ههنا
وقد صرح به في القاموس ففعل قوله قلده حنيفة بيان لاصل الوصف وحنيفة يكون
عربيا لامر **قوله** على الشدة ولزيادة الميم وقد جاء اقله على القياس **قوله**
اعلى بابات اية لقراءه او بعدا مانه الدالة عليه وصفاته **قوله** متصل بقوله ونجى الله
اى عطف عليه وناظر الى ما بينهما مع مناسبة التقابل والتضاد واورده عليه انه
لا ضرورة في الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ولو سلم فلو لم تقدم عليه
مع مناسبة لقوله ترى الذين كذبوا لى ولعل الفصل ليشد التاكيد والتكبر ههنا
وذكر المعنى نكتة الفصل بقوله للدلالة على انه **قوله** لا شعرا بان العدة ففلاح
المؤمنين متصل به حيث استند التخيبة اليه كما **قوله** والنصر بالوعيد هو النصيح
يحصل بان يقال والى نجي اى وكذا التعريف بان يقال وخبر الذين كذبوا اى وكذا

وكفا ما ذكره من الاسعار به فلا يكون تفسير التظلم علة لى **قوله** او بما يبيد عطف على بقوله
اى الانية منصلة ومعطوفة على له مقابلية السعد والارضى لا على نجي وعلى هذا الوجه
فالمداد بابات اية دلالة قدرته اى **قوله** لان خبرهم له خطم الرزية والثواب فالمداد
انما رالكامل المعهود ويجوز ان يكون قصر قلب الاعتقاد والكفار ان اى سر من
هم المؤمنون **قوله** بعد هذه الدلائل والمواعيد هذا بقرينة المقام وهو ذكر الانية عقيب
الابيات الباقية فالفا للعطف على مقدر اى الكفر بالله فاجبه غير كفا ويجوز كونه
ماخوفا من الفا باعتبار ما على الهمزة المقننة صدر الكلام فلذا اقول لفظا والمكتبة
له ترك الفا في التفسير وان لقول اى اية الله **قوله** وناحوى اعراضا من الاحتمال في غير
اعيد للملابوهم حرف الانكار الى اى اى هم فقط يكون المقصود هو القيد وجوز كون خبر
مفعول ناهوى واعيد بدل استعمال خبره ولعله كيد ان **قوله** عقيب ذلك
اى لك المذكور من الدلائل والمواعيد وكون اى هم عقيب بقرينة ذكره عقيب الابيات
او الظاهر وقوع اى هم **قوله** لانه بمنزلة عبيد ننى وانما لم ينصب باعبد لان ما بعد ان
لا يعلى فيها قبلها وجوز لبعضهم عليها اذا كان ان تحذوفه ولكن عدم تقدير ان كما
سند كره فيجوز كونه منصوبا باعبد **قوله** لقوله احضر الوفا فذكر ان روايته بالضم
بالبيت غير مشهورة فالاولى جعل اعيد في تنزيل الفعل منزلة المصدر على ان يرد
مطلقا لحدوث كذا ونسوا عليهم اى تذرهم وقد فصلناه ونسوة الروم **قوله** فانها
تحذف كثيرا هذا على مذهب الاكثرين وذلك لان النقل جاء منها والاول علامة
الرفع وعند سيبويه واحسين لان المحذوف هو الاول لانها للموصلة تحذف بالجرم
والنصب **قوله** كلام عن سبيل الفرض او الاحتمال كالمسألة الانبياء فلا استدلال
به على جواز صدور البيرة كما في الموقف لا وجه له والفرض من ابراهه نهج الرواد ورا
مع انها تستعمل في المنزلة وفيه ولو فيها هو مفروض **قوله** واقناط الكوفة اى حزامه
صلى الله عليه وسلم وهذا الاقناط لا يكون مكتبة لابرار ان وكذا اسعار حكم الامة
وانما هما لبيان فائدة الكلام ثم استعمال الاسعار ليعلى نفهمين معنى التنبية واظنا
الخطاب باعتبار كل واحد والمعنى اوحى اليك هذا الى الذين من قبلك مثله
حذف للدلالة الاولى عليه **قوله** موطئة للنفس اى مهددة لحوار له **قوله** والاخر
بان لحوار سببه لانه لا تقدم النفس على القول والظاهر الاكتفاء بالثانية
لان الثانية عطف عليها **قوله** لان سرهم ايتج فان عظم الذنب بحسب فضل المنب

وحرية ثم كونه من خصاله صلى الله عليه وسلم لا يكون فيه اشعارا على حكم الالة
مع انه صل المقصود وانما احتيج الى احد هذين الناموسين لان الشرط والارادة
لا يحيط العمل الا بالملوك عليه عند الشريعة **قوله** كما صرح به في قوله حرية منكم عن
ونه فثبت فهذا المطلق محل عدوك المقييد واجواب ان القيد لمجوع الاحباط
والمخلوط في النار كما هو احوال الالة ونحوه تقول به **قوله** من عطف السبب على السبب
وانما عطف بالواو وكونه العاء اشعارا بان الاستقلال كل منهما من الزجر عن الشر
ثم الماد من المحرر ان على مذهبنا فالتمس على حيط العمل لا المخلوط والنا حتى يلزم
المقتضى بالملوك عليه كما هو عندهم **قوله** لم يكن كذلك ان لم يكن روا فلا يقع التسمية
للقام ان قيل لكن الروا فيهم المحالفة اقول لا شروط عند القائل به ولم يوجد فيها
وان قيل فليكن ميل الالة بية اقول حكمها جعل السابن كالمسكوت عنه فله قبل
بل اعبد الله لم يحصل الرد **قوله** وفيه اشارة الى موجب الاختصاص حيث يدل
على كونه تعالى متفقا خاصة **قوله** ما تدروا بالتشديد في الالة ببناءه ثم ظهر غل
حذف المضاف ويجوز كونه جارا عن التعظيم وفسره في الانعام بالمعرفة **قوله** كما
والارض ارح الواد حاله **قوله** على طريقة التخييل والتسجيل ما صرا الى كل من تبيين دلالة
اي هو اسفارة تشبيه سببه حاله تعالى وعظمته ونفاذ امره وحفارة الافعال
العظام عنده بحال من انصف بما في الالة في استعجاله فهو مجاز متفرع عن الكناية و
يجوز كونه كناية عن المذهب الاخر ولم يرد الاستعارة التخييلية فانها تقتض
تشبيهه تعالى بالانسان المتصرف والنبات القبيضة واليهين كجند **قوله** من
غيره اعتبار القبيضة واليهين اي فيه تعالى او المفردات يكون باقية على جالها من
الحقيقة والاستعارة التخييلية **قوله** شابت له بالسر والتشديد بالسر
المحمد والافطحة كونه استعارة كناية فالمد تشبيهه وتجييد التشبيه التخييل وفيه
احد او مثال للمجاز على الاشياء بغير ابيض ولة التعليل فيها **قوله** وهو المقدر
المقبوض بالكتف فلا يعتبر فيه معنى الوحدة واما على الثاني فالمراد الاخير مقبوضه
لقبيضة واحدة ويجوز كون المصدر بمعنى المفعول فتقرب من الاول **قوله** تشبيه
للنبت باليهين هذا عند مذهب الكوفية واما عند البصرية فلما تجزئته ولو تشبيها
وناكيد الارض بالجميع او معترافه هو حال لفظ **قوله** اوجم ابعاضها حشدة اي اجمع
بحسب الاجزاء لا الاطراف وان لم يكن طبقات حقيقته فانه خلاف الظاهر وكذا

ولذا فسره الرخصي بالسبع وانما جعل جميعا هذا على ارادة اجمع لا على هذا
بروان لا سنها وده التخليل ثم فالجاجة الى الشاهد عليه وقوله كما ونحو الارض
متكهن كاف عليه **قوله** منقولة في حكمها الى يكون المعنى السموات في قبضة ايضا
فقد كونه بمنته متعلق بمطلوبات ويجوز كونه خبرا يتجزأ تقدم بحال على المجزوء والافتقار
العامل لمطلوبات **قوله** عن الله اكرم هذا على كونها مصدرة وما بعد علم كونه
موصولة **قوله** حوامنا الصاعقة الموت فالفعل منه يعني مات وضعق ايضا بمعنى
عشى عليه فعلى الاخبار او منه نفخة الفرع ثم للموت ثم نفخة البعث نفخة البعث على
التفسير الثاني يكون غير مذكور ههنا واما كون هذا النفخة بعد نفخة الاخبار للاشارة
وبعد نفخة اخرى للافاقة وجملة النفحات اربع فلم يرد في الاشارة بل كونه
من كمال حديث في حرية **قوله** قبل جبريل ارح على التفسير والتعليل على
الاول وقيل الماد وانه كما والاستثناء منقطع **قوله** ويحي تدل على ان الماد وانه لان
العطف يقتضي المعايير فلوارب المطلق الشمل لا في لم يكن له كونه وجه **قوله**
واخرى كجمل الضب والرفع والتعب على كون موصوفها مصدرا والفعل مسندا
الى الجار والمجرور كونه والظرف سواء والرفع على اسناده الى موصوفه وهو لا يلام
لما قبله **قوله** او موصول فالعيا على هذا مقابل المحركة يقال قامت الدابة وعمل الادل
مقابل العود لمعز الانتصاب **قوله** وهو حال من ضيقه ويجوز كونه مصدرا الى يعود
قياما وينظرون على القراء المسهورة اما خبر بعد خبر او حال **قوله** كما افام فيها
من العدل اي هو مستعار للعدل ووجه التشبيه البزيم والافطحة وقيل الماد وانه
وانه المنه عن الكيف حين يتجلى في المحشر لفصل القفا **قوله** الظلم ظلمات يوم
القيامة تشبيه بليغ ووجه التشبيه فيها او تاديبها الى القبح فالجذب قرينة لارادة العدل
من النور كما فيها من النفاذ **قوله** ولذلك اضاف الى كون الماد بالعدل اضاف
فان تلك الاضافة انما يقع في محله اذا اراد ينزل الارض بنشر ما كلفها ومدبر العدل
فيها ولا يخفى ان اعتبار اضافة النور الى نفسه لازم ايضا في هذا الوجه وقيل المعنى
ولكون العدل حزبا ومظهرا اضاف فان تلك الاضافة لشعربان الماد والعدل لانه
هو الذي يضاف وينسب اليه نفسه كما خص موسى عم بكليم الله لهذا على قول بعض
قوله واكتفى باسم الجنس على اجمع اي على الثاني اما على الاول فلما حاشه اليه **قوله**
وقيل النوع المحفوظ لفظا فالام للعهد **قوله** من الملائكة والمؤمنين خصوصاً انه محمدي

صلى الله عليه وسلم يشهدون للرسل بالبلاغ على ما جرى به الوعد كونه ظاهرا بالنظر الى الوعد
والا فلا ظلم اصلا عند الاشعة **قوله** ثم فضل التوفيق وقال في المناسبات على هذا ان
لقول سبق بالفا **قوله** اذا جازمتوه في اي زوايا حال والتوفيق معتبر في معناه وكذا قوله
بعضها في اثر بعض يقال هذا هو الذي بناه الله **قوله** وهي جمع التعليل جمع زهرة كذا في
النسخ وفي بعضها هذا مقدم على قوله وهي الجمع العليل وهو الصواب وروى بعضها لم
يذكر هذا القول وهي حسن اذ معنى العلة ههنا غير ملائم **قوله** وهي التي تكلي بعد
الجملة اي هي ابتداءية تستأنف بعد الجملة المحكية عنها الجملة الشرطية ولعلبت بنافذة
ولا جارة **قوله** وقتكم هذا فسر بالوقت اذ لا دليل فيه وبوقت دخول النار
لان اصل الاذابة ويجوز ان يراد به يوم الاخرة لا سيما في هذا الوقت وما قيل الاشارة
اللامية تفيد الاختصاص لا اختصاص لهم حرو وديان له ايضا اختصاص شدة
قوله من حيث انهم علموا انهم لم يردوا ان لا يكون العزم هو التوخي فقط فكيف
يرى على التكليف قبل الشرح وايضا فسر هذا على القول بمفهوم الخلق وقد يقال خطبهم
لقد اخلص عموما بهذا القول يدل عليه حيث علم ان جميع الداخلين محماتهم الرسل
اقول هذا مبني على ان الذين كفوا من الفاظ العموم وهو محل النزاع ولو سلم فاما
الذين كفوا الرسل لقوله ما بعده **قوله** لانه لالة على اختصاص ذلك بالكلية اي الحكم
والاختصاص من حيث انه يشعر بعلية الوصف للحكم ويجوز كون الاطلاق ليعبده
عموم الحكم فعلى كليهما لا يلزم الجبر لكن لا يظهر لاسنادكم كثير وجه ولعله من فوط
ومشتم وشدة الممهم له بالاجواب لوجه اذ هو اعراض لا اعتذار **قوله** وقيل
هو قوله لم يزل هذا التفسير لم يقول بالجبر وقد فسر به وسورة ليس فيظهر وجه
الاستدراك لكن لا يلزم كون جوابهم حقا **قوله** تعالى قبل ادخلوا استنف
وقوله خالد بن حال مقدرة **قوله** ايهم الفاعل لتحويل الفاعل لم وجه التحويل ان الابهام
يشعر بان هذا الكلام لا يمكن ان يبين فائدة ولا تقدير كل معلوم لنا ان يقول
هذا وقيل لانه يشعر بان المهم بيان القول لا الفاعل وذلك لسهولة **قوله** ولا ينافي
استعارة **قوله** فان ايراد المشتق يشعر بعلة الماخذه هنا كما في قوله فعنا على الكافون
قوله فان تكسبهم وسائر مقاييم سببه عند هذا قول بالجبر ولا يخفى لطلالة اما حديث
نعناه اذا خلق العبد لموجب فله عصبانه باختياره استعمله لعل اهل الجنة بخلفه

بخلفه لكسب العبد اياه واما وجه دفع المضافات المذكورة فهو ان الاحزاب العكس
فان كون حقه عليهم لتكسبهم وكسبهم واما صحة الاستدلال فقد فصلناه **قوله** امرا عليهم
اي لا اذ لا لا كما في سوق الكوفة وسنن ما بين السوفيين واما على سوق حراكهم فالتوفيق
اوضح **قوله** على لغاوت حركتهم والنزول لتفاوت سوقهم سريعا والسرع حتى ان منهم
كالبرق الخاطف ومنهم كالريح العاصف فنبهنا وت دخولهم الجنة **قوله** للدلالة على ان
لم حنينة من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف فالتقدير فاروا بما لا يوصف ولا يذكر
من الكرامة والسرور وكلامه يتبع بان التقدير ههنا فقولنا وقال لم خزناتها عطف على المقدر
وهو الجواز المحذوف وبالي عنه ذكر الدوافع تحت وكذا عطفه في ذكر اهل النار عطف تحت
والفيا يكون المعطوف مستغنى عنه والظاهر تقديره بجواب بعد قوله خالد بن فيكون
المعطوفات من تحتها الشرط ولا يرد شي مما ذكر **قوله** وان البواب الجنة مفتحة لم قبلها
منظرين لفتح الباب حال من صم لم او كسر حال مما يدل عليه بفتح اي تحزنه فهو متذكرو
حكي وكون الفتح قبل مجيئهم لا يقتضيه حذف الجواب الا اذا جعل الواو حالية لا عطفية
لان قد مقدروا وهو تقدير الماضي في حال فيكون الفتح قبل المجيء ولو سببه لكن عدم جعل
فتح ههنا جوابا ليشعر بان الفتح ليس حال المجيء والالم يعدل عن السنن التي
وانى با هو نفس فيه من جعله جوابا فعلى كون الواو عاطفة يحصل المرام **قوله** لا يعجزكم
بعدكم ويحتمل خبر والدعاء فقولنا سلام عليكم كمثل كليهما ايضا تعالى طمتم تغفل
افعل لبقوله سلام عليكم بما صبرتم **قوله** والفاء للدلالة على ان الطمتم سبب لدخولهم
هنا لا يمنع كونه سببا ايضا للسلام لانه والد حول في الحول وكشي واحد **قوله** كما
وقالوا عطف على اجزاء المقدرة او على قال لم او على حقدراى فخلوها **قوله** يريدون
للكان الذي استقروا فيه تشبيها له بالارض في الاستقوار والتحول فهو استعارة
اصلية **قوله** او يمكنهم في النصف فيها اي يعني ان تعرف الجنة كمثل ان يكون بطريق
التحريك وان يكون لطريق الابواب على لقاها فكيف الله تعالى وعلى التقديرين تشبيه
الابرار فقيد استعارة تبعية **قوله** مع ان في الجنة لم جواب او لقوله حيث
فان ظاهره منع جواز كل احد مكان غير يعني ان المراد الجنة الروحانية ونفس في الشارة
وهو مجموع فان الابرار لا يبرون معاة المؤمنين ويمكن دفعه بقوله لا يمنع و
اورود على جواب او ان الله يعرف منسبة العبد عن مقام غيره ومن فريفة
هذا علم مدبر من جوارزبانه في الموجب فالمعنى في بين كل جانب منه واما على كونه

من المبدأ فالنقد برحمتين العرش مبتدئين من طرفه ولكن محبطين لخلق مؤيد
 مبتدئين من طرفه خصوصا اذا جعل ضميرهم للمخلق تذكيرا به لا تكليفها اذ لا تكليف فيها
قوله واجله حاله ثابته يدل على ان صافين حال ويجوز كونه مفعولا ثابته على ان
 الروية علمية اذ لا مانع فيه **قوله** العليين جمع على كصدين ووجدا لا شعارا انه
 خص بذكر الاستغفار في صفة بين الدان واما كنه الذات فلا يمكن اطلاعه
قوله اي بين الخلق على هذا لزم تفكيك الضمائر والقائلون هم المؤمنون انما لم يسم
 الخلق كما قبله لان حمد اهل النار بعيد ويجوز كون القائلين الملائكة على فضائه تعالى
 بين المؤمنين بالجنة والكافرين بالنار اذ اقامتهم في منازلهم كما هو مقتضى قوله على ما فسر
 بينا ثم كون القائلين المؤمنين وجه تكرار حمدهم ان الاول صدق الوعد وابرأ
 الجنة وهذا عن القضاء او عن فضل تعالى بينهما بحسب الابدان وقبل المظهر **قوله**
 الافتتاح والثاني حمد الاختتام **سورة المؤمن** **قوله** ونسبح سورة الفافر
 وسورة الطور **قوله** ملكة والكشف قال الحسن الا قوله ونسبح بحمد ربك وذلك
 لا الصلوة نزلت بالمدينة الى عند الحسن كما وسورة الروم وكل سبحة اذ هو القرآن
 فالمدح به عند الصلوة وقبل الا قد له تعالى ان الدين يكاد يكون الى قوله لا يقيمون
 فانهار وكما نزلت في اليهود وسبكه **قوله** او ثمان ولم يذكر في الكتب بل ذكر ثمان
 وقبل اربع وقبل ست وثمانون ابنه **قوله** اما له ابن عاصم والاول ان يقول برواية
 ابن زكوان **قوله** وابوبكر كان الا نسب ان يقول عن عاصم ثم معنى كون الالة
 صريحا هو الالة الشديدة اي قرب الفخية من الكسرة والالف من الباء وبها بل الالة
 المتوسطة اي ان يوتي بين العج وبين الالة الشديدة فعوله بين مقابل لقوله
 صريحا **قوله** على الحرك لا النقا الكنين وايتا رالفه لانه اخف **قوله** والنسب
 باضمار اخره عطف على فتح فان النسب للاعراب والفتح للبناء واما التحريك فليس
 بمقابل له ثم الاولى ان يقول او النسب باو **قوله** والثانيث ان كان اسما لليرة
قوله اولانها على رنة اجمعي عطف على التعريف لا على الثانيث لعدم اللام فيه وانما لم يذكر
 نفس التعريف مع لزومه لظهوره مما قبله ووجه كونه اجمعيان ان فاعيل ليس
 من اوزانهم وقبل الاولى منع صرفه للتعريف مع التركيب اقول هذا غير جزم به ايضا
 فليس باولى مما ذكره **قوله** تعالى تنزيل الكتاب ولم يذكر اعرابه لظهوره مما فاول
 الزمر والحكمة بالغة وحال العلم مقتضى الحكمة فاسب لفظ العليم وانما ذكره على الحكيم لكونه

سورة المؤمن

شدة مناسبة الكتاب ولرؤيه الحكيم في اول الزمر **قوله** ليحقق ما فيه اي في القرآن ووجه
 التحقيق ان ذكر هذه الصفات بعد ذكره بسبع يكون فيها ثم التعريف بالاولين والذين
 بالبعد **قوله** والحكمة على ما هو المقصود منه من الفتح هو الاقبال اليه تعالى والاعراض
 عما سواه ولحق عليه كعمل جميع الصفات **قوله** على انه لم يرد بها زمان مخصوص
 قد قلناه في اول السورة فاطر عن الرضى والتعريف اضافة الصفة الى معمولها لفظية
 مطلقا وان اراد به الاستمرار **قوله** وان اراد به بسبب العقاب شدة وقع لان يقال
 اضافة الصفة المسببة لفظية بالاتفاق ووجهه ان شدة بمعنى مفعول محض لاصفة
 مسببة كما بين معنى مؤيد فهو اسم فاعل للاستمرار **قوله** فحذف اللام لانها
 الى التثنية مع ما قبله فكونها باللام والمث ككثرة في القرآن وامر الالباس الى
 في كونه محذوف الامر وذلك لان الظاهر كون اعرابه كما قبله وما بعده والظاهر فيها
 هو الوصفية فعلى هذا لا يرد ان هنا احتمالات اخر فتم اين الامر من الالباس **قوله**
 او ابدال بفتح الهرة عطف على صفات وبرد عليه ان النعت واجب احسن في ابدال
 النكرة من المعرفة ولا نعت في سبب الصفات والبناء جديا بتركيب السبل غير معلوم
 والابدال بالمشق قبل **قوله** مستحسن للنظم للعطف بين الصفات بالبدل ولا
 الصفات بدل على مقصودية المتبوع والبدل على خلافه ثبت في **قوله** لافائدة الجمع
 الى المعينة واخرا الصفات على موصوف لتبقى الجمع فتخصيص احدهما بالواو كحل على الزيادة
 وهو للمعينة هذا يشعر بعدم التفكاكها وهو حذف المعتزلة فعندنا يجوز المعقود بروا التوبة
 والاولى ما في بعده كما في الكف فانظر اليه **قوله** او ثمانية الوصفين الى لافائدة ذلك
 لان العطف لتبقى المعينة قبل على ما بينهما فالعقود محو الذنب والتوبة قبلها
 خاصة ويجوز كون الوصل بالواو لاثارة الى كونها من جنس واحد والعطف لكمال
 الانقطاع **قوله** كمن لا ذنب له الى كمن لم يدر عنه ذنب فيكون غير ياني موقع
 التوبة بغير موقع المغفرة فانه الذنب باق كما ذكره وغايته ترك العقاب فيه ايضا
 مع ذلك فكلاهما تفضل منه كما فلا يخالف مذهب الحق واما كونه محذوف لما تقدم فعلى التسم
 لا خبر فيه اذ كل منهما كنهه مستقلة **قوله** والتوب مصدر كاللجنة والاولى هنا اسم
 مصدر **قوله** والظول العطل ترك العقاب المستحق منه به مع انه العطل مطلقا
 وان كل شيء من الله فضل اياها كما ان او ترك عقاب لان الثواب واجب بموجب
 وعده تعالى اما ترك العقاب فلا وعبيد به بالاعمال كسوفه تفضل بعض فالاولى

حمل في الطول على الكمال فلذا فسر به وايضا هذا التفسير يناسب قوله شديد العقاب
وفي توحيد صفة العذاب مضمورة لصفات الرحمة اي تمثله صفات الرحمة مع توحيد
صفة العذاب بذكر صفات الرحمة من جاني صفة العذاب كل منهما دليل رجحانها وان
شأنه تعالى هو الرحمة كما قال بسفت رحمتي على غضبي وانما اكثر من العذاب **قوله** واوحاش
الحق اي على زعمهم او قصد اوحاش لخلق **قوله** ان وجد الا اي نوع جدال فبدل بالمعنوم
على ان غير هذا النوع ليس بغير فالمراد بالجدال في الحديث ما لم يظهر الظاهري والتحقيقي
مع انه ليس جدا لافيه على الحقيقة بل جدال غيره وهو فرع حقيقة ونقطة فلذا يدرج في الآية
قوله فانهم ما خوفون عما قرب اليه اشارة الى وجوب قوله فلذا يفرح عما قبله والتقدير
انهم اذا كانوا فلا يفرحون بقلوبهم فانهم ما خوفون عما قرب اليه **قوله** وقيل بالنساء العوقانية
كذا في اكثر النسخ وبرد على ظاهره انه كيف يكون حينئذ بمنزلة الاسرى والارامل والاسراء
وسببه اي الممكن في بعض وقيل بالتهمانية وهو ظاهر **قوله** جاء اللهم الهم العزم على
الشيء فتر في السورة لوسيف عزم وهو مؤخذ عليه وان لم يقع الفعل الذي هو عليه
ثم تفرع قوله فاخذتم على ما قبله يقتضي كون الاخذ جوازا لكل من همهم وكذبهم ومجاورتهم
في الدنيا وجواز الاخرة باق لانه جواز الاول فقط **قوله** وهو تقرير اي حمل على الاخرة ترتيب
وفيه تهديد للكفار ايضا **قوله** على ارادة اللفظ او المعنى لفت ونشر حجب يعني ان الكلمة
هو هذا العذل فيكون بدل الكل او معنى هذا القول فيكون بدل الاستئصال ويجوز
كون التقدير لانهم اصحاب النار فهو عليه بوعيد لم **قوله** الكريون بتخفيف الزاء
سادة الملائكة كذا في القاموس وهو بهذا تفسير الذين يكونون العرش ومن حوله
يتقدمون لكن الظاهر القوم ليسكون حوله ايضا وقوله لقل حافس من دخول
العرش لا يدل على التخصيص **قوله** وكنا به اي الشتر على ترتيب اللفظ فالمراد بجاز
انخفاض كذا به وانما حمل الاول على الجواز لان العرش كره وفي جزئه لطبيعي فلا يحتاج
الى مانع اما تخفيف فلا مانع منه فبادر مع العرش الكناي كما هو حال الكناية واما في الحديث
ما دل عليه ايضا **قوله** من صفات الجلال والاکرام تفسير كذا مع الشان وصفات
الجلال اشارة الى الصفات السنية الخ خذوة من قوله يسجدوا والاکرام الى البيوتية
الخ خذوة من جدرهم فان الحمد هو الوصف بالجلال وهو صفات الاكرام ويجوز كلها
تفسير يسجدون قال في شرح الاسماء الحسنی عز وجل الجلال والاکرام هو التقدير **قوله**
لان الحمد مقتضى حاله وذلك لان البات الكمال يقتضي نفي النقص عنه تعالى بخلاف

260
نحبا في العكس فتم اغما بذكره التبع عند ملاحظة عظيمة تعالى او عند عقبيه او لروحه
لصحة كما بالنظر ليس ثم ملاسبتهم بحده تعالى ليعبر بكون الحمد مقتضى حاله وبنا سببه **قوله**
اظهار الغيبة لان المقام لم يحج الملائكة فذكر الايمان لهم مع الفهم ايمانهم من قوله يسجدون
بحمد ربهم فغير ما ذكره **قوله** كما صرح بقوله واستغفرون للذين امنوا فان الموصول مشعر
بالعلمية فاستغفروا لهم لا بما نهم بدل على فعله وشبهه فهذا كالتصريح كما قبله فلذا قال
كما صرح به مع انه غير صريح **قوله** سواء لانه تعالى انشئ عليهم لا بما نهم على من لم يكسب ولم
يعين فبدل على انهم تقبيل والاي والمعرفة وفيه ضعف **قوله** رواه المجتهد لعل قوله
اشبه لا يعني انه تعالى لو كان كما يزعمه المجتهد لكان هذه العكس من هذين معنيين
عمادة للمؤمنين ولا يخفى ضعفه **قوله** وهو بيان لستغفرون هذا على غير الاستغفار
بالشفاعة اما الى الية فيعلم على تفسيره بقول التوبة ايضا **قوله** لا اغراق في وصفه كما كان
ذاته تعالى برحمته وعلم سبحانه كل شيء كما سببه ذاته تعالى **قوله** لانها المقصود بالذات
ههنا في مقام الاستغفار فان ثمرته والا فله كما قبل رحمة **قوله** للذين عملت منهم التوبة
اي ثبت في ذلك انهم يتوبون او عملت انهم تابوا والمقصود بيان ترتيب طلب
المغفرة على الوصف بتو العلم ابايان ثمرة على الوصف بسبق الرحمة فظاهر **قوله** والدلالة
على سدة العذاب الدالة بتصريح الماد بعد اشعاره فانه يدل على سدة العذاب وبنا
لجزم **قوله** او الثاني اي عطف على هم الثاني فالمعنى ووعدت اياهم في قوة الدعاء
لهم باذلال الجنة لهم الذي لا يمنع عليه مقدور واوخال الجنة مقدارك فهذا اشارة
الى مناسبة ذكر العزير المقام كما ان قوله ومن ذلك الوفاء بالوعد اشارة الى مناسبة
ذكر العزير **قوله** العقوبات بطريق المجاز والثاني كجذب المصاف اما المعنى فواحد **قوله**
وهو تقييد بعد تخصيص دفع لتوهم كونه نكرا اياهم ان الاول دعاء لحفظهم من عذاب وهذا
عام للعقوبات كلها ودفع كناية بانه مخصوص بمن صلح وصبر لم ولم يدعولم اولا فلما
يكون ذلك وثالث بان الماد بالسبب اذا المعنى في الدنيا ومن لعها في الدنيا تفسير
على ارادة المعاصي بالسبب فمعنى يؤمنه يوم بعد المعاصي واما على ارادة العقوبات
بكون المعنى لعدم اذ يقع العقوبات فلذا دلالة في الآية على تفسير المعاصي وما ذكره
من طلب السبب حاصل على هذا ايضا فان لقا اياهم من العقوبات سبب لرحمة واوخال
لجنة اياهم يوم القيمة او عند دخول النار فمن يؤمنه يفتنون انفسهم ثم المنة الذي هو الله والمك
او المؤمنون وهذا النداء لهم للتوحي والتسليم **قوله** فيقال لهم لمقت الداعي اي التوحي بهذا

حذف لظهوره من بينا دون ويجوز تعلق الجملة به على حذف الجار والفعال الفعل البه **قوله**
الى لمقت السابك من مقتكم انفسكم الى هذا من الشارح في المفعول حذف للاول ويكتفي به
اننى والمعنى وانما عبر في الاول باباكم لان التغيير بانفسكم انما يناسب اذا كان الماقت
والمقوت متحد **قوله** تعالى اذ تدعون اور وبالمضارع استحضار الصورة او هو استمرار
المناسب للمقام **قوله** لانه لانه لا يغير لغيره لى وعلل حراوه هو هذا ابني كلامه
على قول الكوفيين او على ان الظرف يتبع فيها ما لا يتبع فيها ما لا يتغير في غير فلا يفرق
الفضل بغير اختصاص هذا لاحتمال مع العامل القوي **قوله** الا ان يجوب اول يجوز
الصنف ضيعت الدين يعني ان سبب مقتهم لحصوله في الدنيا اعتبر المقت الضا
واقفا به فعمل فيه اذ تدعون ظرافة ولا يخفى بعده وكذا التوجيه بان التقدير او ثبت
عندكم انكم تدعون الى واذ في الاخرة او بان معنى انفسكم انما لكم من المؤمنين ثم المراه
لمقت الله على هذا الوجه اما في الدنيا واما في الاخرة **قوله** او تعليل للحكم اى الاكبرية ويجوز
على الظرفية تعلقه به وايضا ويجوز كونه تقييدا ايضا لواحد من المتقين **قوله** وزمان المتقين
واحد اى يجوز كونه واحدا على هذا الوجه كما يجوز اختلافه اما على هذا الوجه الاول فيجب
اختلافه واما على الثاني فيجوز كونهما كما اشترت البه قبيل هذا **قوله** بان خلقنا امونا
اولا في فحين الحية والموت قل بل الايجاب والسلب ولذا قال في القاموس
الحية تقتضى الموت والمشهور ان بينهما نقابل العدم والملازمة فراه من خلق امونا
خلقنا اباينا جنتا من سبب الحية **قوله** كالتفسير والتكبير فان كلامهما يطلق على غير
الاخر سواء كان ابتداء او بتصغير فلا يجمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** فاختار الفاعل
احد مقبولي الضمير لشيء وهو فاعل الفعل والمفعول بغير المختار وصرف له الى الشيء
او معناه صرف الشيء لاحد مقبولي عن الاخر ثم حراوه ان هذا كالتصغير في جزر
كل منهما واعتبار الممكن كالواقع والافان لتبني يقتضى وقوعهما والنقل من احد هما الى الاخر
ولزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز في الامة غير محذور عندنا وعلى عموم المجاز **قوله** وقيل الامانة
الاولى في حقه مع قوله في الاول لانه مخالف للرواية ولان ما في القبر نوع حيوة
فليس زواله معتبرا مستغلا بل في الموت المستمر على ان حراؤه غير معلوم ولذا ابتدأ
اهل القبر وبنهم كما قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة فعلى التغير الاول
لا بد من اول هذين التوجيهين والا يلزم كون الاحياء ائمة **قوله** بعد المقاسنة في
بعض النسخ بالثاء والباء من العقاب والماد قوله لمقت الله الكبر والابناسب لفظ

اللفظ المقتض مع ان حرا البيان السبب للمقام **قوله** بما غفلوا عنه وهم لم يفعلوا على قبل تفتح
الروح فليس حرا وروايتهم لم يفعلوا الضاعى عند حرام الاجل ثم المقصود على التفسير
الاول هو نحوه الثانية وغيره لاجل تحقيق اعترافهم بها اى هذه واقعة كوقوع غيرهم
فالتسبب الذي ذكره بهذه لاعتبار **قوله** فان اعترفتم لها اى لذنوب والماد بيان وجه
التسبب وان هذا الكلام اعتراف يعني ان اعترفتم بالذنوب اعترف منهم لا انكاره
سبب لها من البعث **قوله** وانكارهم لبعث والاظهر ان يرا بالذنوب انكارهم
هذا فيظهر وجه التسبب **قوله** نوع خروج من النار اى خروج امر عظيمها الى ادناها من خروج
بطي اوسير **قوله** انقلوا وتجبروا الى الهيا واستعلا هذا الكلام انفسهم وذلك لعلمهم بان
العذاب لا يغير عنهم كما دل عليه الآية من الفخوف ولا يبعد حمل الاستفهام على حقيقة كقولهم
اخرجنا منها فان عدنا الآية لا يدل على التعليل **قوله** ولذلك اجيبوا بقوله ثم كلامهم
قوله متجدا او توحد وحده اى وحده حال في قوة النكرة فلا يضر كونه معرفة كونه حالا او
الحال فخله المحذوف وهذا مصدوره فافهم مقاصده وجوز كونه ظرفا اى لا مع غيره **قوله**
حيث حكم اى بالعذاب الدمد وفي بعض النسخ لم يذكر حيث حكم عليكم بالعذاب البه
في محله بل ذكره هنا وذكر بعده وعلى من اسرك وسوى به بعض مخلوقاته تعالى **قوله**
بالآيات التي هي المر كوزة في قبول ونحو لما رواه التذكر بعد المحذور في العقل ولذا
وصف المر كوزة بالمفعول عنها وليس بخبر اخا للمتلذذ ليس بالمفعول عنها حقيقة
لاقتضائه سبق المحذور على ما قرر وهم لم يترعوا انها اياته هذا ويجوز ان يكون التذكر
مجازا عن التفكير **قوله** تعالى فادعوا الله محطاب تعبين كذا في الكسوف وعلى تقدير
الص لا السبب كونه لئلا يسحب قال في الشرك وهو المناسب للقاء الموزونة
ما قبلها لما بعد **قوله** تعالى ولو كره الكافرون اى المصرون على الكفر **قوله** خبر ان اخوان او
خبر محذوف والعصل الكثير ببعده وكوه وجوز كون الثاني خبر للاول من حيث يتعلق
بعبديته وهي بغير السمان فان لا بيان لوجه الدلالة وفي نسخة وان ما لواء فهو عطف
على تفوده وكالتفسير بحيث لا يظهر دونها كمال اى وراى كمال والماد ونفى كمال لم يحور
تعالى اياه وقبل دونها بمعنى عند اى كالات غيره بنبأ به العدم وما قلنا اظهر **قوله** وقيل
الدرجات مراتب المخلوقات فالرفع على هذا بغير الرفع وكذا على ما بعده **قوله** لعدالة
على ان الروحانيات اى الملائكة فان الفاء بواسطة بعض منهم وكونه مسخر القبيض
غيره للمجائز **قوله** باظهار الماد بيان لكونها مسخرات او متعلقين ماحره وحينئذ نفوت

البيان مع ان المناسب حينئذ ان يذكر ضمير انما او التذكير للغير **قوله** والروح الوجيه
ويجوز ان يراد به جبريل ويبلغ معنى ينزل ومنه اخرى بمعنى من اجل اخره او بيان له والامر
بمعنى واحد للمور **قوله** لانه امر لم يبعدها لان الوجيه امر بغيره فصح كونه بيان له والظاهر
ان يكون الامر بمعنى واحد الامر اي قوله تعالى لا مصدر فلا حاجة الى ما ذكره **قوله** او
مبدأه عطف على بيانه اي من ابتدائية والمراد بالامر في الآية على هذا الوجه هو الملك فالمر
ابتداء لثبته **قوله** تعالى الوجيه من الملك هذا تحقيق مراد **قوله** وفيه دليل على انها عطائية
اي لا باستحقاق والاسباب والالام ليس لقوله من ثبوت وجه فلا يخالف كلامه
ما ذكره الانعام **قوله** غايه الالف اي مصفول له لالف غايه لاحمال **قوله** او الروح فان
الوجيه سبب الانذار فيصح اسناده اليه ويصح ايضا رجوعه الى الاحر سواد كان بيانا
لروح او مفسرا بالملك **قوله** واللام مع القرب يؤيده الثاني اما ما بيده الاول بان التبيين
الى اللام على هذا النوع من سلوب لوجود شرط حذفها فليس يؤكد في فائدة حينئذ
كناقل وفيه ان الشرط الثاني معهود واما ما بيده الثاني فان من اقرب من الكل الرجوع
الى الاقرب اولى **قوله** تعالى يوم التلاق ظرف لنبذ الناس بالعذاب يوم
القيامة او التقدير لنبذ ربهم التلاق على التجوز **قوله** تعالى يومهم بدل وفيه وجوه
اخر ضعيفة لا سترهم شئ من البيات والبناء والحامل وضمه **قوله** وظاهره
نفسهم لا يجنبهم غواشي الابه ان اي يعلم حقيقتها ولا ستر غواشي الابه الا كما في الدنيا
فانها حائل لها ولا ينظر اليها ويتكشف في الاخرة وهذا ميل منه الى عدم تجرد النفس
وكونه جسم لطيفا ولا وجه لان يروى بالنفس كلمة ويجب الغواشي العات فان كونه
كثفا ابراهه باود مانع عنه لشيء ذكره **قوله** حكاية لما تبلى عنه والسائل وكذا
المجيب هو انه اد هو السائل والمجيب غيره كالحكم الناس او الملائكة او الاله الملك
والمجيب اهل المحشر **قوله** كانه يتجلى لما سبق اي لكل شئ لا يخفى عليه تعالى ولتقدير
ان الملك له تعالى ولا يزعم منه كون المجيب هو المنادي بل لا يزعم كون هذا من الحكاية
يجوز ان يكون ابتداء كلام **قوله** وتحقيقه ان النفوس ارج هذا قول بالذلة والالم
لعلين ومنشأه حمل لفظ النفس على معناه الحقيقي ولا يزعم منه انكار كجسماني
والاول حمل النفس على معنى كونه فيكون المجازاة بالجنة والنار **قوله** ينقص الثواب
وزيادة العقاب وكذا بالثواب للمكافاة والعقاب للمخذل من ثم كونه ظاهرا على
مذهب المصنفين وعدده اثنى اثنى في سورة الظلم **قوله** فحصل اليهم ما يستحقونه

ما يستحقونه سرعا كان النسخ فيه نوع ظلم فغلبت ردة الى مناسبة ما قبله واورد
بان الاستحقاق والسرعة في الايام وفي الحديث انهم يجاسون في قدر نصف يوم الدنيا
قوله تعالى وانذرهم يوم الازفة اي يوم الازفة وليس خلاف اذ ليس المقصود انذارهم
في هذا اليوم **قوله** او لحفظ الازفة عطف على القينة والازفة على هذا صفة لا علم كاخ الاول
او الموصوف حينئذ المحط به بالضم بمعنى الامر والحاجة حينئذ الى جعل الفعل بمجر الوقت
فان كون المتأخر في هذا اليوم كاف فيه **قوله** وقبل الموت وهو انبى لما بعده
ولا يزعم النكر ايضا **قوله** تعالى اذ القلوب ارجى بل من يوم فبته وحدوا اي بالنفس وعلى
ما ذكره يكون هذا العقل كناية عن خطاياهم والمشهورة كناية عن سيرة خوفيهم
وبه فسر في سورة الاحزاب لكن لا مانع في ثبوتها **قوله** لانه على الاضافة فاللام عوض
عن المضاف اليه والفاعل ما في الظرف من معن العقل لكن لا يزعم الى عن المضاف اليه
قوله او ضمير في لذي ولم هذا اولى مما قبله اولا يزعم كونه حالا من المبتدأ واصل
هذا المعنى ان القلوب ارجى تجري العقلاء لا سناد فاعلم اليها كما في قوله فطلعت الابه لكن
اختار وجهي الخ في تلك الابه ويمكن ان يقال لما كان القلوب للعقلاء جميع جمعهم ثم سناد
كقلم الى القلوب فيرى فانه من صفات النفس او المجردة حقيقة **قوله** عما انه حال
مقدرة لانهم لم يكونوا كاطلين وقت الانذار فاعلم انذارهم مقدرا كظلمهم وفي ذلك
مقدرا من اي كقلم فهو صحيح ايضا في شفق هذا هو المذكور في كتب اللغة والادق لعموم
شفيع بعده وفي ذلك فثبت شفق وقيل في سورة الشعراء من الالهام بغير الالهام
وهو الذي يوسسه بهك او من الالهة بمعنى الهامه وهو الصديق الى الص **قوله** ولا شفيع
مشفع بالفتح نفس لطاع ولم يحل عمل معناه تحقيق لان الطاعة لا يكون الا لمن فوّه بشفيع
او تقديرهم المداونق كل منها لا نفى الثاني فعلا وانما لم يكتب بنفى الاول لان المعصية
نفى كونه مشفعا لافات الشفيع وقبل هذا على زعمهم ان لم يشفعوا وهو الظاهر قال الكتاب
كون الانذار بكتف روان جازكون الضمار الى بقاء عام لم ولغيرهم **قوله** كان وضع
الظاهر موضع ضميرهم في هذا بناء على ان اللام للعهد ويجوز كونها للجنس فثبت حكمهم
فيهم بالبرهان وقوله للدلالة على اختصاص ذلك اي المذكور وهو عدم الشفيع وذلك
الدلالة لاختصاص العلة بهم وهو الظلم الكامل وفيه ان الضمير للمشر كمن من ائمة صلى الله
عليه وسلم وغيرهم سائر الامم على عدم الشفيع لهم ايضا فلا وجه للاختصاص **قوله**
النظرة الخائية الى الملاعين في حذف الموصوف اضعفت الخائية اليها ثم اثنى شفيعة

هو انظر والاستدلال الى النظر مجاز **قوله** او حبانة الاعيان على ان الحبانة مصدر
كالعافية والاستدلال ايضا مجازي قال الرحبي ولا يحسن ان يرد الحبانة من الاعيان
اي وهذا غير مسلم بل يجوز ايضا ان يكون من اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** من
الضائر ان ردا الى ان ما موصولة فيناسب الوجه الاول فيما قبله ويجوز كونها مصدرية
فيناسب الوجه الثاني فيه **قوله** للدلالة على انه في هذه الدلالة قد حصل بقوله لا يخفى
على انه في فعل هذا كالتفصيل له او كالتفصيل له والاولى حينئذ اتصاله به لاجل خبره
في **قوله** فلا يقضي شي الا وهو حقيقة فيكون قضاؤه شي الا وهو حقيقة فيكون
قضاؤه شي حتى كانه الانية ويجوز كون الباء للمناسبة فاذا كان كل شي حقه فيكون
كل شي حقه ويمكن التفصيل ايضا بان تعاطفكم ومقتضى الحكمة كون قضاؤه باحق وبجمله
عاقبة حجة **قوله** تمكم بهم لاثامك لان التهمك المبلغ منها والاستدلال على نفي
صلوهم للالهيته لما علمه بقوله لان الجاد **قوله** لان الجاد لا يقال فيه انه اقضى اولا
لنفي ذلك لان بين العقولين تقابل العدم والملكة بحسب الاستعمال وليس
من شأن الجاد ان يقضي بغير علمه بحبانة الاعيان هذا بقوله البصير والثاني بقوله
السمع على غير ترتيب النشر فظهر منه ان الانية ليست بايجابية وفيما سار الى
ان القاضى ينبغي ان يكون سمعا بصيرا **قوله** تعالى اولم يسروا تعذيبه الكفو
فلم يسروا فالحكمة لتقوية وقوله فننظر واعطف عليه ونجد جواب النفي وهذا كونه
الاستفهام الاستبطاء اي هل اسير واقنظ وافان منهم من لم يسر فقلب على غيرهم
قوله تعالى كذا استنبأنا وجواب سؤال هو انه ليس كان احد العلم
وصار اخر بهم **قوله** وانما جئ بالفصل ليجوز كونه للتاكيد والتقوية **قوله** بالحق
على الالتفات **قوله** تعالى وما كان لهم من الهوى وانما ستماء وفي سورة الرعد
وما لهم من الله من وافيكم من الله متعلق بواقي قدم عليه لانه لا يتام اول الفاصلة فان قطع
الانية بالاسم الجليل غير مقصود **قوله** او الاحكام الواضحة ولا مانع من ايجاع منها **قوله**
لا يؤبه بغيره اي لا يبالى كانه ليس بعقاب **قوله** لتعريف الوصفين فان كونها
علامة مغايرة لكونها عاقبة واضحة **قوله** وبيان لعاقبة الحق فكما ان العقول الجمل الانية
الانية على ان يكون من الله منهم قوة وقوله استد الذين وافهمهم اشارة
الى وجه تخصيص الركوع من غيرهم ولكن كونه استد من عادتهم الا ان ينظر الى قوة
الملك **قوله** تعالى فاعلموا ان الله لم يقبل هذا العقل فاروقا لانه كان ابن عم موسى

موسى وموسى به اول انتم في عليه بعد هناك فرعون فالكلام على التغيب او المدا
غير المشهور **قوله** اعيدوا عليهم ما كنتم تعقلون بهم اول كالموا يعقدونه قبل ولادة
موسى ثم لانه ان الكهنة يقولون يزول ملك فرعون على يده وقد وقع هذا القول منهم بعينه
كما دل عليه قوله تعالى في سورة الاعراف قال استقبل ابنكم ونسجى بهم **قوله**
كانوا يكفون اى صورة سيرة فرعون عن العدم واظهار انهم لو لم يكفوه لقتلوه فهو
قوله عليه ثم هذا لا يخالف ما في سورة الاعراف قال المدا عز قوم فرعون انه موسى
وقومهم ان اوليس المدا والمدا قتله ولذا قال في جواب استقبل ابنكم ونسجى بهم ان هذا
قوله بعض وفي بعض وقت وذلك قول غيرهم وفي وقت **قوله** ويقولون ان ليس
الذي نجا في اوليس من المدا كذا لانه يعلموا انه المدا والذي يزول ملكه على يده
في عيونهم ولذا اقرت قبل الانبياء تغيبا لهم بانه ما ولد بعد **قوله** فخي من قتل
اي ان ياجل الله بكما بالقوة ولا ينافي هذا ما ذكر في سورة الشوا مع انه كان
وهو باذله اعترافه به ان لم يظهره او لم يكن دعواه الالهية به في الزمان
الذي عن اعتقاده **قوله** او ظن انه لو حاول لم ينسره كحراسة العصاة وقد قصد
سرعين قوله فلم ينسره **قوله** فانه يجلد وعدم مبالاة به فانه ولو خاف من قتل لما تجلد ولو
ظاهر افعوله بوجه اى الثاني من الوجهين وقيل اى الاول او يتفق انه بنى وبنى مع
بعد في النفس بالان سب التفصيل بقوله فانه لا تجلد الا بعسف وهو انه ظاهر وخاف
باطنا فيكون متيقنا انه بنى ثم انه يمكن كون عدم المبالاة لانه يدعوا لا حقيقة **قوله**
من عبادي استخف من عبادي فلا يكون من الحكاية بل من قول المص كما بعده **قوله** اى لقومه
لما سمع كلامه هذا بقرينة قوله وربكم فان فرعون وقومه لم يعقدوا ربوبية لك لكن
جعل ان يربد موسى ربهم في نفس الامر والواقع لا يجب اعتقادهم واما لا استدلال
بما في سورة الاعراف قال موسى لقومه استعينوا بالله لي فقبه ان هذا مقابلة قوم فرعون
استقبل ابنكم وجماع قوله من كل متكبر فلاله اصلا على هذا **قوله** تعالى من كل متكبر
لا يؤمن بيوم الحسب وذكر هذا الوصف اظهارا لكمال عوده وجرانه على الله تعالى
ولانه اذا لم يؤمن بيوم الحسب لا يخفى من العفاب فيجئ على الظلم والقتل فيستجنى
بالعبادة وانه استعار على السبب ليعظم الاسعار معنى الدلالة فعندى يعلى ووجه الاسعار
ان قوله اني عدت برى لدفع الشر فالعبادة تعالى سبب واما قوله بان يدل على انه
سبب مؤكده **قوله** فخالهم على موافقة وبعثهم على ان يعقدوا به تعالى مثل فجدوا به

ويعتصموا متوصلين عليه تعالى **قوله** لما في نظائر الارواح مع استجلاب الاجابة
وهذا هو السر في سرية الحيات في الصلوات والعباد الاكبر فالاكبر **قوله**
ورعاية الحق لتقبل لقوله ولم تسم دعوتك على الشدة الغيرة المنة والمداومة تربية
موسى في سفره فلم يصح به لهذا وقبه ان للدعاء بدفع في الغيرة التي غلبت حتى
تسبحن نزل التعبد فانما لم يسم لان الغرض ابلغ مع ان في متكبر فم دعوتك
وتوحيده **قوله** والدلالة على ما مل له الى موسى فان قوله متكبر يدل على ان سب
عباده باله كما في دعوتك هو متكبر و قبل هذا الوصف شعر بعلية لقوله ان غدت
وقبل لقولك كان سب قوله اقبل هذا متكبر والاول اظهر وانسب **قوله** بالاول
اي باو غام الدال في التاء وقبلها كما ذكره ولكن كتب على الاصل **قوله** وقيل من
متعلق اليك برتبة لان فائدة التقديم مفعولة حبيزة ولان كون الكتم من الرفع
معلوم فلما فائدة في ابراهه واما ما قبل من ان الكتم لا يستعمل عن فم ولذا قالوا وجعلت
على كتم ايمانهم هو توحيهم فلفظ به في الحديث من رزق على كتمه من اهل البيت وقوله صلى الله عليه
وسلم هو من الرفع لاجنه ايضا لان الاضافة لا ولي ملائمة **قوله** والرجل
اسرائيل اي على الوجه الاخير ولا يرد ان موسى بن اسرائيل لم يفعلوا لانه امن
عن غيره بالمداومة وادارة انه على دين فرعون ولذا قال من نبضنا وان جاءنا ولكنا
الى هذا قال بنا ففهم فانه متعلق بكل من اسرائيل او غريب ثم على هذا الوجه يجوز ايضا
ان يكون الرجل من الرفع بل هو ارجح فانه روي انه ابن عم فرعون **قوله** الفصد
فتد اي العقل بما رزق الارادة ويجوز حمله على الحقيقة فان الآثار لا تقتضي وقوعه
قوله او وقت ان يقول ردها بان تقدير الوقت في المصدر المصريح فلما يقال حيث
ان يصيح الديك واجيب بان ابن جني جوزه وذكره في كتاب التمام **قوله** من غير
روية متعلق بتقتلون على تفسيره ان يقول اي يقتلون من غير روية وذكره في امر
انه حق وقد جاءكم بما يظهر حقيقة فلما بنا في قوله وقد جاءكم **قوله** مثل صدقي زبد
فان التعريف الاضافي لنفسه فيفسد **قوله** اعلم وقد جاءكم بحيلة ليعال من
الفاعل او من المفعول وان كان ثكرة فانك ما سوغ الابتداء بالثكرة سوغ كونه حالا
عنها ومنها خبر الاستفهام والاستدلال على التوضيح كما في ذكره في السراء فهي
غير المعزاة **قوله** احثي جاعلهم بانهم حثوا جوا الى الرب فيلزم اوارهم به وباليت
من قبله الدالة على التوضيح **قوله** ثم اخذهم بالاجتماع من باب الاضطرار الى طريق

طريق الاضطرار على نفسه خوفا من فهم فرعون ايمانهم من كلام السابق **قوله** للاحتجاج
فلما ترو ان كلام شعوبان للاحتجاج قبل هذا **قوله** فنجناج في دفعه الى تفتت
روقتك وعوتك الى اخاف ان يدل وينكم كما في قوله لا تخف فانه رجل واحد ولا يور
ضرة الا عليه **قوله** فلما اقل من ان يصيبكم بعنف وفاكاف في التجب الى ان تعرضتم
له بالسوء او لم تصدقوا بصدقكم من الوعد وتحمل كونه من الوعد والمعنى يصيبكم بعض
وعده لكم ان صدقتموه بقاء ملككم **قوله** وفيه مبالغة في التحذير اي من كذبهم والغرض
والمبالغة وترب الضمير على البعض فكيف على الكل **قوله** وانظروا لانصاف ولنفسهم
لهم **قوله** وعدم النقص الى موسى عزم ولذا ذكر البعض مقام الكل وفيه ارادة
ارشادهم الى الحق **قوله** ولذلك الى الله كورين الاجيرين وكذا قوم الله اراة وكنتم
وبه عنهم **قوله** او يصيبكم ما بعدكم من عذاب النار عطف على يصيبكم الاول والخصيص
عذاب وذكر ان رالذي كونه اظهر احتمالا عندهم في جني ثابتهم منه **قوله** ذات وجهين
صفة فعله وفي بعض النسخ ذو وجهين ترك لفظ علة ومتعلق الاستئناف على
الوجهين هو تعليلوا لانه على الوجه الاول يوزم رجوع الاحتجاج الثالث الى
الاحتجاج الاول اعني وقد جاءكم بالبينات من ربكم **قوله** لو كان مسرفا في الف
بأظهاره كما زعم في حوزة **قوله** ولعل اراة المعنى الاول هذا لا بلا يلزم احتياط
فيل هذا كما نصرت في ايمانهم لموسى عزم والاول ان يريد المعنى الثاني وحمل السهم
الاول **قوله** وعرض به لفرعون بانه مسرف بالعدو والطفيان حتى ادعى الربوبية
وكره في سورة النور وكذا سكب موسى بعد تحية بالبينات
ثم يجوز ان يريد النصيحة بما لفرعون وقومه يكون قوله الى اي متعلق لقوله
وان يك صادقا بصدقكم واستبنا فاعلم ليلانه لاحتجاجا ثلثا **قوله** ارض
مواو في وجه الارض مطلقا على حضاكم فانهم كانوا اكثر عدوا واسد عدوا
قوله اي فلما انفسوا احكم بما يؤدى الى زوال ملككم وقد كانوا يصلون
على بقاءه جدا **قوله** فانه ان جاءنا اي اورديا بال دلالة على التشكيك احتياط
على لفظ اي كجمل ان يكون دعوى موسى هم حق وقوله وس جهنم اسم فاعلم
اي دونهم ولصوب في لفظه لكونه على وبنهم لا كونه من ورايتهم ولان المقام للاحتجاج
ما تسمي اليكم الصواب عليكم كما في الكسف لان اس رالية بمعنى او ما ه
عليه بكذا اذا حره بل لوصح فينبغي ان يكون المعنى اليه هو الراي لا القوم

كذا قيل ان قول الحق معنى الاحرف الاله وقوله بكذا يقتضي كون الراي موقفي به والاضايق
كون الالهي مجازا عن الراي فصح او يكون كلمة الى تضمين الاسارة معنى الذي يحتمل هذا
تفسيره بالانتم واصل معناه لا امكنكم من راى الامارى وما يجوز ان يكون مصدرية
اي راى وموصولة الى الالهي اراه وبه يتبع كلام المص والمختص **قوله** وقليلا
متوطنا عليه اي كلاما هذا عن اعتقاد ولا يخالف ظاهري باطني فكذا لا امكنكم الا
راى فقولوه وما اهدىكم الى سبيلكم كقولهم ما اريككم ويجوز ان يكون معنى تفسير المص
ما ينبغي ان اعلمكم الاما اعتقدي صوابا لكان كون معتقده هذا صوابا مسلم عندهم
وعلى هذا يكون ايضا كالتعليل لا يقال تفسيره هذا انما يصح لقوله ما اريككم او يمكن كونه
من الروية القليلة لاجل الراي واذا قوله لا اهدىكم فمعناه لا يهديكم لا اريككم فلا وجه لذلك
تفسيره به مع صحة وجوه بالمعنى المجازي اي الاعلام لانا نقول الدلالة ليست
الاباعلام فهنا تفسيره بصل المعنى فاذا قلنا ان يلزم تفسير الاول بغيره او
التاكيس اولى من التاكيد فغاية جديدة **قوله** وقرئ بالتشديد قال صاحب
الغدايح قراء معاذ وحسن الحرف الت في بالتشديد اي قول معنى في قوله مؤمن الى
وقولهم اهدكم سبيل الرش وبعده هذا الكلام المصطفى لفظ اولم بقا احد خبرها بالتشديد
ثم هذا كون هذه القراءة ههنا لا ياب فيها ادعاء وقول الاله ههنا او معناه سبيل
من كان رشدا على الحق هو ما ادعاه على زعمه **قوله** على انه قال للباقعة عن رشدا
يعني بكثرة الرشدا لا بمعنى من بكثرة الرشدا وفاته تفسيره جعله من ارشدا وما قيل انه
يعني من ارشداكم غير مسلم وعلى التفسير فالباقعة بالرشدا يكون بالارشدا وكما
قالوا في ظهور وقول وقوله لا من ارشداكم كبا رعا احد التفسيرين وما يذكره في اخر
الحكمة الثلاث **قوله** يعني وفي بهم جمع وقبعة بمعنى القتال فلما بنسب المقام وفي
القاموس وفي ليع العرب ايام ومها ولعل جعلها جمع واقعة بمعنى النازلة الشديدة
ولكنه غير مشهور وخالف للقبس ثم تفسيره بهذا اما على حذف او على الجواز **قوله**
وجمع الاغراب مع التفسير اي بقوله مثل داب في فاته تفسيره لشد الاول وفيه بيان
ان الاغراب قوم نوح وعاد وثمود ولعل منهم يوم مخصوص واقعة مخصوصة وانما لم
يكتف بالاول لان جمع المضاف لا يقتضي جمع المضاف اليه **قوله** مثل جواء ما كانوا عليه
وابنا اي كان كل واحد منهم معناه واعليه فالرأب بمعنى وابنا من العادة وقوله وابنا
اسم مكان لما حال فانه لا يلزم تفسير الكلام التفسير وانما قد جازا ليعلم كونه بيان

بيان لما قبله **قوله** تعالى ظلي للعباد اي ان لظلم تعالى نفس لعباده ومذهب الاشعة انه
تعالى لا يتصور منه لان الكل ملكه تعالى وبه فسر قوله في ال عمران وما الاله برب ظلي للعالمين
وكلاهما ههنا على مذهب المازنية من ان تعالى لا يفعل بيقضي حكمته الا ان يريه شبه الظلم وما
في صورته واليه است ر في سورة العنكبوت **قوله** ولا يخلق الظلم منهم بغير انتقام لان هذه
التخية ظلم من تعالى فاذ لم يره فلا يخلق فانه لا يجرى في ملكه تعالى الا ما يشاء اذا لاقتضا مجموع
وانما يربد الظلم منهم ابتداء واظهار المطيع من المعاصي كسر الكمال **قوله** من حيث ان
المنفي ههنا اي ههنا وضمة المنفي فيه معنى التكرار اذ المذكور فيه فيصح قوله في حدوث
والا فلفظ المنفي في معنى اذ انفي ارادة الظلم من تعالى كال اسناده اقوى واولى وقد
يجمع بان ارادة ظلم ايضا وههنا على التفسير من دفع بالان لا والظلم غير الارادة والمقام قرينة
ثم المباعدة المذكورة لا ينافي كون وما ركب لظلم ابلغ من جهة اي ضيقة المباعدة في المنفي
الظلم على وجه المباعدة كما قالوا في تفسيره **قوله** تعالى يوم التاديف او يتعدى يوم
التاديف او ينصا يكون اي فيه ان التاديف ظلم الاقبال بالصوت لاجل والصيغة ورفع الصوت
وجعله على الجي ربحا ضرورة غير موجودة **قوله** او ينصا اي اصحاب الجنة لا ويجوز ان يكون وجه
التسمية لكل الوجهه وفيه وجه اخر هو اجتماع خلق في هذه اليوم مع نداء القوم اذا اجتمع
وقلب الواو بالالف فمعناها حاسة في الطرف كما استعاره **قوله** وهو ان ينصا اي يهرب
فهو مضاعف وفيه حديث ان للناس حوله يندون لظيئون انهم يجذبون مهربا وقوله
تعالى يوم تولون بذر **قوله** وقيل قاربين عنها لعل هذا التفسير اولى لما فيه فائدة رابدة
ولمصول الارتباط بقوله ما لكم من الله من عاصم **قوله** تعالى ولقد جاءكم يوسف في المقصود من
هذه الكلام هو التوبيخ على واهم القديم **قوله** يوسف ابن يعقوب على ان عموه في المذكور
في التواريخ ان اسم عموه يوسف **قوله** الربان واسم هذا الوليد وذكر القوط في تاريخ مصر
ان الاول علافي وههنا قبطي فلما تجدان وذكروا ايضا ان عموه يوسف مات في زمنه
عليه السلام **قوله** او على نسبة الاحوال الآباء الى الاولاد بل يجوز ان يكون
بعضهم جبا قال في تاريخه وفاته يوسف عم قبل مولد موسى وعم باربع وسنين
فيكون نسبة حال البعض الى الكل الى هذا القول ما في سورة يوسف عم **قوله** تعالى
حتى اذا ملك غانية لقوله في زلتم **قوله** صلي الى تكذيب في دفع لما بنوهم من ان يبعث الله
به لعلهم يقيم يوسف وكذا الغاية اذ ليس جادهم ليدفن يوسف بل الغم فالتك
في الظلم بمعنى عدم التبيين لا التردد وقوله او جونا وجه اخر لدفع والشك على هذا المعنى

فهم شكوا في نبوة يوسف وموسى وجرى من بعدهم ولما دفع ليوذان بنسكوا في جنونه
ويكونوا بعد موتهم لا مورا قضى فيهم فالأية على ظاهره **قوله** تعالى كذلك يجمل ان يكون من
كلام موسى الى فرعون وان يكون ابتداء كلام الله تعالى ثم الاشارة الى اتصالهم في يوسف
عدم **قوله** مثل ذلك الاضلال وقيل الاحكام وما بعده مستأنف **قوله** يدل من الموصول
الاول اي من بدل الكل لا وروا ان الموصول مفرد ودفعه انه بمعنى الجمع اي التقدير كل من
حريات وتجوز كونه صفة له فاسد لان الموصوف لا يوصف بالموصول **قوله** تعالى كبر مقتا
لازم لهم واستنباف لاضلال الله تعالى اباهم واخوانه لفظ ولا مانع فيه وان كان بعد
رعاية المعنى خلافه لايستحب على ان اللفظ ههنا روع او لايم المعنى ثم اللفظ ثانيا وجبه
كبر لما ورد انه مفرد فكيف يكون خبر الجمع دفعه بقوله على حذف مضاف ولكن بلا حذف
مضاف وليس بلا حذف ايضا نظر الى المعنى او التقدير كبر كل منهم او كجمل في حقه
جدال المذكور في ضمن ايجالون ويجوز كونه خبرا بعد خبر هو بغير سلطان **قوله** او بغير
سلطان ولا حاجة حينئذ الى تقدير مضاف لكن تقديره او وفق للمعنى **قوله** اي كبر مقتا
مثل ذلك لجدال هذا الوجه جائز ايضا على كون الذين بدلوا ما قبله واعترض على هذا الوجه
بان الكاف اسم حينئذ وذلك لا يجوز على مذهب البصريين ولم يثبت في كلامهم جألى
كتره فيكون قوله اي وعلى الاول يتعلق بطبيع وجوز كون تقديره الاحكام كذلك **قوله**
او على حذف مضاف على هذا توافق القراءان ولا يرد انه خلاف الظاهر بلا حاجة اليه
لان الاول كذلك فان المنكر حقيقة هو ليجوز او النفس لا القلب وانما هو مبدؤه كما
ان الرأى احدهما والعين الله **قوله** تعالى وقال فرعون يا هامان على هذا اللفظ كلاما
فذا بنا في التفصيل المذكور في سورة القصص والكتبت المبني عليه **قوله** تعالى على ابلغ
فاطلع عدى بالى ايتضاه معن النظر كجمل لعل بمعنى الغنى لبعده المجرى عن الحصول او كجمل
اطلع جوابا للاجراى ابن وعطف على اسباب كذا وليس عباده بغير المعنى فاعلم
التي هي اسباب ايج صفة لاحوال كواكب وكومها اسبابا على نعم فرعون فانه
وتوه كالتوا معنيين ثبت ان على النجوم ثم تفسير الاسباب بالاحوال على هذا الوجه و
على الاخر براد منه الطرف **قوله** بان اجناره من اله السماء الى هذا على تقدير قول موسى عدم
انه تعالى له اله السماء وهو غير معدوم بل قال رب العالمين رب السموات والارض
فالظاهر ان يقول كما في سورة القصص لو كان موجودا لكان في السماء بشرة او لعله
يعلم في غيره وذا يتوقف على اطلاقه **قوله** وهو لا يقوى عليه الا ان قدله يا هامان

يا هامان ابن لى صرحا لظهور عجزه وامتناع الاطلاع عليه تعالى وبالى عنه ذكره لمجل الا ان
يكون تكميلا والظاهر ما ذكره في سورة القصص ان قصد الصعود والى والتطلع على حال اى
ولو صورة واظهار العلم ذلك مع علمه بالانه لا يمكن الصعود **قوله** وذلك لجهله بالله تعالى من انشراح
ليس بجسما وان الطريق ليس الصعود ولو سلم فمصر فمصر في مع ان الاطلاع والرصد
ليس بلان عين في الرسالة **قوله** تعالى وانى لاظنه كما ذبا كانه تعليل لما مر بالبناء **قوله**
في دعوى الرسالة لم يقل في نه تعالى الى كما دعاه موسى عدم لان كلامه الوجهين لا يقتضى
نفي وجوده لكن يجوز ان يربطه في نفسه فيجوز التقدير بهذا **قوله** وبؤبؤه وما كيد فرعون
اي فانه لشعره بان كيد فرعون ذكر قبله والركر على هذا القراءة فلاولى جعل المعنى ذكره في
الكتاب اصلا كما هو دأبه مع كونهما قراءاة اكثر السبعة **قوله** وقيل موسى والنجى وجوه
بعده ثم وجه قوله باقوم حينئذ هو انهم امته صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى باقوم انما هذه
اي سبيد كوانه تفصيل لآية السابقة وفقد المنع بالتمنع لان الامم بالحيوة الدنيا عنها
والاسباب حملها على ظاهر المنع ايضا فانه اسم ما يمنع به ثم معنى الفلة ما خفف من كبره
قوله لخلودها بيان وجه التسمية بغير تقدير وموازنة بالعمل الى مماثلة به كانه السبب انما
فسره لان التقدير والموازنة واقع البتة من عشر الى سبعة مائة او اكثر فغير الانية بغير
حسب مخصوص ويجوز ان يراد معنى الكثرة او كجلى على ظاهره فان نعجم كجنية غير
متناه لا يهيا ولا يوزم كونهما جزاء كما قبله اذ يلقى الزوم بين الجزاء والشروط **قوله** ولعل سم
العمال الى بقوله من ذكره انى فانه يدل على الاضغان وروى بنهم وفيه فائدة اخرى فان
الاندية تحمل توهم النقصان للاجرة في الارض خصوصا مع النظر الى حاله المحض
وقيل الجزاء هذا اسمه والى على الدوام **قوله** مصدرة باسم الآخرة لعظيمهم وتفضل
الثواب بالصا والمجزة وراوده قوله بغير حساب او بالمهيلة فماده قوله يدخلون
بغير قون ولا تفصيل كذلك في جانب العقاب **قوله** لتعذيب الرخرة على الاستقام
بالاعتناء بنبأ **قوله** للدلالة على انه شرط في اعتبار العمل اى لاجل الثواب وان
لم يكن شرطه تخفيف العقاب ثم وجه الدلالة هو ان الاحوال شروط **قوله** وان ثواب
اعب من ذلك وذلك لان الامان اذا كان مؤثرا في ترتب الجزاء على الاعمال فكونه مؤثرا
في ترتبه على نفسه اولى **قوله** تعالى وباقوم مالى الظاهر ما لكم لانهم من ان الشاكر كنتم
مقد التلطيف والمواساة كما سورة يس **قوله** وايها ما بالمنا وكذا في الاسماع وعلما
وشفوة عبيهم واسما را بان ما يكره نافع لهم **قوله** ومبالغة في توبيخهم فان الشدة

الاول كاف في الاعلام فذكره نابدا بدل على غفلة الموجب للاهتمام فنبه التوبيخ
فكون النداء الثاني له والثالث لمبالغة **قوله** وايضا اصل التوبيخ بدل عليه فحوى الكلام
ففي هذا النداء مبالغة **قوله** ولذلك لم يعطف عليه لكمال الاتصال فكذلك لا يعطف ان
مع الاول **قوله** فان ما بعده لم يعطف لحيث كون العطف على النداء الثاني وحاصله ان
ما بعده يمكن ان يكون تفسير المحكي لغيره وتوضيحا الكاسي في الاول فان قوله سبيل
الرشا وتخرج بان سبيلهم سبيل عن او تعريض به وحقيقة هذه الالة تفسير السبيلين
بان ما لهما الوصول الى النار والى الغفر العفار فيكون تفسيرهما كالاول معطوفا عليه
وهذا المكيف ولذا لم يذكره في الكسوف **قوله** او تعريضا وفي بعض النسخ وتوضيحا لعله
اولى فالنسخ في سبيل والتوضيح في سبيلهم **قوله** او على الاول هذا الظاهر فان هذه
الالة هو الموارنة بين الدعوتين دعوتهم النار ودعوتهم الى النجاة وبؤبؤه تغير الكسوف
هنا من التوبيخ والتعريض **قوله** او بيان فيه تعليل اى لكون دعوتهم الى النار لانه
ما اكثر اليها فهو استنباط في تعليل ثم كونهما بيان على مذهب يجوز وقوعه **قوله**
والمراد في العلم وذلك لان نفي العلم لازم لنفي المعلوم فذكر الم لازم واريد المعلوم
على وجه الكناية لكنه لم يجوز في سورة القصص عنه قوله ما علمت لكم من الغي وثبت
فمنها التفصيل **قوله** والاشعار عطف على نفي المعلوم وهذا الاشعار يذكر نفي العلم
وهذا الاشعار يذكر نفي العلم مقامه واما البرهان فلان العلم البقعي لا يحصل الالة ههنا
وما يتوقف عليه المستشرق في الكمال العذرة ووجه التوقف لان العذرة ما تؤثر
وفق الاشارة وهما اجدا العلم فيكون الغرض مستجيبا لهذه الصفات **قوله** والتمكين عطف
على كمال العذرة وما ظاهرا الى قوله العفار فان تحققه لا يكون الالة فقوله العذرة على التقريب
والغفران كالتفسير له ثم ذكر هذين المعنيين ههنا للاشارة الى الخوف والرجاء
وهما من سبيل ما لم ههنا **قوله** ولانها جاديت فيه اشارة الى ان ليس لها قدرة
على الدعوة فيما بعده اشارة الى انه لو كان لها قدرة فلا استحقاق لها حتى يقع دعوتها
ومنه شان المعبود والدعوة **قوله** او عدم دعوة مستجيبة الى معنى البهيمى لا استجيب
دعاه او لا يستجيب دعاه لم له وعلى الاحتمالين فالصفة محذوفة او المطلق محمول على الكمال
وعدم استجابه دعوة لها باضماره او يجعل الدعوة مجازا عنها وهذا ايضا على الاحتمالين
اى كسب ذلك الدعاء اليه اى دعاهم اياهم وكسبه كونه مؤدبا الى مؤدى الكسب ولا
روح ايضا **قوله** وقبل فعله لم يجرم لمعنى القطع هذا مذهب الفراء فلا يكون ردا وجرم

ووم ذلك فعلا بل اسم لا نفي لجنس **قوله** وبؤبؤه قوله لم اى قال بؤبؤه وهو بعينه اما
عدم الجرم بهذا الفعل او لاحتمال كونه قولاً اخبر المذكور ههنا **قوله** تعالى وان حردنا جينا
وقوله لا لاشر اك وسفك الدماء على النصف والنشر والاول باسراف بالظلم لنف والت
بالظلم لغيره ثم فيها تعميم لمعنى لغيره والعاصى فيصح الخبر في قوله هم اصحاب النار لكن شكل
غيره لقوله ملازمون فبذلك اما جعل المداينة لمعنى المكث الطويل وتخصيص المسرفين لمعنى
سبيل العاصى والكفار **قوله** فبذلك بعضكم لبعضا في ان الذكر في الالة مطلق فيشمل ما
يدور في الذكر وما هذا التفسير على فاءه فنسذكره ونز على المجهول من التعليل وقبل ان الثالث
كونه من الزكوة القلبي والتذكير باللب ان اقول الظاهر كونه مطلقا عنهما فافهم فكانه الضمير
لعوله وانفوسهم وكان بمعنى لعل **قوله** وقبل الضمير لموسى يعنى قد كان على الاول للمؤمن
ما هو الظاهر ثم ان كان المداومة قوله وقال الذى امن موسى ثم فكون الضمير له ظاهر و
الا فبعد جدا واني ذهب اليه لما روى ان فرعون قتل مع السحرة **قوله** واستغنى بذكرهم
عن ذكره ويجوز ادخال فرعون في آل فرعون اذ قد يطلق الى فلان على ما يجر وهو الظاهر
وقوله اعلموا الى داود وشكرا **قوله** من قومه اشارة الى وجه توفيق قوله بال فرعون
نفسهم اى فرعون او المؤمن الفرع على ارادة فرعون وقومه اى فرعون والى غير ارادة
الطبعة ثم هذا على حمل العذاب على النبوى والثالث على حمل على الاخرى وينظم على
كل من الارادة من جملة مستنفذة فهو استنباط لبيان كيفية نزول العذاب اياهم **قوله**
او النار خيرة خذوف على تفسير سوء العذاب بها فهو استنباط لبيان سوء العذاب
وما بعده استنباط آخر لبيان كيفية **قوله** او يعرضون استنباط لبيان ويجوز كونه
حالا منها على ان العامل في الجملة من معز الاستدلال وقوله او بدل عطف على خبر محذوف
ويعرضون حال او استنباط في كذا الاول **قوله** وقرئت منصوبة على الاختصاص الى
الى متخففة من بين سائر العذاب ولحوقه الحال والاختصاص وان استمر في صورة
النداء جاز في خبر **قوله** وذكر الوقتين كجمل الغاييد والتخصيص فان الطرفين يطلق
ويراد بهما جامع فيقيد الروام او يقال العذرة اول النهار الى الظهر والعشي منه الى اخر
الليل وذهب اليه كثير من اهل اللغة اما التخصيص فيكون على المشهور من معانيهما ثم
على ان العذرة اواخر الوقتين بعذاب اخ او بنفس عنهم **قوله** وفيه دليل على بقا النفس
ولانه النظم السري في مجموع اولم يذكر فيه الارواح والنية ليست بشرط عند العذاب
فيجوز تعذيب ابائهم بعد نفوق اجرائها واستحقاقها الى اصولها **قوله** وعذاب القبر

فان المراد منه عذاب في الزحف قبل يوم القيمة سواء كان للروح او للبدن فلا بد ان
الروح ليس في القبر فكيف يدل على عذابه ثم وجه الدلالة اما على الثاني **قوله** فلان المراد
الدوام من حين موتهم وهلاكهم واما على التخصيص فلان الوقتين المخصوصين
في الدنيا وذكر يوم الساعة بعدد ويكون الدليل على عذاب القبر اظهر **قوله** بالفرع
منظور في مضمون حذف حرف زائده **قوله** او اسند عذاب جهنم فلا لام للعهد حيث
يجوز كون عذاب القبر لارواحهم في جهنم لكنه خفيف وما في القيمة اسند منه **قوله** وقراء
تافع وحجرة والكسب ويقرب وحقق في الاول ذكره اولاد جعله اصلا لكونه قراءة
الكسب والقراء او اكد وقت نفيهم فيها فهو عطف الحقيقة على النسخة وهو كناية في القارة
ولا حاجة الى تقدير جملة **قوله** او يحتمل عطفه على عدو فليكون ما قبله اعتراضا بين
المتعاطين ولكن فيه قد انما **قوله** او التحوز اما في الاسناد فيكون عطفيا ولو تبع
لمعناه او في اللفظ فيكون لغويا ولفظ تبع بمعنى تابع والمبالغة في ايراد المصدر **قوله**
مفعول لما دل عليه معقول وهو الدفع وحمل **قوله** اوله بالنفيين اي احدهما
قوله او مصدر كشيء في التفسير نصيا من الاضمار والتشكيك لتعقيل على النفاذ **قوله**
فيكون من صلة لمقتول اي على هذا الوجه فان اعني بتعديهم عن اهل الاولين
فتعلق قوله نصيا ببياننا **قوله** نحن وانتم اسرة الى ان كل يتعدى ركنا فهو معرفة
مبتدأ فيها خبره وانجمله خبرنا **قوله** لانه بمنزلة كذا فلا بد ان لا موافقة بين المؤكد
والمؤكد نعم لغاؤنا ولم يجوز ابن مالك رضي الله عنه لان المؤكد ليس كالمفروق
وجوز كونه بدلا من خبرنا كما في قوله تعالى وقوله تعالى يكون لنا عبد الاولين افضل
بهم على هذا الوجه اعتبره معرفة والافالفت واجب اوجس **قوله** ولا يجوز جعله
حالا من المستكمل لانه لا يحتاج الى تعريف كل ثم عدم تقديمها على العامل المؤكد
ومنه الظرف على الاصح واجازه الاخفش لانه تقدم مبتدأ على الحال وههنا ومثله
زيد في الشمس النار **قوله** بان ادخل اهل الجنة الاولى ان يقول بان العذاب لا يخفف
عنهم ولا يفتق عنهم كما ورد في الايات فان لم يمسوا لم يمسوا هذا الخروج من النار
ووضع جهنم موضع الضمير لانه ولذا ذكرنا بالموصول في مقام الاضمار مع سبق ذكرهم وفيه
التمويل ان في جهنم انواع عذاب النار **قوله** اول بيان محلهم اي محل الجنة لاجل العذاب
او محل الكفار وهم المراد باهل النار بغية السباق ولا يخفى ما في الكسب في ان جميع
اهل النار لزيادة فيهم من الله تعالى والضمان على هذا لا يكون بيان محلهم الكفار **قوله** او يحتمل

او يحتمل ان يكون جهنم بعدد ركنا اي بعدد ركات النار وهذا الكلام لبيان ان
ذكر جهنم لبيان محلهم وعلى هذا لا يكون اسما لموضع النار مطلقا كما انه كذلك على المشهور وفي
القاموس سميت جهنم بها لكونها بعيدة القعر **قوله** قد روي قوله لانه لا يورثهم ثم فوجا
ظنا على هذا **قوله** سبب من العذاب يريد ان من يعيضة او يريد ان يبين له عذابه وجاز كونه
مفعولا على راي الاخفش يجعل من زائدة **قوله** يحذف المضاف الى المفعول او الفعل **قوله**
تعاونه وعاء الكافون لانه كما في كلام اخوته والمراد بان الاضمار والتاكيد له او في كلامه ليعا
وهنا هو الاضمار لما بعده فالمراد بتقديمهم وتعيم الاضمار لعل كذا فلو اوضح به في مقام
والاستدلال الى قوله انما اي الكفر **قوله** تعالى ولهم في يوم القيمة قراء البوعيد وفي رواية بالناس الما جمل
اجمع ذكره السمين في معرب **قوله** ولا يتفق ذلك بما كان لهم من الغلبة اي غلبت الكفار عليهم
اراد ان يبيح وان كانوا كلهم مضروبين حيث لا يغلب على معجزاتهم لكن الظفر والانتقام
لم يقع كثيرا فذهب بانها واقعا غالب ولو في العاقبة فانه تعالى انتقم منهم وله بعد تسليم
كما سطر كحضر على علمه السلام فان دهم قال اكل الدين في شرح الهداية لا يقتضي
الاستصحاب لو قيل انت طالق في عذابك لوقيل عذابا بدليل قوله تعالى انما لنفسه الاية فانه
تعالى ذكر نصرته في الدنيا وفي الاخرة بدونها فهي فيها وانما ما نصرته في الدنيا فتر بعض
وقت لانها دار ابتلاء وخرج اسند لانه **قوله** والاشهاد جميع ما يهد جعله القاموس
والصحيح جمع شهد بالسكوت جمع ما يهد فهو جمع جمع هذا ما في قوله او على قول
من جعله لغة جمع ما يهد وجوز مجي افعل على ما عرفت في سورة هو واد جمع شهد كسب
واسراف **قوله** والمراد بهم من يقوم بهم القيمة للشهادة على الناس الى الرسول فيهم
وعوا وعوا وقدمهم بانهم صدقوا او كذبوا وقسم الاشهاد بالجوارج الضمان سورة
هو **قوله** اوله لا يورثون لهم قال في سبب عدم الاثر في سورة التوكم عند تفسير قوله
تعالى لا تقدر اليوم اما لانه لا عذر لهم ولان العذر لا ينفعهم فلما وجه لتعقيل عدم النفع
ههنا لعدم الاثر ولا يجعله علة معاملة لكونها باطلة والاولى ان يقول او لعدم تعليل
ارادته تعالى بالنفع ولا يلزم التبع كما كلامه ههنا لا يجوز ان في لغة ما في تفسيره والمراد
بالناس وقرابة بالياء لان المعذرة بعذر العذر لان ثانيا خبر حقيقي **قوله** جهنم على
هذا التفسير كمن السؤل مبتدأ ويحتمل كونها من اضافة الضمير الى الموصوف **قوله** وترك
عنهم بعدة من ذلك التورية والاولى ان يزيد عليه لما كتب منهم فانه معتبر في وجه السب
واوردنا اسفارة تبعية ثم لو فسره كذا جعلنا بني اسرائيل اخذوا موسى عزم الكتاب

بما كتب لتعلم في زمنه صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقال العلماء ورثة الانبياء **قوله** او باو با
وذكر ان المصدر للمبالغة **قوله** كذا في العقل السليمة حصص بذكرهم لانهم هم المنفقون
به والا فهو يهدي وذكر الجميع **قوله** بالنفس خاصة او كتبت عدم قوله الا لنفس رسالتنا الاله والملا
كلها **قوله** واقتل عن دين امرك في اكثر النسخ ذنب مضاف الى الكاف وفي بعضها دين
مضاف اليه ولعله اولى او المقصود تاويل لفظ الذنب الواقع لقوله صلى الله عليه وسلم
معصوما بكل الكلام على اقبال اح الدين وقوله تارك مضاف معطوف على امر او معطوف
على اقبل وعلى التقديرين يتعلق بتارك لفظك **قوله** بامر العدي بالاستغفار لانه ليس
به صلى الله عليه وسلم امته لان له ذنبا **قوله** ودم على التبعج اي هذا الوقت ان عبادة
عن الدوام على الوجهين المذكورين في قوله عدا وعشيا ويجوز على هذا ان يكون سجع
معبر صلي على ان يراوا الصلوات الخمس ولذا ذنب لحسن الى ان الاله مدينه **قوله** وقبل صل
لهذين الوقتين اي المداومت بها المحضمان ويجوز على هذا ان يكون السجع
معبدا ثم بعدم فضيلة الصلوات الخمس بكونها لا غيرة وقد ذكر في سورة الروم
انه يقول الواجب بكون ركعتان في اي وقت انقضت **قوله** او اليهود وهذا على قول من
قال يكون الاله مدينه في اول السورة فلما يراى السورة ملكية **قوله** تعالى ان في
صدرهم اي قلوبهم خال غير خبير **قوله** او اراوه الرباسة عطف على كبر اي الكبر مجاز
عنها والعلاقة استندراهما الكبر وهو العلاقة في اراوه النبوة ايضا والفرق بينهما
ان الاخير محصور بتفصيل كسر الضمة **قوله** ما هم ببالغي دفع الاباث وهو مذكور حكى
فان معنى المجازلة دفعها وهذا على الوجه وقوله او المدا عطف على الرفع وهذا
على الوجهين الاخيرين فقط وحسن يكون ما هم ببالغي استنباطا او صفة كبر
وعلى الاول استنباط **قوله** تعالى انه هو السميع البصير لتفصيل للاحر **قوله** فمن قدر خلقها
صنعة مجموع السموات والكثرة والارض وفيها آيات الى ان صنعته خلقها من حيث
عظمتها وكبرها والافق المات في ما ليس فيها ثم قوله فمن قدر خلقها بالنسبة الى قدرها
وبالافتقار الى اصولهم كما ذكر في سورة الروم **قوله** من امر التوحيد كذا في بعض النسخ
فمن متعلق بالاسم يعني ان هذا اسعوب من التوحيد في مجازاتهم فانه ظاهر لا يحتاج
الى بيان لطلان مجازاتهم فيه بخلاف هذا فلذا جازى بالبيان وفي بعضها باحر التوحيد
فيما سبق فبان هذا جهنا وقبل معنى الاله خلق في الاهورا كبر في خلقهم في بالهم كما يكون
على خالقهم تعالى **قوله** الفافل والمستبصر وجوز في سورة فاطر ان يراوهم الصنم والله

والله تعالى فاعلم هذا يكون ما بعده لبيان حال المؤمن والكافر كما كان في قوله تعالى وما يستوي
الاحياء والاموات ثم كذا لك وقدم الالف لان المقصود بيان حب ربه المبطلين وانما
قدم الذين امنوا فيها بعد نظر الى شرفهم او كرامتهم ومجاورة البصيرة واوروه بجمع ووا
غيره استراة الى تفاوت درجاتهم بحسب ايمانهم وعملهم الصالح **قوله** وهي فيها بعد البعث
فالاله البليغ وقوده وانما اورد له بسبب الاله ال بقية ثم في قوله ينبغي ان يبدل الى الحسن
العقل وهو خلاف مذهب **قوله** لان المقصود نفي ما وانه الحسن لا نفي ما وانه الحسن له
لان المدا بيان حب ربه كما يكون هذا الكافي بالنفي الى ان في والذين امنوا فاعلم ان الربا وه
في قوله بعين التكرير لا يخلو عن المعنى برونه مذهب الاغشي والمجهور على خلافه وان المدا
نفي ما وانه من الطرفين فثابت على هذا ان يقول في ما وانه الحسن فيما يستحقه الزل
والهوان ويجوز طول كون الطلعة على ما يروى في الثاني لا في الاول **قوله** لتفجر الوصفين
في المقصود في فكل من الفسحين وهو المطيع والقاضي فان المقصود دفع ورود ان الناس
متحدة فلا وجه لتكرير ذكر منها ووجه التغاير هو ان المقصود في الاولين اي لتغايرها
في الدلالة فان دلالة الاول على التخييل ودلالة الثاني كذا ذكر وعلم لا ينظر الى تغاير الوصفين
في المقصود ولا انها متحدان فيه لزم تغاير الوصفين المعنويين والمفهوم مقصود **قوله** والضمير
لنفس والمدا قد ذكر اكثرهم فجعل في حكم الكل ولا حاجة حينئذ الى جعل العلة كجسدهم
قوله اولئك رفعت الغلة اما لان بعضا منهم يذكرون نوع تذكرا لا يؤدى لغرضه على هذا بينهم
او الغلة بمعنى النقي كما يقال فلان لا ادب او هي معتبرة في الافراد في بعضهم يذكرون فيكون
والكسرهم لا يذكرون على تغيب المتخيل هذا على كون الضمير لنفس فان الكسر منهم ذكر
بلفظ الغيبة اي الظاهر في قوله ولكن اكثر الناس اما المؤمنون فلم يذكروا في حقهم
للمخاطب فخلوا على الكفر في الخطاب فذكروا معهم **قوله** او الالفات هذا على كون الضمير
لنفس رفعتهم ذكر واسبق بلفظ الغيبة اي الظاهر فذا حال للمخاطب بهم الالف الالف
او على كونه للناس فانهم الضمير بالاسم الظاهر سيق **قوله** او الرسول صلى الله عليه وسلم
اي قل لهم هذا او فائدة الخطاب في امثله زيادة التوبيخ والتوبيخ **قوله** تعالى لا ريب فيها
خبر بعد خبر او حال من آية **قوله** لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الوعد بوقوعها
وكل ما دل على البرهان على جوازها واجماع الرسل على وقوعها لا ريب فيه وكلها حاصلها هي
لكنهم لا يذكرونه ومنه التفسير يعلم ان شرط الاباث **قوله** اعبدوا اي الرعايا عما وعن العباد
لغيري ذكر الى من واراوه العام بقرينة ذكر العبادة في تفصيل الاحر وانما يرجع هذا الوجه على كونه

جامعة لجميع حاشي اللان من منبدا فطرته الى منتهى امره وبان الاسرة الى وقت الموت
 قد حصل بقوله تعالى ومنهم من ينوي من قبل **قوله** فاذا اراده اي جعل ارادته مطلقا **قوله** تعالى
 كن فيكون بمنزلة او حقيقة وتفصيله في سورة البقرة **قوله** والفاء الاولى للدلالة على ويجوز كونها
 تفصيلية لبيان طريق الاحياء والامانة او اعلمية مظهره لا مكان وقومها عنه تعالى **قوله**
 تعالى ان يصرفون عن المصداق به اي كيف يصرفون مع هذه الابيات فيجب وتنبه به **قوله**
 برله والادوات وحيدة او للمايات بنا وبدا الكتاب او القرآن وفي بعض النسخ لم يوجد بقدر
 للناس **قوله** لتعد والمجاله هذا على تخصيصه بسبق كبر العرب او اليهود ثم عموم حكمه بما في
 غير مفسر لتكرار لكون كل منهما مقصودا بالرد **قوله** لعل الذين كذبوا بالحق قبل اوبان وضعت
 او مضوب على الذم او خبر محذوف او متبدا خبره منسوف لتكون **قوله** من سائر الكتب
 ثم ان اريد المتشركون وان اريد اليهود او سائر اهل الكتاب فلا ان تكذيب واحد من الكتب
 تكذيب للملك **قوله** او المفسر على الاستقبال لتعليل لوجه ظرفية او ليعلمون مع انه لا ريب في الماضي
 ويعلمون مستقبل لفظا ومغزاه كرسوف اي است وة الى تنقذ **قوله** او متبدا خبره بوجه
 او محذوف اي في ارجلهم **قوله** وهو على الاول حال اي من خبره يعلمون او غنا فتم ويجوز
 ان يكون استنبا فاجوز كونه خبرا للاغفال وفي غنا فتم حالا **قوله** اذا لا غفال في غنا فتم
 اي لتعليل او تنقذ بهذا الكلام على الفس في عباراتان مقتضيان سترم احديهما الاخرى
 وقد يتوهم انه من القتب وليس بذلك لصحة كلا المصنفين كذا فون من نسخ التور جعله
 في سورة التكوين معن اخرجت فسرهما معهما هو المناسب ايضا **قوله** تعالى قبل لم
 ابن ما كنتم سوال توبخ وذلك قبل ان تفرق دفع الخالفة ابان نزل على الاجماع كقوله
 تعالى ويكذبون عليهم جدا وقوله واذا لمي الذين استذكروا انهم اي لكانت مكتة مختلفة
 ويجوز الوقوف بانهم لا يعرفون اليهم من شدة الالام او بالاشي **قوله** او صاعوا عن
 اي دفع على اخرجت استنارة تبعية بمعنى صاعوا عن عدم النفع وقدمه بوجه من التفتحة
 لهم **قوله** اي بين لنا في الاظهار انهم ارادوا ان يخرج كونهم مشركين كما قالوا وادعنا
 كان مشركين وذلك لتبينهم من خبرتهم او لانكارهم النفع به وقوله تعالى واذا لمي
 الذين استذكروا انهم لم يكن توفيقه بوجه وحرث ثم على تفسيره هذا لا يلزم الا
 ما قبله على الوجه الاول **قوله** تعالى كذلك او الما ولا ريب في ان الاسرة الى بل لم يكن هذا
 ومعنى هذا النظم يكون اناس لا يتكلم على التفسير الذي ذكرناه **قوله** او يفضلهم عن الاله
 اي بغيتهم فالان رزق الى قوله صلتا على الوجهين فمفسر قوله لو انما ليعلموا على الثاني

على الثاني لو تطلبوا نفعها وكذا على الاول لان لطلبهم لاجل النفع في المعنى كسب ظنهم في النفع
 والنفع فلا يرد انه لا يلزم ما بعده **قوله** الاضلال ويجوز كون الاسرة الى قوله او الاضلال
 المسجود فيكون استمداء للوجه الالف **قوله** تعالى تفحون تجسس **قوله**
 مفسرين اخلدوا الى حال حذرة لان خلدوهم حال دخولهم والاولى ان يقول مفسر خلدوهم
 وكان مقتضى فبس مدخل المتكبرين في انه المذكور قبل الفاء اما تعليلية او بيانية وعمل
 التفسير بنسب الدخول **قوله** المتعبد بالخلود وهو ان كان لغزبا لكنه لكن مال التحقيق
 وهو كفي لتعبد المسوى الذي هو ان نسب لغزما لا الدخول **قوله** ولا يلحق جمع وحده
 اي على مذهب الاكثرين **قوله** ويجوز ان يكون جوابا لاي لكل منهما على الانفراد لا على التفرقة
 فيه بان يكون مجموعهما فان ذلك يصح بالعطف بالواو او بالواو وان نسب مجزأ على مجموعهما وهذا
 كذلك **قوله** لعل منهم من قصصنا بحمد صنوه لرسلا او استناب **قوله** او قبله والانياب
 لم يحاو وروى محمد بن وفي رواية ما نا الفاء وروى ايضا انه بعث من بني اسرائيل اربعة آلاف
 في سائر اربعة الاف اخرى **قوله** والمذكور قصصهم اي اي سوا او اريد بالرسلا الانبياء او المصطفى
قوله وخبرناك المبطلون اي ظهر حشر انهم او الما او اشر حشر انهم والافهم في سرون الكا
 والمبطل غير الصاير في الما لان هذه الحق **قوله** تعالى ومنها ما كلون بنقذ برنا كلون بتفسير
 ما كلون فلما حاد الى جعله بتفسيره وخلق الانعام منها ما كلون ثم تقدم الجار والمجرور اجا
 لفظ صلة او لخصيص قال الاكل من سائر الحيات على سبيل التذكير او التداوي وكونه سورة
 النحل **قوله** فان من جنسها ما يؤكل بعزم في كلهما تبعية وان الما بالانعام ما يجمع جميع
 انواعه لا مطلقا فلما وجه لتخصيصها بالابل كما في الكشاف مع ان المناسب لغزما الا
 هو العموم ثم الما بل على ما ذكره باعتبار ان الما او با حدها الاكل خاصة وفي الاخر
 الركوب وان وجه الاكل فيه ايضا والاولى ان يجعل كسب معظم منافعها
 وكسبها وقوة حافز الابل الركوب وفي غير الاكل **قوله** والبق فان اهل الانبيية
 بركبونها ويكلمونها وان لم يور الكاف ههنا او ليس غيرهما ما يركب ويوكل
 من الانعام بخلاف ما يؤكل فقط فان المقصود فلذا اور والكاف **قوله** تعالى
 ولتبلغوا عليها حاجة حي الوصول الى المنازل المعصودة والبلوغ عليها
 مع الركوب وحمل الاثقال وهذا الاعتبار وكذا فلما يرم التكرار ما قوله عليها
 وذكر قوله لتعلمه وعلى الفلك فلما يرم التكرار بالنظر اليه **قوله** لعل اوجه
 لم ير نصه الشيخ ابن ابي حبيب في اماله وقال مفسر الاستغناء فيه اظهر من مفسر

مثال

الظرفية فندلم بور وفي لان الان لان سكن في اعداء لانه باطنة كغيره اما قوله تعالى
 ورسيم في الفلك المشحون فقد بينا النكتة فيه **قوله** لانه في خبر الضرورة فان كل حيوان
 لا يعيش بدون الاكل فتناسب تغير النظم على ما في الركوب ولذا غير في قوله ولكم فيها منافع
 لدخول امثاله فيه كاللبس ثم حقه على هذا تقديره على الركوب ولذا غير في قوله ولكم فيها
 منافع لدخول امثاله فيه كاللبس ثم حقه على هذا تقديره على الركوب لكنه اقوى في الاشكال
 لانه غير لازم لانه غير لازم ولعله هو مراد المصنف ايضا في قوله في خبر الضرورة **قوله** والركوب
 والمخافة عليها قد يكون لا اعراض في فوج بادخال لام القرض وفيه ان الاكل قد يكون
 واجب ومنزوا ايضا ولذا ضعفه ويرد عليه ايضا ما بعده حيث غير في بعضه الاخ **قوله**
 او للتوفى في عطفي على دخول قبل او على قوله لانه يعني للتوفى بين ما يتعلق بالعبس وهو
 الاكل وما هو متفق عليه الا ان الخلاف فيه للعبس فانه كثير الانتفاع لبقا والعبس كاستحقاق
 الاعتناء به في ذكر لام القرض اما الاكل الاخر فبقضي عبنا اخو فاستحقاق عدم التفرغ لغيره
 تعالى فاي ايات انه تذكر في الاستغناء بوجي **قوله** كان الاول رفته يكون الرفع بالابتداء
 محتمل راعى عدم ونية كيد لا يرمى فيها الفعل بالضرورة **قوله** والتوفى بالباء الى ان
 منها في الاسماء وغير الصفات لا بها مد وانما لم ينجح في الاسماء الى التوفى لعدم الاشتراك
 في اصل ونوعها والتا تقدير التميز المتما في الابهام وهذا في غير التا وفيه العكس ولم يسمع
 بالوجه المراءاة وفي غير كونها صفة للتا كحوررت باحواء اية احواء **قوله** تعالى افلم يسيرا
 في الارض فغيره وقد حرق في اوايل السورة وذكر فلم يسيرا بالفاء ومقتضى لذكره
 ثم بالواو او التقدير المرب ووافلم يسيرا بالالفاء واما ما ذكرتموه كانوا وحذف ههنا
 نفقا لذكره ثم بالواو ايضا **قوله** تعالى واستدقوا اي منهم او مطلق حذف للعموم **قوله**
 او استغفوا منه انكاره ويجوز على هذا كون ما حرقه والمفعول محذوف وما كانوا به لاعم
 المقدمة **قوله** حرقه اي على الاحتمالين لكن المرفوعة على الثاني هو المجموع فبقية ما
 بخلافه على الاول **قوله** او الايات الواضحات كلمة اول لان الايات اعم من المعجزات
 وفي بعض النسخ بالواو وله وجه **قوله** وهو قد علم في اي علمهم في الاخرة او المذكورة في الآية
 فالمراد مفعلة لانه خبر مخفية في هذه والحق ان المراد التمثيل ولذا قال الخوه ثم اطلاق العدل
 على العلم في مستهول بلقاء الدال المردول **قوله** وسما على اي في هذه قال المقصود
 بانه ويجوز ان يراد بالعلم مطلق الاعتقاد **قوله** او من علم الطبايع اي التقدير في هذا
 بما عندهم من علم الطبايع في كانوا يتقيد بها ويستكفون متبعة الانبياء **قوله** او علم

او علم الانبياء اعطى على علم الطبايع فالتقدير فوجدوا في هذا الرسل من علمهم استهزاء وقيل
 الفوح ايضا للرسل لم يرفع لما فيه من تفكيك الضمير بلا مؤيد وفي قوله مؤيدون فيه تفكيك
 ان **قوله** يعنون الامنام فالسواء للقرآن والاسية **قوله** تعالى افلم يك ينفعهم ايمانهم انهم
 لكان ولنفعهم خبر مقدم او فاعل لنفع واسم كان ضمة لان المستتر في **قوله**
 لا منافع قبوله حينئذ اي لم يجب قضاء وحكمة كما تكن لا تناسب التفسير بفتح
 على تقدير التعديل **قوله** بهذا لان قوله في اغنى كالنسخة من حيث الوقوع لعدة وكونه
 مائة الا انه مترتب عليه عقلا ونورا شبه بها **قوله** لان قوله في جاءتهم كالتفسير فلفظ
 فيها تفسيرية وفي الاخيرين بسببية **قوله** اي سن الله وكذا اعدم نفع ايمان الباس وقيل التقدير
 احذوا سن الله **قوله** تعالى وخسر هناك الكافرون اي تبين خسارتهم والمواد المحزنة ان
 الكامل او ان خسارتهم **قوله** استغفر لهما ويجوز كونه للكان است رة الى المذكور حكى **قوله**
سورة فصل في بعض السورة حم السجدة وتسمى بكلمتها **قوله** وهي ثلث اربع الاختلاف
 في قوله مثل صاعقة عاد وثمود **قوله** ان جعلته مبتداء على انه اسم للقوان او السورة فهي
 المادة بالكتاب **قوله** او مبتداء على النقادير فهو بمنزلة **قوله** او خبر محذوف هو السورة
 او القوان وهذا لا يخبر جازوا ان يريد بقوله حم تنزيل السورة **قوله** لكونها مصدرة بين
 الكتاب يعني ان حم اسم للقوان في صدر هذه السورة بيان حقيقة والرد على المكون
 انبأ اقتضاها به **قوله** منشا كلمة في النظم والمعنى قبل للنسخة ثم وث في نظرها
 الاقتراح بحكم من المعز هو تصور بيان حقيقة **قوله** للبدالة على انه اي التنزيل والدلالة
 لاجل تخصيصه بين سائر اسماء تعالى **قوله** والديونية فان مصالح الدين اي يحصل لمصالح
 الدين والالقيع الهم والمرج **قوله** ميزت باعتبار اللفظ حيث القسم الى سور وايات
 وكل من مدنى والمعز حيث انقسمت الى امور متغايرة كعدو وعيد واخبار وان
 واحرونى وجعل في سورة هو كلام اللفظ والمعز تفسير استغفوا وذكرتموه وجوبه اخو
قوله وفري فصلت بالفتح والتخفيف او بالضم كلاهما قراءة في ذمة فعل الاول قوله
 اي فصل معلوم اما متعديا على محذوف وبعضها مفعول اول لازم هو فاعله وعلى الثاني بعضها
 فاعلم مقام الفاعل وقوله او فصلت معلوم على الاول مجهول على الثاني **قوله** او حال مؤكدة
 اي يجوز كونها مقدرة لصحون جملة فعلية فتونا بمعز مقرو او موطنة لقوله عربا وبه حال
 وكفى كونه مصدر المحذوف اي محذوف وهو حال ويكون حمل كلام القاضى عليه ان
 من فصلت اي من فاعله **قوله** تقدم بعلوه التورية حذف المفعول لغير صلة وانما حذف

سورة فصل في السجدة

بالذكر لانهم هم الاصل والمخاطب اولاً به **قوله** اولاهل العلم وهو المؤمنون او تخصص ذكرهم
لانهم المتفكرون به ويجوز ان يراد وليعلمون الحق **قوله** او جعله لتتدبر على ان كتب بدل
منه وما قبل وصف المصدر بقوله من الرحمه فلا يعمل فيه ضعف اذ كونه وصفاً ممنوعاً وكسبه
ففي الطروف السامع **قوله** لو قد عه بين الفعان كون بشير او شذير صفة غير لازم فيجوز
كونه اما من ضمير اياته او من ضمير قرآنا **قوله** للعالمين به والمخالفين له على اللف والنشر ويجوز
كون الثاني للعالمين لقوله ليكون للعالمين تدبر **قوله** على الصفة كتب فيه ضعف لزوم
الفضل بين الوصفين لقوله قرآنا ثم قبل هذا رواية عن نافع فلعل ابراهه المجهول لكونه
رواية استاذ عنه **قوله** تعالى فاعرض الكثرهم الضمير للقوم على التفسير الاول فيه للكفار
المذكور حكماً على التفسير الثاني فيه الا ان يعبر اهل العلم والنظر بهم على ان يراد ما من ثم نعم العلم
والنظر وفيه بعد **قوله** سمع نابل طاعة اوليسوا في اولي السمع لقوله سألني عن السمع
لمعزولون تعالى وقالوا قد نبأنا انك هذا ابلغ من قوله انا جعلنا على قلوبهم اكنة لم يحسن
الاحاطة فيهم اورود الكلام مبالغة واما هذا فكلامه **قوله** وقرئ بالكسر معزولون المستقر
للقول **قوله** مبتدأ منهم المفعول منه المجمع الى الابداء بهذه الحجة لا الحجاب مطلقاً حتى يرد
ان قوله مبتدأ وبينك بدل عليه بلا ايراد من وجوه الدلالة ان من لا ابتداء فبدل على ان الحجاب
شيء من السبيل وهو الوسط بالسكون كجميع ما على المتكلم وقوله وبينك بتقدير من بدل
على انه مبتدأ من جميع ما على المخاطب فيجوز الاستبعاد البتة **قوله** وهذه كقوله
على طريقة اللف والنشر المذهب وعرضهم بالتبليغات افناطهم الرسول صلى الله عليه
وسلم من اسلامهم ليقطع على الله عليه وسلم من دعوتهم **قوله** لست مكانا يعني ان قوله
انك هذا جواب لقوله قد نبأنا انك هذا فذلكم نفسه بما فسر به في سورة الكهف اي
ادعى الاحاطة على كل شيء لا يكتمهم الخلق رد لقوله من بيننا وبينك حجاب وما بعده رد لما
قبله من الشك في وقوله وقد بدل عليها دلالة العقل ناظر الى رد بنوع عقلم وشوا هذا القول
الى جمع اسمعوا اسماعهم **قوله** وقد بدل عليها الى المضارع للاستمرار وقد لتحقيق كما في قوله
تعالى قد يعلم الله **قوله** انتم جحش البه يعني ان تعذبوا فاستبقوا بالمال ان الله مع المتوجه
اول كونه يعني الاستواء اي التوجه وهو يتعدى بالي كافي قوله تعالى ثم استوى الى السماء
والم على كل من التفسيرين يجوز ان يكون من الموصى اليه وان يكون من المفعول وكما
ما بعده فتأمل **قوله** وذلك من اعظم الرزايل الى المذكور وهو الخجل وعدم الاستغفار في
وكل منهما رتبة مستقلة من اعظم الرزايل ولذا قرنها بالترك ثم ليس للمراة الزكوة فالحق

الموظف فانها وفتت بالهبة والسورة بكسبه باسم بل بعض المال لما ذكر في قوله تعالى انما احق
يوم حساده وقد ذكرنا في سورة الروم زيادة تفصيل **قوله** وفيه دليل على ان الكفار في الطوبى
بالفروع هذا على مذهب وعلى مذهب بعض الحقيقة ظاهر واما الاخرون القائلون بعدم جليلهم
بالفروع باعنف وحقيقتها فمعز الاية لا يثبتون الزكوة بعد الايمان ومحمد على ان يقولون بعزبة
بعيد ويمكن ان يقال كلمة ولكن بدل على الذم العقاب والتكليف ولا خفاء في ان الخجل
مذموم في نفسه عقلاً **قوله** وقبل معناه لا يفعلون ما يركب اي وقد جاء بتوهم معناه كما في قوله
تعالى ولا يأتون الصلوة الا وهم سكارى كس وقوله تعالى يفعلون بما اتوا فالزكوة على هذا
بالمعنى المعقود ويظهر على انه علمه وسلم والامة على تكليف الكفار بالفروع **قوله** حال مشعرة في فلما
سما هذه النكتة جعل حالاً لا عطفاً **قوله** لا يمن به عليهم من المن الاول ان يقول من المنه
لان المنى بمعز لانهم صحبة في الفاعل منسب ولا يناسب ههنا واعل في المنه لان الجنة دار
استراحته في المنى نوع ثقل فلما نبأه قوله تعالى بل انا منكم ان هديكم لايماناً ويمكن
تفسيره ايضاً بمعز غير منقوض وهو من معناه **قوله** في مقدار يومين او بنو اثنين ففسره بهما
لان الفروع يوم خلق الارض والسماء ثم على تفسيره بنو اثنين يراد باليوم مطلق الوقت
وداؤه في خلقه اسرع هو ان ليس المدا بالوقت فاهو الاكثر من يوم بل ما هو اسرع منه ثم
فيه رولى قال الرمان مقدار حركه الفلك الاعظم **قوله** ولعل المداوي وذلك لما لم يزل
شرك التعرض بخلق سائر العباد مع التفصيل في خلق الارض بذكر الرواسي والآفات
ويؤيده هذا المدا قوله تعالى اني خلق لكم في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء واني جفت
بذكر الارض لان الاحتياج اليه استمر والمقام لا امتنان ثم لا يعبد الا بدرجة سائر العباد
ثم استوى الى السماء بان يراد به جهة العلو **قوله** وجر خلقها في يومين انه خلق لها هذا
هو الجواهر الفرة فان الاحكام في خلقه الى الهيكل وقوله صور ايها صارت اوزاعا يؤيد
هذا وعلى الاول يراد بها الاعراض المنوعة ثم القول باليهيول لا يستلزم قدم العالم ولان
فاسدة واحث لقوله ثم خلق ان الوقتين خلقوا الاصل والصور على التوزيع ولكن ليس
بلازم فيجوز كون الظرفية للخلق بطريق اخرى وايضا فلا يستلزم القول بوجود الهيول ووجه
الصورة **قوله** وكفرهم بهما وهم في وانه وصفاته سئل اعنف وهم انه عاجز عن البعث ولا يمكن
وبنات غير ما هو من خواص جسدته **قوله** في يومين الاحد والاثنين **قوله** استنبأ
في ارباب الاستنباف انه غير معطوف على خلق المصطفى لان المعطف لازم للاداء وهو اما معطوف
على مقدار ول عليه خلق او على رب العالمين عطفاً محتمل على المفرد ثم المانع هو الفصل بقوله

وتجعلون لهم مع كون المعطوف عليه في صلة والافجود الفصل غير مانع وهذه الفواصل
ليست من ضرب وقد يقال الاول متحد مع المعطوف عليه والمنزلة الاعادة له والثاني اعراض
منزلة تأكيد لمعنى الكلام قلبا وجنسين والفصل بينهما كلا فصل **قوله** حرفة عليها اي لا تبسط
مع كفايته في المنع عن الميدان وما في الكف لاحركة فيها كالمحروا لاحتها كالاساطين
فلا وجه له اذ الارض في الجبال حبيقة واحدة فلا يمكن الركوز وحال الجبال الاخر غير معلوم
ومع قدرها لا يدل على عدمها فيه بل يفيد وجودها على القول بكثرة الارض **قوله** من وجودها لا يثبت
اي الاستدال بها على وجوده تعالى لمدها وكونها لا على انقال مفسرة اليه **قوله** مفسرة
لطلاب اسم معقول من التعريف اي منصوبه بالمت هذه او اسم فاعلم من الاعراض
بغير الظهور والاحكام والتبسيط على ارادة جهة السفلى الارض ليجاز في قدرها الى
الاستخدام **قوله** اقداس اهلها انما احتج الى تقدير المضاف اذ لا وجه لاحتصاص الاقواس
بالارض مع الا باعتبار المنفعة وقد ذكره وجهها في قوله التقدير على هذا الوجه يخصه كل قطر
بنوع قوة فقول بان حقل لبيان فائدة التقدير على ان في الكف لوجها في ان
تقدر كذا في ذلك ونحوه القاضى اولى لان المتبادر من المضاف على انه يلزم ان يخالى خذفه لان لا يثبت
خبره في **قوله** لا شعاعا بالاضاعه فان الاتصال بالتركيب شعاع الاتصال في الوجود لكي
يلزم فوت هذا الاشعاع فيها بعده مع انه مهم **قوله** والتبرج على الفلك ذكر كل اول
حتى يرد ان عدوا بام خلق ما في الارض لم يذكر في الفاعل من ذلك حسبه انما هو وكسهم
فالمراد التشبيه بالقدرة **قوله** اي استوت سوا الارادة ولا نقصان **قوله** وقيل
حال في الضمير قبل لم يرتفع لبعده لفظا ومعنى وهو فوت توافق القرائتين افعال المقصود
الكل يان حال ما خلق في الارض لا يابهم ثم ان الضمير على الرفع يجوز رجوعه الى الارض
ايضا **قوله** متعلق بمحذوف لولسواء **قوله** فصد خذوه ففسره به لانه لا اسماء حبس العقد
على ما قدره وفيه كلام اخر سنده **قوله** لتفاوت ما بين المخلوقين للفراسخ في المدة
ليان فضل خلق السماء على خلق الارض فعلى هذا لا يصح التلوية التي ذكر في علم النقيب
ببومين والاولى ان لعل بان لا تتلوا بين المخلوقين بل يفتق **قوله** لعدله والارض
بعد ذلك وجهها في كون خلق ما في الارض بعد خلق السماء مخالفا لعدل اهل التفسير غير متناول
مع ان جعل بعد تلك التفاوت ما بين المخلوقين تنزيلا لما قد وجهه في اول سورة
البقرة **قوله** ووجوه متقدم على خلق الجبال في قدرها قد يتوهم ان هذا مخالف لسف
في سورة النحل وليس كذلك فانه تعالى خلق الارض اولاصغر الكمية العهد على ما في الحديث

الحديث بسطه على ما ذكرتها ثم خلق الجبال **قوله** ولعله اراد به ما رتبها اراد بها رتبها الهبوط
او ما خلق منها على ما نقل عن التوراة وذكر في الكف وانما رتبها في سورة هود من ان رتب
كان على ما افرغ منه رتبها وخلق الارض ودخانها وخلق واديا بالاجزاء المنصرفة الكثرة
الى التي لا تتجزى واليه ذهب اليه في قوله طيس فغير كونه ظلي بناء على ارادة الاول والاخير
ايها من قبل حلول الموضع **قوله** بما خلقت فيكي اي المراتب ان ما فيها مما لم يخلق بعد كما يدل
عليه بيانه لا ان ان انفسها لا يجادوه تعالى الارض قبل الاستواء فلم يزل على حال ثم والآخر
للسماء بالاتبان بهذا المعنى ترتيب على خلقها ايضا فالمرتبة في قوله فقيض من اي هو جعلها
سبعا وما بعده من الابدان وغيره وما يجوز حمل ثم على التراضي الرغائي ولا يلزم كون دعاء
الارض مقدم على دعاء السماء غايته لزوم خلق الشمس ايضا قبل الدجول قوله واعطش
ليها في فلان في بين الاثنين **قوله** من ان تبرز في العلوية اظهره التاخر في السفلية
ثم هذا على السببية تحقيقة له تعالى **قوله** على ان المخلوق الباق الى المدة كونه خلق الارض وتوفي
جعل فيها رواسي فانه غير خلقي وانما جعله ليعبر التقدير ليلزم طلب اي صل وحسبه
لا يحتاج في ثم الى التاويل اذ لا في في تارة التوجه الى السماء عن تسوية الارض لكن هذا
الوجه مخالف للولاية المشهورة ويلزم كون جميع في البومين الباقين **قوله** او الترتيب
لترتبة نصب عطف على اسم ان اي المعنى ايضا في الوجود وهذا الامر بالاتبان غير متوخ عن
خلقها فلا يلزم طلب اي صل والفاء الدالة على التاخر ليست على ظاهر بل هي للترتيب في الرتبة
والاخر مقدم بالذات على المخلوق فيكون المربا على حال من المربا عليه او يقال المربا
عليه او يقال المربا عليه اي المخلوق هو المقصود الاصل والآخر لاجله فالمرتبة اولى حاله
والمرتبة الرتبة يكون على الوجهين كما استكناه **قوله** والاخبار اى الترتيب بحسب الركز
ولعل التلوية في ان لا يلزم ذكر كل منهما مستقلا فاخر الجميع بينهما **قوله** او بان السماء احدونها
عطف على قوله لو انشاء في الوجود يعني ان المراتب الالبان لحدوث والعبودية والجميع
بين المعنيين جائز عندك ففقه او على اسم ان اي المراتب ايضا منها في الوجود فيه تكلف
لان الامور في الثاني هو الدجول النفس وجودها واحا فيه فهو لزوم كونه الدجول مع ما على خلق
الجبال لكنه ثم لان ثم لتفاوت ما بين المخلوقين كما حازه وهما متاخره ما لم من الفاء كون
الدجول من غير اعتبار الاستواء ولا يلزم من كونه من غير خلق الجبال على انه يكون كون الفاء تفصيل
الاستواء لا للترتيب **قوله** في حدوث ما في اربدة نزلعه منكم اي في خصوص حدوث ما رتب له قوله
من كل منهما للاحاطة كون الارض والسماء وبنائها **قوله** والمراد اظهار كمال قدرته

الى لبس المادتين اللغظيين معناهما لكون السماء والارض جديدين وعلى هذا على ان
 حطبه تعالى بالاحزاب والبيان وقع لهما ولما نزلت من الله العاقل وصفا بوسفيها للثكنة التي
 ذكرها وفيه احتمال اخر هو جعل الكلام استعارة مكنية بان شبه السماء والارض بالما هو
 المطيع في سرعة حصول حادته تعالى منها فثبت لهما خواص من الخطاب المحض لهما وانما
 المحض من له تعالى **قوله** والظاهر ان المادتين هما بالانبياء طوعا او كرها وجوابهما
 تعالى بذكر بشير الى ان ايجته استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى في تأثير قدرته فيها وحالها
 في قبولها حادته كما منها كمال الاحاطة والمأمور المطيع من غير اعتبار المعالي للمعالي المرفوعة
 وفي نسخة او تمثيلها باو فيكون ما قبله وجها اخر وهو الموافق في الكف والاقرب للصحة
 والمعاني في لفظة وقدرته في تأثيره وسرعة فاداه بحيث لو كان في السماء والارض
 شعور واحد تعالى لهما لكان ذلك فالكلام حقيقة مبنية على التشبيه والتخييل لا جاز فلا يلزم
 الكذب كما تهم كبرياء القوان مشحون بغيره وبالمثال **قوله** انما يتصور على الاول اى
 على الوجهين المتساويين لكونها معدوبين عند الخطاب او لكون السماء معدوبا عنده
 على الثاني منها والخطاب فرحا كونه موجودين اقول هذا ممنوع عند من قال بتبعية المادتين
 قبل الوجود **قوله** وانما قال تعالى على ان حقه ان يثبث والنية وهي اجمع في غير العقول
 فكلامه يتضمن ثبوت اسوة جواب الادان قوله على المعزاي لا على اللفظ في الثبوت والنية
 وجواب الاخر ما بعده لم ويجوز كون التقدير على الوجه الاول في قوله تعالى اتينا انبيا طوعا
 وما ولد منها من الحيوان والملك وغيرهما لا تعين فداناسب الثبوت وتب جانب المذكر
 من العقلاء **قوله** افعال ففهم من الفضا والضح وكونه ابداعا غير لازم لكنه بناسب المقام
 او الماد انه لم يجعل خلق السماء تدريجيا بان خلقها اولها واحد ثم صير سببا كما ان خلق الارض
 ثم وحيها بالانبياء في جعلها سببا لان اصل الخلق قال له مادة **قوله** على المعزاي ان الماد من الاجزاء
 وقبل هو اسم جمع **قوله** وسبع سموات حال على الاول وبديل في ذكره في سورة البقرة وجوز
 كونه مفعولا لانها لغف من لقمين معنى صبر **قوله** في خلق السموات يوم الخميس
 كونه يوم الخميس مع انه لا يوم حقيقة ثم معنى يعين بناء على ان الوقت الذي خلق فيه الارض
 لما كان اول اوقات خلق فيها ناسب ما عبر به يوم الاحد الذي اول الايام وهكذا في
 الثالث في كس يلزم كون الدجوع مفعولا على خلق السموات فذا حرمه والى في خلق في اخر
 سعة من الجموع اوم يوم وفيه اشكال ولعل حادته قدره فيها بان جعلها عليه اعتبارا كانه
 السموات احبها كما ذكره الحكيم ويجوز حمل على مذهب المتكلمين ايضا فان الخطاب والاقرار

والاقوال على تقدير وقوعه فيها لا يبعد ثبوت الاعتبار ايضا لهما ثم على تفسير الطبع كونه اللها
 كما زعم المتكلمين **قوله** وقبل اوجى الى اهلها بل حادته يعني ان احدا من واحد والآخر الى التكليف
 لا الاور في الاول وعلى هذا الاضافة لا اولى ما لبسته **قوله** يرى كلها تاندا عليها في تفصيله في سورة
 والصفات **قوله** ابر وحفظنا من الانا فان السماء ويجوز كون الحفظ هو المصباح ثم الاول
 نعيم مطلق حفظا للحفظ من خلا الارضين بابر او الواو وكونه على الوجه الثاني لم يلزم عموم الكواكب
 للشهب واراادة اجتهت العلو بالسماء عند الحكيم **قوله** كما انه صاعقة ظاهرة بشير الى الله
 حتى مضى ولا حاجة اليه لانه مستعمل في العذاب والعجز الموت وهو هنا منسب ايضا
قوله يقال صفة نعمة العين اى اهلكته ضعف بالسكونها تضعف كبرياء اى يهلك ضعف بفتحها
 فالمعنى على الاول اهلكته وعلى الثاني هلكته وحفظت العين لتوالى الحركات **قوله** كما او اجلام
 صغيرا جمع فيه باعتبار اخرا القسطين وكذا جمع الرسل اذ هو جوا لكل منهم والما والفتنة
قوله ولا يجوز جعله صفة لصاعقة ويجوز جعله صفة لهما بغير العفل ورايته كاف لعزل الظرف
 واما جعله صفة من صاعقة عما فيعيد لاستلزامه حذف الموصول مع بعض صلته **قوله**
 واجتهدوا بهم من كل جهة اى بالان وعدهم بالترتيب وبالافعال المعجزات وبالرفق والتقليد
 او جهة الزمن الماضي فيكون استعارة الزمان والمكان **قوله** وكلما اللغظيين بجمعها
 اى الزمان الماضي والمستقبل ذكره في اية الكوسى **قوله** او قد بلغهم خبر المتقدين يعني ان الماد
 بلحى الرسل باهم اياهم بهم وهم كلكم بما بينه فقله كما من بين ايدهم من خلفهم يكون
 حالا من ارسلا متعلقا بها ثم على هذا يظهر وجه ايراد الرسل بالجمع **قوله** وكما ان يكون
 لم هذا هو الوجه الذي قبله والوقت لان من بين ايدهم من خلفهم كناية عن الكثرة لا عن المعنى
 الحقيقي **قوله** بان لا تعبدوا كلمة ان على هذا ما تحققت من التقية خبر لا تعبدوا ابتداء بان
 ان لا تعبدوا قوله لا تعبدوا ان قبل هذه الاية وقد عرفت بغير العلم اقول انما هي هنا
 بغير الاية وجعل الرضى ما يعلم بعد الوقوع او مصدره تامة وصلت بالنهاى كما توصل
 بالمرح كست اليه بان في على التاء في مفسره لما ان المعز الاية فينبغي بغير القول
 ارسلا الرسل اذ او مع فعل المستبينة ثم طامخون للمفعول فالمعنى وان بعد مفعول
 جواب الشرط مفعولا وهنا كذلك قال التقدير لو ان ربنا الارسل لا يرسل ملائكة
قوله تعالى فانما ارسلناهم في الفناء اما سبينة استرة الى نتيجة فيها سهم الاستسقاء اى كسليم
 نزل او تعليمية لشروطهم اى اى لغفل هكذا لاننا منكرين بما ارسلتم فيلزم الانكار رسلكم
 ويحصر الارسل في الملائكة ويجوز ذكره ما مصدرية وصغيره راجعا الى مضمون قوله لا تعبدوا

مظالم في الامم النخس

لما قالوا فان سئلكم والمالكات القليل من سببها من الاجمال السابق اوروا الفاء
 سبب **قوله** تعالى قالوا انما كنا نؤمن بما كنتم تقولون من قبل الله فبينما هم
 وجواب لرسولهم عند خوفهم اياهم باخواب **قوله** فذره فصر العوة بما لا ينفقه من الله
 لعل منته عند ذلك كانت مستورا للقدرة لانها مبهمة وصاروا كالقوا من اسد من
 فذره فصر جوابه لعل كلفه غير بالقدرة مشكالة **قوله** ليرفون انها حق ويكرهونها هذا بنا
 على ان تجود هو الاشارة الى العلم كلفه قد سئل لطلاق الاشكال **قوله** وهو عطف على ما سبقت
 او على قالوا وحده او لم يروا اعراضا والوا وعطف على مقدار اي قالوا لم يروا **قوله** من
 الضرب بالكره ويجوز منه بالفتح بغير الحرف وقد روي انهم اهلكوا ربح السموم وهو الاو في ليلها
 والعرب **قوله** تعالى في ايام تحت بيل على ان الايام سعادا ونكس ذكر الكرامات
 انه صلى الله عليه وسلم قال لما اراد السفر اخبرته ان تحسن نفسك وتحسن بيتك اصبر
 حتى يهل الهلال ثم اخبر يوم الاثنين والخميس وعمر بن عباس موقوف او حرقوا الايام
 كلها لله تعالى لكن خلق بعضها نحوسا وبعضها سعوا **قوله** فقبض سعدا وتبل
 بعض ما روي **قوله** وفاء حتى بان وانما يورده اصلا لكثرة الفرائض السبعة على خلافه كما هو
 وابنه **قوله** او الذئب على قتل بالسكوت وفتح الاول على انه صفة مشبهة ايضا لكن تحيها
 من بكسر العين على هذا الوزن قبل حذو الوصف بالمصدر وفيه ان المصدر لا يجمع الا ان
 يقصد الانواع **قوله** لكن اخبر رسول من الاربع الى الاربع يكون هلاكهم يوم الاربع
 الا في ذكر الكرامات في مناسك عن ابن عباس رضي الله عنه موقفا او حرقا او كونه
 في سؤال ولوا حده وفي نسخة او مشابطة وهو الاو في لما ذكره في سورة الحاقة في
 لا منافاة بينهما **قوله** عن قصد وصفه به اي الاعيان الاضافة اليها مع صفة المعنى
 المصدرية اي عذاب هو محرم لان ما بعده على الصفة فيراد بالمصدر ههنا الصفة ايضا
 وبوصف به مبالغة **قوله** على الكس والمجازي فان اخبرني وصف للمعذب قد وصف به
 العذاب مبالغة كأنه خفي بحيث سري منه الى عذابه **قوله** قد لهما على الحق عياض الفلا
 والرشد وبأبي عنه قوله تعالى على الهدى فان الانسب كونه ناطق القول فهدى بناهم **قوله**
 ومنوا وعدم التوطين اما باعتبار القليلة اوله اسم الجمع **قوله** فاختاروا الضلالة على
 الهدى هذا حاشا لئلا يهيم وهو الجحيم الا ان يقول هم مجبورون في الاختيار ثم لا دلالة فيه
 على ان الموقر قدرة الله او قدرة العبد او كلاهما وما قبل الجنة ليست اختيارية فان
 نبيها اختيارية واما الكس لئلا يانا شكفون بالمحبة له تعالى ولا بغير الاختيار كما فهم عند

عند الاشارة **قوله** صاعقة من السماء اي صيحة كاور وفي الايات وان فسر بنا الوعيد
 فلما بنا في الصيحة اولها ما نفع من الجحيم فيها كاور وفي الرجعة اي الزلزلة **قوله** ووصفه بالهدى اي
 المصدر فبه بالفتان كاحر وقيل بغير المهيمن **قوله** من اختيار الضلالة الاولى ان يقول
 من عمل الضلالة فان العذاب لاجله والفتان المبين لفظ الكسب عمل الجوارح **قوله** فزنتك
 الصاعقة الاولى ان يقول من الله تعالى وبذكره هذه عطف وتجب **قوله** تعالى ولهم
 منصوب باذكر او بما دل عليه يحشرون اي يجعلون **قوله** وضم السين الى عا الفواتين
 والاولى فقديم فواءه فاعني على الكفة **قوله** يحبس اولهم او على اخرهم فذلكم لفصيلته ونحس
 عند وصولهم الى النار وقيل لعن ربك **قوله** هي عبارة عن كثرة ما في النار من مشقة
 بها وذلك لانها هي العادة الظاهرة **قوله** وما زائدة لن كبر العبال الشهادة بالصورفان
 ما المنة فتركه مغزها الفصلت به فيكونه ظرفية المحي الشهادة وليس هذه مستحوية حتى
 يريد ان يحذو بالم يذكره واهل المعالي ذكرها والفاضة كلية والمقام يناسب لانهم يكرهون
 مضمون الكلام بقي ان الافعال كيف يصلح مع ان الشهادة بعد السؤال عن جهنم وانما
 الا ان يقال التعذيب حتى اذا جاوزوا واكروا بعد السؤال عنهم شهيد **قوله** بان يطقها اي
 كل منها كما هو ظاهر الآية وصرح في سورة ليس ثم ليس معناه انه تعالى هو المتكلم فيها بل
 بقدر ما على التكلم كاللن لانها الآية كاللن لان نفسه كما ربه لشهادة الآية
 يقال لا يقدر لنفسه على دفع كونه الا ان ولي يديه قوله تعالى ثم تشهد عليهم السنتهم
 تعالى وجعلوهم اي في قلوبهم كذا في الفم موسى **قوله** سؤل لم ينج على الوجه الاول او لا وجه
 للسؤال على الثاني حيث لم يظهر منها ما يخص باليهم والادراك او تعجب على الوجهين وكذا
 نفس التعجب عليهما يعني ان لا سؤال حقيقة بل يريد به مع التعجب ثم الظاهر عموم سؤالهم
 لجميع الاعضاء فتخصص عند ذلك كما قيل اولان النطق في الكل هو الجمل واليما على
 النطق الى لغة والبال صفة والانس فان ما يمكن لفظه هو العين العوض اما على اقتضاها
 السؤال بالجمل وفيهم ان اكثر المعاصم بالجمل واولا لغة مندرجة في اللسان وان اكثر
 العذاب واقع عليها **قوله** اي ما نطقنا باختيار جواب عما يكون السؤال لو يبيح وعدم
 الاختيار على الاعضاء الا ان ظاهرا ما كونهما وادانت قدره واختيار رغبنا على الجبر
 مثل ما ذهب اليه الاشعري في الاثبات ثم لا يبرر على الجبر يؤهم الظلم فان وقوع المشهود
 به معذور والمقصود بالشهادة هو الا لزام ويجعل عند كيف ما كان **قوله** انطق كل نفس
 وفي نسخة كل شيء النطق وهو الصواب لقوله في الشيء عا **قوله** الذي انطق كل شيء يعني

كلهم حي فليس لظنهم لغيب سواء كانت الآت او هما الناطقة حقيقة عما به خلق العلم
والقدرة فيها وهذا الوجه على السؤال للتجيب على الظن حقيقة وذكر الموصول انبى على هذا
قوله ولو اول الجواب اى فى النطق وهذا غير ان يرد بالشهادة الدالة للتعبير لفساد كلمة
قوله فبالي عنه ذكر الموصول فانه مشعر بالعبارة والعصب العجب على هذا عن النطق بيقين
قوله وان يكون استيفاء اى كلاما مستانفا من تعالي وما بعد ذلك وهذا النسب
لقول واليه ترجعون وموقعه يقرب ما قبله بان الفاء على حلقكم واعادكم فى دراعى الظن
اعضائكم **قوله** وما ظنتم ان اعف بكم بهذا احتمالات ثلث الاول وفيه بعد ان يضمن
شبهون معتر الظن فعدي بنفسه اى باظنتم شيئا من الاعضاء مستترين عنها فى استنتم
عنها فاصلا المعنى فظنتم ان الله اعلم فنبطى الجوارح لكن ظنتم ان الله اعلم كبر او هو ما علم
خفية فاستنتم عنها واجترأتم على المعاصى الثانية كون ان يشهد مفعولا له والمعنى استنتم
بالجانب الحقيقية ان يشهد له عليكم بالجوارح فكذا ما استنتم عنها لكن لاجل ظنكم ان الله اعلم
كبر فكذا استنتم على الخلق عن الخلق لا عن الحق عما ينطق به الجوارح الثانية
كون التقدير لان يشهد ما استنتم عنها بلا شبه ان تشهد عليكم والمعادى تحمل الشهادة
اما تقدير ان يشهد فبقية لزوم كون يشهد زائلا ولا بد فكون المراد تحمل الشهادة لا
اداء **قوله** الا وعلية رقيب ولا تخشون الله بفعل ساعته ولا ان ما يخفى عليه رقيب
هذا ان له ولا يبرم عدم صحة تحمل كما لو جرم لظهور رقبته بالعدول فان ظن عدم علم
الله كسرهم فظنهم غير الظن مطلق بالذات الموصول بالربوبية وحاصل المعنى ان الربوبية
تقبض الاطلاع على جميع اعمال المردوب فكيف يجوز مطلق الظن في حقه تعالى ويعق
الظن اثم ولو سمي بالانحاء وظاهره ان يجوز ان يكون شعري شعري اى ظنكم ظن
عظيم في القباحة كما في الف والفت وبرد به العجب والتهكم وقد يرد من تحجب غير الفائدة ولا
زما **قوله** ويجوز ان يكون اى ويجوز ايضا كونه جازلا لا يتقيد بقرينة استيفاء **قوله** لو جاز
ما منحوا وهو اقل كونه سببا للشقا في المترشحين وتلك استحال مما سبق فظنوا ظنونا
فصلوا في الدنيا وخسروا في الآخرة او الاعضاء وكونها سببا له باقتراهم بها المعاصى فقدوا
عن معرفة الله كما وما يليق به فظنوا فيه كما ظنوا فصار الاعضاء سببا وفيه بعد **قوله**
لا خلاص لهم منها يعني ان التقدير اجبروا وانما خلاص بالصبر لما قبل الصبر مفتاح الفرج
فلا خلاص لهم ولا ينفعهم صبرهم وان لم يصبروا وبالفعل ينفعهم الصبر مفتاح الفرج
بسألوا العصى العتيق بى بمغز الرجوع وبمغز الرضى كما فصلناه في سورة الروم وفسرنا

ههنا في الاول ويمكن تفسيره بان في المعنى ان طلبوا منه كمالا منهم لم يجابوا والا
ان يفسر بطلب الاعقاب وهو ازالة الغيب اى الشدة والحكمة والعصى اسم منه في نه اوى
لما قبله لظهور المعنى بل جسد **قوله** لغزات الحكمة لغزات وفنه وهو في الدنيا اولها وبهم في
والظن ان كان في قوله تعالى ولوردوا العاد والى **قوله** من احرا الاخرة نفسه به وما قبله باجر
الدنيا مع امكان عكس كما قدمه لترتيب الوجودى ولان الالهم بيان تزيين احرا الدنيا
وتزيين احرا الاخرة باحر الدنيا ففى اخرين قد افلحوا الى فانت في جملة اخرين قد افلحوا اى
صرفوا عن الصفة الملبست باول في الخلق وقيل في ههنا بمعز مع **قوله** والصبر لهم ولا هم
اولم فلك المقام لهم وكان بعينه او بمعز صلا ان كل مولود يولد يورث فطرة الاسلام
قوله وعارضوه بالمخوفات او ارضعوا اليها فكلها تفسير ان يحصل المعنى واصلا بنوا باللفظ
ليخلط عليه فلا يمكن من قرأتم المداومة اللغو اما اصل له او مالا معزله **قوله** تعالى لى
بلى كوفى برضى وهذا على الفاء المسهورة **قوله** تعالى فليدقق الذين كفوا الى الاطوار
في مقام الاضمار لسبق ذكر الموصول للاشعار بالعبارة والمداومة لعذاب اما عذاب
الدنيا والآخرة او احدهما يولد الاول ما في ال عمران قوله تعالى هذا باشهاد اى الدنيا
والآخرة **قوله** او ما علة الكفر فثبت الحكم في الفاعلين بالبرهان **قوله** وقد سبق مثله الى
في الرجز وحده وخرج منهم تجردا لكتابت اسوء كان او شيئا ووجه ان افعل بمعز
ما علموا والاضافة للتخصيص لكن بعدل سبب احكامهم باسوء ما في حال القبيحة لشدته
عنوهم وحب سرهم فكلها استواء والاضافة لتوضيح وافضل للزيادة المطلقة اى الا
من بين الاضمار ولا يخفى ان كلامها اسوء بالنظر الى ما دونه ويجوز كون افعل اخرج
المكروه فانه شئ ولا عتاب **قوله** خبره فلا بد من تقدير ما ههنا اى جازاء **قوله** وذلك
اى جازاء اسوء الدين اى او اسوء خيرا العلى الذى وعلى هذا لا يرد ما سبق اصلا لعدم
العمل فافهم **قوله** او خبر جازاء وذلك خبر مخدوف اى الاحكام ذلك وهو كقولك في هذه الدار
دار سرور اى هو جازاء باب التجريد وهو ان يجعل من احدى صفة اخرى صفة تلك الصفة مباينة
لكماله فيها كما بها باقت في كونه دار حذر عتبة صبح ان يشترع عنها مثله وقد يجعل في الظرف
على ان يعنى لهم في جملة النار موضع معين اى دار جهنم **قوله** تعالى جازاء اى اما مفعول
له اى لم ذلك جازاء او مصدر موكدا على عليه لم فيها اى جازاء هم جازاء اى او لعله جازاء
بم اعداء ومثله فان جهنم جازاءكم جازاء موفورا **قوله** وقراء ابن عاصم الى قوله كفى في مخز وقال
ما بالكسر معناه الاكسافار وباء السكون معناه الاستعطاء **قوله** مكانا او ذللا كما جاء على كل

من الوجهين او على النشر المشهور **قوله** واقرار الوجهانية بشير الى ان ربنا الله يفيد احصر
مثل صدق ربه **قوله** وتم لتراخيه عن الاقرار والرتبة الخ المثل والخطا رتبة على الاقرار
ربه تعالى وبوجهانية الذي هو الاصل والمجي فكون الذي حوته كما هو الاصل في التراخي الرتبة
وبدفع في صورة الاحفاف في تفسير مثل هذه الالة وقد جعل كلامه على ان المجي لكونه مقصودا
اصلي حاله المبدأ للمثل استقفا العبادات والاعتقادات فيكون التراخي لتراخي
وفيه ان المقصود الاصل هو المبدأ **قوله** اولانها عسير الاول عسره فتم على هذا التراخي
الزمانى وفادته رخصه الناجية وحصول اجزاء المتخوفة الاستفاضة فيها فبذبح توسعة يناسب
الترغيب لا التيقن الى المودى الى الترك **قوله** فجزئنا ما اى حقيقة التوسط بين الاقرار
والترغيب فلا وفلا واعتقاد والى هذا استر في سورة هو وقد لا ساقا ثم استغنى
في العمل على القلب واللبان **قوله** فيما بعث لهم اى فيها فوض بهم من الاله والى امة الدنيا
فما به ان يقدروا اليها ما اوفى غيره كالموت والقبر وحشر من غير تخصيص باحد **قوله** على
ما خلقتم في الدنيا وانما خض هذا بالماضى والاول بالمستقبل لان الخبز في علم ينجى من مكره
دفع والخوف ما ينجى من متوقع **قوله** او مفسرة قدر تفصيل كل من الفلكة عند تفسير قوله تعالى
في هذه السورة ان لا تعبدوا الا الله ويؤمن على الاخرة لقين من قول القول لتتزل على والى لقين
مفرد العلم لا على الاول يجوز كون لا ههنا نافية وسقوط النون للتعبير بالبرم والمفرد لا يخلو
ولا يجوز في التفسير بالاخبار في مقام الاثبات **قوله** في الدنيا على ان الرسل هذا التفسير
مثل منه الى غير الوجه الاول في قوله تنزل عليهم الملائكة على تفسير بان يكون في الدنيا وذلك
لان الالباب والجنة لا يكون الا عند الموت او فيما بعده **قوله** مما همكم حتى تفسير معن الاصل
وقبل معناه حفظكم ثم انه يجوز ان يقول هذا القول في الدنيا بل هو الظاهر **قوله** ويحكمكم
على الخير ونستغفر لكم **قوله** اعالى ما تشبهى انفسكم فيه استرة الى ان اللذائذ تابعة لثباتهم
يخلق ما يشتهون **قوله** ما يمنون قد فتره في سورة بس بوجهين احسن البصا ثم وجه كونه
اجم هو ان ما يمنون قد لا يكون ما تشتهى انفسهم كالذائذ العقلية وفي الاول عموم هو وجه
اخر هو ان يكون المشتهى غير المتنى الا ان يقال معناه ما يبعث ان يمتنى لا ما يقع فيه التقى
حال مما تدعون اى من الموصول نفسه او من غيره في تدعون على انه حال محذرة او في لكم وهو
الظاهر والادنى للقول للمفسر وقيل مع نازل كصبر وصابر فيكون حاله من احد الخطابين
قوله من غفر من غفر او بالظرف وكذا على الاول او من غفر لترك او مقدر من غفر حزم
قوله تعالى من احسن قد لا اى لا احسن فبذبح دلالة على ان المستغل لتكيد الغيرة على

اعلى من انشغل لنفسه كما في الالة الباقية فغاها اى مع فقد الاقرار به ورجاء الثواب
قوله من قولهم لا يفتقد على الوجه الثاني لكن المشهور استعمل قال بعض فريب بالباء وفعل
في النبي عليه السلام فيكون تعجيب من المشركين في قولهم لا تتبعوا هذا القرآن والعواقبه **قوله**
وليد في المذنبين فيكون حكمت خرا عن نزوله ومثله كثير وذلك لان السورة مكية والالة
وقر في الالة **قوله** في اجزاء وحسن العاقبة والالة الثانية عزيدة لنا كيد نفى ويجوز ان يراد بالجنة
والسنة الجنتين والمغزى لا يغوى البعض من كل منهما بعضا لتعارف الحسنة والسنة
او بقدر ما سويك احسن السنة في كرامتها ولا السنة في حرمها محسنة كرمها لفة والتقى
واما زيادة لا فقد حانه مذهب الاخفش على ان الماد بالاسم الزائدة مطلق اى لا حسنة فيكون
فغفر له احسن منها من اجزاء منها فاعقاص مباح حسن لا يوجب او العفو احسن منها واجا
حذر التدبير من عدمها فيفيد **قوله** للمبالغة اى في الترغيب ولجئت على الدفع هذا اذا استغنى
يدل على الاهتمام بالحكم وانه مما ينبغي ان تسأل ولذا لم يذكره مع الفاء والظاهر قوله على
ما قبله من التقي الى **قوله** ولذلك الى المبالغة في بحث على الدفع هكذا قال احسن مع
جواز الدفع بالحسن **قوله** صار عدوك المثل في اسم فاعل في باب فاعل لمعنى المبالغة
وقد فرسورة المؤمنين هذا الدفع بحيث لم يولد الى ومن في الدين وفنرمة احسن
بالاخر بالمعروف والسنة بالمنكرو قوله فاذا الذي لا يلائم ههنا وانما قال كانه اول ما لم
كونه صدق وان فسر الولي بالغيب فالاحسن **قوله** ما يلقى هذه السجدة اى يلقى في السجدة
على ما ذكره يرجع الى المذكور والاولى ارجاعه الى التي هي احسن **قوله** وقيل بخط العظيم
الجنة فيكون وعد العلم بجنة وعلى الاول مدح لم وقبل المعرفه خط عظيم وقوله ثواب
وقيل العقل **قوله** كالدفع بما هو اسو مثل الما ينبغي ومفرد الالة ان انفسك في
من الشيطان **قوله** او اريد به نافع في بيانية واجار والمجور حال او ابتدائية فيكون
من باب التجريد ويجوز ان يراد بالنازع دسوسه فان لها تأثيرا كالحسن **قوله** لا تستغفروا
اى فيه فغفر عنك وفنر في الاعواف بجميع لغيره اذ انك عليهم لغيره فتنم من مغفرت
استغفرك وقيل عليهم لتسبح الشيطان **قوله** ما مودان مثلهم اى يقول تعالى كن او الماد
جاء بان على وفوق حاده تعالى وانما عدل عن ظاهر مغفاه لان الماحور به يقضى العلم والاختار
فقد قوله مثلكم استرة الى مانع آخر فان المشية بناني العبادات **قوله** استعار بانها اى عدل
لكون الضمير للاربعة وجمعها فيه مع ان المقصود وتقليق الفعل بها وهذا الاشعار لجمعها في ضمير
مالا لعقل مع ظهور عدم العلم والاختيار والليل والنهار فيفيد عدم استغفاهما للعبادة

من جهة اخرى ايضا ولو جعل الضمير لهما لم يحصل اشعار لعدم الفرق وضمير النية **قوله**
 فان السجود اخص العبادات لكونه غاية النذلل وهو العبادات فاذا اخص العبادات
 به تعالى فاختصاصه به تعالى اولي وفي ايراد الكلام في صورة كسر اشعار بان عبثهما
 قصد وبالسجدة لهما عبادته تعالى وقد انقص عنه ما لعبد بهما الا بقوله لا لانه **قوله**
 ثم المعنى في عبثهما احتياط او لو قدم كقولنا ان لا يكون مجرما وفي الناحية لا لعدم
 وجوب التعقيب وقد روي ابن ابي شيبة ان ابن عباس كان يسجد في البيت
قوله على الامثال اي قبول قوله فلا بد انهم لا يسجدون عن سجدة واحدة
 سجد واحدة لو سجدوا اثنان ما احب به فان المخالفة بنصف السجدة رباى وجه
 كان **قوله** تعالى فانه من تعقب جواب محذوف اي فرغهم وقتهم لكثرة السجود
 عنده تعالى **قوله** تعالى فاشعته اي ساكنة عن الالباب شبه حاله هذه في لقصوره وحفا
 بالذلل لعدم نجو البركة فاشعته من اشعاره بتعبه **قوله** زحفت هذا وما بعده
 تفسير ان لا يثبت ورب وفسر الاول في صورة الحج بوجوه بالباب وانتفاخ الارض بالباب
 انتفاخها وقت حوجه ولو قال انتفخ بالمطر لكان له وجه ايضا ثم انه يكن تفسير
 نذات فانه المشهور في معناه يقال رباى زاد ومنه الربوا **قوله** وقوى رباى زادت
 فسر في سورة الحج بارفعته وهو الموافق لما في القوس اما الرابطة فهو معز الواوى
قوله بالظعن والتخيف فالابان نعم الكتب السابقة اذا اخرج في القرآن ولعل المراد
 تخيف معناه **قوله** تعالى افتم بلغني لعل الف والفتوح على ما قبله اخذ عن الهمة لانفتحا
 الصدارة وفي ذكر هذه عقيب ما قبله استرة الى ان المجازاة بالنار والتعذيب خبر **قوله**
 مبالغة في احوال المؤمنين حيث يشعرونهم امنون راسا فلو قال امنون يدخل الجنة
 لم نفهم هذا وقيل لا يثبت الاحتمال والتعذيب حذف من الاول افتم بالي خالفه الثاني
 ويدخل الجنة لانه المذكورين وفيه ارتكاب حذف **قوله** بدل من قوله ان الذين في ظاه
 كون مجموع العامل والمفعول به لاجل المجموع وهو خلاف قاعدة النسخ على ما ذكره الشريف
 في حديثه على شرح المفتاح فان اراد ان يحذف بدل من محذوف على حذف الخبر بان يجعل قوله
 محذوف على الوجهين فعبثهما على الارض كتاب بحذف الخبر لاجل الحاجة الى البدلية وبالعكس
 وان اراد ان الموصول بدل من الاول بتكرير العامل فيه وان هذا غير معلوم ولا في الجار
 والجر ورأسه الانفصال ذكره الرضوي **قوله** ثم ان اريد بآياتنا القرآن فدل من الكلام ان
 اريد العام فبدل البعض **قوله** وخبر ان محذوف معذر قبل وحذله وان جعل عطف

عطف على ان الذين وبعده ان جعل محذوف حال فبقوله الى ان الالباب لافصال اجابها **قوله**
 واولئك ينادون ضعفاء هذا المبروم كسرة الفواصل وبان اسم الاشارة الى اقرب
 مذكور وذكروا عنه والذين لا يؤمنون اي وقيل بحذف الالباب الباطل بحذف العائد اليهم
 او على راي الكوفيين والمعنى لا ياتيه باطلهم ولا يصل اليه متى راموا البطل وقيل هو ما
 يقال لك اي في منكم وتكذيبهم المذكور بحذف العائد ايضا **قوله** كسرة النفع عدم النظر
 اي المداوم عزيم المعاني المجازية في يكون كسرة النفع عدم النظر يكون عزيم كسرة النفع
 ان اريد بالنسبة الى كتب الناس فقط هو ان اريد بالنسبة الى الكتب مطلقا فيجب
 اعجازه وكسرة جوامع الكلم واشتماله احسن السرايع وغيره **قوله** وكسرة بالكلية والا
 من حرف وقيل معناه غالب تاسي لرب الكتب واحكامه **قوله** او ما فيه من الاخبار
 العامة عطف على قوله من جهة والمراد تفسير قوله من بين يديه ولا حرفة على الوجهين
 كما حذرنا قبل معناه ليس عليه ما يكذب به وما بعده ثم انما صفة بعد صفة او خبر بعد خبر
 وكذا قول تشريل **قوله** اي الامثل ما قال لم كفرتهم اي من التكذيب والاذى ويمكن الجمع
 بين الوجهين اي ما يقال كسرة قبلهم من قبله كسرة الاما قد قبل من قبلهم ومن قبله كسرة
 الجمع بين المعنيين مع جواز معناه **قوله** تعالى ووعظاب اليهم الى العزيمة لا الى
 المقصود وهو المعاني لا الالف فان الاعجاز من حيث لا يشذ منه شيء **قوله** وهو على
 انما يحتمل ان يكون المفعول نكول استبانا وبيانا لما قبل وفي قوله استرة الى ان
 يحتمل ان يكون كلاما مستأنفا لمفعول اما التوجيه واصول السرايع فوجه كسرة
 ضلي عليه وسلم قبل له غيره كالا بال دعوة والصبر والوعود والوعيد هو ان المداومين
 في خصوص التوجيه مثلا او غيرهما فذكر او الجمع وجه محذوف كسرة الى ان على الاول
 سفر ركوبه ايضا كلاما مستأنفا **قوله** واليهما اي الى الرسل وفي لفظه حاصل ساره الى
 وجه كسرة على هذا الاحتمال يعني ان المحصر باعتبار الحاصل وان اختلف خصوصيات ما وجى
 اليه ويمكن هذا الوجه في ذكرنا ما بقا ايضا في فهم وفي طلب على بنينا اول الرسول
 والمرسل اليهم ففي حادهم ثمة احتمال ثم وجه انكارهم او تحقيرهم لغة العجم واستعفاء
 نزوله على هذه اللغة او عدم فهمهم اياها **قوله** والاعجى يقال للذي لا يفهم كلامه لكونه
 من العجم او لانه كاللكنة رتبة بالياء للبالغة كذا في هذا اصل معناه لانه المذكور في كسرة اللغة
 في اطلاق كسرة الكلام الغير المفهوم في زاوية بعض النسخ في كلامه فيكون مطلق معناه **قوله**
 وقوى اعجى في بعض النسخ ذكر قبل هذا او هذا فراه الى بكر وحجرة والكسرة وقوله الباقون

بالسهولة اي يجعل الثانية بين بين ولم يذكر في بعضها اما لانها قاعدة معروفة اولانا
 في حكمها واحدة **قوله** وفاء ابن صم اي على الاخبار والمداخر الاجابة على هذا
 الاستئناف او الانكار والتعجب ويجوز كونه استغناء عما حذف من المتن وفيه توافق
 الفاء **قوله** وعلى هذا يجوز ان يكون الماد في بردان هذا باقي ووارثا كونه كل عريا
 والمقصود بالسُّطونية دفع قولهم هذا على جعله انجسيا فلما دفع **قوله** باستلزامه محذورا
 في زعمهم او لا محذور حقيقة لان فهم معناه غير لازم لهم وهذه التخصيص والاستبعاد وغير
 محذور عن هذا اوفق على التفسير الثاني والاولى على الاول **قوله** على لغة برهون اذا فهم منه
 وفرح غير لغة برهون وجوز ابن الحاجب في الاما لم كون التقدير والذين لا يؤمنون به
 في اوانهم وفرح على الاربطة به وجوز كونها جملة معترضة في غير لاربطة وانما ذكر لازم
 من لا يؤمن والمرتبط هو عليهم **قوله** لقوله في الاول انما بناسبه على حذف
 المبتدأ والماضي ان رعاية المناسبة اولها واجب فلما بدل على عدم جواز غيره من الوجوه
 بل حذف المبتدأ لاجلها عن مسغف وليس حذف الجار والمجرور كذلك فانه كبير **قوله**
 ومن جوار العطف على عاملين اي على معولي عاملين وهذا من مشهور ما لمعطوف
 الاول هو الموصول والثاني هو وقر على هدي وفي اوانهم بيان ومثل هذا العطف
 جائز عند الاخص او الكس والفاء والرجاء وجمهور المتكلمين **قوله** منهم في الكسر النسخ
 اي هم لا وجه له **قوله** وهو قيل له اي وقيل بنادى حقيقة يوم القيمة بما تبادر في
 منه والعل كونه من مكان بعيد لا سماع كثير من نفسي لهم **قوله** لمن يصيح برز مسنة
 بعيدة فلانها من عدم نهم المعنى **قوله** باستنصل المكة بين اي في الدنيا فعمل دار
 مجزاء والافرة وكذا ما خرجهم الى اجل مسمى تقضي ان لا يقضي بينهم في الدنيا
 وان اليهود ان اريد من لم يؤمن منهم فكل هو وان اريد مطلق اليهود فمقتضى شك
 لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق الاعيان وسيفسره بهذا في السورة الثانية
 نفوقه من مؤخر البعيد الاختصاص المناسب للقيام وكذا في **قوله** كما وما
 ربك بظلام للعبيد المداخر مبالغة في الظلم كما هو المتبادر من الظلم والسرفية ان
 لغية النفي لو لا انهم يتصور مبالغة وان كان عكس كان عكسه والقول في التعيين
 على القرائن وقيل صيغة المبالغة تجمع العبيد في كل منها مغر الكثرة وقيل لانهم ظلم
 وهو يعلم انه يعلم وهو ظالم ولا يبرئ عليه تعالى فلو كان ظالما كان ظلاما **قوله** فيفعل بهم
 باليس له ان يفعل بوجوب دمه كما اذا ليقبح في الله تعالى عنده **قوله** اي اذا سئل

اذا سئل عنها فذكره لان الرد لنفسه ولا نقضا للقيم الجار والمجرور محصور على القول الاول
قوله ولا يخرج من مرة مناسبة هذه وما بعد بما قبلها هو كون هذه كالبعث والاحياء
 نبيل هذه على جوارز الاضافة يوم ال **قوله** جمع بالكسر والمنقول عن الراغب ضم
 حيث جعله مشورا للثوب والثمرة **قوله** لا اختلاف في الانواع منقول بالجمع وقرء مفرد
 نقل الى الجنس ورسم الثاني في المصنف العثماني محطوطه يؤيد وقرء بالجمع **قوله** لكسوف
 الى ان كبه فان التكرار في سنن النسخ يغيره **قوله** وكما ان يكون موصولة فانبت
 يخرج للكون باعتبار عن مرة **قوله** ومن منبئة الى الاولى اما الثانية فلانها منبئة من مرة
 حال من منبئة خارج **قوله** يمكن من علمه اي لاجل قوله في هذا وفيه انه يجوز كون الكسوف
 من قوله ولا يقع في حالة من فاعله كمن او معطوفة على البية يرد في فيجوز كون موصولة
 فيه ايضا **قوله** الامور وما يعلم من حال والاشياء من اعم الاحوال **قوله** من احد شهد لهم الكسوف
 ويجوز ان يبريد القول لم هذا الشكارت كهم وكما يكون اوتاك استرزه الى قوله لم والله ربنا
 ما كنا مستر كين وانما كان السؤال للتعجب لانه بعد الاية في الاول ذكر كونه للتعجب بعد
 جمع الوجوه لانه اوتاك على جميع وقبل معناه فلو كان ولا يخلص به عن كونه السؤال
 للتعجب لعلمه كما البتة بالسؤال عنه **قوله** لانهم ضلوا عن امر عبادنا او ضاعوا عنا كما
 في السورة السابقة فيكون صحيحا ما بعده وهو بيان له او تفصيل وشهد من المائدة
 لا السهاودة اي ما من شهد شربهم ابا ناله تعالى كقوله قال فاعفوا عنهم العقول انكم كما ترون
 وانما ضعف هذا الوجه للزوم تفكيك الفاعل **قوله** وانما ضاعوا وعبر بالظن استرزه الى
 تعجيل ما قبل بغير العلم **قوله** والظن معلق عنه بحرف كما علق قوله اوتاك
قوله من مطلب السعة اي ليس المداخر المداخر **قوله** وهذا من الكافر قال اريد
 بالان ان المعهود فذاك وان اريد الجنس فاستد هذا الى الجنس لعلبة الكافرو
 اندراج الجميع فيه كما لبا فيه ما والاية المداخر **قوله** فزودوا عافى وقوله دعوى بهم
 فانه حال المؤمنين وفرد ويجوز كونه في وقت بوسا في اخر واعيا معمله طرية في القول
 المست لكل حبش **قوله** من جهة البينة والتكبر اي المعنى فان في ذكرنا من الباس
 ذكره ونهنا على ان المقنوط النفاول والاشياء من احد الباس وقد فسره في هذا الكتاب
 بالباس نفس وهو المداخر لما في القاموس ثم اظها رانا رالباس المبلغ من نف
 فقيه مبالغة في هذه الجهة **قوله** نفي ولين اوتاه في سورة الروم كمنه التفسير
 باليس والادافة ووجهها من ادافة الرحمة اليه تعالى لاسي السب **قوله** حتى استحق

لما في الفصل والعمل اعني بنكره ففصل الله لكما ولفظا فلذا دونه الله لكما واما على الوجه
 الثاني فغير لزم الدوام وبسبب ويطبق **قوله** ولئن قامت على التوهم اي الطرف المجمع
 فلا ياتي في الظن وهو الطرف الراجح ويجوز ان يقول هذا على العرض واورده بتاكيد
 بان ولا الم القسم واللام الاخير وتقدم الطرفين وصيغة التفضل **قوله** وذلك لا يقتضيه
 اي وان فسر فلولي بالثاني فان هذه الاعتقاد مقرر عنده فلو اخذ اكثر احوالا او لا
 وما نحن بمحققين **قوله** لا يمكنهم التفتي عنه تفسير لغليظ كانه لغليظ لا يمكن الخروج منها
 ويجوز ان يكون لبعض كثير مستحي سببه كونه في عرض **قوله** اعلى واذا الغنا اعاده مبالغة
 في ذمهم ولما لفته جوابها **قوله** وانحرى عن اي نائي مجاز لمعز لوي غطفه وانحرى والباء
 لتعديته فالتالي بالجانب بلام الاخراف عادة وحمله على الكناية بالي انه لا يراود المعز
 لتحقيق اولا لا يكون فيه نائبا جانبا وان شبه الكناية بالعين الاعلى قول لم ينسب
 جوابا ارادته ثم على هذا الوجه لا تجاز ولا كناية في جانبه فانه يعناه والعطف به لبيان
 ايضا **قوله** او ذهب لتفسيره فليعلم هذا يكون نائبا على حقيقة خلاف وبراء البعد في الجملة
 فيه ايضا والمص جمع بين الوجهين في سورة بني اسرائيل ولعله لجواز الجمع بين
 المعنيين في مذهبه وجعل كناية على التكبير وجها اخر **قوله** واجاز مجاز ثم المجمع
 على هذا ايضا استقارة بالكناية لا كناية **قوله** مستغارا مما له عرض منسعة استقارة
 كناية شبيهة الدعاء بشئ منسقة ثابت له لارحم العرض ومعز الان لان العرض
 مستعمل فيه عرفا لا لان الصيغة للمبالغة والسرقة ان العرض لا للمبالغة فيجوز الوصف
 به للزيادة ولا حاجة الى اخذ من التكبير **قوله** لكنا ركبته او اسنمارة يكون واخرا
 كثيرة الدعاء وتجوده فلزم الاسنمارة فهو بهذا الاعتبار ولا حاجة الى اخذه من معز
 الطول الدائم العرض وانما اوردوا وباءوا تنبيهها على ان الالب ان المذكور له حقيقة بالانكسار
 بالسروبان يكون مغلوغا به **قوله** فوضع الموصول موضع الصلة ارفقه في سباق
 بعيد فانه عبارة عن المتخيلين فكانه الضمير فيكم فالظاهر ان يقول موضع الضمير
 وقد قيل عبر عنه بها لثبوت كونه في نسخة ضمنية موضع الضمير واما لتعليل حذو ضلالهم
 فقولهم في سباق بعيد **قوله** من الفتوح اي الفتوح كما هي اباب من حيث انها خارجة للفتوح
 اباب من حيث اخباره صلى الله عليه وسلم قبلها كفتحة خيبر واليهامه على ما ذكره في سورة
 الفتح والمراومنة الامور المستمرة ومما حل المختصة بكل منهم كالقتل والاسر **قوله**
 او ما يبين الان من عجايب السنج فان في الان ما في غيره بخلاف العكس

العكس وتفصيله في الذاريات ثم العلم بجميعه غير حاصل الكل والمراومنة حصول بعضه فلما
 برز انه بالي عند السنين الدال على التقريب فان ما في البدن حاصل دائما ثم على هذا
 امر او بما في الان في ما في السموات والارض من عجايب القصر وبيع الخلق وانما لم يبين
 عليه لظهوره **قوله** الضمير للقرآن على كلا التفسيرين وكذا على جعل الضمير للرسول وعلى هذا
 يكون كان في الآية ان الله لم يرسل اليكم الا ما حاجة الى جعل ضمير الجمع لكان رقت
 على الانبياء منهم او للجمع على انهم وصف الكل بوصف البعض او لا يلزم من تبين الحق
 لهم اي انهم ينفون بغيره كما يعرفونه انما بهم **قوله** او التوحيد الاولي ان يقول والذكر
 وهناك الاخير ان لا يلائم الآية السابقة لعدم احتمال رجوع الضمير لكان الى التوحيد
 او الله ثم هناك بناء على التفسير الثاني ثم يحصر على الكلي كتحقيق اضافي اي ما رجموه من
 تكذيب القرآن او الرسول او التشريك او الشرك **قوله** كانه قبل او لم تحصل الكفاية
 به استرة الى الضمير ببعك معز حصول فلذا ذكر بالباء وقيل بالياء زائدة في المفعول
 وما بعده فاعلمكم المادحة قوله لا تكفاري في المسورة فلذا انصرف قبل فذهب سبويه كونه
 الباء زائدة في مثل احسن برب للعجب على انه غير مسلم عند اهل السنة وجماعة الاتفاق في
 تحقيقه لا امر مشترك في تفسيره من النشأة والماد لا رها وعلى معز الاطلاع من الشهادة
 ثم منسقة لا قبل على هذا الوجه ثم انه تعالى يعلم حاله وحالهم فتعطف عليهم وسبح ما وعد
قوله اولم يكف الالب ان الماد باللات من المعهود اي وقوم عند الشام ليلام القام
 صرح به في الكف وحاصله فلم يفهمونه تعالى ولا يقنعوا به انه نحن ويجوز على هذا
 ان يكون تنبيه على حقيقة البقاء في نه تعالى اذ كان محققا بنجما ما وعد لهم من العذاب
قوله عامل يحمل الاشياء وتفاصيلها فيعجز عنهم ويحارهم لها او الماد وفتح كيب
 ورتبهم وان الاجزاء اختلطت فكيف يمكن التمييز وكذا الجاني في نفقته عن الجاني
 الغشائي انه استعمل بهذه الآية على وجوده الوجود ولا يخفى انه على تسليم المعز
 حذو لغوت منسقة الآية لما قبله وهو المقصود وههنا واما اراوة الاحاطة بعلم
 فقد صرح به في اباب فيجلى عليه توافق **سورة عسق** **قوله** كناية استثنى بعضهم اربع
 اباب من قوله ذلك الذي يشبه الالب اربع اباب الى قوله يصير كذا قال ابن عباس وقيل
 اثنين من قوله ذلك الى الصدور وقوله والذين اذا اصابهم البغي الى من سبيل **قوله**
 وهي ثلث وخمسون في التفسير وقيل خمسة اباب والاختلاف في حم عسق وفي قوله كالا
 ولذا لم يفسر فيها اي في الكناية وتسمية عسق برب هذا كما سماه وعلى هذا يكون حم

سورة عسق

سورة عسق

اسما مشتركا بين سائر كواكب وعسق شفا بها **قوله** وان كان اسما واحدا فلفظ
 الى على بعض بعضهم وصلها وعلما جعلها اسما واحدا يكون واحدة وقوله صلى الله عليه
 وسلم في حجة باجماعه بوجه هذا المذهب **قوله** اي مثل ما في هذه السورة الى الكاف
 منصوب المحل على انه مفعول لوجي ويجوز ان يريد انه مفعول محذوف اي وجبا وكنايا
 كذلك وجوز جعله مبتدأ ما بعده خبره وحذف العائد خبر محذوف والمث رابيه هو المالك
قوله وانما ذكر بلفظ المضارع مع ان الوجي الى الانبياء وقد مضى واما وجيه صلى الله عليه وسلم
 في بعضه ماض وبعضها مستقبل فعلى هذا يجوز المضارع تغليباً لما في المستقبل فانه المقصود
 المحتاج الى البيان **قوله** للدلالة على استمرار الوجي وكونه حكايته بحال الماضي لا بغير
 قصد الاستمرار فانه باعتبار مجموع الحالات الماضية وانما اجتنب الى اعتبارها في
 هذا القصد استدارة الى طريق مقصد من الاستمرار في الماضي فانه ليس مما وضع العقل له
 والحد ففتح بما دل عليه لوجي ولم يجعل مبتدأ محذوف خبر او عكس بل جعله فاعلام
 ان المناسب للسؤال هو الجملة الاسمية لست ذكره السرف في بحث ترك المسند من مرج
 المحتاج فارجع اليه **قوله** كما في السورة السابقة وقوله تعالى تنزل من الرحمن الرحيم وقبل
 بعد لوجي الى اخر السورة فانه مقام فاعل لوجي اي هذه الكلمات فيكون اليه مبتدأ
قوله والغرض ما بعده اي قوله احكم له ما في السجودات وعلى هذا على تنزيل الموحى منزلة
 المعلوم فلا يحتاج الى البيان وعلى هذا القراءة يجوز كون الموحى به قول الله العزيز الى اخر
 السورة **قوله** خبر ان له هذا على جعل المعطوف في حكم المعطوف عليه **قوله** وقيل دعاء
 الولد له بوجه ذكره مثل هذه الآية في سورة حريم بعد قوله وقالوا اتخذوا رحمة ولدا
 قوله ههنا والذين اتخذوا حرم وناوليا اي ههنا وقيل معناه قرب فيم الساعة
 وانقطار السجودات **قوله** وقيل يقطرون بالياء اي بناء المضارعة بعد ناء اوى يرجع
 به في الكاف **قوله** لانه على امر انه صيغة الانفعال وليس فيها نقل عن امر صالونه
 وهو يقطر بالياء والنون تادريان العرب لا يجمع بين على معنى التانيث وروي
 الابن تشمين انتهى دلالة على انه في الافعال بل الظاهر انه اراد بالنون قد جمع التانيث
 بوجه التثنية المذكور وكذا قد لا تشمين فانه بالتانيث والعجب عن ابن حبان جعله
 سهوا ولا دليل عليه **قوله** وهو نادر فان اجمع بين ناء التانيث ونون جمع المؤنث
 مخافة للقياس والاستعمال **قوله** من جهتين الفذائية اي بالنسبة اليها وقيل معناه
 مبتدأ انقطر كل من جهة فذق الى ثبها وعلى هذا لا يدخل فيهن سماء الدنيا لان اعظم

اعظم الابواب وادركها على علوتها من تلك الجهة لان السموات سطح والارض تحبسها
 بل لان المدل البناء هذه الجنة فيكون اعظم **قوله** وعلى الثاني ليدل على وليكون است زفاي نزول
 العذاب في فوق عليهم بالطريق الاولى لان تحت جهنم فسراية من منهم فينا قرب **قوله**
 وقيل الضمير للارض وعلى كل التفسيرين ومن لا ابتداء الفاية ايضا **قوله** فان المراد به جنس
 الارض لارض كورسابقا بجنس فيكون في معز الجمع ويصح ارجاع ضمير اليها **قوله** بالسعي
 فيها ليدل على ان الاستغفار رجا عن السعي فيها له دخل في مغفرتهم وهو المراد بالجنة
 في الكاف ويجوز ان يفهم وابل استغفار ان لا يبا جهم بالاتقاف فيكون عاما هذا
 اقول لا ضرورة في العدول عن الظاهر فان المذهب خلاف المعتزلة ان يجعل ثواب عمله لغيره
قوله فيما ينع لكل المنفعة اذ عن غلظ كالحلوة في الدين ودخل الى فخر الجنة **قوله**
 علم الجحيم ان اي علم كل كلمة بطريق التغليب ثم لا يخفى لزوم عموم قوله في عموم لفعلة لا يخفى
 سماعه **قوله** وحسب حلف المؤمنين لقوله كما وليست مغفون للذين امنوا وامثله
قوله اعلى ان الله هو الغفور في هذه الجنة است ربه الى قبول استغفارهم زيادة
 تقوية عظمتهم حتى انهم يسبحون تغليبا له تعالى وليست مغفون لمن في الارض خوفا من سطوته التي
 اشر عظمتهم **قوله** باستغفارهم لانه على عموم من الكفا راما على خصوص المؤمنين فالمراد بالاستغفارة
 لغيرهم من تلك الكلمة ثم معز تسيجهم على التانيث انهم يرضونه عن ادعاء الولد **قوله** بموكل بهم
 او بموكلول اليه اذ هم اي الصيغة فعول بعز اسم المفعول في التثنية او المند **قوله** الاسارة
 الى مصدر لوجي الى الايجا فقولنا مفعول به ثم الايجا مكر فلا حاجة الى جعل ذلك نحو
 منكم لا يخفى ويجوز كون ذلك هذا معطوفا على ذلك ثم على التفسيرين هناك فيكون
 على وجه است ربه الى ما في السورة من المعنى او الى معز التانيث المتقدمة وهو ان الله كما حفظ
 عليهم لانت وانما اخذ هذا الوجه ههنا وقدمه لانه اختصاصا للمث رابيه جسد العم اظهر
 ارادة واعم فائدة كما في هذه الاول **قوله** وقولنا عيا حالاً منه اي مؤكدة او موطئة وقد مر
 في حم نصبت ثم لا بد من يجوز في قران اوفي عيا لانه صفة اللفظ ولو جعل لانت ربه الى اللفظ
 المقرون لم يحج اليه لانه في افادة هذا المعنى ويجوز نصبه على المدح وجعله بلام كذلك
 على لانت ربه الى النظم **قوله** من العرب وحض بذكرهم لانه صلى الله عليه وسلم اول مبعوث
 اليهم ولا منهم اقولون اليه صلى الله عليه وسلم من غيرهم نسب ومكانا ودعوة وقبل المراد
 بلن حو لها في الارض كلها لان الكعبة في وسطها ولذا سميت بام القوي اولان الارض
 وحسب منها **قوله** واول مفعولي الثاني وقبل يوم الجمع ظرف والمفعول لا محذور **قوله**

لنفه فقد المبالغة على الطريقة المذكورة وقيل لذات هنا جمع لدة لمعز موله اسم زما
او مكان اى مولده ومولدا يانه ظاهر نك فلا يكون مثالا حجة **قوله** لعله غير الا ان
محض ليس لذكره فائدة اصلا **قوله** وقيل منه صفة يالمثال على هذا المعنى فليفتن
وقد قيل المثال **قوله** توسيع وتضييق اى له اول غير ابتداء والتوسيع امتناعا تعالى
سرع لم من الدين لا ابتداء الفلاس على انها صفة شرع او لبيان على انها حال في الموصول
وسرع بمعز من وبيت وتغير الموصول الى ما هو الاصل من بين الموصولات وكذا التعبير
بالوحي والعدول الى صيغة المتكلم وخصوصا مع الغير تشرى لبيان على الله عليه وسلم وبقيا
لأن شرعية **قوله** ومن بينهما وهم الانبياء الثلاثة المذكورة اذ ليس غيرهم صاحب
شرعية واعلم بذكره قبل فوج لا يهمل على الله عليه وسلم اول انبياء الشرعية على ما قالوا **قوله**
وحمل النصب على البدل من مفعول شرع فان مصدرية وصلت بالاحكام قول في يجوز
او حقة فان في شرع مع العلم والمعز شرع ان ان قولنا اقبوا الى وكذا على الوجه الثاني
والثالث ويجوز على غيره هذه الوجه كونها حقة على القول بجواز تفسير الملفوظ كما في قوله
لما اذا وجب الى امك بالوحي ان اذ فيه والتفسير المفعول شرع اول في الافعال والكل
تفصح مع القول **قوله** كان جواب وما ذلك المشرووع ان جعل ما هنا متبعا فالجواب
متبعا خبره محذوف وان جعل خبرا فهو خبر متبعا محذوف ثم يجوز كون التفسير ما ذلك
المعنى البديل موحى به بل هذا اوجب لفظا او معز **قوله** او الجرح على البدل ويكون المبدل
منه عامدا الى الموصول لا ينافي هذا بدلا في لازم في الصلة فيبقى وجوده فيها ولا يختلفا
في الاصل وهو الايمان والطاعة المذكورين في قوله تفسير فيه للذين ويجوز ان يريد
بما الاصل مضمون قوله اقبوا الدين فالضمير يرجع الى هذا المضمون المذكور **قوله**
من التوحيد فتسرى بالتوحيد بقية قوله على المشركين والاولى تسمية للاصول بقية
المساق فيتم التوحيد ويناسب ذكر المشركين **قوله** يكتب اليه الاجنباء اذا احل
بالي يكون بمعز الجمع والحيث كان في قوله كما يجنبى اليه امات كل شئ وهو المناس
لشئ عن التعريف في الدين **قوله** والضمير لما ندعوهم وفيه انشاق الضمير ويجوز جعل الضمير
لقد على ان يجنبى بمعز لفظي والى تضييق معز الضمير والايصال فالاجنباء الانبياء
والهداية للاهم ويجوز هذا المعنى ايضا كونه الضمير لما ندعوهم اوله **قوله** لغز الاثم والنجاسة
فانهم المذكورين في قوله ولا تفرقوا اي اهدوا الكتاب فليستوا بضمير مذكورين اصلا ضعف
هذا ولم يفسر بالمشركين وهو احتمال قريب لقوله اورثوا الكتاب من بعدهم **قوله**

قوله او العلم ببعث الرسول صلى الله عليه وسلم هذا على الضمير باهل الكتاب والاول
على كلا التفسيرين لعلمهم ببعثه صلى الله عليه وسلم والاولى ان يقول او لعلم بحقيقة دينه الرسول
صلى الله عليه وسلم وصف البعض فيكون وصفا للكل **قوله** البعض البعض او اسباب
العلم على حذف المضاف او التجوز بذكر المسبب وارادة المسبب وهذا على كل الوجهين
وعلى هذا الاحتياج الى وصف الكل بوصف البعض **قوله** عداوة او طلب للدين على التقرقرهم
على انه بمعز الظلم او الطلب وكلا التفسيرين على هذا الوجه اى تفرقوا مع العلم بان التفرق
ضلال او لمبعثه صلى الله عليه وسلم عداوة او طلب للدين او تفرقوا مع اسباب العلم ولم
يلتفتوا عداوة او طلبا **قوله** بالامهال اى هو متعلق الى ثم او المداوم بالعباد
وفسره السورة البقرة ايضا بقول مخصوصة **قوله** باستئصال المبطلين حتى في قوله
اورثوا الدنيا باسمهم او منهم من استئصل فيها ثم على هذا التفسير يوم القيمة وما قاله
على التفسير وبناؤه اجماعهم **قوله** او المشركين الدين اورثوا القرآن من بعد اهل الكتاب
استدرك الى ان هذا على التفسير الثاني تفرقوا فالاول على الاول لكن كل منهما صحيح على كل منهما
كما لا يخفى والمداوم بالكتاب على الاول غير القرآن وباهل اليهود والنصارى تعالى اخر شك
منه لتقيد الابائهم واما هم فبقيا وقيل الضمير صلى الله عليه وسلم وبالي السباق والحق
قوله لا يعلمون كما لا يؤمنون به حق الايمان او علموه كما هو لا يؤمنون به صلى الله عليه وسلم
وعلى هذا بين التفسيرين يكون انك بمعز عدم الضمير على هذا الوجه على تفسير الموصول
باهل الكتاب وقوله او القرآن على تفسيره به وبالمشركين وحسبنا لاحاجة الى اخراج
الك على اصل معناه فلم يفسر فيه **قوله** تعالى حبيب الريب فلق النفس واضطربها
في ذكره في اول سورة البقرة وتسمية الك به لانه لفق النفس على الثاني براد هذا
المعنى ويكون كسر شاعر **قوله** تعالى فلذلك الفاء جناية اى فاذا كان الاحكام ذكرت
قوله فلا جعل ذلك التفرق او لاجل سكم بل هذا اولى لقوله ولان التفرق المذكور هو تفرق
الاهم الى بقية وليس باعنا وعلة للاحكام عا قد صلى الله عليه وسلم لا يجمل هو ان تفرق
سب لتفرق قد عدا او الاشارة الى التفرق وقوله او الكتاب عطف لا على اجل بل على محذوله
وهذا التفسير على ان يراد بالكتاب القرآن ظاهره والمعز لاجل نزول الكتاب ادع لوزوله
باحث لما بالعدوه ثم العلم الذي اوتيه غير مذكور صريحا والمراد مضمون قوله ما ندعوهم
اليه والمعز لاجل حصول العلم كدع **قوله** الى الاتفاق على المدحينة ناظر الى الاول وقوله
او الاتباع الى الاخير اما الثاني فكلاهما ناظران اليه **قوله** وعلى هذا اى على هذا التفسير من

الغاية في ذلك والتفسير في صلة فادفع يجوز كون اللام صلة للدهاء بلعالي فانه يعمل
بها الغيا وكونها للتعليل الغيا فالاول على غير التفسير الاول في فذلك اي فادفع للكتاب
او ليعلم وانما هما وهذا على التفسير الاول **قوله** واستقيم على الدعوة اي دم على الاستقامة وخفاها
بالدعوة لقوله فادفع ولو علمها للاستقامة وجميع الامور كما فعد ونسوة هو وكان وجه
وليفيد المطلوب الغيا **قوله** يعني جميع الكتب المنزلة فان كلمة في الفاظ العموم والخصوص
تكملة كتاب اي التي كانت بكان **قوله** تعالى واحوت ان لا عدل للام اما بتفسيرها
بالتعليل بها كان لغير احوت مذهب لا عدل بينكم او لتعليل اي احوت بالاستقامة
لا عدل **قوله** ولحكومات عطف على تبليغ **قوله** والاول اي امنت بما انزل الله
قوله وكل جازي بعله ولا تزر وازرة وزر اخرى **قوله** يعني لا حصة من اي بالمقولة
لو قد علم بعد هذا القول ولادليل فيه على كونها منهية حينئذ ثم نسخ كما سبكه **قوله** ولو بين
للمحاجة محال هذا لان المحاجة وله وجه **قوله** تعالى والذين اخوه هذه الآية والمعنى
تعليل لقوله لا محاجة بينا **قوله** من بعد ما استجب له اي لله تعالى وتلك الاستجابة
لظهور الحق ووضع البرهان بحيث لم يبق للمحاجة محال ففتح ترتيب الخبر على الموصول
وهو الكسوف والذين يجادلون لبرووا المسلمين الى دينهم ففتح واحضته وله وجه
وقبل معناه من بعد ما استجب لرسوله اي قبلوا ادعونه وهذا حال ذكره المعنى ولا وجه
لتقدير معناه عينا **قوله** او من بعد ما استجاب الله لرسوله اي قبلوا ادعونه فالفتح
للمذكور حكما وعلى هذا الوجه يكون الاستجابة في المستقبل وهذا اللفظ له معنى
وسلم بالنفس والتعبير الماضي لتحقيق فلا يرد ان السورة مكينة وكذا الآية ولوم بدر
بعد الحجرة **قوله** بان او وايثية واستفتحوا اي استنصروا او فتحوا عليهم وعرفهم
بانه صلى الله عليه وسلم نبي وعلى هذا الوجه الغيا يكون الاستجابة في المستقبل لان اسلام
اهل الكتاب بعد الحجرة **قوله** تعالى جنتهم واحضته في حشر ترتيب على الموصول بالوجه الاول
اما على الثاني والثالث فيوان بالنفس واقرار اهل الكتاب لظهور نبوته صلى الله عليه وسلم
بحيث لم يبق بالمحاجة محال أصلا **قوله** حبس الكتاب او جميع الكتاب او المعهود
قوله بعد احزاب الباطل فالحق مقابل الباطل وعلى ذلك لمع الواجب **قوله** والشرع الذي
ان نسبة الانزال الى الشرع حجازية والمادما انزل حاملا أو شيئا احياده اولاه الدرع
ثم الغاية الى الرسول صلى الله عليه وسلم بالانزال فاطلق عليه ثم استحق منه الفعل ثم
يحمل ان يراى الجواز ان الكتاب والعطف لتغاير الوصفين لقوله كما الكتاب والقول

والقول **قوله** او القول بان انزل الاحزاب استرة الى ان نسبة الى العدل حجازية ولا
يجوز ان نسبة الى الاحزاب ففتح الى احد الناميين اليه اي ان يراى الاول المستل
المكتوب على القرآن وهذا وجه **قوله** وادعى باعدادهم تفسير الانزال اية الوزن فيكون
الانزال مجازا عن الاحزاب وفسر في سورة الحديد بانزال اسبابها وبانه تعالى انه على
على قوتهم ويجوز ان يراى ميزان الاعمال في القيمة **قوله** تعالى وما يدريك منطلق لمعل
عن العمل او ما بعده سادس المفعول **قوله** انما هي استرة الى وجه تذكير قريب مع
العرب صفة حقيقة للبيان لا النفس الية وهو الى قوله انما هي بالنسبة لان الرفع
يؤدي الى جواز حذف الفاعل **قوله** وذا طيب على العدل في هذا على تفسير الميزان بالعدل
والاول على تفسيره بالتشريع وفي هذا الجمع استرة الى المناسبة لجمع بين الكتاب والحق
والميزان **قوله** لانه لم يفرقوا بين قريب فتوب نفسه وجوز في الاعراف كونه بتقدير
اخر قريب **قوله** استهزاء فهو الرابطة بين الكلامين وكأنه يشهري بها الكافرون
لا المؤمنون فانهم خائفون فكيف الاستهزاء ويجوز كون الكلام من الاحباك اي
المتجملون فلا يصفقون والمؤمنون مستحقون فلا يستعملون بها **قوله** مع اعتنائها
لنوع الثواب اي مع اعتنائهم الى اعنة وطلبهم لوجاء النفع والثواب وانما لورده
مبالغة في حذوقهم وبيان الحال المؤمنين فان الخوف المحض يمس وكفوفهم بين الخوف
والرجاء **قوله** من الرزية لمع المجد الى كما هو معقول الكسب ثم على هذا يكون يمارى حقيقة عقوبة
على قوله او من حشر رب النافه مجازا لمعقوبا فلا يرد ان الاول مأخوذ من الكسب لا من معقول
كما خرج بد في سورة النجم هو المعقول من كتب الفقه لغرض ان معنى السدة غير مقبولة على
ما في الكتب **قوله** فان البعث اشبه الفاتات اي اوتها فلذا استعمل بالبعث الى
الابداء الخمسة من واحياء الارض خمسون والبعث **قوله** هو البعث عن الابداء الى
وراء البعث من سائر العايات او ما وراء تجديده وهو نبضه واما ان به والبيان به
وانما قال اجمع المحض البعث مع ان المذكور بعيد لان في نفس الضلال بعد اقصاه
بالبعث يقتصر المبالغة اولان البعث وصف الضلال قبل على الكسب والمجازي عليها
لا يتخللها شيئا الاوامم مبالغة من حيث الكيفية والاول من حيث الكمية وهي ما حذوقا
من صيغة المبالغة من تشكيك وجزء معر للفظ فانه الضلال فيه تقع وفي **قوله** فتخضع كلما فيها
ينوع من البراءة الى وجه تخصيص ثبوتها بالبرزخ مع عمومها وعموم اطلاق جميع عباد
يعني ان خصوص كسب نوع البرزخ في ابراهيم في ايهام ان ليس جميع اللفظ لجميع العباد

قوله عيا ما اقتضت حكمة ولو بسط الرزق لبغوا في الارض **قوله** تعالى وهو القوي ناظر الى
عموم لطفه وقوله العزيز الى خصوص بره فكانا غلة لما **قوله** من حيث انه فائدة تحصل لعل
الدين كما ان الرزق يحصل بالعمل السابق فاستعبر للثواب وفيه إشارة الى ان
المواد بالحركت هو الرزق اي حصل **قوله** على ما قسمنا له اي مقدرين لطلبه وارادته في
روان المقسوم واصل له على كل حال في فائدة لعلته بارادته بارادته **قوله** او الاما
بالتبائت اي صحتها باليات في عالم بنوعها للاخرة لم يصح بل لم يحصل له عملها فلما يكون
له فيها نصيب هذا فعل ان فعلة ما عندنا لك عبة فتقديره ثواب الاعمال فتكون
دلالة اظهر **قوله** بل الم شركا اي ام منقطعة والاصراب عن مضجعه قوله في حكم
يريد موت الدنيا وهم المستركون وجعل قوله شرع لكم في بعيد **قوله** وسركا وهم شياطينهم
فالتبائت شياطين شرارهم كوجه في الكفر وحملوا عليه في الاضافة على حقيقة **قوله** فاضافتها
اليهم اي نسبتها اليهم في قوله لم فالنقد يرام لهم الهمة ومثله تعالى وازادى الذين
استركوا شركا لهم **قوله** واستناد النسخ اليها اي مع ان الاوثان لم تشرع لهم شيئا
فعل هذا بعد كون ام المنقطعة للاطراب مع الانكار اي ليس لهم في كذا فيهم لهم الهمة
بمعهم في دنيا **قوله** او صور من سنه لهم اصلا يعلم في السيرة والتواضع نعم ربما يزعمون
انها صورة الملائكة ولكن لا يزعمون ان الملائكة سنوه لهم اي القفا والسابق
يعني ان الفصل بعد القفا وعلى هذا على الثاني الاضافة الاولى ملائكة بناجيل
اجزاء الى يوم القيمة وانما اعياهم المقدره كذا بين الكافرين والمؤمنين اي
في الدنيا بالاثابة للمؤمنين والعاقة للكافرين اوحين افرقوا وكفوا او المشركين
شركا لهم سواء اريد بها الشياطين او الاوثان فان لكل منهما حصه من الكفرة
ونقدية عذاب الظالمين في الاخرة فعلى هذا يلزم الفصل بالجزاوين او الشراطين
ومثله قوله ولو لا حكمه سبقتم من ربك لكان لزاما واجل مسمى فان العذاب
اي لعل لثابت اجزاء على قدره وان الظالمين وصحة تعالى ترى الظالمين
استنباطا لما جعله وبيان ان لهم بانه ينعكس الاخر في الاخرة فيشفق الكافرون
وبما من المؤمنين من السخا على هذا او وان الاكشاف يكون المتوخى فكيف
يكون دافعا ويكفي دفعه بارادة المستعمل على حال قدرته اي وبالجملة
تفسير لقوله مما كتبوا او بياك للموصول ثم كلمة في في النظم اما لتعليل او لفتنة
اما على الاسناد والجماني او على حذف المضاف ولم يتوصل به الكفا في قوله فيها بعد

قوله تعالى والذين امنوا مبتداه او مفعول ترى وفي روضات الجنات وعلى الاول
خبر ولم يأت بآية خبر اخر او حال او استئناف ثم مقابلة حال المؤمنين بحال الظالمين
على طريق الاختصاص **قوله** فرأيتهم فيها فانه لازم للموضحة **قوله** اي ما يشتهون
ثم ثبت لهم اي لهم خبر مبتداه قدم للتخصيص اي لا يغيرهم ويجوز كونه بتقدير فعل ما بعده
على قبله وجعل الطرف بقوله لهم ان فيه احتمالات اولها انه ان فيه معز والبلغ في وصف
نعم المؤمنين **قوله** تعالى ذلك هو الفضل الكبير في إشارة الى اخبر الماخوذ في ضمير الفصل
وفي تعريف خبر **قوله** وذلك الثواب وهو مذكور حتى بقوله روضات الجنات ويجوز تقدير
ذلك الفصل **قوله** فخذ في الجوارح والهم لا يجرى ولا يجوز في الجوارح والجوارح
مع الاشارة الى انهم من مفعول لا وذلك التفسير وهو مذكور ايضا حكما فان ما تقدم يشبه
عظيم وان لم يكن خبرا الى الجوارح والهم لان المضمرة لمفعول مطلق يتبع الى اليه الفعل
بنفسه ثم فائدة في الخبر في التقدير من لفظهم الشا رحب اضافة تعالى الى نفسه على التقديرين
قوله وقوا ابن كثير والبوعمر وخز والكس رحمهم الله تعالى فالاولى وكراهه الصلابة
لان اكثر القراء والقراء السبعة عليه ثم القواء في السلافي كذا في بعض النسخ في التفسير غلط
فانما قراءه مشادة **قوله** عيا ما انفاطه اي انفاطه واما مشادة قال له صلى الله عليه وسلم
فمنه لطلب الاجر ففما منكم فسر الاجر بدل لان المودة ليس من اجزاء الاجزاء فانه لغة
ممنوع حقها الاو على وكونه مالا مغنيت في المعنى الشرع بدل لانه صلى الله عليه وسلم
لم يطلب مقابلة بتبليغه شيئا ولا يجوز له الطلب فلا يصح الاستثناء والمفضل اما التفع
فلا يلزم كونه في مقابلة شتى **قوله** ان تؤدوا في القواني منكم في السبب والخطاب ان كان
لقرش كذا هو الظاهر في القواء ظاهرة وان كان عاما لا يضار فهم احوال ابيه صلى الله
عليه وسلم والعب فقيرة فاية ايضا معز او الم تؤوا بنبيون ورعاية حقوقها في احوال
فلا حاجة الى صلة القواء لارضة عليكم عندكم لتفتنوك بها فتودع لارضة **قوله** او تؤدوا القواني
اي اهل قواني في لظرفية والتقدير بالامانة وافتة في القوي القوية من افتة الفصل
التي حوت عليهم الصدقة فان حصص المؤمنين منهم فظاهر وان ثم للكافرين ايضا
فيكون منسوخا وقيل به لكن لا حرج هو ان سواله الاجر غير جائز ودينه وجهه
قوله وقيل الاستثناء منقطع اي على المعنيين السابقين فاجاب بعبارة وكيفية المودة
بالذكر لتبليغها في الاجرة في انها تنفع واصل **قوله** وفي القوي حال منها اي على كل الوجوه
والتفسير الاول على الثاني من وجه الاتصال والانقطاع والثاني على الاول من وجهها

ممكنة في اهلها بريد نصيحة من الظنفة وقوله او في حق القابضة عطف على فروع القولي **قوله** روي
انها لما نزلت لم يزلوا يترددون في كون محسنة حتى يروا ان السورة بحكمها ابانة ملكية عطف على
بدره ابراده بصيغة المجهول المارة الى انه غير مقرر اليقين **قوله** اي الا ان تروا الله ورسوله
في قلوبكم اليقين للشيء الغيب والا ان كان متصلا فاجاب ان كان متصلا باجزاء بعض نفعها
وان كان منقطعي فهو بمنزلة ما قبل معناه لا استلزام اجزاء المبلغ والتبعية مودة اجزى الى
كما فيكون مثل قوله من ولا عيب فيهم غير ان يكون فيهم البتة **قوله** وقيل نزلت في اهل
بكر من اهل عنده فالابنة حاصلة لابي بكر والحسنة للمودة وعلى الاول كلاهما عامان لكن به دخل
الحسنة بالاولوية **قوله** كما حسنت اي احسانا تميزا ومفعول به ولا يخفى ان الزيادة بل القول
مستوفى بالابان فخرج وجب الال غير مقيد **قوله** وخرى يزوي بربها الله وحسن فيمنه مقيد
فيكون مفعولا به او مفعولا لفضل اي حسنة حسنة **قوله** بتوفيق الثواب متعلق بالكون
واسترة الى انه في حيز من التوفيق والفضل لا يمنع معناه كتحقيق في حقه **قوله** بل
القولون يعني ام منقطعة واعلمها اضراب عن مضمون قوله الا المودة في القولي الى
يودون بل ابو يعقوب فينسب فيقولون اي وجعل اضرابا عن قوله ام لم شر كذا
يعيد **قوله** بالاشعار على انه عدى على لقين من التبيين **قوله** وكأنه قال ان يث
الله خذ لانيك حاصلة ان الاقرا خذ لان ولوار او كما خذ لانك لجعلك جاهد الا فاقوة
وبصيرة تجزي بالافتراء عليه واني عبران مع ان عدم مشيئة كما مطلق بربانية
بقدرته عليه وانه سهل عنده تعالى **قوله** ويختم على قلبك اي لو اقررت كما لم يقدر
ان تكلم بالقرآن والوحى او نذر النبوة فلما وقع خلافه فكيف يقولون افتري وذكر
المنشئ على هذا استرة الى ان الكل حتى ما هو لازم الوقوع بمشيئة كما وقوله بسبك
القرآن بالباء الموحدة متعلق بنجته وفي بعض النسخ بالباء المثناة على انه مضارع
وتفسير الختم وفي بعضها ليسك مضارع النسخ النسيان وهو غلط او لاول بان
ابراد عن بضمين من الطمع فلا وجه لغز الفاء بل حقه عنك للخطاب في نسيك
او بربط عليه بالضم فلا يثبت عليك اذا هم اي كنه لا يربط لك لوانك بزيادة تاو
منهم اما عدم ويطرق في حرم تاو في منهم ويطرق عليه اذا هم او برا والمشتقة البانوة
وهي موجب عدم العبر فالعبر كنه شأ وربط فبصيرة **قوله** تعالى انه علمهم
الصدور فيجاريهم بما يستحقون او يربط لو اقررت **قوله** استيناف اي كلاما مستغنى
معتلوف على اجلة لا على جواب الشرط ويجوز كونه حال على الوجه الاخير **قوله** او من عادته

عادته تعالى يشير الى ان يجوز الاستمرار واللام في الباطل للجنس **قوله** بوجه تفسير لقوله
بكلية وكذا قوله بقضائه واني قال ههنا بوجه وفي بعد القرآن لان الكل است على هذا
عام لكل منزل وعلى الثاني حاص للمنزلة عليه صلى الله عليه وسلم **قوله** او بقضائه كما قال تعالى
بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه واما مانع من ابراد الواو وبطل او خصوص على مذهبه
لوقوع المحذور الاثبات **قوله** او بوجه عطف على قوله النفي الافتراء على بانه كماله كما حققنا
فيمحي على هذا الاستقبال واللام للعهد والمعرض الى الثاني بحسب الله باطلهم فيظهر ان الافتراء
ويجوز كونها للجنس فيكون ابنا بالبرهان فيكون الوعد متبينا **قوله** لانهاج اللفظ
اي لاتباع كخط اللفظ وقد حذف في اللفظ لا النفا السكتين اقول لا مانع من ان
على جواب الشرط فيجزم وان كان ويجوز حرفا واسمنا في المعز ان تبا الله بجوا
افتراك ولو اقررت او لمجربا عليهم عاجلا لكن لم يفعل كماله او مطلق وقد فعل بالافتراء وظهر
ربنه **قوله** لتضمنه محض الاخذنا ظاهرا الى تعدية بمنزلة اخذ لتعمل بها وقوله بالابانة
الى تعدية بعين في المعز لتعمل التوبة مينا ومغفاعة عبادة ولم يجعل تضييق معز
التي وزلان تجي وزه لاعتن عباده ولو حصل التقدير لتعمل التوبة صادرة عن عباده
على انه حال في التوبة لكان وجها **قوله** وقد عرفت حقيقة التوبة قال في او ابل سورة
البقرة هو الاعتراف بالذنب والغفر على ان لا يعود اليه والندم عليه ثم قال واصلة
الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف به الله تعالى
كان رجوعا عن العقوبة **قوله** وعن علي رضي الله عنه سب كونه سورة التحريم هذا
عن علي الا انه يذكر بل لا خبيرين واستبدال كضموم والغفر على ان يعود ثم لا يظهر
انها تطلق على كل من سئمه معان وتحتل ان براو على مجموع المعاني وهو كما لها **قوله** تعالى
وليعفوا عن السيئات اي غير الشك لقوله ان لا يسر له به وفي قوله لمن تبت اسما
الى روم مذهب المعتزلة من تعبيد عفو الكبير بالتوبة والصغار بالاجابة عن
الكبير رفاه لا موجب لتعبيده فلا يجوز **قوله** فيني زى وبني وز نشر على طريق اللف
اي فيني زى الثابت وبني وز عن غيره او فيني زى كلاما في الطبع والعاصي بالصواب
والعقاب وبني وز عن البعض بالعفو وكل من زاه والتج وز عن اتقان وحكمة
قوله وها الكوفيون بالثاء المنقولة من فوق **قوله** اي يستحب الله لهم يعني ان لا يسلوا
استعمال الله باللام واستحقاقه بربها على حذف والا يصال وهذا هو محل قوله في
الامر ان الله بعد رغبته باللام فيوافق كلامه هذا وفي القصص انه يعدي بنفسه

الى الدعاء وباللهم الى الداعي **قوله** والمراد اجابة الدعاء فعلى هذا يمكن حمل الكلام على
حذف المضاف الى استحيب دعاء الذين لم يحذف الكلام **قوله** او الالمانية على الطاعة
وبعض النسخ والالمانية فيكون جمع بين المعنيين المحقق والمجازي **قوله** لما رتب
عليه صلة طلب وهو فروع الى الطاعة طلب ما ترتب عليه وفانها لتحصل الثواب
فان الدعاء وشبهه اثنائه فاستعمل **قوله** او يستحيون معه بالطاعة في تفسير
آخ فتناسب قوله تعالى استحيوا ربكم لكن بآية عنه كونه الفاعل للافعال الالمانية
واللاحقة هو انه كما وفي قوله له استره الى حذف خبر الموصول فبدأ له فيجوز عطفه
على الصلة على انه جدير عطفه على مجموع قوله تعالى وهو الذي لم يبق له عطف عليه **قوله**
تعالى من فضل صلة ليريدهم او لحكم من العقلين فان الثواب فضل فيه تعالى **قوله**
عيا ما سألوا بهذا اللذان بعده باوفا الى الوجه الالمانية على النشر المستحب وفي بعض
النسخ او استحقوا او استوجبوا فيكون عطف تفسير لقوله اذا استحقوا وناظر الى الوجه
الثاني والثالث فقط وقوله عيا ما سألوا الى الاولين عيا ان السؤال عام للتحقق
والنسخي وهذا اولى على نسخي والالمانية بالواد وفي بعضها واستحقوا او استوجبوا استوجبوا
الى الوجه الاجزئ وجه قوله ويريدهم على معنى الالمانية ظاهر فاما الاصل المذكور فيجوز
ذكر الزيادة اما على الوجه الاخر فيحتاج الى حمل هو انما من قوله ويريدهم او تقدير
معطوف ارنو فيهم اجورهم **قوله** لتكبروا فالفى يكون بمعنى التكبر والمراد بهما والستر
في نثره على البسط ان الكبر مقتضى النفس وارتكابها بالاعمال الخسة للاحتياج فاذا
انقطع لم يبق في الدنيا من فعلها وامتنع كل فتنة المصالح **قوله** او لم يبق فيهم على بعض
استعمال واستعماله فهو بمنزلة التسلط والقهر وذلك مع الفنى بقدر على الظلم بالاعوان
لا الفقور **قوله** وهذا على الغالب اي قوله تعالى الغالب او من عباده تعالى يستوي
في العين فله يقي مع البسط لكن الغالب كاف فيكون عدم بسطه تعالى وما قبل فكونه
على الغالب قد يكون القابل مستكبرا وظالما لا يعلق له بالقيام لعموم فوضع الالمانية به
واصل النسخ استره الى وجه استعمال في المعنيين **قوله** طلب نجا وزيا كما و
ولا وسوا كان الى خبر او الى الشر **قوله** فيما تجرى اي تتجدد ويقصد وقوله كبره وكنت
تخبر ان من نجا وز **قوله** بتقدير ويجوز كون قد يفسر وما لب وعقولا ايضا والمعتبر بنزل
بحسب المقدار وقيل ما اياهما منه مؤكدة وبكيفية فلهذا المعنى لفعل التضرع بل تقدير
من القادر برب و **قوله** وحلانا حاكمنا فاعلى الى قوله تعالى يصبر **قوله** روى في هذا ايضا

التي على العقل بعد ثبوت الالمانية وان كان خلاف ما تقدم **قوله** وقرئ بكسر النون وبعض
يفتح ويروى **قوله** في كل شيء الى فالمراد بوجه انما العيب على من فقه وبركانه وضمر حجة
له ويحتمل ان يكون للعيب وقبل المعنى لسيطرح حجة على ان **قوله** فانها بذاتها وصفها
ذلك على وجود صانع قاهر حكيم استره الى رويته نيب حكيم يعني انها مخلوقة بذاتها
التي لا تدعى كما ينبغي فاحتاج الى صانع البتة فهذا الاستدلال بجود الوهيم الغرض
اما ما كانا فلان عمل بالتعسف على السموات المخلوقة او العبرة بالعبرة فكونها
من حيث خلقها **قوله** او المخلوق فان ما ثبت في نفسه من الالمانية لعالم لا مكانه وحده وحمله
على حذف للمضاف سعي صانع **قوله** من حيث استره الى دفع ان الالمانية في الارض فكيف
يصح ضمها فيها ووجه الدفع ان المراد بالالمانية معنى بدب والحيوة بسبب الدبيب فالجواز
حاصل يجوز كونه استعارة شبيه الملك بالالمانية في معنى الحكمة فالقول له كما ارايت حاتما
قوله وما يكون في احد السنين يعني ان فيها معزلة جعفر طرف بعض طرف الكل
وهذا طريق صحيح وان لم يكتف به في تفسير قوله تعالى يخرج منها اللؤلؤ والمرجان ثم قوله
تعالى من سورة البقرة وما ثبت فيها بضم الارض ليريد هذا الوجه الثاني **قوله** تعالى على جميعهم
الضمير بالمراد من السموات والارض وما فيها فقلب الفقهاء اول الناس المذكور
حكي **قوله** وفي وقت يكافوا في طرف لجمعهم او تقدير على ان المراد منه ما يوجب
الجمع ويقارنه نسب معاصمكم فان الاثبات بسجلها بالمعاصي كذا لا يتقاسم
على ذنب وما يعفو كثير **قوله** او مضمضة معناه ذلك لان ما موصولة مبتدأ صلها
فعل استغنى في الباء في معنى السببية بيان لوجه المعنى لهذه القراءة اي اخذها
مع ان الاكثر دخول الفاء في خبر المبتدأ المتضمن معنى الشرط استغنى في الباء
اي وفية ان ما في الباء هو سببية دخولها للمقدم وما هذه الفاء عسكه فتعذر من ما ينبغي
اكرمه السبب فيه هو الالمانية والسبب هو الاكرام والحق ان يقال دخولها في هذا
المقام جواز الالمانية ودخولها لكونه خبر حقيقة لا جواز تجزئ عنه وقال في
قوله تعالى وان اطعتمهم انكم لم تكونوا اي حسن حذف الفاء لان الشرط يعلق
للاضحية فيها منها كيد احسن او مراده لالم لم يحرم لم يحج الى الفاء وجهه كذا **قوله**
من الله ثوب او من الناس وعلى التقديرين فاما لا يعاقب اصلا اصلا عطف ووجه
او عاقبا زيادة في العذاب واستدراجا له **قوله** لاجل العظيم بالصبر عليه او لاجل كونه
سببا لاصابة العيبه قال صلى الله عليه وسلم العبد اذا سبقت له من الله منه لم يبلغها

اعلم ان الله تعالى في جسد اوز ماله اوز ولده ثم صبره على ذلك حتى يبلغ المنة ولا
 بعد كون الخطاب لعدم محض بل عليه قوله تعالى وان نصيبكم ستة اشهر او ازيد
 من هذا فاعلم ان هذا يكون عاريا عن معنى الشرط فيظهر وجه القراءة **اولا**
 تعالى وما انتم بالمتقين في الارض اي مائة في الارض من جنوده تعالى فكيف من في السماء
 او التوارى في الارض والهبوط في مهابها ويكوز المعنى ما انتم بالمتقين ربكم من في الجنة
 فان قوله في سبع له تفسير بلا زمة **ثانيا** فان قيل ما قلنا من ان الخطاب الى الله تعالى
 اماله او هذا ما بعده كالتقدير بقوله كما ويعقوبون عن كبر يعني اذ لم تكونوا معجزيين ولا
 سواء دلي وناصر يلزم كون العفو وان ترك عقوبة يعقب ما كتبت ابراهيم موقرا وفيه
 على الاحتمالين استغفار اياك المراءى هو العفو في الدنيا هو الانسب الاول الانية وان
 كان كما عفا في الآخرة **ثالثا** تعالى في البحر ظرف لجواز كماله حال منه قبل من لم يكن
 الصفه حاصلة بوصفها لا يحد في اولها يقال حررت بكس كما يقال بكات ومهندس
 اجيب بان في البحر فنية والى على الموصوف **رابعا** فيبين ثواب على ظلم النجاسة
 الى ان كل ظلم يعنه ورواها حال والاولى ان يجعل بمفرد لان المعنى ليس على وقت
 التظلم ثم المداوئ من سجود في الغرق وهو المناسب لما بعده ليكون قسما او انهم
 يكون ذلك الصلح الى المتزل المقصد **خامسا** وكل منعه وحسب نفسه على النظر في ايات
 الله استرة الى مفرد صغار فان التوكيل والحسب يقتضيان الصبر وقوله والتفكر
 الى معز شكور فانه شكور في بعض النسخ والكثرة الانية **سادسا** او لكل مؤمن كامل
 ان يهاكنا بئان عن مؤمن كامل وقد ذكرنا تفصيله في سورة لقمان وقال في
 سورة ابراهيم انما عبر عنهم بهيئتها على انها عنوان المؤمن ثم انه ذكرها تبيينها
 في لقمان وفي حال الجود الفلك لمناسبة الصبر والشكر لحال الان في فيها والماء
 اهداك اهداها ما عفا في اوز على الهجر اوز على الكفاية بان يراود اهداكهن مع اهداك
 اهداكهن ثم لا مانع من القاء على حقيقته اولا بعد في سفيانهم ليشوم ما كسوا فيكون
 كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم **سابع** كما في قوله اي كذا اقتصر في قوله
 هذا وترك السب فلذلك كلامه الا اهداك والاياء والارسال وفردعه بما ذكره لظاهر
 وجهه ثم قوله تعالى ويعف قبل التحقيق ان ويعف عطف على قوله وسبكون الريح
 الى قوله بما كسبوا وهذا عطف بالواو لا بالواو كما تقدم والمعنى ان الله يعاقبهم بالكلية
 او الاعصاف وان يث ويعف عن كثير ويحج الناس انما كناس لقوله على كثير ولطف

٢٨٧
 واعطف ليعف بالواو لا بالواو والاهلاك والاياء متضا وان لكنه يجب المشايخ يمكن
 في ناس **ثانيا** وفي ويعف على الاستيناف فالعطف على مجموع الشرط والجزاء **ثالثا** عطف
 على علة اي فيه بعد لانه ترتيب على الشرط اهداك قوم ونجاة وقوم فلا يحسن ذكره لانه
 وترك علة الآخرة وان فهم تعلق المذكور بالاهلاك وقد جعل المقدر مثل ليعف عن المؤمنين
 لم يرد هذا **رابعا** والفتب بنفس الواضع اي هذا عند البصر بين وعند الكوفيين ان
 الواو وحرف تاصب بنفسه وليست عاطفة كذا في الكتب وقال الرضي هذا اما واو
 الحال واما عطف مع والعلة منه خاتمة بالواو التي ليست بعد اجزاء او قد قال وقد
 نصير بعد الشرط قبل اجزاء نحو ان تاتي وتكرمني انك او بعد اجزاء نحو ان تاتي انك
 واكرمك فالمراد منه ان الواو فيه عطف وان العلى لان الناصب لالهياك هو المعنى
 مما قيل عند **اولا** **ثانيا** لانه الناصب واجب الى غير مقدر الوجود كترما وقع جوابا
 بالاشياء السنة بل مشروطة بوجوب شرطه به بالجواب المنصوب فنصب
 نفسه وضعفه في الكف مسددا لان سيبويه وضعفه والمقصود لم ينفقت البية لان اتي
 سيبويه واما غير لازم خصوصها او اختاره غير خلاف ولم يذكر سيبويه وجه ضعفه
 في اوده فله ورواه في كلام الضمى وكلامه تعالى هو المعيار والمهين كذا قيل انك
 كون وجهه ضعيف فله الورود ومنوع واوسم في ابن جزم حمل قوله تعالى هذا عليه
 مع ما ذكره المص من الوجه الاول **ثالثا** وقوا ما يقع واين عاريا كرفع على الاستيناف
 ما عطف على المجموع الضم الاستيناف اما لانه او بسببه اي وهو يعلم فالذين
 معقول فيكون المعنى او كجاء الى الخ فذكر الجمع لان المعطوف عليه سبب على الارسال
 فلهذا هذا المعنى ان يث ويرسل الريح فيجمع بين هذه الثلاثة وانما اوله تبيير لانه
 الايات والعفو فلهذا كما في المناسبات كون هذا كذلك وانما يكون بهذا التاويل
 بان يجبل ضمير يعلم الى الله تعالى كما هو عليه تعالى ليس شرط لمصلحة فيجلى على التقدير
 ولولم يعف المناسبات وجعل يعلم بعنا واستدالى الموصول وجبها ومسببا عن الارسال
 ومطلق بالمشية **ثانيا** تعالى مني من اسباب الدنيا والتكبير للتحقيق **ثالثا** واجبة معلى
 عنها الفعل او هي س ومنه المفعولين ولا تغلق وعمل جعل الموصول مفعولا بكونه
 هذه بجملته مفعولا ثانيا **رابعا** تمنعون به مذهبكم يعني ان الاضافة لم تكن في **اولا** تعالى وما
 عند الله عبرة اي رة الى وجهه **ثانيا** تعالى خبر منافع الدنيا **ثالثا** كالمعنى ففهم
 وقوله واداهم غلثان لقوله تعالى خبوا في النار على الترتيب وما الاولى تضمنت معشر

الى مبتدأ فني او او فتم ضمير مخذوف راجع الى مفعول ثان له وجوز كونه شرطية على
 انها مفعول ثان له وجوز كونه شرطية على انها مفعول ثان له ومن بيان له وقدم المفعول
 لان مصدر الكلام ومصدر الفاء وجواب **قوله** من حيث ان انما، ليجري بيان لوجه
 والمدار فيه سببية الاول للثاني **قوله** في هات الفاء عطفا على نقصت وانما قال في جوابها
 لانه خبر في اشارة الى ان خبر جملة والتقدير فهو مناج وذلك لان اجواب لازم ولا
 يكون الا جملة **قوله** بخلاف الثانية هذا هم اول اخفا في سببية كون شئ عنده لغا
 لاجبة كيف وقد قالوا اذا كان صلة الموصول المتبدا، ظرفا بضمير مع الشرط وهما
 كذلك فتضمير السببية غير مقصودة ههنا لظهوره من بدل التغيير لقوله عنده لاجد هذا
 ولو سمع فانه وام ضمير ظاهري فيكون مقصودا بالبيان على ان لزوم نقصته مع الشرط كان
 في وجعل الفاء وحده من كلامه هذا بيان الوقت في الموضوعين ليعلم وجه الدخول فيه
 فيها **قوله** لعل الذين يتبعون بما بقي او خير مخذوف واللام بيان خبر له هذه النية ثم كون
 سبب نزوله خاصا لا ينافي حكمه عاما **قوله** لعل والذين يكتسبون كسبا ثم انهم فيسره
 في سورة النجم لما رتب الوعيد على خصمه او بما اوجب له الفجر جمل بما تحق منها
 وفي الانعام بطلان الكبر في الفاحش كل ما نهي الله عنه وهذا اولي ههنا ليكون
 عطفا على الذين عام على خاص وعلى الاول عكسه وعلى الثاني عطفا تفسير **قوله** وما بعد
 عطفا على الذين امنوا عطفا للصفة فحمل الخبر **قوله** او مدح منصوب قالوا او اعترفت
 لا عاطفة حتى يكون القضية او رفقة **قوله** للدلالة على وقبل للاستشارة الى انهم يعفون
 قبل الاستغفار منهم **قوله** على انهم الاحياء بالمعقولة فان هذا التقدير بما يفيد التخصيص
 لكون الخبر فعلا اي هي خصلة عظيمة لا تقدر عليه كل احد ثم على هذا الوجه يكون اذا
 ظرفا ليعفون لا شرط لعدم الفاء في جوابه فيكون عطفا للاستعانة ويجوز كونه ضمير
 تأكيد الضمير منصوب فيجوز كون او الشرط ويكون يعفو في جوابه وقراءته
 والكتبة كبر الامم على اراجه بحسن والكلمة المطلق اي السوك ولا يلزم التكرار او معنى
 التباين على الامان ولم نفهم من قوله لذين امنوا **قوله** نزل في الاشارة فيكون عطفا
 انما على العام لمزيد التفسير والمداد كمال الاجابة او الانتفاء من خبر نفهم ولا
 منازعة وكذا ايمان الانتصار فان اكثرهم امنوا حال غلبة صلى الله عليه وسلم
 بروية الروية وعلى هذا لا يلزم التكرار ايضا ثم الانية ان كانت حديثة كما هو قول بعض
 فيها والا فلا خبر لما قلنا من ايمانهم بالهبة وهم ملكة والمداد اصبغ العقب الثالث

الثالث **قوله** فاستجابوا له اي للرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى ان الاجابة
 له كما في المداد كمال الاجابة ليجمل ههنا **قوله** وهي مصدر اشارة الى وجه لغة المصدر
 يعني ان المصدر لا يجمل على الغير الا بواسطة ذلكا قبل وفيه ان يقال حادى الاطراف
 الكرم فلم لا يجوز كونه احدهم بمعنى شئ منهم شاور ولعله حمل احدهم على الغضا بالتي تعلق
 ثوبهم فاحتاج الى تقدير ذو وقيل المصدر المضاف من منيع العيون فذا يصح الا انه
 اذ من الظاهر ان المداد احدهم فيجاءت ورث **قوله** في سبيل الخبر هذا بقرينة المقام
 وفي ذكره هذا في عدا والعقبات المذكورة خبر اتمام لان التثنية ورواها الى ان استجابتم
 الى الايمان كان عن راي وبصيرة لا عن تقليد وسفاهة كما جعله الله اي على الوجه الذي
 شرعه الله لهم لا يخفى وزونه مع نية محبة مثل كراهة التذلل واعلاء الحق فيكون صفته
 ويظهر وجه التخصيص اذ ليس خبرهم بشيء كذلك وان الصف ليعمل بطلان الانتظار
 فلا حاجة الى جعل الفاء فانيا **قوله** وهو وصفهم بالسياسة اي قوله على هذا وصف لم
 بالسياسة اي **قوله** وهو لا يخفى وصفهم اي وصف الحمد وخبر اراد فتح ثوبهم على التقديرين
 الاثنين سواء اريد الموصوفين في الاثنيين او الانية الاولى بدل على العفو وترك الانتصار
 وهذه على خلاف **قوله** والانتصار اي ربي انت الانتصار وحاصله ان محمد المفقرة والانتصار
 مختلفان بحسب مفهومهما فافهم في لغة وموجب هذا كون الحكم على الفاء المصغر محمدا
 من الفاء والناوم مذموما وليس كذلك والاولى وقع في لغة بتخصيص المغفرة بالناوم
 وبالمري برجر خبره والانتظار بغيرها **قوله** لانع عن النبي اي في الانتصار ربي وراي في
 محتاج الى البيان لانه سبق منه الانتصار بنوهم جوار النبي وزقبا على احسن
 ومحمل الايمان بكونه حال الغضب فلا يسع بالتي **قوله** لانا وواج الى المثل كلمة لكون
 الثانية من جنس الاولى وان لم يكن سببية اي يبيح كالا ولا وما على وجه الاقوية او المعنى
 اللغوي ويبيح عنه كونه الاول بغير مقابل احسن **قوله** لعل في عفي ومن اصيل فان العفو
 بغير العفو قال تعالى كانه ولم يجمع والمقصود من الانية التخليص على العفو وقد عرفت وجه
 التوفيق بينه وبين وجه الانتصار ثم الفاء لتفصيل المحل الثاني بقوله هذا بيان لما
 فهم من قوله وجاء سنة حيث دل على ان لعقل الانتقام فتر كرا حسن وقوله ولم ينفذ
 عطفا على هذا ويبيح لقوله بهم بتصرف **قوله** المبتدئين بالسببية اي قوله لعل انما
 استئناف او لعقل لقوله فمن عفي اي فله لوله الصريح بان يقال اذا لم يجب المبتدئين
 بالسببية لا يبيع احو المظلم خصوصا اذا عفا فوجه عليه لعل فله لوله الضمني وهو ان العفو

اولى بان يقال انه اذا لم اجف ربما بنحو وزنه الانتقام وانه تعالى لا يجب المني وزنه
قوله اعلم وان انتصر عطف على قوله في غنى كما عرفت واورد باللام لكونه محلا للتردد
في الانتقام لكونه اولي بنوحيه انه قبيح والاستعارة ما سبق بسبب الانتصار
ففيه وقع له **قوله** بعد ما ظلم استارة الى ان قوله ظلم مصدر من المبني للمفعول او يضاف
الى المفعول مبنيهم بالاضرار الى الاول ان يقال ان تجازي في الانتقام كما قال سيبويه
لمبطل كذا التصورين ثم هذا على الظلم بالمعنى من المناسب للقام وقوله او يظلمون
على تعبيره بالمعنى العام فيشمل ايضا ما يناسب المقام **قوله** تعالى ويبيعون في الارض
اي يتكبرون ويفسدون او يسلطون كما حرر **قوله** تعالى ولمن صبر كره ان ياتي ما واثرة
الى ان اوله من الانتقام وترغيبا فيه ولذا اورد باللام ومن شرطية لا حصوله لعدم
النفي في الجواب الا ان يكون اللام للنعم والجواب له بشرط فلا يجوز النفي
تعالى وان ذلك لم يصر على احد وسم الامور الى الامور المعززة المقطوعة او لم يصر
الامور العارضة العارضة الواجبة وقد حصر في سورة لقمان **قوله** اي ان ذلك
منه الضمير راجع الى من وذلك استارة الى المذكور معنا اي الصبر قبل بل الى صبره فلا
حاجة الى تقدير لفظ منه والعقل والاول على مطلق الحديث لكن استاده بهذا الى
ضمير تعبد وقيل تقديره لم يزد في عزم الامور وذلك استارة الى من **قوله** من بعد
خذ لان الله اياه يعني ان الضمير راجع الى المذكور معنا على ان يكون قوله لفضل المعنى
بجذل واصلا له عبارة عن عدم من غيابه للفعل وقيل معناه في له في هذه الآية
قوله تعالى بعد لوليل الحروب من سبيل في تكبيره وتكبره وادراوة التعصبة
بكتا **قوله** اي الى رجعة الى الدنيا والاول الى ردة العذاب وبجدة حال او مفعول
لان لذي ان كان لم يصر تعلم **قوله** مثل من متجاوزين مما يحققهم في الدل يعني ان من
سببه متعلقة بنسبهم ويجوز تعلقه بمتطرفة ثم قوله فحاشا شعب احدا
متاخلة او متزاوية او احد في مفعول لان لذي **قوله** اي يندى نظره برديان
ابتدائية ويجوز كونها بغير الاء اي بنظره في الطرف حق والمصنوع من قبل صبر التي
بالقيد والامسك وهو لا يقدر النظر الى السيف بل رقة خوف وقوله وقيل معناه
بنظره بعين ضعيفة ويذكره قوله تعالى وتجرهم عذابا ويحيى الاول يدفع المخالفة
بينها بالاختلاف في الاوقات او الاشياء من **قوله** تعالى ان اني سدين اي الكاظمين
في تحريمه فلما اثنى **قوله** بالتعويض اي بتعويضهم الى اهلهم واعوانهم وقيل معناه

معناه جعلوا واحد المعد لهم في الجنة وما يتركهم الايمان وذلك في سورة الرعد وهي اخر
قريب من هذا **قوله** او الفعل او الماد وتعلم هذا القول للمؤمنين **قوله** اي يقولون اي في كل
بعض المضارع وبنو خيرة الطرف بحيث يروى الى اللبسي **قوله** الى الهدى في وقيل ما له جز
حجة **قوله** ومن سلك له وقد حرم سورة الروم وجب ضحفة من ان اللازم حتى تنوبه لاني
على الفتح لكونه متبعا بالمصنف فلعل مراده بيان التعلق المعنوي اي استنبات
للجواب عن سؤال المدح او حال من الضمير في خبر لا او متعلق بمحذوف يدل عليه المذكور
ثم فيه مفسر اخر ذكرناه في سورة الروم **قوله** وقيل صلة بالاختاره في الروم ولعل
وجه ضعفه في الفائدة وجوز جعله صفة لوم **قوله** تعالى في مبيها مصدر او اسم مكان
فقد مفتوح او مفسر ثم الاول في تفسيره بملأ وقوله معناه **قوله** انكار فكلية مصدر انكر
على خلاف القياس وهذا النفي بالافه والافهم منكرا ولا كما حكى تعالى عنهم كان مشركين
ولذا شهد عليهم الشتم وايدبهم وارجلهم **قوله** رقيب ليعنهم عن الكفر وهو حال من
الكاف وجميع في سورة التين بين المعنيين **قوله** تعالى ان عليك الا الباطن اي لا تحفظ
في تحريمه لاحقيقه حتى يقال انه منسوخ بآية السيف **قوله** تعالى وانا اذ قننا
وقوله مباينة واستعارة **قوله** اراد باللات ان الجنس اي لا الواحد ورجوع ضمير
ضمير الجمع الى الجنس باعتبار المعنى والافراد نظرا الى اللفظ وانما لم يرد الاستئناف لانه
المذكور حال النقص واستاده الى الجنس اهلون من سنده الى الكل تعالى
اي سنده لسؤنهم **قوله** تعالى بما قدمت ايكم حق التعبد ولا تكل وقد حرم وجه التوفيق
بينه وبين الايات المخالفة له وهذا ان يفسر في غير بطر كافي في سورة الروم
فلا تارة الى المذكور في الفوج والكفر وان فسر معناه فلا تارة في الكفر ان اذا الفوج
ليس بحال الجاهل اذ قد يكون شكرا او اضطارا **قوله** لغلبتهم اي استارة الى علمانه
المجاز وهو ما عطف اسند الى الجنس ما في افاده الاغلب للباسية اغلبهم واما لغوي
بان جعل اغلب الافراد لغلبتهم كعصم الجنس علم عليهم بحال اغلبهم وحي الاضحية
في اللام الا الى الجنس والثابت له او للعهد والمعهود هو الجنس فلما بناه بينهما وفي
الك في ما صمد الى الاول للعهد وهم المحرمون بقونه قوله تعالى بما قدمت ايهم
فلا مجاز اصلا وهذا حسن الا ان في الوثبة ضعف او لواريد بالجزم العاصم فلا يصح
قوله فان الالات كغيره فيحتاج الى المجاز ايضا وان اريد كذا في الوثبة لا تدل عليه
لوقوع السببه في المؤمن **قوله** والتعبد في السيرة في وكذا المعنى في فعلها والمضارع في الثانية

واسناده اليه تعالى في الكون كيد وحنان بما قدمت ايديهم في الشاكلة واما قوله
 كما واذا مسه الشرف فقد حوجهم **قوله** من حيث انها عادة مقتضية بالاثبات فانه كما
 ارحم الراحمين ورحمة وسعت كل شيء وسبقت غضبه **قوله** واما ملة الخلق فانه
 الى مقام الخلق وهو قوله نسبي النعمة له ودلالة الاية انما هي لوضع الظاهر فالدلالة
 ليست بظن كل من حوجهم انهم كون اللام للعهد لا ينافيها لما قلنا ان المعهود هي الجنس
 من غير لزوم تفسيره لفظه بالثبات والمواقع بالمشية لا يكون لطابق الوجوب والضرورة
 ولا يرد عليه الاعتراض لانه حجة المشية **قوله** افعالي او يزوجهم اي يجعل الازواج اوجبا
 والمعهودية عطف على سبب وذكرنا حل او معقول فان مقتضى ويزوجهم عرض
 النص **قوله** يدل على خلق قبل البعث اي قوله خلق ما قبل الاستئناس وبيان
 لقوله خلق ما قبل **قوله** او الصنفين اي كيف ما كان لان بهيها على السواء
 فقط ويطن واحد وعلى الترتيب فانما تقيده ان لمطلق الاية بل وجب **قوله**
 ولعل تقديم الايات مع ان الحق التقديم للذكر لشرعهم وتقدم حكمهم او خلق
 حوايز صلاح ادم **قوله** لتكن النسل بيان الحكمة كونه الكسرى لاجل ان يكون النسل
 ولذا ايج الترتيب الى اربع والسرى بالغ ما بلغ خلوق لم يكن الايات الكسرى المذكورة
 لم يكن هذا وما هو اكثر وجودا اولى لغدما لانه صدق به مخلوقه **قوله** لانه
 اي اذا قبل خلق بمشيئة تعالى لا بمشيئة العبد ومشيئة تعالى لا يلزم ان يكون ما قبل
 لمشيئة العبد قبل الاية على ما ذكره والاثبات مما يتعلق بهن مشيئتهم فانه كما هو من
 غالبا فكان ذكر ازم اهم نظر الى مقصود الكلام تقدم للايهام **قوله** والعرب تقدم
 بداء ولذا تعقلون من وحده ان ما قبل هذه كلام في البلاء فلا يفسر تقدم ذكر الجنة
 واما الجواب بانه كالمهدي المقصود فمنوع فانه مقصودا صلى بالبيان الفضا واما
 قوله بعد ما في السموات فتحة لهذه وتوطئة لذكره او لتطيق فلوب ابان ان او
 في التقديم لتتبرر له من واما الى انهن الاصل في مواهب الله بنص عاف الاجر
 بهن فلا يجوز انراهن وانحرز من ولاولهن **قوله** او التي قلنا على الفواصل فان
 الفواصل السابقة واللاحقة كذلك لنكبر وكفرو قد يرد المواقفة وان لم يحصل
 الاحال الوقف لكنه كاف فان ما عدناه كذلك وان اخذ هذه الوجه او لا فلفظ له
 بالحسن الذاتي بخلاف الوجه المتقدم **قوله** وكذلك عرف المذكور لفظة المواقفة
 عند التنكير فوالوقف والوصل **قوله** او لجهة النسخ لان في المنعوت تشبه او تشبها

تفسيره لقوله في قوله
 من حيث انها عادة
 مقتضية بالاثبات
 فانه كما
 ارحم الراحمين
 ورحمة وسعت كل شيء
 وسبقت غضبه
 قوله
 واما ملة الخلق
 فانه
 الى مقام الخلق
 وهو قوله نسبي
 النعمة له
 ودلالة الاية
 انما هي لوضع
 الظاهر فالدلالة
 ليست بظن كل من
 حوجهم انهم كون
 اللام للعهد لا ينافيها
 لما قلنا ان المعهود هي
 الجنس من غير لزوم
 تفسيره لفظه بالثبات
 والمواقع بالمشية لا يكون
 لطابق الوجوب والضرورة
 ولا يرد عليه الاعتراض
 لانه حجة المشية
 قوله
 افعالي او يزوجهم
 اي يجعل الازواج اوجبا
 والمعهودية عطف على
 سبب وذكرنا حل او معقول
 فان مقتضى ويزوجهم
 عرض النص
 قوله
 يدل على خلق قبل
 البعث اي قوله خلق ما
 قبل الاستئناس وبيان
 لقوله خلق ما قبل
 قوله
 او الصنفين اي كيف
 ما كان لان بهيها على
 السواء فقط ويطن واحد
 وعلى الترتيب فانما تقيده
 ان لمطلق الاية بل وجب
 قوله
 ولعل تقديم الايات
 مع ان الحق التقديم للذكر
 لشرعهم وتقدم حكمهم
 او خلق حوايز صلاح ادم
 قوله
 لتكن النسل بيان الحكمة
 كونه الكسرى لاجل ان يكون
 النسل ولذا ايج الترتيب
 الى اربع والسرى بالغ ما
 بلغ خلوق لم يكن الايات
 الكسرى المذكورة لم يكن
 هذا وما هو اكثر وجودا
 اولى لغدما لانه صدق به
 مخلوقه قوله
 لانه اي اذا قبل خلق
 بمشيئة تعالى لا بمشيئة
 العبد ومشيئة تعالى لا
 يلزم ان يكون ما قبل
 لمشيئة العبد قبل الاية
 على ما ذكره والاثبات
 مما يتعلق بهن مشيئتهم
 فانه كما هو من غالبا
 فكان ذكر ازم اهم نظر
 الى مقصود الكلام تقدم
 للايهام قوله
 والعرب تقدم بداء
 ولذا تعقلون من وحده
 ان ما قبل هذه كلام في
 البلاء فلا يفسر تقدم
 ذكر الجنة واما الجواب
 بانه كالمهدي المقصود
 فمنوع فانه مقصودا
 صلى بالبيان الفضا
 واما قوله بعد ما في
 السموات فتحة لهذه
 وتوطئة لذكره او لتطيق
 فلوب ابان ان او في
 التقديم لتتبرر له من
 واما الى انهن الاصل في
 مواهب الله بنص عاف
 الاجر بهن فلا يجوز
 انراهن وانحرز من ولاولهن
 قوله او التي قلنا على
 الفواصل فان الفواصل
 السابقة واللاحقة كذلك
 لنكبر وكفرو قد يرد
 المواقفة وان لم يحصل
 الاحال الوقف لكنه كاف
 فان ما عدناه كذلك
 وان اخذ هذه الوجه او لا
 فلفظ له بالحسن الذاتي
 بخلاف الوجه المتقدم
 قوله وكذلك عرف
 المذكور لفظة المواقفة
 عند التنكير فوالوقف
 والوصل قوله او لجهة
 النسخ لان في المنعوت
 تشبه او تشبها

وتنوبها كانه قال المذكور المعهود من المراءون لكم الاعلام المعلوم لكل احد او بربان
 التنكية مشعر بالخفية فلم يذكرهم به كما ذكر الايات جبر في التثنية ولذا قدم المذكور تنبها
 ونحو كليهما وقيل انما يكون اياها لا حقارتهم وضعفهم لانه من فحين البهين
 لانه قسم المتزك بين الصالحين وهو بين الصنف الواحد والثالث والجميع بين
 الصنفين فلو ذكر بالاول ولتوهم في اول الوهلة انه قسم لكل من الصنفين لا للمزك
 بينهما واما الرابع فلا فضاة بانه قسم للمتزك بين الكل وهو بين الولد لم يشبهه
 النعم لهما لم يجز الى التنبية بالنقير والقبالة ذكر بالاول ولتوهم في بادى النظر انه كالثالث
 واختره المتزك بين الايات اي الهبة بكم منها خلق جميع الايات **قوله** كما
 وما كان لبشر قبل المقصود من الاية ان يكون تكلم تعالى لتكلم بوجه يقتضي حدوث
 لثالث في الاصوات والحواف المتقنة وتنكية لسر لا افراد وان اطلق على الجميع
 فيكون استخفافه متغيا **قوله** ما ضحى له ليشير الى ان كان تامة **قوله** كلاما خفيا
 استرارة الى ان الوجي كلام ايضا والكسنة منقصل وقيل منقطع والتكليم على حقيقة
 وعلى الاول يكون بالمجاز لانه تمثيل بيان لوجه كونه خفيا بذكر سرية لانه الوجي
 لقصور المعنى ونقص دفعته وهن السابغ فلا يحتاج كلامنا الى صوت وترتيب
 حروف فيكون خفيا من كونه حجة ولا بعد في ذلك فان الكلام النفعي فبنا اذا لم يجز
 اليها مع استئناس على اجزاء فكلما له اولى **قوله** مركبا من حروف ومع هذا التركيب
 والتوقف لعصور الالة والله وهو كما غنى عنه **قوله** وهو ما يعي المت فانه به اوتى
 نفسه والاولى ترك ما **قوله** كما روي في حديث المعراج من انه تعالى كلمة صلى الله عليه وسلم
 بل صوت ولا كيف لكونه مت فيها اوى مواجها ومت هذا مبني على انه صلى الله عليه وسلم
 راد على العين وهو خلاف المختار قال صلى الله عليه وسلم راي قلبي بل **قوله** وما وعد
 في حديث الرواية وهو انه تعالى يجلي لاهل الجنة فيكلمهم فيكلمهم بطريق المت فانه
قوله والمهتف به الاول المهتوف به والربا تغرب سميع كلام ولا يرى شخصه وكان
 لموسى عليه السلام كذلك وهذا على منهيب الاسوي والا لا يجوز سماع كلامه كلامه
 كما عند المحققين ولو سلم فلا يجوز كلاما خفيا فبني لف تفسير الوجي وقد قالوا
 انما سمع موسى عليه الصلوة والسلام صوتا والاعلى كلامه لانه لا كلام **قوله** لخصه
 بالاولى اي الوجي في الاية لما في نفسه بان يراو به فيها لا بالمت فانه فلا يلزم ان يكون
 ما روي راجح جاب وجبا واما حمله على التخصيص بعد التعميم فبنا في عنه ان قوله او

سورة الرحمن

او يرسل رسولا فيهم فم لاولين فكلما اكل منها فسيان وقد يقال الثاني
 لغرضه كان لم يستحق بذلك الاسم محض بالاول **قوله** فالآية دليل على جوار الروية
 لان قوله وجبا لغرضه فيها كمن ما في الكشاف ان سبب نزولها هو ان اليهود
 قالوا لئن لم نؤمن بك حتى يحكم الله ونظر اليه كما فعل موسى عليه الصلوة والسلام فقال لم
 ينظر بالي عن هذه الدلالة والضا على نفسه لا يكون للآية كبر فآخرة اما الالهام ففعل
 ما ذكره ليكل ليجعل لان التكلم والالهام واقع **قوله** وقيل المراد به اي بالوحى وهو
 وحى لفته وذلك كاف اما الحرف فلا يطلق الا على ما بواسطه الملك وما يقال
 كلمة الله او الله عز وجل حقا حقيقة لكن الجواز كاف والاشتراك مستقطع كيف
 والاضحية كذلك بل الاول البقاء على نفسه كما ذكرت ولعل هذا الغرض اما قيل
 الآية على امتناع الروية والدين وهو المختار لان الاخرة لان من فيها لبيان احوال
 الدنيا او يرسل اليه ولغرض رسول يديه هذا لكن معنى التكلم بعينه جلالا
 لم يعرف الا في كماله بلا واسطه بغيره فلا يقال كملت فلما اذا كان بينهما واسطه
 في التكليم ويرد على اذا وحت الى الحواريين **قوله** وجبا على عطف عليه نصب
 بالمصدر اي المقدر ان كان الاشتراك مفضلا جازكونه خبر المكان ناقصة والا
 فالجزة قوله لبشر ونقل عن ابن جوف ان الساجاز نصب على كونه خبر المكان
قوله لاجز وراى جبا بصفة كلام محذوف ان كلاما كان من وراى جاب
 وهذا اول من تقدم اسماع **قوله** ويجوز ان يكون وجبا في التقدير موصيا او
 مكليا من وراى جاب او حرسلا واغرض عليه بان وقوع المصدر موقوع الحال في
 متقاسم وانما فاسد المبرر اقول لم يلحق في نفسه وهذا ما فاسد وهو محال في
 للفعل فان الوحي وخرقة نوع من الكلام على ان فاسد وقوده حالا وليس عليه
 السر ان ذكره الشافعي **قوله** ونرسل هو يتقدم ان قبل ان مع الفعل فتاويل المصدر
 المعرفه وسر حال الشك للامان باول بالنكرة في ونظايره لكن من منع وقوع
 ان مع الفعل موقوع الحال اقول هذا يتقدم المضاف اي او اوحى وذا ان يرسل
 ذكره ابن الجايب في الامالى وجوز ايضا كونه الاول مصدر اذ ان في حاله فيجوز ايضا
 كون الثالث مصدرا قال كما يفعل ما ضرب به الانا وديا وقاما ولوم الجدة **قوله** رفع العلم
 الى اقيم او اراد برفع العلم فيجوز على هذه القراءة حال البقاء وقد يخرج على ان ربه
 ويعطف على فعل وجبا ان كان مصدرا على جملة ما كان لبشر على ان الارسل ليس

في قوله
 وجبا على عطف
 عليه نصب

ليس كلام والمعز لا يكلم الا باحد الوجهين او يرسل يرسل كلامه **قوله** تعالى وذلك اي مثل
 الاي والمسيور الذي اوحى الى غيرك او هم فضل ما في هذه السورة من المعاني او مثل اي
 هذه السورة وقد ذكرها في اول السورة وعلى هذا يظهر مناسبة حاشيتها الى حاشيتها
 ويجوز كون المعز ومثل هذا السورة وقد ذكرها في اول السورة وعلى هذا يظهر مناسبة
 حاشيتها الى حاشيتها ويجوز كون المعز ومثل هذا الوحي المذكور على النقيض من التلخيص فان
 الكل وقيل صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى من اوحى من روحا او صلا او حيا **قوله**
 يعني اي بالروح **قوله** لان القلوب يحبى به اي يحيل لها ما هو كالحياة في العلم والهدى
 اوله سبب للحياة الابدية فزوحا استخارة او مجاز يرسل **قوله** والمعز اي على هذا
 التفسير فوجبا بضمير معز اسلفنا **قوله** تعالى ما كنت اظلالا او استنبات **قوله**
 وهو دليل على انه في قبل ممنوع فان عدم الدراية لا يجوز التدبير والابتناع ومارو على
 صلى الله عليه وسلم كان في ابراهيم قبل النبوة هو هذا الذي لا يلزم عليه ان يكون
 خلافا ما اجمعوا عليه من ان الانبياء قبلها كانوا عارفين بالان اولهم كجعلا على ان
 علمهم بالاخذ من شريع سابق والعقد به في صلى الله عليه وسلم ان هذا سلم لم يكن الا بحج وبقبض
 ومعز قوله والالامان هو الالامان المأمور به **قوله** وقيل لم وهذا هو الارفق للامان
 والاسهل في دفع الانتظار فامسلى شريعة ابراهيم عزم كان معلوما كبره فكل من اخذ الالامان
 هو هذا ولم جعل مع الالامان ما كنت تدرك حال الطفولة لكان وجه وجبه بان يراى
 بروحا ما وقع لصلية المصلحة وسلم قبل النبوة من الالهام والنام **قوله** هو الالامان
 بالاطراف البهالا السمع فاللام للعهد والاولا ان يقول هو الالامان بالجميع **قوله**
 والكتب كذا في نسخ ولعل بان على اتحادها وكثيرا ما **قوله** تعالى تهدي بهم صفة
 او كسبت **قوله** بارفعهم الوسايط وهو في يوم القيمة فيكون المضارع للاستقبال
 وقد جعل على الاستمرار **سورة الزخرف** **قوله** وقيل الا قوله في فقبل نزلت بالمدنية
 وقيل بالتي اذ ذكره السيوطي اي عند المعراج **قوله** وهي تسع في التفسير او ثمان
 اية والاختلاف في قوله تعالى هو مهيمن **قوله** اسم بالقوان لا يلزم منه كون
 الداء المقسم فانه كذا ان كان للعطف لان حم حشيد مقسم به وانما في الاول فمضمر
 الوجهة في مثله ثم فبما شدة الى المراد بالكتب القوان وذلك ليرجع الضمير الى المذكور
 قبلة والافتي على ان مراد به جنس الكتب المشرك او المكتوب في اللوح او مطلقا اما
 جف او خاصا بالقوان **قوله** لئلا يفسد عليه فانها في وادى واحد او المقسم

سورة الزخرف

سورة الزخرف

به هو القرآن او القسم عليه كونه من البد لا مفترى وعربيا وفي القسم به ايهام انه لا شيء
 اعلم منه فيقسم به ثم ما ذكره على ان جواب القسم هو انا جعلناه ويجوز كونه جمع مع حذف
 ان جعل الاول القسم لا عاطفة فيكون انا جعلناه كلاما مستغنيا **قوله** اعترض
 بكسرة الهزة على بعض طري او يرد بالتجويد ثم جرد الصلاحية كاف في التفضل اذ ليس
 المقصود به الاستثناء على جوارزه فانه كونه من البد اربع بين فلا يرد ان لا قطع في البيت
 يكون انها اعترض جواب قسم او يجوز كونه استثناء فالتفخيخ ان الثابت
 وجواب بعد ثبوت **قوله** استثنائها وبما فيها الى لاجل الاستثناء وعلم المقسم
 عليه بالدلالة التي فيها عليه لكن هذه الكلية غير صحيحة فان قوله لك والطور والجم
 والسكنى ما بينا هي لا يمكن رعايته ما ذكره في كل منها **قوله** والقرآن المحجوب ان
 يكون ان من تعالى بالقرآن استثناء والمقسم عليه هو مبتدأ خبره ما يدل على انه في
 وفي بعض النسخ بدل بذكر كلمة ما وهو الاولى وقوله في حجب انه معجز في قوله بغير بيان
 الوجه دلالة القرآن المقسم به على المقسم عليه وهو كونه من عبد الله فدى وهذا
 على كون المبين منعديا او كونه عربيا بين العرب فلما سارة الى الاخرين فسر بالمفنيين
 وانهم الاستدراك في قوله كذلك لينظم على كليهما ويجوز المعنى الاول ايضا على كونه المبين
 لازما الى بين اعجازه على تقهوا الى لعل لتعليل لا لغيره ثم هذا على قوله عربيا فقط
 فلما بينا التفسير الاول **قوله** فانه اصل الكتب السماوية وقوله لتعليل كسمة ام الكتاب
 والظاهر ان جوده ان الكتب منقول من فواصل لها وذكر في الوعد وجه كونه اما بانه
 من كاسن الا وهو مكتوب فيه **قوله** وقرأ حمزة والكسائي ام الكتاب بالسر اي بالسر
 الهزة ابناء على علم او محكف كذب فلا يكسر انها عند عدم الوصل **قوله** رفيع كذا
 او على الف والفتحة **قوله** او محكم اي والمراد حكم صحبه على الكسند المجازي وذكره
 في سورة يس او حاكم على سائر الكتب **قوله** واللام لا يبعده وان كانت لام التاني
 لما ذكره وانها لا صدارة لها في باب ان والضم ويجوز كونه حال اخر اسم ان والى
 معز التحقيق وان **قوله** او حال منه اي من على وجراده من الضمير في الرفع الى القرآن
 فعلى الاول يكون ظرفا اعلى ولا يخفى بعده التعليل حيث يكون معجز **قوله** او حال من
 الكتاب او من ام الكتاب **قوله** فيجازي اي استغارة تثنائية او تبعية شبه حال
 الذكر في نتيجة الحال الغائب في ذودها فاستغارة استغارة في الكواشي اجعل
 الضرب خوف الشيء ونتيجة فلما مجاز حيث وفي ان الى ابن ابي حبيب معزضت كذا

كذا عن فلان منعديا والرباعي لازم **قوله** قال طرفة اضرب بحذف النون الخفيفة
 وقوله طرفة بارجل المهوم هو ما يطرف بالليل **قوله** والفاء للعطف قال ابن ابي حبيب
 يجوز كون الفاء لبيان ما قبلها سبب لما وقع فابعد فذكر انزل القرآن لهما سبب
 لانكار الضرب عنهم **قوله** واصلة ان تولى الشيء اي هذا المعنى معبر في الصغى بعض
 العفو ايضا لانك تولى الذنب صفى عنك **قوله** وقيل لانه يعجز الجاني والمعنى
 ابتغاه عنكم جلبا **قوله** ويؤيده انه صفى لضم الصاد وسكون الفاء هو معجز الجاني
 لا غير والاصل في القراءات هو النوافل فيؤيده كون بالفتح مجناه ايضا **قوله** جمع
 صفوح كرسل جمع رسول وفي الصفوح مبالغة **قوله** بمعنى ضاحي بين فيكون حاله لا غير
 عا **قوله** على خلاف ما ذكره اي قبل هذه الآية وهو جعله لعالم اياه عربيا ليفهموه
 فقوله في انزال بيان ما ذكره الزكرا ما القرآن او مصدره والتقدير ذكر القرآن
قوله اي لان كنتم على الضرب وذلك بحسب زعمهم وفي الحقيقة على خلافه او الزكرا
 لاجل اسرافهم وشركهم فقوله وهو حال **قوله** محزنة للمحقق مخرج السكوك لان ان
 يستعمل في المشكوك والمراد اسرافهم في الحال فهو محقق وكلمة ان لا تعقب
 كما ان الى معز الاستقبال عند الاكثر هذا ولو جعل للاستقبال جوابا لقوله لم يمتد
 على الكفر فلا ينفع الزكرا فتركوه لكان له وجه اذا انكار ترك لاجتماع ان يؤمن
 بعضهم بعد ولان بالزكرا لا ينبغي لهم معذرة **قوله** استجيبا لالهم اي في ارتكابهم الاسراف
 وتجهنم بفعلهم بقصوره لا يقع من العاقل جونا وانما حقه الغرض **قوله** تعالى ولم
 لم يفتقد وقوله في الاولين ظرف ارسلنا او صفته بني وقوله وما بانهم للاسماء
قوله تسعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانه اذا علمت البلية خفت وقوله تعالى
 بطت تمثيرة والبطش شدة الاخذ **قوله** لانه حرف خطاب دليل يكون ضمير منهم السنين
 لا الاولين كما قيل اي لان المقصود بيان لهم بانهم كالاولين في فعلهم وما لم على
 تقدير عدم رجوعه اليهم لا يكون بيانا لما لم فعل هذا الالتفات في منهم كمن قوله
 اسند من وضع الظاهر موضع الضمير تنصبا على شدة تنهم **قوله** كما مثل الاولين اسراة
 مظهرا ليدل على الضمير اليه لسرين وان كان كونه الآية كاف كما في **قوله** مثل
 ما جرى على الاولين وفيه لفظة له صلى الله عليه وسلم فيكون وعدا له صلى الله عليه وسلم
قوله تعالى على من اعاده ناكدا **قوله** لعلم في الضمير لجمع الكلام والمقصود دفع ما يرد
 انهم لا يقولون هذا المجمع لمواقع منها قوله كذا كجرحون لانكارهم البعث وقوله

في شترى بغير المتكلم فكيف يصح قوله كذا ليقولن وحاصله الدفع ان المجمع قولهم
 حكما انه قول الله تعالى توكلوا بالله او ما دل عليه اجمالا اي دل مقولكم والفرق بين
 الوجهين هو عدم اعتبار الدوم في الثاني بل في الدلالة وقوله اقيم مقامه ناظر الى
 الوجهين **قوله** فلو انما الامام في حق الله غيره تعالى وفي قدرته على البعث **قوله** وهو
 الذي اتى الله تعالى والواو حالية لغني انهم لما قالوا خلقهن الله والى حال ان اسم مجمع
 جميع صفات الكمال فكانت تسمى قائلوا المجمع **قوله** فتستقون فيها السيرة الى ان تشبه
 بليغ اي كالمبد في الاستقار فيها **قوله** ويجوز ان يكون مقولهم الى المذكور فقط مقوله
 وما بعده الى قوله متقبلون استئناف كلام في الله تعالى فهذا الكلام وقع اخيرا
 انه اي بعض قول الله وهو المذكور في الكشاف **قوله** فيها وبالالف اسم ما يهد
 ويؤشرون اوجع ممدحا ذكره في سورة طه وقد جعل ذكر هذه القراءة في اصله على
 ههنا لغني **قوله** او الى حكمه الصانع على هذا يكون الحكم متعلقا وناظرا الى مجموع الفعلين
 اما على التفسير الاول فالى الثاني وذكره تعالى في طه يدرك وجعل وسك وتعد
 لغني ولصحة الاقتدار **قوله** بمقدار ينفع ولا ينفع شرا يجب الكسرة والله العلة ولا
 فقد لغيره ولا ينفع وبما ذكرنا صرح في صورة المؤمنين وذكر وجهها اخرا في معنى هذا
 في سورة المؤمنين وقبل معناه بسط الانهر **قوله** تعالى فان شئنا فيه النفات وقوله
 مال عند النماذ في بعض النسخ مال عند المال وفي بعضها زال عنه النماء ولعلها حسن
 معراج النسخ المشهورة ثم من انما استقارة مكنته او لخصه كما في قوله تعالى
 وتذكره لان البلدة في ذكره سورة الفرقان وجهها اخرا في ذكره وذكرنا ان
 المراد بالبلدة اما المكان المحيط او المارة **قوله** مثل ذلك الثالث راي هو صفة مصدر
 محذوف من غير لفظه **قوله** تتشرون من قبوركم فيه استارة الى دليل امكن البعث
 وكونه معذورا له **قوله** اصناف الخلق است بسيرة الى ان المراد بالازواج الخلف
 لان كل صنف زوج بغيره وكل ما سواه تعالى زوجه خلق كذلك دلالة على انه ممكن
 الوجود له مضافا ونظرة وان الفوا المنزه عن هو الله تعالى **قوله** على تغليب التقدي
 بنفسه لغني بيان لوجه تقديره لانه يكون فيه وجه اخر لزوم كسرة المحذوف
 ثم حاداه تغليب احد اعتبار الفعل على الاخر او ليس ههنا فعلا متعبرا ان ذاتا
 هذا والوجه ان يجعل تركبكون مترا لا مترا اللازم اي يفعلون الركوب فيستظم الضمير
 من غير تغليب **قوله** او الغالب على النادر فان افراد الفلك بالنسبة الى افراد العام

العام قليل وان كان راكبها كثر فهو غير واحد ثم لا منافاة بين الوجود الفلكي واراها الكلية
 واستارة الى استقبال كل منها في التغليب **قوله** ولذلك اي للوجه الثالث او المذكور
 في الاخير من ثم الدال لفظا ظاهرة فان الفلك للانعام لا يكون على فانها تستعمل مع الفلك
 قال تعالى وقيلها وعلى الفلك يحلون **قوله** وجميعه في جميع ظهور مع افراد المضاف اليه
 نظرا للفظه ما ومضافا وانما هنا تستعمل الجمع ايضا وذلك ليعيد انتم الاحوال الاحاد
 تذكروا بقلوبكم فسر بالذكر القليل لان الذكر الب في سبي ولانه الاصل المعبر وقيل
 معذرين حامدين لان المراد لركبوا الكامل وهو مستعمل لاجرا والاختلاف بقوته قوله
 نفي ركنه فالوصف معتبر **قوله** تعالى وتقولون في حق الله استارة الى استحباب هذا القول
قوله في حق من قبله وتسميه من اي صنف كان في الفلك والافانم لقوته وعظمته وفيه
 اي والروية ذكر كونه النفي في بيان كونه نعمة فوق نعمة فالركوب عليه نعمة وجعله متقا
 منه لانه نعمة اخرى **قوله** او الضعيف لا يكون قوته الضعيف اركونه في الشجاعة ومعدولا
 له بيان لان كسبه بينهما وجهه ان كونه بحيث وجهه قوته بزم ان يطبق لما ذكره من قبل
 اقون في لازم معناه **قوله** فاذا استوى على الدابة لم اذا استوى كبريت وقراء الانية
 كذا في المحذوف في محض الحسب عن الله سبحانه **قوله** على كل حال لم يذكر كجوزي هذا اللفظ
 في نقد الحديث عن الامم ورواه التفسير **قوله** اولانه خطير بفتح الطاء اي خطير وخطير
 اي موقع في الخط لان في الدابة احتمال السقوط المؤدى الى الهلاك لاجرا وفي الفلك
 احتمال الفرق وقوله فينبغي ان يضاف الى الوجهين ومنه يظهر الصواب قوله وانما الى ربنا
 لم ومناسبة ما قبله **قوله** تعالى وجعلوا في اي حكماء به فانه من معانيه وقوله في محبوا
 حال **قوله** متصل بقوله لم او ابتداء كلام **قوله** اي قد جعلوا في سيرة الى ان حال في جابر
 ليقولن **قوله** بعد ذلك الاعتراف اي صرحا بانه حال الكل او ضمنا بما ذكره في الاخر
 ولغيره مع **قوله** ولقد شئنا ان نوحى اليكم في الولد جو وكما سمى المسمى بعضا لانه لم
 يقع هذه التسمية منه تعالى وقوله لانه لم يبال لوجه التسمية بكل منهما متعلق بالفعل
 على التنازع واليقظة بفتح الباء العظيمة **قوله** دلالة على استحسانه لم يبال لانه لم يسمه
قوله تعالى جوعوهي الدلالة المذكورة وجهها ان الواحد بالذات لا يكون له جوع لانه
 واحد حقيقي وكذا في اي الكسب الموجود بالذات متان للاحتياج والكل محتاج
 الى جوع **قوله** وخا يفهم من هذه رواية ان يكون عاصم فلما وجه لذكره في سورة السور
 فانه الموات او مظهر الكسوة **قوله** لانها من خواص اجلي البدر بها انه متان

للاوهية **قوله** تعالى واصفكم خصلكم وانكم عطف او حال **قوله** معن الهمزة اي ان
 ام منقطعة بغير مل والهمزة والواو انكار مفعول لانكار مفعول **قوله** تعالى واذا بشر
 بالانجيل او عطف **قوله** بالجنس الذي جعله مثلاً وذكر الجنس لان البنية ليست
 وقوله جعله لتبشير ان ضرب بعينه وحذف اول نحو مفعول لا بغير من كان
 ضرب المثل وان مثلاً بغير شبهة **قوله** صار وجهه اسود او دام النهار كلمة ذكره
 في سورة النحل **قوله** تعالى وهو لظلم لظلمة حال من ضمير ظل او من ضمير مسود كما هو المذكور
 اي لا فهم ما حذر المذكور وهو ان التعريف تشبهاً او تشبيهاً في التشكيك فغير افيقيد
 زيادة انكار وتجب والمعنى انهم اتخذوا في ان كانت حقيرة وكثيرة وانتم بالنبين
 الاعلام **قوله** على ان في ظلهم ويجوز ان يكون ظل لارما واليها في حال كما في كلمة قدوة الى في
قوله اي وجعلوا اليه يعني ان حرمه الانية فاعلم محذوف والواو عطف على محذوف اي
 اجترعوا على مثل هذا الباطل وجعلوا في واصفكم بالنبين واتخذ لنفسهم وعلم ان
 يكون الواو لعطف لجملة على انهم اتخذوا بخلق باعتبار في قبل الاستفهام **قوله** من ينزل في الزنة
 في ان رة الى قيم التزئين **قوله** محذوف لما بدعيه في تفسير للمبين اي لا يقدر على تقدير
 على تقدير عداه نقصان عقله وقيل المعنى في عداه **قوله** ويجوز ان يكون في التفسير
 او لمانية والظاهر على هذا كون الواو لعطف لجملة على ما قبلها **قوله** لا ينجيها وان لم يكن
 على المضاف اليه وذلك لان غير معن لا يفتي **قوله** تعالى وجعلوا الظاهر انه عطف
 على قوله وجعلوا فان كان حالاً فهو حال الضم والمعنى انهم مستغفرون وان لم ينسب
 المقام لكنه ينسب بالضم ما قبله فقد يكون الحال هو المجرى والمناجاة والارباب ط
 من هذه الحاشية وكذا الكلام في قوله تعالى وقالوا فاعلم انهم بقوله فانهم تعالى هو تعالى
 والحال انهم اتفقوا على جعل الخبز من ابي وعبدوه واستدلوا على حسن فعلهم بسنة
 كراهية قسمة خبزهم في حقهم كمن كره نسبة الدولة اليه وخصوصاً احسن النوعين
 مع نسبة الانتم والاسم والسالك ما في هذه الامة **قوله** على غشيل زلفهم نسبة اختصاصهم
 بغير ذكر اسمهم تعالى ونسب لغير اباهم وقبول دعائهم بآل من يكون عند الملك في التوق
 ونفاذ الكلام وعلو المراتبة في شعبة عند هذا **قوله** وقري اثنا بضمين جميع اناش
 ككتاب وكتب **قوله** فان ذلك مما يعلم بالمت هذه وقد تفصل في سورة والصافات
قوله وهو جمل او لم يرد الملائكة فضلاً عن حضور خلق الله تعالى اياهم ثم اكسنا والقوى
 اليهم مع عدم العلم اصلاً بهم **قوله** بين بين اي بين الهمزة والواو فيكون مجهول

مجهول الرباعي والظاهر انه من الشهادة بغير حضور ويجوز كونه من الكسبة ووجه ما لفت
 تكلم وبؤبه قوله كما شهدتهم بجنة بينهم الى بين الهمزة للاستفهام وبين الهمزة المحذوفة
 بين بين وهذه الامة للفصل بينهما والمعنى كما ذكر **قوله** تعالى سكتت في ذكر وجهي من المعنى
 السكت في سورة حريم ويجوز ان يكون لكسبة واما كونه من الكسبة فله التوبة قبل كونه
 ما لفته فلما وجد له لان ما تضرعت اليه سبت سبع ساعات على ما في الحديث وهم
 على هذا الكفر من زمان بعيد طالبت بالنبى عنه **قوله** وقري سكتت مينا للفاعل والمفعول
قوله فاستدلوا بغير مستند عدم العبادة على امتناع النهي عنها ويدل على ذلك قوله تعالى
 هذه الكبرى لم يكن لعلهم طائفة ولا يفرق استنباط هذا على لزوم نفي الشك باحد الطرفين
 للاستنباط ان نفي مستند عدم العبادة لا يستلزم مستند العبادة لان الاول كاف
 لهم فانه يستلزم امتناع النهي وهو مطلوب بهم لا كونهم ما عورس بالعبادة واستلزم
 ايضا كون العبادة مباحة **قوله** وذلك باطل اي استدلالهم باطل لاطلاق الكبرى
 فان مستند العبادة لا يقتضي امتناع النهي عنها ومستند فضلهما اقتضاى مستند عدمها ايا
 وانما هي لبرج احد الطرفين فقط فقد يكون متعلقاً بهما على ولا يقال قوله ما لم يذكرك
 من علم صحيح ان الباطل هو قولهم لو ان الرحمن ما عبدناهم كما نكسب به للفتنة على انه
 كما لا يريد النشانه مما لان المقدر كما للمفوض وقد عرفت ان المصير اليه لازم لهم لا يلزم
 من عدم الصغرى الفعل بل يجوز ان يكون اريد ان ارادته تعالى فانه لا ارادة في ان
 التكليفية **قوله** تعالى ما لهم بذلك الاستدلال من علم نكرة في سياق النفي فينبغي الا الاعلم
 لهم اصلاً ولنا كونه بمنزلة ما لم يكون لهم علم والاصل عدم فيكون مفعولهم كذا **قوله**
 يتحملون تحملاً اي يتكلمون في الاستدلال اذ يحتمل جوباً وحقيقة لخص الفعل على ظن
 وتحتسب فمذا تفسير باللائم وفسره في سورة الطور بالكذب وهو الاول والى وكذا
 في سورة الانعام ولعله لم يفسر به لان ما ذكره صريح في كذب **قوله** ويجوز
 عطف بالمعنى قوله ولذلك جعلهم وحاده تفسير قوله تعالى ما لهم اي بوجه اخر لا يجوز
 عن عكس المعقولة حتى يرد انه غير صحيح لان الانية مسوقة لانكارهم مفعولهم قوله
قوله ان يكون الا ان رة اي بقوله تعالى ان ذلك الى اصل الدعوى هو جعلهم الملائكة
 ولذا لم يلقا فان ما ذكره بعد مرفوعه ونحوه بغير كسب ان يرتبط قوله تعالى ما لهم بذلك
 الى اصل الدعوى ولا تحملي كما زعم المحسني وان قصد شيئا محمداً كثيرة فانه يفسر
 الاخر الاظهار وجوده في حاشية في اننا وتفسيره فليست باجبية وكذا الكبير

غير اجنبى لانه حكايه شبيههم فهذا الدعوى قال عباده نعم الملائكة لا اعتقادهم انهم
بنائه تعالى فاستدلوا على حقيقة اعتقادهم بهذا القول ثم انقضى كما حكايه شبيههم عن
ذكر ردوا وبطلانها ولعله لغايه غرضه فانه بحث القدر ثم انقضى كونه كلامهم عن
علم على عقل او نقل **قوله** ثم اضرب عنقه الى انكارهم بشي الى ان ام منقطعة وقيل
معادلة لقوله استشهدوا **قوله** او ادعائهم من قبل ادعائهم وقيل من قبل الرسول
وقوله بطلان صفة كذا با وما قالوه على النفس الثاني اصل دعواهم وعلى الاول استلزام
او كلانهم المذكور سابق **قوله** تعالى مستدون خبره خبره ما يتنون عما انهم
والاول حال وصلته **قوله** والامة الطارقة فليح هذا يكون من ام غير اقتمى وعلى
الثاني منه بغير قصد وجعلها في الكف من غير قصد **قوله** ودلالة على انهم لو كانوا
فهم مما سبق **قوله** بان النعم وجب البطلان صريحهم عن النظر ولذا صاحب الديار اس
كل خطية وامافقوا وهم فضلوا اقتداء بهم اهدى من دين اباكم كون دينهم با دبا احا
بحسب زعمهم اولانه ادى الى الضلال **قوله** وهو حكايه امر ماضى لقدره قلنا للتقدير
في الماضي قل اولو جنتكم لم يجوز كونه حكايه امر ادى الى انبثا على الله عليه وسلم وقراءة
قال ب عدة **قوله** وقوله انما اريد به الضم والذكر وبذره كون كل حكايه امر له
صلى الله عليه وسلم واماعى كون خطا باله وعلى قراءة قال فيكون تعبير عن المستقبل
لحققة وكذا قد لا تقتضي وضيم جمع في ارسلهم صلى الله عليه وسلم واصحابه اوله
وللانبياء الباقية فان كذبته في كذبهم **قوله** تعالى فانتقم منهم اي من
المترفين او من قومك على الوجهين **قوله** مصد رعت به الى براء مصد رعت به اي
معد كالتفت اولان التقدير اني رجل براء والمكينة المبالغة **قوله** ولذلك استوى فيه لي
لما نحن البراء وهي البراءة منكم كما استوى في المصادر **قوله** كرم وكرام صفتا بغير واحد
قوله استنفاذ منقطع بنا على ان ما خاص باولى العلم كما هو المذهب المشهور لا على
انهم لا يعبدون الاضام فانه خلاف ما بعده **قوله** على ما يعي اول العلم وغيرهم في واليه تعالى
وان لم يبي من جنسهم لكن المنظر ههنا المعبودية والالوهية ثم كون الاستنفاذ متصلا
محمد النبي وجوز جرحه انه غير موجب لكون براء في معنى **قوله** فانهم كانوا يعبدون
الله والاولان قال في سورة طسم وكان من ابايهم من عبده الله ولعل حراوه ههنا هذا
فكون وجهها لكون الانقطاع **قوله** او صفة عطف على استنفاذ اي الا معنى غير وان
احتج على هذا الوجه الى جعل ما موصوفه رغبة للواجب او الاولى وهو كونه لا بغير

لم يغيره لو كانت بالغة لجمع هكوى يستثنى على الهداية فان اصل الهداية حاصله وقد حال
في انه اخى فهدى هذين وهو ايضا ما دل بحد هذين لحصول الهداية قبل الحال ويجوز كونه
للتكيد والمضارع للاستمرار **قوله** كلمة التوحيد هو قوله انني براء الي والمؤمن من وجه جبر
ابرههم عم اباي باقية في عقيد سببية لبقا لها من جهة تقليد من بعده صلى الله عليه وسلم وقيل
الضحية لبراءة **قوله** اي فبين عقيدتي خلفه صلى الله عليه وسلم انما لم يمس اي اخو الانبياء
قوله اعالى تعليم يرجعون النجى لا براءهم عزم ولا حاجة الى جعلها للتقليد على كون ضحية
جعل صلى الله عليه وسلم اما على كونه له تعالى فلتعلم يرجعون من اشرك منهم الضحية لعقبت
فانه بمجرع واستند الرجوع اليهم من وصف الكل بالمال البعض ويجوز رجوع الضحية
من قوله صلى الله عليه وسلم المشركين وهو المناسب لقوله بل منعت هؤلاء الالة **قوله**
به عا من وحده او بيق والكلية فانه سبب لرجوعهم الى الالهة والجرع عقولهم به
خبر سماج التوحيد وعدم الالف واتفق الموحد بين قلوبهم صعب جدا **قوله** كما بل منعت
اضراب عن قوله وجعلها كلمة باقية اي لم يرجعوا فلم افاضلهم بالعقوبة بل اعطيت
نفي اخى غير جعل الكلمة باقية لاجل ان تكبر والمنع باليودوه فلم يفعلوا بل راوا
غفلة وطفيا بالافترارهم او التقدير ما اكتفيت في هذا انهم يجعل الكلمة باقية بل تقفهم
بما متقهم وارسلت اليهم رسولا **قوله** على انهم اعترضوا به على انهم فانه تعالى بل
منقهم بما متقهم فتعلم ذلك على كلمة التوحيد وصرفتم على النظر ويحتمل ان يكون حكايه
قول ابرههم عم على الله تعالى كالم فقال ذلك **قوله** مبالغة في تعبيرهم بشي الى ان الضحية
بان على القاء المسهورة ووجه المبالغة ان مثل هذا الكلام يتحقق زياوه تويج المشي
حيث وقع لاجل وعرضه مبالغة التعبير لا يبيح فعلة **قوله** تعالى حتى جاءهم الحق
جعل غاية اكالان بعد مجي الرسل قريب هلاكهم فكأنهم لم يتبعوا بعده اولانهم
لم يتبعوا بعده اولانهم بعده زادا واستمارة كانه كره والمراو بالتمتع سبب الاخر
والانهاك نصرا للمجي غاية لان فيما بعده زادا فالتقدير غفلة السبب التمتع حتى
جاءهم من الغفلة ثم عكسوا فزادوا فيها **قوله** فسبحوا القرآن سبحا ان كان بالاد
بحق القرآن فظاهروا ان كان وعدة الحق كان الالهة بهذا المعنى من قوله الحق فها
بالقراءة وانما لم يقدروا وعدة الحق لانهم لم يقولوا ان انفسها سبوا ولا يشبهه ولا حتى في
لقولهم الان **قوله** تعالى وقالوا لولا انزل هذا القرآن لتغير قولهم هذا بعد تسليم
كونه اليه رسولا من احد القسبين اما بحذف المضاف او باسناد حال البعض

الى المجموع كان يخرج منها الدولة وقيل المراد شخص منسوب الى تلك القوتين كان
يسكن فيها وقيل التقدير على رجل من رجل الغنيين ممن يستعيف وعلى الاول للابنة
قوله ولم تعلموا انها اي رتبة روحانية ميل الى مذيب تحكيم وكذا ذكره في سورة
الانعام انهم قاتلون بوجوب التحلي وبان التحلي يجب ان يكون بينا وعند
التكلم ان الشخص من مجرد المشي لكن جرت عارته تعالى على تعلق منسبه للتحلي
بالعقل لا بالاجزاء كما زعم الجاهل **قوله** تعالى اهلهم يقسمون نزل الله تعالى كون النبي
صلى الله عليه وسلم مختارهم بمنزلة قسطنطين **قوله** والمراد بالرحمة النبوة ويجوز
ان يراد مطلق الرحمة بما افاد في تحكيمهم كان هذا التحكيم منهم انما يكون اذا كانوا
يقسمون رحمة **قوله** تعالى نحن قسمنا امتك من قبله عن نبيك ان التفسير
المعتمد دائما ولا يبرز قول كثير مع تبيينهم وبعدهم والمراد عارته بوجهه بوجه ارادة
الله تعالى وخلقه فلا يلزم منه ان لا يكون كسبهم وخلعهم بغيره ما خذوا من قديم نحن
لما اختصنا **قوله** وهي حوزة بتدبير الصادق ونفسه خفية اليها لا قضا والقضا
ابا والمعران المعينة لارزاقهم الذي ينوي تحكيمهم لم فيه وحده في الكتب **قوله**
واطلاق المعينة يقتضي ان يظهر اوجه وجهه الى المعينة اسم لا يعنى به جلالا
او جلالا وجواب المعينة بان الله كما قسم مقدارا معينا من الطعام لكل احد
البعيى به يكون شرط عليه ان يأخذه على وجه المشروط فترك الشرط من العبد ولا
يدل الاية على انه رزق القابل لا يدل سوى ان المعينة منه كما خلاف الظاهر
من غير موجب **قوله** تعالى سخريا الباء النسبة والسجدة المصدرية او السجدة التذلل
قوله يستعمل بعضهم بعضا بالرفق او بالاجارة فنبه على منعهما ووجه
التعليل انه لو لم يرفق مع بعضهم لم يقع الاستخدام على الوجه الاكمل والفاد كما لعدم
ولو نفسية لانه لان التعليل به غير مناسب ولذا في قوله المستهزئ بكسر السين
نتصم بذلك نظام العالم فان الشخص الواحد لا يقدر مستقلا لجميع مصالحه وقضيه
لانفسه دائما بما ضرورة فلهذا التفات قال صلى الله عليه وسلم من نزل الناس
بحير بابنا نوافلوت وواهلكوا **قوله** لا الكمال في الموسع حتى تبع النبوة لجاه والمال
قوله ثم انما لا اعتراض لم علينا في ذلك المذكور من الاحسن وفيه اشارة الى منكرته
وذكره بالمقام ولكن وجهه افهوا منهم لما عذر الزوم الحال والجاه للنبي قال تعالى
انها تحت ذرعتها وبارادنا عطاها ومنعها خصوصا ان بنا فلولا كانا سرتطين ولا يبين

ولا يبين النبوة واهلها لانه ان يبرغبوا الى اصل المعنى لولا ان كانت اول
لزم كون الناس امة واحدة في الكفر فجمعين عليه راغبين فيه لجهنم الدنيا وما ذكره
تفسيره لاصل المعنى وهذه الاية تفصيل قوله تعالى خبر مما يجعلون وتتمه رذلة لم النبوة
مقتصر الحال **قوله** كما جعلنا لغيرك بالرحمة خفض كونه باسم الرحمة لان هذا الجهد اشرقت
لها وقوله من فضة بيان او متعلق بجعلنا **قوله** جمع معوج بفتح الميم وكسر الجيم السلم
والنقد ومعارج من فضة **قوله** لحفاره الدنيا على جعلنا اي فتناس عطاء تحفة الحياة
الدنيا قال صلى الله عليه وسلم لو رزقت الدنيا لحدثت وهما على احدى ابي ان الدنيا جنة
الكاف ففتح فيها **قوله** وليونهم بدل من بدل الاشتمال بجعل العالمين للتعبيل او
للتخصيص او بجعل الاول للتميز هذا ليس على المعاداة العاقل حتى لا يلزم انما ومغزى بل على
جهد تجميع العالم والمعدل بدل استمال مجموعهما وبين التميز والتخصيص او للتعبيل
مناسبة في مله **قوله** او علة او مفعول له لقوله جعلنا واللام الاولى صلة بغير التمييز
او الاختصاص ويجوز عكسه وكما جعلنا الاول للتميز والثانية للتخصيص على ان يتعلق
كل منهما بجعلنا وهو الاظهر والاو في ما في المثال وان كان لقصصه علة بعيد مغزى قبل
وفي بعض النسخ او علة له اي لقوله لغيره والام في فقهه تجميع واعتبار لاصل المعنى **قوله**
كذلك وبه لا يوجب القصة على ان يقدر لجعل فيضا **قوله** وقراء ابن كثير والبعير وسقفا
اسم جنس شمل القمل والكثير يعلم من قوله ليونهم ان المراد الكثير **قوله** وقوى اسقفا
بالتحقيق او على انه جمع شقيقة كصوف وصحيفة **قوله** وسقفا مغزى وكفى وفكوى
قوله وهو لغة في سقفا ظاهره انه لغة اصلية **قوله** تعالى وليونهم اعادوه مع سبق ذكره
لكونه ابتداء اية **قوله** او ذهب الزخرف في الاصل لغير الرتبة ولكن كما لما بالذهب استعمل
فيه ايضا ذكره في سورة بني اسرائيل والراغب الاصبهاني في حروفات القوان وكيس
الاحياء لعكس كما توهم لجورهم ثم على مذيب الذهب يجوز عطفه على سقفا ايضا **قوله**
واللام تبيينها وما زائدة او موصولة تقديره لما هو متبع لحيوة الدنيا **قوله** وقراء عظيم
وخمره وشم ولم يذكره في بعض النسخ ولعله بخلاف عنه **قوله** وقراء به الى بالافعال
بان قرائن يريكم كما بالاشارة **قوله** كما لفتين خبر بعد خبره الاول طرف
او الثاني حال **قوله** حتى يجمع الناس على الجعل المنق **قوله** وهو انه يجمع فليل فذا يقته به
وهنا خذ من قوله مناع **قوله** فخذ به الغنم للموصول **قوله** لما فيه اي في متاع الدنيا
قوله تعالى عن ذكر الرحمن اي القوان او مصدر مضاف الى المفعول اي عن يركفها كما

حالا من عرض عن الركبة كيف حال من عرض عن المذكور **قوله** يتعارف تغية فريب
 كما معناه فالتغية بالكون فظن في العين وضعف لا يرى بعينه **قوله** اذا انشئ بدانة
 اي نظر نظر الاعشى وتبينه بعرج مفتوحا بناء على انه مستعمل في لبس افه الى حلقه
 وان اصابه بنشئ فلا ينافي ما في القاموس **قوله** على ان ما موصول ويجوز كونها شرطية
 وايد بده انه لم يرد قراءة لقيض فوافقا لواع هذا الملهة اشبهت او وارو على لغة
 من لم يحذف حرف العلة حال الجزم ولغيره حذف من جعل الحجة استجابة **قوله** ينبغي ان
 يرجع لقيض يشير بهذا الى احتمال عدم الرفع بان وردا على لغة من كان الرفع
 تخفيفا او على لغة من تحريم لمن الموصولة تشبها لها بالشرطية كما جزم بالذي وسيل
 بشرط اصلا **قوله** عن الطريق الذي جحد ان بسبل السبل الطريق الذي فيه
 سهولة والعام للجهل **قوله** وجمع الضميرين الى نوعيهما والافاضة سرلثة **قوله** الضمير
 الثلاثة الادلى بالتشديد الى ضمير كسبون النفسهم مهذون ولا يعملون صدهم
 لغاية حتى اذا جاءنا عاد الى الاخر ان تصيغة الاقتدار **قوله** بعد المشرق والمغرب
 اي قدر الامتداد والواقع بينهما ولما كان حال السنين ان يضاف الى احد المتبئين
 وتعلق بالاف ولم يكن ههنا لتغيب المشرق وتثنية غلب القيام على التعلق فانصت
 البعد اليها ويجوز ان يراد بهما مشرق السنة والصف وكحذف المعلق تغية
 بعد المشرقين اي جميع المشرقين من المخرين من مجموعهما فيكون المبلغ في البعد
 او ان يراد المشرق الطبيعي وهو ما يجوز تغيا لوجبة ملكة والقسري وهو ما يحصر
 من حركة القمرية التابعة لحركة الفلك الاعظم اليومية **قوله** انت او هو كلامه تعالى
قوله الى ما انتم من التني فضمير يقعكم المذكور على ثم هذا الكلام حكايته ما يقال لهم
 البتة ويجوز كونه خطا بل لم معناه الدنيا وهو الاوفق كلمة لن الاستقبال اما على الاول
 فيحتاج الى جعلها للاستمرار او للتاكيد او الى ان يقال الاستقبال بالنسبة الى البعير
 الاخر اليوم الممتد وان كان حاضرا **قوله** اوضح الى ثبت عندكم وهو يوم الفقة او ثبوت
 عنده تعالى الان امر مقرر **قوله** بدل من اليوم لما كان ظاهرا في الماضي واليوم حال لا ماضيا
 ولا يصح البطل حينئذ فصار اذ ظاهرا بقوله اوضح لهم وبقى اشكال اذ في لغته ودفعه
 اما بانه قد كفي بغيره وذهب اليه جميع وب هذه قوله كما فسوف يعلمون اذ لا غلا
 وقوله تعالى اذ تفيضون منه اي اوبه استعمل ههنا مجازا للمال والغير به استرة
 المحقق من قوله هذا الاظهر جدا اذ حكمة لغتي النفع ولا نزاع في استعملها لها وانما

وانما لم يجعل لغيره قوله تعالى انكم لم بالغيب ولا جزم به لا مكان احتمال اخو وعمل النسيم
 ويجوز كونه تعللا لمجوع المصل والعقد كما صار في امثاله **قوله** كما كنتم مشركين في سببه
 وهو ظاهرا ولا يخفى انه لا بد من ذلك كما استراكم في الغيب **قوله** ويجوز في هذا الاول
قوله وهو يقوى الاول لانه حينئذ يكون استنباطا تغليبيا وهذه رواية ابن زكوان
 عن ابن عاصم فلا وجه للجهل **قوله** من ان يكون هو الذي يقدر ان يغير الى ان انت سبب
 لهدانهم كما كانت لغبرهم تخونهم على الكفر **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعيب
 نفسه فيقتل الفانية منزهة عن برع السمح الصم او يدع حصره فيه لان الالعاب لا تقف
 عادة بالافادة **قوله** لذلك اي لذلك العي اولانا كما راها كذا في محكمهم في منال لا يخفى
 ولذا لا يقدر صلى الله عليه وسلم على هدايتهم كما هدى غيرهم **قوله** في استجاب النون
 المؤكدة فانه مذهب الاكثر من ان النون لا بد من دخول المستقبل اذا كان غير محضا الا بعد
 ما يدل على التاكيد **قوله** بعدك في بعض نسخة بعد ب بدل بعدك ولا ظاهرا في قوله
 مستقر عظم العذاب للدين بخلاف قوله اذ تنويفك فالبنا برجعون اوقالبنا وجهم
 صريحا في عذاب الاخرة ثم لا ينافي بين العدم والمخصوص حتى يجب حمل هذه الانية
 عليها **قوله** تعالى اوزينك الذي وعدناهم في هذه العبارة اشارة الى ان الواقع
 هو هذا لانه تعالى وعدناهم في هذه العبارة اشارة الى ان الواقع
 عليه رسم الهلاك فالترديد على هذا التوسيع الدائرة **قوله** تعالى فاستمك اي فاستمك
 كان احد الاحوين واقفا فلا تعالى ولا تقم تسببه صلى الله عليه وسلم ثم الما لسان
 على الكسب ك او اخر لا منه صلى الله عليه وسلم **قوله** تعالى وانه لو كراي الذي اوجى اليك
 لذكر ويجوز ان يكون بمنع موعظة فان القرآن لهذا المعنى سمي وكرا واما كونه شرفا لهم
 فتمنوا لمقتهم واعطاه الحكمة والهداية لهم **قوله** اي واسئل امهم لم على حذف
 المضاف او تتركب السؤل منهم فتمنوا السؤال من انبيائهم لان المدا و اخبارهم ما خبر
 صلا الله عليه وسلم او يجهد السؤال مجازا عن ابيائهم والفحص عن طلبهم وقيل المداوسر
 صلا الله عليه وسلم عنهم حين امهم ليلة الاسراء فضلا عن السؤال والمجواب **قوله**
 فانه كان اقوى الى كونه بهما وقد زعم المشركون وقالوا سمعنا بهذا في الليلة الاخرة
 وغيره او الضمير للنجو فيكون عمله للاستنباط **قوله** ومنافقة قد لم لولا نزل الى اي
 منع قولهم همد هذا الباطل بان فرعون من هذا القول اليس كما عكس قولهم انما
 خير من هذا الذي هو محض فتم الغيبة فذلك شيئا ففرج نبوة موسى عليه الصلاة والسلام

ولم ينج هو من عذاب الله وان كان سوف القصة لهذا فلا يكون تكرار **قوله** والاستغفار ودية
 موسى عليه الصلاة والسلام الى التوحيد برهان من دعوى وقد عدا كما انما مشركين مع تقدمهم
 ان لا اله غيره فمؤمن ولذا قال ما علمت لكم من اله غيري وقال لمن اتخذت الهاء غيري كما جعلكم
 من المسجدين الا يقول الى التوحيد من لا اله الا الله وهم يقولوا **قوله** فاجواء وقت
 محكم منها ليس الى ان جباب لما فعل معقول عليه او القائلية هو مفعوله لا ظرف وكذا
 ذكره المحشي فلا عبرة لما قيل اضار فعل المفاجاة ونصبها به ولم يقل به احد كيف وقد
 قال به ابن الحاجب ايضا ذكره ما مبنى عنه وقال تقديره جئت فذا السبع ففاجأت
 وقت وجود السبع **قوله** لعلماء ومارنهم المضارع لا تخفوا الصورة او لا تسترا الخوفا
قوله الا هي بالغة اقصى درجات الانجاء ووقع لما يروم كون كل اية كبريائها
 لان النكرة في سياق النفي موكدة بمنزلة الاستغاثية فلا وجه للجواب باف المداوم فيها
 المتقدم كما راعى ابن الحاجب مع انه على ان الكبرية المتأخر من المتقدم في نفسه ممنوع **قوله** يجب
 كسب النظم اي المداوم الاكبرية من حيث حبان الناظر لانه حبب الواقع والى هذه
 ما غير عظيم يجب لظن ان هذا هو الكبرية الفاي وان كان مثله او دونه وهو التعبير
 للبالغة او الاوهى تحققة بنوع من الانجاء زاي فاما اذا الاكبرية من وجه ويمكن الجواب
 ايضا بان يراد الاكبرية كسب الاختصاص او الازمان وقد تختلف الاباب فيها
 من جهة هذا وهذا القيد ايضا يلو عليها الى اقصى الاعجاز **قوله** على وجه يرجي رجوعهم
 تفسير لقوله عليهم ومنع من يقولوا واحدا منهم ووقع لما يروم ان الرجاء منه تعالى
 مجال والاظهر جعل لعل بمعنى كما فعله في اول السورة **قوله** تعالى وقالوا عطف
 على معذرتهم لم يرجعوا وقالوا او عطف على الجملة **قوله** نادوه بذلك ثم يريد وفتح
 ما يروا انهم في صد وطلب كشف العذاب عنهم بهاء موسى والفرع له فلما وهد للذا
 بما يتأذى لهم انه تكلم في عنهم في سورة الاعراف ذكره باسم موسى عزم فلعلمهم ذكرها
 بجليلها او بعضهم باسمه وبعضهم بالجر واما كون هذا حكاية كلامه على وفق ما في
 قلوبهم لا يعبر عنهم فلا يخفى بعده من غرضه **قوله** لشدة سخطهم كان لم ينطقوا
 لان نذكره بغير الهمزة ولفظ حاقهم رعدا انه لا يأتى من قبل الا لانه سبق على
 لسانهم لا عيا وهم باسم الهمزة على الله وسلم مع وظيفتهم وهو بعيد عن
 الغيبة وقراء ابن قحطبة الهاء في بعض النسخ لم يذكر هذا ما ذكره في سورة النور
 بنحوه وفي بعضها عكس ووجه هذه القراءة ان الالف لما حذف لاصحاح ساكنين

ساكنين لم ينج الى الفتح فتمتعوا بحركة ما قبلها وانهم جعلوا الى مع الهاء كلفظ مفرد فبنوا
 على الضم كما في باب العاقل **قوله** اي تدعوننا لنقيم لاصد المعز وليس في كثير من النسخ و
 ذكره بعضها عطف قوله لمهندون بهرط الى تدعوا **قوله** او حجة ان يستجيب عطف على من
 النبوة وكلمة على ما ذكره في الوجوه الثلاثة مصدرية على ان المداوم الى صمد المصدر وفي الاخير
 موصولة ولما فتح من العكس فيجوز على الاول كونها موصولة وفي الاخير مصدرية والمداوم
 بعينه ان يؤمنه ويطيع وقال في الاعراف او بالذي عهد اليك ان تدعوه به فيجب ان
 تدعوه بم الله كما ذكره في صفة لاربع وهذا على الوجه الثالث او سببه وهذا على غير
 او بسببه ما عهد او العهد ويجوز كونها للضم **قوله** فوفيت به لعله ما خذوه من قوله عندك
 في حقه اليك فالعدل الى عندك لله لانه على انه امر مماثل **قوله** اي اتاها لهندون فليقل
 لقد لهم ادع واسم الذي عمل للاستقبال لا لالحال في الاعراف لكن كسفت عنا الرجاء
 لئلا يكون له في يدول ايضا قوله ههنا لئلا هم ينكثون **قوله** فاجواء كسبت اي وقت كسبت **قوله**
 فاعلمونا واقتنا را وقوله بنفط تصور القدم هذه **قوله** فحانة ان يؤمن بعضهم اي بعد
 نكثهم تدبر وتفكر في او موسى عزم ولم يرو عقيب كشف العذاب الا على كون ينكثون
 وصف لكل بحال البعض ونهتس كسبت في التي موسى حربة من جوار الروم قوله
 حربة لان اتصاله بجر الروم من جانب واحاطه الانهار من جانب والا فله في مصر بياض
 ثم الظاهر ان نهر طولون اسلامي شق احد ابن طولون ملك مصر فلما بلغ نقيبه قول
 فزعوه به **قوله** تحت نصري بمنى وحال البعض الى الكحل والمداوم الانهار الصغار لا
 منظرها او اصد الكحل فخر يانه في قوة جوبان فله واحد **قوله** او او حال اي من ماء التكلم
 ويجوز ايضا على المنشاء ويجوز كون الواو لعطف على اسم ليس في خبره والتقدير وليس
 هذا الانهار بجري من تحت **قوله** ذلك المذكور او عظمتي او تقديره افلا بصيرة لكم **قوله**
 لعلمنا من هذا الذي هو مهيمن الموصول مع صفة ما عطف عليه ليس خبرية وهذا التقدير
قوله لعل ولا تها وعطف او حال **قوله** لما به من الزينة لغير الراء وتشد يد عقد اليك لانه
 لا طلاقة وكان قول ان موسى علم من لينة لتناوله لينة في صفه فالظاهر انها كانت
 بالكلية كما فصله في سورة طه اختاره لان مدخل الهمزة حلبة فعلية ومدخول
 ام سببه والنفاول واجب او احسن في ام الفصلة **قوله** او قدم من اسباب فضله
 نصرا فخرهم رجوا فلذا جعلهم عليه وفي تقديره وللوهي حيث قال ام ههنا بعض
 بل وحده او لا معز وقيادام زائدة نقله ابن جرير عن ابن زيد فيكون اي خبر

مفعول تبصرون ولا تبصرون البه لا مكان الاقطاع والاصل **قوله** على اقامة السبب
مقام السبب لا يخفى ان السبب من ابصارهم هو علمهم وادعائهم لمفعول فرعون لانفسه
او قدام فرعون انت خير لا اقل فرعون وعلى التقديرين فغيبه محل والاولى ان يقول
على اقامة السبب مقام السبب فان قول فرعون هذا سبب حامل الى ابصارهم
وتفكيرهم في احواله وسلك الرمحى بهذه الطريقة لكن قال لانهم اذا قالوا لم
انت خير فمعه بصره فان اراد ان ادعائهم لمفعول فرعون فلا يكون نفس الفعل
سببا وان اراد ان قوله سبب لمفعول انت خير لكونه حاملا لم يأت الى الا بصر
كما قلنا وقوله انت خير سبب لمفعول بصره عند فرعون فغيبه مع طول السبب
ان السبب هو العلم والحكم به لانفسه وقيل النظم من الاحساك والمعرى هو خبر عنكم
من الدلالة ملك مصر فلا تبصرون ما ذكرناه امنا خبر هذا الذي هو مهيمن فيكون
مبصرين **قوله** اي فهذا التي البه مقابلتي اي هذا من تحت كلام فرعون وانه كان يهين
الناس مقابلته الملك بعبادة انهم اذا سجدوا وادخلوا رجلا سورة فلما فرعون ان
الرباسه لازم للرباسه قال هذا الكلام **قوله** على تعويض النور ما واسباب
ان جمع اسواء اساءة ففوض النور في ريق ويطا ريق فالوار ما واذ بطارقة
وقيل ان سورة جمع اسورة كسورة اساور زبدت الهاء لثابت الجمع كما في صافته
قوله وهي جمع اسواء في القاموس سوار كتاب وغاب القلب كالاسوار
بالظلم جمع اسورة واساور فالمتنوع منه ان هذا المجموع مشترك بين كل مفرد
لا اختصاص لبعضها ببعض **قوله** مقرونين اي به صلى الله عليه وسلم **قوله** او بصوته
يعني ان الاقران في الانضمام احسب او معنوي **قوله** او متقارنين بعضهم بعضا
فبراد به الكثرة والاجتماع لخصيص النفاضة ولا يخفى ان حفظه لقا موسى عليه السلام
بلا معاضد اولى في نبوته **قوله** طلب منهم الحق اي السبب للطلب وحقيقته علمهم على
ان يخفوا له ولا يجوز له ان يخفوا اذا حمله على الحق ثم استخفا به هذه الكلمات التي
وعلى الثاني للاصابة اي فاصاب عقولهم حقيقة حيث اتخذوا بكماله ويجوز كونه
الناس على هذا حقيقة بغير الاستخفاف وقيل معناه انه ارعهم وحملهم على الحق والحق
كما في قوله لقا ولا يستحقك الذين **قوله** من اسف اذا استغضب فيكون المعبر
اغضبونا شديدا الراغب حقيقة الاسف توران وم القلب سهوة الانتقام فتر
كان على من فوقه القبض فصار غونا ولا قال ابن عباس حرج الغضب والحزن واحد

واحد **قوله** مصدر نقى به اي قدما سلفا ولكونه مصدر استوى فيه الواحد والجمع
صلى الله عليه وسلم جمع سلف بمعنى متقدم فالمراد بالاول وجوز على هذا كونه جمع سلف
كما في بعض النسخ جمع اسد بفتح السين كسب وخشب **قوله** وعظمت لهم تقطرون بهم
فلا يقدرون على مثل فعلهم كما في مثال يعبر به ويستدل بنسب به الفعليين على ان
الحجرتين فيكون الله اولا خزين كل حجة بعدهم واللام متعلق بمثلا لان سلفا لا تعدي
بها فلان لا يرفع به **قوله** او قصة عجيبة في الظاهر ان مثلا للاخيرين بمعنى قصتهم وحالهم
ولذا قال قصة عجيبة لهم ومنكم لمرآة الظاهر ان مثلا للاخيرين بمعنى قصتهم وحالهم ولذا
قال بخبره بالآخرين الكفار وان اريد ما يجعله الاخرون مثلا بنعم المؤمنين **قوله**
اي حزب الربوي لما جادل في المثل اما بعينه اللغوي اي جعل صلى الله عليه وسلم شيئا
للاضام في حصول جهنم او لا ومعنى في البطل مضمون قوله تعالى انكم وما تعبوا وما
يعبر المثل الى راي جعل صلى الله عليه وسلم حجة ودليلا مشهورا لهم سائر المثل
بينهم مع غائبته كالمثل عندهم **قوله** او غيره عطف على ابن الربوي والمضارب
على هذا بنو علي الذين عجبوا للملائكة وحاصدا الى الضاري حتى في ربحهم لانهم اهدوا الكتاب
مشككم فاذا كان عبادة عيسى ونبوته حقا فالملائكة اولى بها لانهم اشرف من البشر
وعلمانه ظاهر بان قال الضاري اهدا كتاب لي في المعز لما جعل عيسى ام شيئا له
في الالهية وكونه ثالثة ثلثة او حجة **قوله** فالملائكة اولى بذلك لانهم اشرف ولما
لانهم انهم الله او ثالث ثلثة **قوله** و على قوله عطف بالمعز على مضمون قوله بان
قال لي وجهه كور في الكسوف حاصدا لا اعتراض على قوله تعالى وكسفت النوبة لهم
بان قوم عيسى عزم قالوا لكونه صلى الله عليه وسلم الهيا وعبدوه ففرض ضربهم مثلا جعلهم
اباء صلى الله عليه وسلم حجة ودليلا لهم وجوابه في ظاهر قوله لقا جعلت فانه تعالى جعل
عيسى عزم الهيا واليه ارادوا في خبر الرسل وعيسى عزم ما اخبر به لقا على ان الما بالغة
ثم هو الاضام كما في قوله فلما روى عزم اصلا وان روى واني اوردته بالواد لبا
وكي هو الظاهر اشارة الى عدم المناقاة بينه وبين الذي قبله حتى جعلهم وجها فان
الاعتراض بان قوم عيسى عزم قالوا لكونه نبيين الراد الضاري وجهه هو الضاري وجهه
او هو ان اهدى منهم لانا عبد الملائكة ولما قلنا اوردته في بعض النسخ بلا واو التقدير
او غيره بان معترضا على قوله وارسل الضاري **قوله** او ان خجدا بالكسر عطف على قوله
الضاري فكون عيسى عزم مثلا جعلهم اياه مثلا لا ومعنى لقا جعل صلى الله عليه وسلم

لانه لا يناسب الحكمة **قوله** اعلى وما بين لكم اي وجبتكم لا بين لكم اوليس المعطوف
عليه جنب واحدا وقد تفصله التوبة والروم وان لم يقبل لا بين بلا وفتح مع ان
البيان بالحكمة انما باب ان العفة تجتنبها لتفعل على حدة **قوله** فان الانبياء لم يفت
ليسانه لتفعل المداو بالفضل هو احد الدين كله والبعض الاخر احد الدين ويجوز ان يراد
بالدين يختلفون احد الدين وبالبعض بعضه اوليس كل احرمين كان في شرفنا بل
مغرض الى اجتهاد ائمة **قوله** اعلى فانقذ الله لان الاتقاء امن ما جاء به الحكمة
وبهذا ظهر وجه النسيان لما احرهم اولبيان لقوله بالحكمة اي هي هذا القول **قوله**
وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالحق لا شريك له التوحيد ما خذ من ضمير الفصل والتعبد
من قوله عبده وفيه اثبات الى استكمال القدرين العلم والعملية **قوله** الفرق المتجربة اي
المتجربة فقرة قالوا هو الله واخرى ابنه واخرى ثالث ثلثة واخرى عبده ورسوله وكل
هؤلاء من الصفات والمهور عطف على الفرق المتجربة فالمراد بآداب التجربان وضمير
على هذا الآية الدعوة وعلى الاول لامة الاية **قوله** اعلى فويل للذين ظلموا اهلهم على الاول
غير الذي قالوا هو الله ورسوله وعلى الثاني اليهود ويجوز ان يراد من ظلم من المتجربين
او مطلق **قوله** اعلى انهم من عذاب اوبى على الاستاذ الجازي **قوله** الضمير لقدرش
فيكون كلاما مبتدئا ثم قوله اعلى يتفكرون بعين ينظرون وجعلنا نأخيه العذاب الى
الجنة كانتظارهم لها من حيث الوقوع فيها لا الحالة اولانهم انظروا العذاب
ثمك وسخوة وهي لا يقع الى الجنة فقال اعلى هل ينظرون الا الى عنة ويجوز جعل
الاعتراف به في سورة محمد صلى الله عليه وسلم **قوله** لاستصالحهم في شية الى
ان بعثت لا يعني ان لا يشعروا لانه يجوز ان يقع بعثته ولم يشعروا بوقوعها غير طير
لكن لا يبرحونه في ذلك الوقت واما ان كان عدم شعورهم لا يحارهم ومعه انهم
فقط **قوله** اي يتعادون يومئذ يشعروا ان العالم في يومئذ هو عهد والعقل
بالمبتدأ فذما نفع اوليس باجني وجوز كون بعضهم بدلا من الاخلاء وكون يومئذ
مصلحة اي الاخلاء في الدنيا بعد من الاخرة فهي محذورة **قوله** لظهور علة للانقطاع
واثارة الى ان المراد هو الانقطاع المستند للعداوة **قوله** اعلى الا المتقين
في خلتهم على الارض الى الله ولم يصح بنفسه الكفاية فاعلم ان خلتهم لم واختم
ان العن اذ انزلت بالاعتقاد فهو سرف وبه يتناول قوله اعلى الاخلاء في كذا كراه
صدر الشريعة في كتابه الوشاح وقد شهد له صلى الله عليه وسلم بان يافه في قوله عشت

من عشت ففعلت وكنتم ومات مات شهيدا واداه صلى الله عليه وسلم بالعفة الكف
عن الخطوط بالحكمة حتى عن النظر والمجانب والدنو بالكنم ان لا يظهر شيء من العلامات
كان يوجب شبهة لاحد او يكون له زفير وشبهتي ومع ذلك لا يجدر ان ينقصه الاستفاد
بغيره تعالى ولعل الوعد المذكور في الحديث للشر غيب في حجة الله فانه فطرة كحقيقة
جعل الله تعالى من الذين جيبهم ويجوزونه **قوله** حكاية لما ينادي به المتقون لقدره اقول
لم يا عبدي فاعلم اني هو الله تعالى بالذات تشبه لعلهم ولذا اضافهم الى نفسه
ويجوز ان يكون خطبا لهم في الدنيا لاحكامه على ان يراد باليوم يوم القيمة **قوله** وقراء ابو
عمرو ذكر السهم في المغرب ابن كثير يدل ابو عمرو وقال ايضا وقراء ابو بكر عن جاسم
يفتح الباب والقرطبي اشبهها نافع وابن عامر واليوحور ورويس ساكن وحذف الباقين
صفة للمنادي في بعض النسخ للمنادي وفي بعض النسخ للمنادي ويجوز كونه بدلا وعطف
بيان والمراد منهم ويجوز لقدره من الذين انتم **قوله** حال من الواو او عطف على الصلة
وعلى كونه حال يكون مقدره **قوله** مخلصين لنفسه لقوله مسلمين فان معناه حائلين
انفسهم ساعة لنا فيكونون مخلصين ويجوز كونه حال مؤكدة على ان الايمان والاسلام
واحد **قوله** غير ان هذه العبارة كالدلالة على الاستمرار المفيد كون اسلامهم كالجدة
والطبع ومناسبة للقيام من جهة الاطمان **قوله** اعلى او خلق الجنة انتم فتمنعفسد
الكد به ليعطف وازواجكم على المفضل فتجي حال والضمير متعديا وازواجكم عطف
عليه وتخرجون خبره والحكمة استئناف كانه قيل ما تفعل بهم بعد دخولهم الجنة
ان وكم المؤمنين لعل احد ازع عن محور فانه خلاف الظاهر **قوله** لظهور عبارة
بالفتح بيان لما خذ الاستفاد فان الجبور بغير السورث يع لکن اصله منه **قوله**
من الجبر ليقال جبرنا وحسنه **قوله** مع صفة بعض تصفة قبل الكسرة الصافي فلل الاكواب
لان المعهود فله او الى الاكل بالنسبة الى او ان الشرب ثم لقديره واكواب
من ذهب وانما خضع بذكر الاكواب من بين الكثر ان لانه لا عود لها فثبت من زاي
موضع **قوله** اعلى وفيها ما تشبهه النفس عام لما تله الاعين فان المذكر
هو النفس فقط واحس جبركس لها فذكره بعد تعظيما لنعيمها لكونه من وجهين
فان من منه النظر الى جمال ومهالكريم **قوله** وذلك لنعم اي قوله اعلى وفيها من نعم النعم
لغيره بعد الزواجر وهو العلى لف والاكواب فله اخضع بذكرها **قوله** فان كل انفس
تفعل للعدول الى الخطا الى لعل لهم ذلك في الجنة لدفع وجههم وازالة خوفهم او طلب

تعلق به في الدنيا لهذا **قوله** لانه خلقه اي لان الله ان يخلف العاقل العمل مستولب على
اجزاء الخلق بالعمل فلهذا كان ويجوز ان يكون الابرار سببا للتملك مجازا وسببا لملكهم
قوله وعليه تعلق الباء اي على هذا الوجه يكون التقدير حاصلا كما كنتم تعملون والباء
للقابلة وهذا ايضا اما حكمه بما يقال لهم او خطاب لهم في الدنيا ويجوز ان يكون
من الامتنان والتقدير فبغير ان احلهم والتقدير لا للمنفوت وفيه رعاية الفاسد
الضابط **قوله** لما كان في ولان العباد لا يفهمون اللغات العقلية فلهذا جعلت لهم مقصور
على اللغات الحسية فلهذا جعلت لهم **قوله** الكاملين في الاجرام اما بان يراد جنس
المؤمنين الكاملين او العهد والمعهود وهو الكاملين في الاجرام واستدل به بانه
لما جعل الله لهم قوته الذين امنوا باننا فليس غير الكافر ولم يهل ذكر العصاة كاذبون
لان العلة الجاهلهم واسلامهم وان كان ما قبل الالة خاصا **قوله** ما يخص بالكفار وهو
قوله تعالى الحق كارهون والعاصي لا يبره بل يميل الى الشهوات **قوله** تعالى لا يغير عنهم
استئناف **قوله** لا يخفف عنهم فالالة قطعية الدلالة على ان الكفار معدون في النار
ابدا مثل من من العذاب والى والايام الفتور فغير رد على الملاحدة خذلهم الله
وهو فضل لا مبتدأ وفائدة التخصيص **قوله** ولعلوا شعابا بهم اي فمهم لضعفهم وعظم
ما هم فيه لا يقدرون على تمام الكلمة ثم الكسر على قوله جعل المحدث في حكم اللات
والضم على قوله يجعل المرحم اسما براه **قوله** والمعرض سبيل ربك لم يقولوا ربنا نحنا
لذلك لا انكارا منهم **قوله** وهو لا ياتي في ابلاسهم المتأففة من حيث انهم بالموت
ينجول من العذاب فاذا استوائ كيف يرجعون وحاصلة الجواب انهم لا يرجعون
بل ينجون ويجارون ولا حاجة الى الجواب او الالوه ولا به على الترتيب فيجوز
كون ابلاسهم بعد قوله هذا وذكر في الك في السور والجواب من وجه آخر فانه
جواب وتبين الموت لو كان كذلك لما احتج الى الجواب بقوله انكم ما كنون فاني
هو جوابنا او يقال مع من يمشون هو آيسون مع الحق **قوله** بالارسل اما تفسير قوله
حق او متعلق بقوله تعالى جئناكم فكلنا باله والاول للسعدية **قوله** وهو
تمتة الجواب على ان تبلى الله جبراهم وانه ما كان المذكور في الحديث كونه جواب
مالك وهو الظاهر والاجابة منه اي انه لما لم يجعل منتمه جواب مالك
لانه ليس هو الجاني بالحق بل الانبياء والملائكة والاسماء والاله هو اسلمة محي خبير
خلاف الظاهر من خبره وانه لغاؤه لغت جئتكم اي ويكون على الوجه الثاني لكون لقد

لقد جئناكم ابتداء كلام من الله كما مع قوله صلى الله عليه وسلم لا منتمه الجواب **قوله**
لعلوا ولكن الكسر المدح بالاكسرة كونه منتمه الجواب هو الركن ولان الانبياء علم
تقبلوا الحق تقبيلوا وتعاليم الاكرام اما على كونه ابتداء كلام فالمدح والكفر كلام ولم يقصروا
على كراهية اشارة الى معنى الاضرب في ام النقطة والاستفهام وكلمة الانكار والتقدير
فليس لهم مدافع عنهم **قوله** احراف في جرائهم اذ في البصديق الحق واظهاره والبيان
والمدح بيان ان ابراهيم لا يقضي شيئا **قوله** بان ذلك اي ابراهيم في تكذيب الحق اسوأ
من كراهية الحق صاروا بغير فائدين للخطاب فلما عرض عنهم وقطع خطاهم **قوله**
او ام احكم المشركون احراف في جرائهم بالرسول صلى الله عليه وسلم وقد احكمه في حقه صلى
الله عليه وسلم عند اجتماعهم في دار الندوة كما ذكره في سورة الانفال فاستفهاما للتقرير
وفي ذكر المشركين اشارة الى عدم الضمير على الاول لغيرهم لتكذيبهم الحق ايضا **قوله**
ويؤيدوه قوله ام يحسبون وصالنا بغير انهم كانوا يجاهدون بكذب الحق وادول يمكن
قوله على لانهم كانوا يعرفون الحق ويسرون به نبي بينهم **قوله** حديث نفسه بذلك
انما حق الامر بحديث النفس مع عهده لا يسرون لغيرهم لقد له وجوبهم فان الحق المبرهن
اشبه بالمتألمة بل على المفاخرة **قوله** تعالى ورسلنا من عطف احوال **قوله** تعالى يكسبون
المضارع للامتداد والتجدي وهو اما خبر بعد خبر احوال او خبر ولد بهم حال فقوله
مدارنه كعمل الرفع والنصب **قوله** منكم بيان بغير الاولوية في العبادة للولد ولا يمكن
بالنسبة الى حقه بقوله فان النبي صلى الله عليه وسلم تقبل الملامنة وبيان لها وودع
لان يقال عدم عبادته صلى الله عليه وسلم لعدم عهده **قوله** واولى بتعظيم ما يجب
تقديمه اليه بوجوب الله تعالى فلهذا انتبه به له فهذه العبارة هو المناسبت لما بعده لاما
يجب فتا **قوله** ولا يؤمن من ذلك الاشارة الى المذكور باعتبار اجتهاد كل واحد من
التعلق والتقدير بجملة ان وسيد كرو حاصلا عدم لزوم من كل واحد منهما **قوله** فاستندم
المحال فان الشرطية لا يقتضي وقوع الطرفين فلا بد في استندام المحال محال وهذا
بيان لوجه عدم استندام التعلق مطلقا صحة كنبوثة الولد وعبادته **قوله** بل الله او تفهما
على البليغ الوجه اما في كنبوثة الولد على البليغ وجهه فليق رنته بالقياس الاستثنائي
المفهوم من التعلق والماضي كونه اول عائد على البليغ وجهه فليق رنته بالقياس الاستثنائي
كونه صلى الله عليه وسلم عابدا وتقديره حسب جعله مني لثقي كنبوثة الولد **قوله** مسخرة باق
الطرفين فان لو كان لال بانتفا الجراء على انتفا الشرط من غير دلالة على تعيين

فان كالمضى **قوله** فانها لمجد والشرطية اي لالهها مع انك حتى يشع بنقضه **قوله** بل لا تنفك
معلوم اي ان انتفا وكسونة الولد مع عدم من انتفا واللازم اي عبادته حرم في نفسه
وان لم يقع به كلمة ان فالعلم بان تنفك، اللازم كاف في الاستدلال فالنصير بها
لا يدل على صحة كسونه وفي بعض النسخ بل لا تنفك معلول اللازم ومعناه انتفا
الكسونة معلول من حيث العلم لا تنفك العبادات الملازمة لها **قوله** والدلالة ان معطوف
على نفيها اي المراد انهما مع لكان ان معصوه والنظر والاستدلال للملك والام
فلذا اورد على هذه الطريقة من حملتها بقدره بان لا يلزم المشقة بالانتفا بالمعنى
للمرء ومع هذا يظهر جواز عطفه على قوله لمجد والشرطية **قوله** وقبل معناه اي فاليه
على هذا الجب المذكور كقولنا ان نضربني فاننا لا اضربك اوجب الحقيقة فان كونه صلي
الله عليه وسلم اول عابده سبب اطلاقه على ذلك المزمع والا لا يكون صلي الله عليه وسلم
اول عابده وحده **قوله** او الا نفي من اي من الولد ومن الله تعالى **قوله** من عبد
يجد من عبده بالكسر لغير هذا واورده عليه ان المشهور فيه عبده بالكسر لا عابده والقراء
لابا بالقبيل والث **قوله** او ما كان له ولد على ان ان نافية وكان للاستمرار
والمقصود استمرار النفي لمعونة المقام لا عكسه والفاء على هذا سببية **قوله** عن كونه
ذا ولد في اما مصدرية فان كونه تعالى ذا ولد وصفهم اياه تعالى او موصولة في
فانهم وصفوه بها كونه ذا ولد **قوله** فان هذه الاجم ام است رة الى وجه مخصوص
الذكر هذه الاجم من بين سائر العوالم ويجوز ان يكون ذكرها لانها كانت بين
جميع العوالم فينبغي له تعالى رب خالق لكل فكيف يكون مخلوق ولد له **قوله** اي القيمة
الظاهر ان براد به يوم الموت فان كانت فقد مات فيها منه والافضل منهم اجمع
انما انتهى به وقد فسره في سورة الطور **قوله** وهو لاله على ان قوله هذا جعل هذا
ماخذ من مخصوص فان عند الحوض في الله لا يعلم ابن ليضع رجله واتباع من
يلعبوا او جعل خدمهم ولعبهم ممته الى يوم القيمة وليل على كونهم مطبوع القلب
وكذا الاحزاب ترك وقوله يعبدون يوعدون وكذا الغاية وليكونهم معذبين
لانه لمجرد العبادة الى حب الاصل في نه صفة فيه لمجرد المعقول من الله **قوله** اول التفسير
معناه اي لو خلا مع معناه الحقيقي على وجه التبع ما هو مفهوم منه في الجملة فاجرى
جري الصفة اقول انه اسم قبله لكن اعترض مع خصوصية الذات خصوصية الصف
البيان فلاحاجة الى توجيها **قوله** متعلق في بالكسر وهو في السماء والعطف عليه اي

اي بالمعطوف على المعلق وعلى الجرح وهو في الارض والحق في وجهه ان هو شبه التكرار
ويكون حنية بالكسرة وهو الذي في السماء **قوله** لانه لا ينبغي عابده والبيان للمعنى
حنية بالكسرة **قوله** لكن لم يجعل صلة في جواب لو محذوف اي لي ز ويجوز ان يضاف الى
هذا جعل الخبر اذ لا بد من ضمير الموصول في الظرف وهذه الابدال جارية حسن في فصل
في سورة حريم وان لم يفت **قوله** يكون به جملة مبنية للعلية فيه اشارة الى وجه
الفصل بين المعطوفين باجتناب **قوله** وفيه نفي الالهية في هذه الآية على الوجه الالهية
السمائية والارضية اي المختصة لكل منهما وذلك لعدم الالهية تعالى **قوله** واختصاصه
بمعطوف نفي والاختصاص ما خذ من تقدم الظرف على متعلقه **قوله** كالدليل عليه اي
على كونه الها فيها او على الاختصاص فان الضمير يدل على اختصاص العلم والحق به تعالى
والاله لا يكون موصوف بها **قوله** تعالى وتبارك اي تعالى وتعالى علم على نفسه اله
تعالى الشريك والولد والموصول من العلية **قوله** التي تقدم القيمة او ال من اسم ليعلم
القيمة **قوله** وقراء نافع وابن عامر عدل عن عاونه من جعل ما اتفق عليه الكثر القراء اصلا و
اعلم لكونه على خلاف مقتضى الظاهر **قوله** للمعنى يد فان الالتفات بالخطاب يدل على
تساوي الغضب من موضع العقاب تعالى يدعون ضمير المفاعلة للكفار وضمير المفعول محذوف
لوصول **قوله** بالتوحيد بيان بالحق وابرار المفعول يعلمون فيدل على انه المراد بالحق في
الانسان رة الى ان المعتزلة في الشهادة ما كان عن علم بالمشهود به واليهادة وشروط
ان الشهادة جارية وان لم تشهد لئله الآية فيدل على عموم قوله بالحق وان المراد بها
المصلحة قدامهم يعلمون جميع نظر الى معز من ثمانية للجنس وقبل المعنى الكفار يعلمون
مصدق الآية **قوله** ومنفصل ان خص بالاصنام فالعصر حقيقة عام لكل موجه لكن سببية
الله تعالى وعلى الاول اضافي ففان في شفا عنه غير حيزه من الواحد من او صفتي
على ان الكلام في شفا عنه الهة والاية مسوقة لها لا لبيان مطلق بالتشريع
او المعبودين من ضمن خلقهم لهم وعلى التفسير الاول يجوز كونه لكل منها **قوله** لتعذره
المكابرة تفعل على التفسير الاول اما على الثاني فغلة الاقرار ان الهتهم لا يجادلون
لحق بدم متبرون منهم **قوله** تعالى فاني لو فيكون الساء وجاهية والمراد النجس عن
اشراكهم مع اوتارهم هذا على التفسير الاول اما على الثاني فوجه التبريت عليهم باقرار المعبودين
هذا **قوله** تصرون عن عبادته اي عبادته تعالى خاصة ثم على هذا يتعلق الآية الى ما
قبلها وجوز كون المتي فكيف يعرفون غير الضمير بالبعث والاعادة مثل الابدان

فيعلق حينئذ الى قوله وعنده علم الائمة ونسبه للعطف على مخرج فيه ضعف للزوم
 الفصل جدي بين المتعاطفين بالاحسن اعتراضا وشا في النظم للضعف جامع العطف
 وكذا العطف على محال الائمة وفي العطف على محال الائمة وفي العطف بالرفع
 على علم الائمة مع قلعة الفائدة مفر **قوله** او على محال الائمة فانه منصوب المحل هو الائمة
 مفعول المصدر اي وقال قتلوا ويؤيدونه فراء وقال الرسول فليعلم هذا لا يعلق الائمة
 بما قبلها واما تعلقها بما بعده فظاهري من معنوية القول **قوله** وقول بالرفع انه مبتدأ ولا يعلق
 في قلعة الفائدة مفر على هذا وقد يجحد الواو حاله على هذا الوجه وكذا على اخرى وقد لا يعلق
 ايضا في بعده **قوله** اعلم يا رب بطريق الحكاية فلا ضرورة في كون الشدة خبرا وقوله تعالى
 ان هؤلاء قوم لم يؤمنوا فدعهم من حيث ايمانهم فاستر الى قوم مخصوصة ولان
 صلي الله عليه وسلم لما شئ به حالهم لم يضرهم الى نفسه **قوله** بتقدير مضاني والمعنى
 وعنده هذا الفعل اي تحفظه خبر مضايغ فيجب لموجب شيئا به صلي الله عليه وسلم
 وقبل هو قسم لم يرتفع المحل لان الظاهر كون هؤلاء كلام الرسول لا كلامه
 وكذا لان فيه التمام حذف او اضمار بدلا من في اللفظ الذي لم يشتر استعالي في
 القسم ورحمة الرحمن في بوجوه سلامة من تنافي النظم وقوع الفصل مع مست
 عطف على الجملة الغيبة على الغيبة والقسمان في الله تعالى واما انتم فكما
 لبقه صلي الله عليه وسلم رفقا له صلي الله عليه وسلم وتعليق له عانه والحق **قوله**
 منصوب بخلاف الجار مجاز في الله بالفتح لا فعلن وهذا قوله الغني وقوله او جرد
 على فراء في ذلك لان في حذف لا يبيح للذهاب اثر بخلافه في الاضمار والوجه
 الواو المذكور للقسم لا للعطف على انه ابتداء كلام لم يفتح الى اضمار **قوله** يا رب تسمى
 مفعول قول من كل الوجوه وتسمى خبر مع وجه الرفع وان هؤلاء جوابه على كل الوجوه
 فيكون وتسمى خبر على وجه الرفع وان هؤلاء جوابه على كل الوجوه فيكون اجابا عن
 الله بانهم لا يؤمنون **قوله** بت منكم وخداص والآية ان القتال حتى يكون منقوصا
 فان المراد الاخر بالاغصاء ونزك مقابليهم في الكلام فقط وهو مستحسن دائما وقيل
 عادة العرب ختم كل امر بالسلام فانهم يقولون على ما اردنا وتخلصنا منه **قوله** على انه في
 الامر بقوله اي وفي الكلام الذي امر بقوله او نذيره من الامر بقوله الذي امر
 صلي الله عليه وسلم **قوله** **الاحسان** **قوله** الا قوله انما هذا على الاختلاف والاكثرة
 على ايضا وبما سيجد است ذكره الكواشي والاختلاف في جم وفي الهمز لا ليقولون

سورة الاحسان

وفي كماله لعل في المطلق **قوله** ان كان جم نفسي به بخلاف حرف القسم والافعال
 وجم كجمل على هذا وجوب كثره ومثله **قوله** والجواب قوله اي وقيل قوله انما كنت
 وهذا اعتراض واستئناف لنفي المقسم وما ذكره المحلل اولى لقوله في القسم ولكنه
 من البداهة يتناسب القسم والمقسم عليه قوله وسلامة على الفلك اللازم للاخيرة
 قوله فيها يفرق من نية الاعتراض وقد يخل بينهما القسم اقول الفلك اللازم للاعتراض
 المحلل على كون يفرق من نية الاعتراض كما سيذكره في ليلته القدر وهو الموافق لقوله انما انزلنا
 في ليلته القدر ويمكن التوفيق بان يكون ليلته القدر في نية الاعتراض في ليلته القدر
 قوله تعالى شهد مضاف الذي انزل في القرآن وقوله صلي الله عليه وسلم نزل القرآن لا يبيح
 وعشرين من مضاف في التوفيق في احدي اللينين الى السماء الدنيا وفي الاقران
 يبيد من الاله الارض **قوله** ابتداء فيها انزاله استئناف وجواب عن ان القرآن
 نزل مبي في مفر انزاله في ليلته القدر ويرد انه صلي الله عليه وسلم اوحى اليه في راس اربعين
 سنة وهو المحرم اربع الاول في نه صلي الله عليه وسلم ولده فيه كيف يكون ابتداء الانزال
 في ليلته القدر من مضاف في ركنها لذكره في ليلته القدر على الوجهين وقوله اولها فيها عطف
 على ذلك ووجه الا لبركتها وهذا ايضا على كل التفسير في ليلته **قوله** ولذلك قوله اي
 لسان مغنض الانزال مطلق ايضا لكن شئك الليلة لا مطلق كالم يفي ولذا قال
 تسعد ان ينزل فيها القرآن نعم يدل على اقتضاء الانزال مطلق ايضا لكن يضع
 فائدة الغيبة حينئذ هذا ويجوز كون الآية لبركة الليلة مخوف تلك الامور مباركة بها شك
قوله انما فيها يفرق وتفضل ويقضي **قوله** فان كونها مخوف الامور المحركة هذا على كون
 الحكم بمن الحكم ووجه كونه محكي انه لا يبدل ولا يغير بعد ما اخرج من اللوح وسمي الى الملائكة
 اصحابه بخلاف ما اذا كان في اللوح فانه يجوز ان يمتد ويتغير فيه ويجوز كون حكم
 بمن الحكم به **قوله** او الملائكة باسطة فتبطل احتمال كون حكمهم لنفسه وكذا الكثرة
 ما الى حكمه صاحب **قوله** ويجوز ان يكون وفائدة ما ذكره من بيان الاقتضاء او ما ذكره
 من بيان الآية **قوله** وهو يدل على ان الليلة اي قوله فيها يفرق لا يدل على ان الملائكة
 باخ الآية ليلته القدر لان مضمون العقل صحتها وهذا على قول بعض وقال اخرون
 ومنهم من عبال يقتضي الامر في نصف شعبته وسمي الى اصحابه في ليلته القدر او هو
 زمان تحت ابتداء نصف شعبته وانتهى ليله القدر في ليلته القدر وله نزل الملائكة
 والروح **قوله** وقول يفرق بالشدة على الجمول لكثرة الامور وقوله يفرق هذا وما بعده

بالتوقي على البناء للفاعل ونصب كل **قوله** من عندنا الى تبييننا ونصرفنا خالصا من
قضاة وتقديره وقوله على مقصودنا تفسير قوله حكيم اشارة الى حربه فيقيم الامر
او تفسير قوله من عندنا على الوجه الاول في حكيم كيدا يلزم التكرار **قوله** ويجوز ان يكون حالا
وجوز كونه معقولا به اوله اي يوفق لورود الامر **قوله** او امر فهو وان كان مضافا اليه
لكن لكونه عبارة عن المضاف صحيحا فصار جاز كونه حالا لانه موصوف الى لان امر
الواقع حالا موصوف بقوله من عندنا فيكون مقيدا ولا يلزم التفسير فهو مقيد على الوجه
الثالث وقبل الضمير لكل او احوال بقى والغرض دفع انه لا يجوز الحال التكرار تحتها الا
مقدمة عليها اقول ذكرنا وجه جواز انه انفي عننا المعرفة لاستوائها مع ان الكتب
حينئذ لقوله على قوله او ضميره وان يراد به عطف على ان يكون حالا والمقابلة باعتبار
قوله وقع مصدر اولان على الاول الا يراد به مقابل انتهى **قوله** او بفعل مضمر مضمر اي
بما امر امر عندنا **قوله** من حيث ان الفرق به متعلق بقوله وقع مصدر الفرق قالوا
نقدبه على قوله او لفعله اي هو من حيث سوطا فانه الشيء اذا حكم وفرق يلزمه الامر **قوله**
او حال امر اي ضمير انزلناه ولا يلزم الفصل بالجنبي لان الجهتين المستطبتين
للتقدير كما ذكره **قوله** بمعنى امرين او ما مر الى بانزاله **قوله** بل امر انا كما مذهب من يدل
كل او يدل استئصال لمداية بينهما وليس ما بينهما باجتنبي **قوله** لان من عبادن
ارسال الرسل بالكتب هذا غير من نظم الآية اذ فادته كما ان الرسل
بما كتب ولو جعل رخصة معقولا به لا معقولا له لكان من النظم فان القرآن رخصة
بل الرسل ايضا وجوز جعله حالا او مصدر امر غير اقله او علة ليقول عطف على قوله
يدل وهذا على غير الوجه الاخير في قوله او ولا يلزم النسخة المحل بالفضاحة فتأمل
ورخصة مفعول على الوجهين **قوله** او مصدر الامر في تفسيره على كونه علة لاحد وهذا
على ان يراد بالاحضه الشيء والانه هو اسم جامع ولذا قال الا و امر فهو اما مصدر
لفعله او حال وقوله وصبروا الا و امر الى الثاني **قوله** من باب الرحمة كون الكل
من باب الرحمة بناء على ان جميع افعاله كما حسن مستند على حكم ومصاب فلا ينافيه
كون ظاهر بعض الامر كالمعصية من باب الغضب **قوله** الا انه هذه صفاته هذا
الحصر ما خذ من لفظة قبل ايضا على ان يضار الربوبية فيه **قوله** اي ان كنتم من
اهل الابحان تتبرلون موقنين مسترلة اللازم وعلى الوجه الثاني يكون من حذف المفعول
ثم الكلام من قبل تتبرلون العالم منزلة اي يهل لوم جوبه على موجب العلم فانهم معترفون

معترفون برؤيته كما للجميع وان كان المراد بقوله علم ان الامر ما ذكره وقوله تعالى
فانه هو السميع العليم فلا يكون تنزيلا **قوله** فاعلموا ذلك لا شك ربه يجوز ان يكون
الى كل من الامر او لا خالف سواه اي والاله لا يكون الا خالف **قوله** كما ان يكون
اي كما ان يكون من الحي والميت وتعلمون ان لا خالف غيره كما فيكون كونه تعالى
يجبى ولميت كما ان يكون خرافا بل هو لا اي من ربه او لا يعلم من جهتها حوت
السموات ثم هي على فائدة الرفع اما خبر مذكور اي بدل من رب السموات كما
يلعبون حالا وخبر خبر او شك متعلق به قدم لفظة والانتقال الى الغيبة
للمنازكة والاعراض عنهم ولعصم واستدأوهم اوتى فضل كلامهم **قوله** كما يوم نالي
السموات معقول به او ظرف والمفعول محذوف اي ارتقب وعدا منه في هذه اليوم
ثم المراد بالسما جهة العلم **قوله** فان ايجامع لبيان خلافة تجوز قوله ثم نالي من يومئذ
فيكون من ذكر السبب واردة السبب ثم هو كلام كجمل **قوله** لفظة الاطار فان المطر
يسكن الغبار فيكون كناية وانتقالا من اللازم الى المعلوم **قوله** اولان العوب سمي
الشه الغالب وخانا فيجوز ان يراد كل شر كالاسر والقتل وقد تخطو به عاتيه عليهم
حتى اكملوا خيف الكلام في تفصيله في سورة المؤمنين **قوله** واسناد الالباب الى السماء
مع الفاعل حقيقة هو انه تعالى لان ذلك القبط سبب كون السماء مكشوفة عن الاطار
فيكون اسنادا الى السبب والسماء يذكر ايضا فيكون تذكيره ضميره اولان التقدير
يكفي انه اياه **قوله** اول يوم ظهور الدخان عطف على يومئذ وهذا هو المكنى
لقد له التي لهم الذكر وقد جاء بهم رسول مبين وعلى هذا يكون قوله وقولوا مع علم جوب
من اسناد وحال البعض الى الكل لكن لا يلائم قوله انا كما شقوا العذاب **قوله**
عدن ادين بالاصنافه وادين اسم رجل بنا ونسب اليه **قوله** من مخو فجدد ويجوز
فتح الحاء والميم وكسرهما وضمهما لغت الالف **قوله** تجمل المعنيين الى الحقني والمجاني
الشدة معذر لقوله وقع حالا والتقدير بغير النكس فان لم يكن بهذا عذاب البسم
ويجوز كون هذه الجنة استنبافا او اعترافا منه تعالى وما بعد هذا حالا او العكس وهذا
القول وقوله على الوجه الاول او محققه على الاخيرين **قوله** وانا مؤمنون وعد
بالايان على ان اسم الفاعل المستقبال ولا مانع من كونه حالا وهو الظاهر
من قوله انكم عابدين وخصصا على الوجه الاخير **قوله** بهذه الحال الى حال كلف العذاب
او العذاب فانه اصل السبب له فانهم لقوله انا مؤمنون فيكون سببا لغيرهم لكن

بشرط الكشف والمادة في صدقهم في الوعد وانما غرضهم دفع العذاب او في نفع الذكرى
لهم على الوجه الاخير **قوله** تعالى ثم تولوا عنه الظاهر انه عطفت على قوله جاءهم فتم الاستبعاد
اي جاء رسولهم فيجمع فيهم بل تولوا عنه ويحذف عطفت عن مضنون ربنا الكشف اي قالوا
هنا ثم تولوا عنه بعد رفع العذاب **قوله** كشفا فليلا اي قبل وقد كشف عنهم بالتمام
في معنى هذا القول انما قيد به لبيان كمال خبثهم حيث عادوا بالكشف القليل مع
بقا البعض لا يخص الكشف فيه **قوله** وهو ما بقي من اهلهم فيدل على رجوعهم الى العذاب
بعد موتهم **قوله** تعالى انهم عادون ٢ استئناف لبيان حالهم بعد الكشف وان قيد
عودهم به لان المانع متحقق قبل وهو العذاب فاما يمكن عودهم **قوله** الى الكفر غيب
الكشف لا يلزم ما قدمه كما بينا فكانه نزل الوعد بالايان منزلة والظاهر ان يقول
الى افرم على الثبات على الكفر ثم قوله غيب الكشف لا يلزم تقديره زمانا قليلا على تفسيره
لمدة العدة الا ان يريد بعض الكشف **قوله** عذبت الكفار قالوا او غفناه والعصية
للتكثير **قوله** اوله بالشرط والتقدير اي ان الكشف العذاب بعد دون كما قالوا
ولم يردوا العادوا لما هو عنه ولا يخفى بعده والاولى ان يقال انما كشف العذاب
في الاخرة لو كنتم مؤمنين والدين **قوله** او بدل من يوم بالي الاظهر حسيته اتصاله بالبدل
منه وجوز تفسيره لانه اذا ذكر مقدر او عندي ان من متعلق بزمانه على ان
يراد العود الى العذاب فيكون انما متفقون استئنافا وتعليل للعود الى
العذاب **قوله** اي بجعل البطشة الكبرى باطنشة بهم فالبطشة مقفول به مجازا
والمادة ينطش صاحبها وفي الثاني مصدر على حذف الزاوية وجعل في الفا موسى
البنطش بمعنى ينطش صاحبها وفي الثاني مصدر على حذف الزاوية فلما حاشا الى
الناويل **قوله** او ادفعناهم في الفتنة اي الضلال او العذاب بخلفه المعاصي
وشرتيب الامام لاجل اخبارهم وكسبهم اباي فيكون مجازا غفيا **قوله** فقال ولقد
فتنا قبلهم استارة الى مناجاة الغفلة بالمقام وسبغ بها العذر **قوله** امتناهم فتنا
على الاستناد والتحقيق لكن المادة غفناهم فقد المحض فيكون مجازا غفيا **قوله** لتأكيد
اي التأكيد الغفلة والمبالغة فيه **قوله** او لكثرة القدم فافتنا ان كل منهم يقتصر كثره الفعل
فلما حاشا الى جعله بكثرة المفعول **قوله** تعالى وجاءهم حال او عطفت **قوله** على الله
فيكون بمعنى عز وجل الثاني بمعنى متعطف به في سورة عيسى وعمر الثاني
بمعنى في الحفلة المحمودة والظاهر ان تفسيره اسما بمعنى جامع الغفلة كثره المنفعة

المنفعة فانه اصل معناه **قوله** بان او دهم فان مصدره لو قبل بها الاحكام اخره ان تم
والمعنى جاءهم بهذا القول وطالبوا ثباته عباد الله وتسليمهم اليه صلى الله عليه وسلم والمادة
ارسالهم وترك تقديمهم كما قال تعالى ولا تعذبهم الا به وافي التعذيب عباد الله استارة
الى انه ليسوا بعبادكم فلم لا ترسلوهم **قوله** او بان او والى حتى علمهم اليه ومعنا ونهيم صلى
الله عليه وسلم يقول نبوته وانما شريفه فيكون المفعول وحرف النداء محذوف وهذا
الوجه ان جاز على كون ان تخففة او مفسرة **قوله** ويجوز ان يكون تخففة برادهم صريحا
بان التخففة التي بعد العلم يلزم منها حرف النفي او السين او سوف او قد وليس منها شيء
منها وان حذوا بحجة الاثنية خبر الضم الثالث ان قول ضعيف الله في القوان حذوا
بلا ضرورة **قوله** لان حجي الرسول يكون برسالة ودعوة استارة الى تقدم معنى القدم
فيكون تفسير المفعول مقدر **قوله** لدلالة المعجزة على صدقه او لا عتقكم بصدقه وانما نتي
قوله وهو غلة الاحرار بل يستأنه كما تقول فوعون انما ربكم الاعلى فلم يرضى بالتسوية
وقوله ما علمت لكم من آية غيبى **قوله** وان كان الاولى في وجوبها فلهذا تابع للاولى
في الوجوه والمعنى على مصدره وبلفظكم عن العلو على الله كما **قوله** تعالى الى انكم هذا اما
اسمنا على فحتم الماضي او لئلا واما فعل مضارع فيكون لئلا **قوله** ولما كررنا ما بين مع
الاواة والى سلطان اي فهو يدل على القهر المستنم للعلو فينا سبه والمؤدى اليه ينبغي
ان يكون فينا سبه ايضا **قوله** ان تؤذونهم تقديره جزى وقوله ان يقتلوني اقول هذا
اقرب لعرض الرجم ولقوله كما حكايته ان عتقت اي بعد قوله وقال فوعون وحكمة وانك
فلما وجه لذكره بصيغة الثالث **قوله** فكلوا ما يغفر من الظاهر انه صلى الله عليه وسلم
اراد به انك والفتنة لا الاقتراف بالابان فانه صلى الله عليه وسلم لا يتركهم ثم قوله
ليما ما يغفر والمعقول محذوف والمعنى ان لم تؤمنوا لاجل معاذي وهي سلطان مبين
قوله بعد ما كذبوه تكذيبهم ما خروا قوله والى عذبت اي وقوله وان لم يؤمنوا اي
والفا وفيه **قوله** به كما استوجبوه بداول الضمير من للدعاء والثاني لما فيكون
هذا على سبيل التعريض للدعاء عليهم وقيل التقدير دعاء لاجل ان هؤلاء اي فيكون
من كلامه **قوله** على افعال الفعل اي قائل هذا **قوله** اي فعل اسبغ وخال الفا
العاطف على قول المقدر وعلى الثاني بجعل الفا وجاينة واضار قل والجدة الشرطية وجلة
الفعل استئناف وفيه شكك حذف كثير مع الاستغناء عنه وعدم دلالة ان المقام

اولا شك لاحد في مضمون الجملة **اول** من سري بمعنى اسرى وهو السيرة في الليل **اول** يتبعكم
فرعون لم يفلح استئناف وبيان لعل الا بالسر لئلا لان العلم به يكون متاخرا
فلا يدركون **اول** ذات قوة اي في حقه فيكون ذا مقدرا والمصدر بمعنى اسم فاعلا وهو
بمعنى السكون واحد الوجهين لازم على التقديرين يكون حالا **اول** ولا تقرب به بعضا
عطف على انك على التفسيرين كان موسى لم يأت مع بني اسرائيل ليجوزهم ان يقرب
البحر بعصاه لينطبق فلا يدركه الغيط فنفى عنه **اول** وقوى بالفتح بمعنى لانهم
لم يقربوا التقديرين استئناف على الاثر بالترك **اول** كثيرا تركوا فكم خبرية منصوبة
مفعول لا تركوا من جنات صبرة وحذف ما بين قسيتين له لانه الساق **اول**
مذكور الا خارج في الغيبة قوله وقوله في الشعراء فاخترناهم الى قوله كذلك
فيكون الكاف معي للمبالغة وقد فصلناه عنه وكذا لك منصوبا على المصدرية **اول**
اخرجناهم منا وقيل تقديره تركوا مثل ذلك المذكور **اول** والادراك الى كذا ذكرنا
التعريف وهو مجتهد اخذ **اول** عطف على الفعل المقدر هو اخرجناهم هذا على الوجه الاول
وقوله على تركوا على الوجه الثاني فيكون كذلك اقربا **اول** وهو بنو اسرائيل صرح به
في الشعراء فلذا اوردهم فيهم بانفسهم قبل وقد فصلنا الكلام ثم رجع اليه ثم قوله
قوله كما ودعناهم ما كان يضع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقوله قد اجيب
وعوتلما بعد قوله ربنا افليس على اموالهم لانا فيه اذيقا وبعض منها مقدر
اول مجازا الى اما استعارة تشبيه حالها في عدم تفسيرها وبقائها على ما كان
عليه حال من لم يبك او كنيته تشبها بالان في سنده اليها اليك فهو كسفا
تجيلة في عدم الاكزيات بهماكم والافتاد بوجودهم بل وقع خلافه لا اولى
ان يجعلوا لكونه مبغوضا فيها **اول** وقيل تقديره في بكت عليهم اهل السماء
فيكون المضاف محذوف وعلى الوجهين يكون المقصود ذمهم ويكون حسبهم
اول مهملين الى وقت افهنا باطلا قد يع يوم القيمة وقيل معناه مؤخرين
للقدرية **اول** او جعله اما حاض معطوف على حذف او مصدر مجرور معطوف على حذف
والمعز جعل نفس فرعون عذبا مبالغة في تعذيبه **اول** احوال من المهين اي من الضمير
المستتر في الرجوع الى العذاب **اول** ينكر ما كان في الماضي اي اريد جعل فرعون شكرا
غير معهود ولا معلوم لكون اوصافه القبيحة غير معهود وجبت فلي يوجد في التخييل

وفي التخييل جعل فرعون للهوبل الى ما وصف عذابه بالشدّة زائدا وهو بلا له اي فرعون
من هو فرعون في ظنكم بعذابه ولكن ارجاع كلام القاضي ما في هذا ثم الظاهر كونه من
فرعون كلاما مستأنفا على هذه القراءة ولا ضرورة الى جعل صفة لعذاب او حالاً منه
مع ارتحاب تكلف وقوله تعالى انه كان عاليا يكون استئنافا وبياناً لكون عذابه
منهيا اولئك ما كان عليه الشبهة **اول** اي كان منكبرا مسرفا وانما لم يعبر بهكذا
لرعاية القامحة والمبالغة اي كان من المسرفين المعروفين المشهورين اي كان
رفيع الطبقة من بينهم لا يخفى ان على هذا التفسير كونه من المسرفين صفة غالبا اما على كونها
حالا يكون المعنى كان عاليا كانه من المسرفين **اول** عالين اي هو حال وكذا على الوجه
الثاني اي كان عالما علم فلا حاجة الى ما قبلنا اخلف مدلول على الاولى والثانية جار
تعلقها باخترنا بل لا وجه له في **اول** او مع علم من هذا مع القراءة عن القرينة لا خلوها
عن البعد لكن من حيث المعرف حسن او يبعد انهم مع قصورهم اخترناهم فيكون تفضلا
تحفا **اول** لكثرة الاسباب فيهم في خبرية من هذا الوجه فقط فلا ينافي خبرية امه محرم الى
عليه وسم من وجوده او كذا وعلى الوجه الثاني لاختصاصها معا بل زمانهم فلا حاجة الى
تخصيص الوجه ثم الانية يدل على افضلية البشر على الملائكة مندرجون وواحدون في علم
زمانهم ومنعف الدلالة في سورة البقرة **اول** نعمة جليلة فيكون بدايها زاعمة نعمة
لكونها سببا للاختيار وانما قال فيه لا جمل هذه الايات اعدرا او غير كونها نعمة
لكونها معية او اختيارا ظاهرا والاولى على هذا جبر مسبق متعين اي مظهر للمهدي
والفضل منهم **اول** في الاضلال على الضلالة اي بعد النجاة اليه اليهم وعدهم بالايان
بعد نزول البلاء والكشف ثم السعة ثم الكشف عنهم في كل حكي في الاعراف والارحاف
فت به حال فرشت عالم **اول** ولا قصد فيه الايات ثابته ليس مراده انه لا
يحتج فيه الى ملاخطة ثابته حتى انه يقتصر المضاف الاخر ولا شك ان وجود الاخر
غير لازم في حكم بل يكفي الغرض كما في المثال ولذا يعقب في اول عيده استويه بلا سيرة
نمك فلذا قال في غير فقد الى اثبات ثابته لكن يرد انه لا يكون حثية للكلام في
اولا قال اصحابنا ان لم يرد في الظاهر ان حادهم نفي الحيوة بعد الموت وهي ثابته
له وحده او له على هذا بعيد جدا فتا **اول** وقيل ما قبل لم يرد في هذا يرد بالموت
الاولى ما قبل الحيوة وهذا الى الموت ذكره في اول ربنا اثبتا الشقين الانية وصحري
للموتة التي بعد في الحيوة وهذا لا يناسب مساندة في سورة من قوله تعالى الا الموتة

الاول فالمراد بها ليس ما قبل الحجة واما ما قبل بنا والمدة بشع وانما بالحدوث والتجدد
 وليس ما قبل الموت كذلك ممنوع او المراد حاله صوره اننا نجد ان كان لطفه
 وقد يقال فغير الالهية هي الاحيوة مونتت الاولى على انه صفة محذوف والقول قوله
 وما نحن بمشترين **قوله** وعدهم انهم انما رآه الى وجهه فجمع **قوله** ليدل عليه ان قالوا
 ليدل الالباء والابناء على صدق الوعد اما بالسؤال منهم او بوجه والاحياء وهذه وكذا
 قوله وما نحن بمشترين بآيات انهم حمل قوله الاخذتنا الاولى على ظاهره بان يراد بالآية
 الموتة التي تغيب الحجة الغير ويكون بعد البعث الا ان يكونا كلاهما من مستقلين
 لا تغيب اعيان وقودها غير معلوم وقد حصر تفصيله في قوله ربنا امتنا اثنتان اهلنا
 اهل خير الاستقام لا الشك في قوله في القوة اي لا في الدين فانه محذور ولا يناسب
 المقام او المعصود انهم مع قوتهم ومنعتهم اهلكناهم بجرهم فلم يبق في قرين ان
 يصير مثلما اصابهم وينكحون بمثل هذه الكلمات **قوله** وخبرناهم بالسرور
 قرب الكوفة ومعنى خبرنا خبره وبنادع على ان يقال مصر مصر **قوله** وقيل للملوك
 الذين التابوا لكن المراد منها من استمر هذا الاسم **قوله** لانهم سفيكون اي لان
 الاقبال يبعثون كذا في الكف ولم يذكر التقدير مع الالباب في الفا موسى والصالح
 وانما فيها سمي الملك بالعدل لانه يقول ما ياب في فقد **قوله** تعالى والذين هم قسليم
 اي قبل قدم تبع اقبل فليس فيكون نعي بعد تخصص **قوله** بما تقدم تبع في النع
 بما تقدم تبع ولذا وجه **قوله** او حال باقيا وقد قيل في المستقر في الصلاة ومما حسن
 ان كان الضمير البارز فيها الغرض وان كان لقدم تبع يلزم ان لا يكون بيا
 حاله مذكورا ولا بعد في حيلة حاله فجمع المعطوف عليه والمعطوف والعا حذوفه
 خبر **قوله** او خبر الموصول او صلة الموصول او من قبلهم ظرف مقدم فغير اهلكناهم
 للموصول **قوله** ان استوفى بنى بالموصول ولم يعطف على ما قبله والظاهر حثه
 ان يجعل الحجة حالا ومنه قبلهم لغرض ان لا يلزم ترك بيان حال قدم تبع **قوله**
 بيان لفي مع اي بين هؤلاء ومن قبلهم **قوله** وما بيني وبينكم ليشير الى وجه صفة غير
 التثنية مع جمع السموات ويجوز ان يكون الضمير باعتبار المذكور **قوله** وقرى وما بينهن
 نظرا الى مجموع السموات والارض **قوله** لا بين اي يلفظ ويجوز ان يكون حالا من
 ضمير المعقول على انه حال مقدرة على صفة تحت الظاهر ان يقول على وقوع الحشر
 يكونه وليلا يظهر انما ط الالهية بما قبلها لا بسبب الحق في اراذ السببية الثانية ويجوز

ويجوز ان يكون البناء للملابسة على انه حال **قوله** او البعث الاول والواو في بعض النسخ
 او لامنا فانه بينهما والاضاكمة اولها يناسب كونه وليلا على حشر كما سبق **قوله** او صفة
 لمقامهم فيه ان يوم نكزة فكيف يكون صفة لمعرفة على انه ان كان هذا على القاء ان
 في صفتهم ففصيل الجدة وان كان المشهورة بناء على ان يوم مني على الفتح لا صفة
 الى الجدة ففقيه ان المصنوع حكم بعدم صحة قوله كما هذا يوم ينفع ان يكون صدر المصنف
 اليه منار وانهما كذلك **قوله** للفصل وقد حران جماعة جواز الفصل بين المصدر ومفعوله
 اذا كان ظرفا ولا يخفى ان جعل يوم ظرفا لافان الاله اليوم لا الحجة غير ان كان المعنى
 ثم لا فصل على نصب متبوعهم معن لقدمه صدر يوم الفصل **قوله** في قوله في سببية ومول
 من الاول لا يغير النقص فيسلك كل من يتصرف لاخره كقوة او صفة وتكبره لاجلهم و
 العدم واما المفعول الاول المولى في الاول ان لا يغني عنه **قوله** سبب من الاقدار
 في التكبر لتفصيله وسبب واقع موقع المصدر ويجوز كونه مفعولا به اي سبب من الاقدار
 على ان يغني بغيره لا بغيره كما في كذا **قوله** لانه عام نكرة واقعة في
 النفي فيكون جمعا من حيث المعنى في رجوع ضمير الجمع اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المد
 المذكور فحين يوقع مول بسبب النفي فيكون جمعا من حيث المعنى في رجوع ضمير
 الجمع اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المد الى المذكور فحين يوقع مول بسبب النفي
 فيكون جمعا من حيث المعنى في رجوع ضمير الجمع اليه ويجوز ان يقال رجوعه الى المد الى
 المذكور فحين يوقع مول بسبب النفي وان لم يرجع الضمير الى مول المد لان
 التأسيس اولى من التاكيد لكن يجوز كونه نعي بعد تخصص بغير نصرتهم بالكلية
 وان فهم التاكيد كما ذكرنا ويجوز ان الضمير للكل مطلقا كان ضمير متبوعهم لم يكثر
 الفادة وقد المدة **قوله** او النصب على الاستشياء من الواو والفاء وان لم يجعل البدل
 والاستشياء من مول الاول رحمه الله فانه يشفع فيه لبعده لطفه فائدة من حيث لا يعلم
 العذر حسنة **قوله** لا ينصرف منه الى العذر بل هو الغالب **قوله** سبق في الصفات اي سبق
 انما هي وان المداومة منها **قوله** لدلالة ما قبله وما بعده عليه فان ما قبله من الايات
 في بيان حال المستكين وكذا ما بعده قوله تعالى ان هذا اكنتم به تمشون ولما لا يخ
 غير هذا من الباطن الا انهم على عدمه بان يغيب بها على بعض العصابة **قوله** كما كالمهد
 خزانة وفلا حال من طعام والعامر فيه معر النسبة كانه النسبة اليه كانه كالمهد كانه
 زبد احدث غشي حاتم التشبيه اي هو في الدرب لانه الغلبان على ما ذكره **قوله** وقيل

وروي الربن روى عنه صلى الله عليه وسلم في قوله كالمهل كالعنبر الرنث فاذا قرب
الى وجهه سقطت حذوة وجهه فالائق تقدم هذا التفسير وقد فسره الصبا بالفتح والصدير
وجاء في خبرهم بانهم ياكلونه فالعز الزقوم طعنا منهم في ان المهل طعمهم **قوله** تعالى تغلى
العنبر للنجرة عما انه خبر ثالث احوال مما في النجرة او استنباف وسبب في تفسيره **قوله** ورسل
في التفسير وابن عاشر **قوله** اذا اظهر ان النجدة حال في قوله كان العنبر كالمهل كان حاله
وان كان اظهر لان الاتهام بحال المسئلة اولى فان المقصود ولان العنبر لا يدخل
له في التنبه اذ هو ليس بحال المهل بل حال الطعام وانما قال اظهر لجواز جعله حالاً
المهل كالمهل على هذا حال التنبهين والتقدير كالمهل المسئلة عليه في البطلان لشدة
حوارته وكراهته المعدة اياه ويجوز ايضا كونه خبراً ثالثاً وقوله ثم احدهم اي في ضمير
النجدة المسئلة كالمهل بنا وبل احد حاله لانه نفسهما الا اذا جوز الحال عن المضاف
اليه او خبر النجدة ولا في ضمير حاله المستتر في كالمهل ضمير الاسم لانه خبراً ثالثاً
فهو مصدر وجوز كونه حالاً اي مشبهاً على الحميم **قوله** والقدر الاخذ في الصالح والحق
عقد حبه به عنيفا ولا يغني فيه الثواب كان اصله لعيب الاولي ان يقول كان اصله
صبوا في ليوافق النظم هنا وذكر في سورة الحج يعيب ورفوف رؤسهم كحجم على الاصل
قوله وسطه لاستواء جميع المسئلة اليه **قوله** للمبالغة فكان كحجم نفس العذاب
وانه المصوب غير راسه لا الحميم ورفوف الصب اشعار بالكرة ثم صبوا اما استنارة
تصريحاً بتعقبه او تجديده ولقط عذاب كهيئة ثم المدا بالجميع اما الماء او النار وعمل
التقديرين فهذا عذاب الظاهر وما سبب عذاب الباطن **قوله** تعالى ذق اي كذا
العذابين والذوق مستعار للاذراك **قوله** الى قوله له ذلك فعل هذا بقدر قد لولا
البيان حذوهم ويجوز تقدير يقال لهم في كلامي ولعدواوه ان وقد لولا في المقول
اي ويقال لهم صبوا وتولوا ذوق **قوله** استهزاء به او تحقيقاً لبيان ان عذبه وكرمه
لم يمنعه من العذاب **قوله** او عذاب انك على انه معقول ببلذوق **قوله** ان هذا العذاب
او هذا الامر الذي انتم فيه واجد اما فيقول او ابتداء كلام منه تعالى وقوله تعالى
كنتم نعيم لخطاب للكتاب ربي فحسبه للمعذر **قوله** وقراءنا في ابن عاشر فيهم الميم
يشير الى ان ما جعل اصلاً فيهم ولا ينافيه نفسه بل موضع ان منه فانه لكثرة الى
ان القيام غير جاز في معناه حتى ينفق على ما لا يتم به وانما المدا لافاقته والتمكن
فقط وفي بعض النسخ وهو قراءنا فيهم فيكون بعضهم فلو ترك عادته ما اتفق

اتفق عليه اكثر القراء اصلاً **قوله** باني صاحب فهو جاز في الاسناد ويجوز كونه حقيقة
على ان النسبة اي ذات من او لمفعول الى ما بين فيه وفالكث في انه من الامانة وانه
استفارة محد تخيلية كان المكان الخفيف بخلاف نازله **قوله** بدل من مقام باعادة ابحار
وظرفه العيون للحي ورة على تراهته الى باعده عن وجوه السوء **قوله** والسند في ضمير
في سورة الكهف يارق وغلف من البديع وكذلك في الفاموس ثم انه بالتعريف خرج من كونه
اجباً عن مناجاة واجاله على وجه الاغراب فلما في ان القرآن عربي مبين **قوله** او يكتن
من البراقة وبؤبؤه ومدا العزة في القراءة التي ذكر في سورة الانسان **قوله** ليس
بعضهم بعضاً وليكلمه الملت هذه **قوله** الاحركة لك والكاف للمبالغة **قوله** او اثبتهم
مكروك او تفعل فكذا كذا وعمل هذا وكذا على تقدير اثبتهم يكون روجبهم عطف على
المحذوف وعمل الاول يمسون **قوله** ولذا كعدى بالياء اي ويكون روجبهم عطف على
بالياء لان ما بعد العقد يتعدى بنفسه وقد جاء الازواج مع القوماء في قوله تعالى وازواجهم
وفاته في الاشارة الى انه ليس بالعقد لعدم الحاجة اليه لعدم التكليف في الجنة وقيل
زوجناهم بمن جعلناهم ازاوجاً **قوله** والحوار البيضاء جعل مع البقي مطلقاً ليقال
له حور عجز البقي ومنه لجهنم اذ لا يكون قلوباً كالفانصارين وجعل بعضهم
بما من العين في سورة سواداً عز جاهد لانه يحار فيهن الطرف من جنسهن **قوله** تعالى
بكل ما كنهه بشمل لكل ليوكل **قوله** لا يخص مني منها ما هو وبيد عيون حال في ضمير
جنات ارجع معقول زوجناهم او استنباف وانما لم يجر ضمير دعون للمحذوف مع كونه على ان
وزنه يفعلون لا يفعلون لان المقصود بيان حال المتقين لا حالهم في الضمير راي خبر
كان واثنين حال في ضمير دعون او من منته في جنات **قوله** تعالى لا يدرون استنباف
او حال **قوله** والاستنفاة منقطع لان الموتة الاولى ماضية فلا يمكن ان يراق في الجنة **قوله**
والموت احد لها فيصح ذوق الموتة الاولى فيها وجعل استنفاة منفصلاً كمن فيه فك
الضمير لان الضمير فيها للجنة وذكر الاخرة غير سابق **قوله** وثبت به عذبه وحقها كما ورد
في الحديث ففعله فيها استفارة تبعته **قوله** او الاستنفاة للمبالغة اي في الاتصال جنينة
على العوض كما في قوله تعالى ولا تذكروا ما كان اباكم من الث الاما قد سلف ولقد رآه ذلول
للمبالغة في امتناع النفي وعلى هذا يرجع ضمير فيها الى الجنة الفضا ويكون كلمة او عطف على
قوله والمؤمنين في مكانة قول لا يدرون فيها الموت اي على كل حال الاحال المحال
فلا استنفاة معترضة هذا ويمكن وجه لفر هو ان الفعل كثير فيطلق على ولامه كما في قوله

فما تقعد به الذكرى لم يزل مات فقد وافى الموت وان صار حيا بعده لبقا
 الكيفية في الجنة فمنها الاستثناء والحصول اثر الدوق فيهم **قوله** على المبالغة لالة الصيغة
 على الكثرة **قوله** عطا، وتفضيلا ففضلا يكون مصدرا وجوز كونه حالا او مفعولا **قوله**
 تعالى بابك البلاء للمناسبة وقيل معناه انزلنا عذابا لك بذاكنا به مع كونك امبا
قوله وهو فذلك للسورة الى اجمال بعد تفصيل ثم كبر الكسف متفصلا كما يفعله كس
قوله لعلمهم يفهمونه لاني ولغتهم ولغة صلى الله عليه وسلم ولعل يعزني كما سبق فلما
 يرم منه كونه تعالى مراد بالان الكاف اذا العرض يلزم ان يكون حرا **قوله** المالم تنه كذا
 متعلق بقوله فارقت وفي بعض النسخ والمالم اي وكلامه است رة الى ان الفاء
 جواب محذوف **قوله** تعالى فارقت حدث المفعول لتعمم هذه التعم بعد تخصيص
 بقوله اول السورة فارقت يوم ناني السماء **قوله** منظر ون اي كما قالوا انشرو
 به ريب المنون وقيل معناه وتفقون ما يكلمهم منكم وقيل تفقون بغير ضرورة
 الى العذاب فزعم انك **قوله** اصبح مفعولا او دخل في الصباح فمفعول
 واحد في اخراج النمدى **سورة البقرة** وتسمى سورة البقرة وسورة البقرة
 فيها **قوله** مكتبة واستثنى الكداسي والى وردى قوله للذين امنوا بغفرنا الآية **قوله**
 وهي سبع اوست الاختلاف في حم والعجب انه لم يختلف في البعض في الزخرف
قوله خبر تنزل الكتاب فقوله من الله العزيز الحكيم خبر ثان او حال او صلة تنزل
 الى اخبار التنون لا باضافة فالخبر قوله تنزل ففعل كونه مالا بهذا الاعتبار
 وذكرهم لضمير الاضافة فلما استفتح في كلامه ثم الاحتمال هل تقدير ان لا يزل
 من وجه او لا يفيجوز كون تنزل بغير منزل كما حذر **قوله** كان تنزل مبتدأ وجوز
 في حم السجدة كون التنزيل خبر مبتدأ محذوف **قوله** وتنزل الكتاب صفة كيف
 يكون صفة هو فرفع وحم يعتبر جورا او منصبا وحمله على حم تنزل الكتاب بشي
 بعد اولى المتا وحم كلامه كونه في مطلق والظاهر ان تنزل بهذا الم الذي هو تنزل
 الكتاب ولو جعل تنزل الكتاب مع ما بعده جواب قسم لكان اوله وهو محتمل
 ان يكون على ظاهره اي من غير اخبار والمعز ان فيها اسبابا هي ايات واوله من
 الكواكب والموايد الثلاثة وغيره وان في الغيبة ايات من حيث انها صنع يد بع
 مشد على غايب الحكم ويكون على الاول في قوله وفي خلقكم عطف انما ص على العام
 لقوله اي ليس ب قوله هذا وكذا قوله تعالى ان في خلق السموات والارض

سورة البقرة

والارض ان لم يؤيد هذا الوجه **قوله** ولا يحسن عطف ما على الضمير المحرور للزوم اعادة ايجار
 عنه الضميرين في حال النسبة واجازة الكوفون بدلا عادة ونفس بعضهم فاجاز
 العطف على المحرور بالاضافة ومن الحروف **قوله** باحد الاحتمالين اي الذين ذكرهم
 في قوله تعالى ان في خلق وقوله فان شبه لي بيان لصحاحي كونه على ظاهره بل تقدير
 مضاف **قوله** محمد علي محمد ان واسمها وهو الرفع على الابتداء ولا يلزم العطف على مفعول
 عاملين مختلفين وحسب لانا العالم في الخبر وهو مع الابتداء الفاء ولان ان محلهما
 لم يجعلها عاملين في انصال ما بينهما فالاول جعلها مبتدأ وخبر والجملة عطف على
 الجملة **قوله** وكذا واختلاف الليل والنهار فيهما او اختلافهما في الطول والقصر عطف على المحرور
 لانه سببه الاولان نفس رزق **قوله** ويلزمها العطف على العالمين اي على معز
 عاملين وهذا العطف غير جائز عند الاكثر وقوله ان عطف على الابتداء وهي عاملان
 في ايات على التوازيين وفي عاملين مختلفين ومجموعها خبر **قوله** الا ان يفهمه بقرأة
 ابرم سعد ورضي الله عنه فيكون مجموع والمجمل معطوف على مثل الامر العطف على عاملين
 مختلفين **قوله** على الاختصاص او على التكرير بان يكون تأكيدا للاول وكلاما بعد
 انقضاء المحرور معطوف على ما قبله تقديره اعني لكن فيه العطف بين المعطوف والمعطوف
 عليه بالاسم وبين المؤكد بالمعطوف على ما قبلها ولا يلزمه تفصيلا فمما بالفتحة **قوله**
 او برفع باضمار هي على قراءة الرفع كما ان الاول على قراءة النصب وعلى التقديرين لا
 ايات على ما قبله فلا يلزم محذوف **قوله** لاختلاف الايات في الدقة والظهور لان السجدة
 والارض اظهر الايات عليه كما علم خلق الانسان وما هو مثله من الدواب ثم سائر
 الاسباب المذكورة افيها والاول النصب في سب الاول الايات الذي هو اقدم من
 الايات الذي لا يزول بالثبات والثاني الايات في الثالث استثنى العطف كقيد
 كونهما واستثنى طهما الى انهما الايات ولان الايات رة اما الى ايات القرآن مطلقا
 او السورة او الى الدلائل المذكورة وحسب قولا ونها نبلاوة النظم الدال عليها ثم
 اسنادها اليه كما ان كونه سببا لها او هي بغير الاخر حال او استثناء او خبر
 بعد خبر الاول بدل **قوله** متبئين به اي حال غير الفاعل او المفعول به والباء للبيان
 ويجوز كونهما لسبب الفاعل اي لاجل الحق من الايات والطاعة كما ضرب به في السورة
 البقرة **قوله** تعالى في الفاء جوابية وقوله بعد انه صفة صبي او ظرف يؤمنون
 اي بعد ايات الله اي في قوله لا يرد ان ما اضيف اليه بعد لبس من جنس ما قبلها ونفس كمال

المعنى لا من حيث اللفظ حتى يرد ان هذا طريقه البديل لا العطف وان على هذا يلزم
 ان في اسم والعطف بلا فائدة ولذا يراد في المثال انما بالواحد فلهذا المبدأ من حيث
 اللفظ وفي الحقيقة لا انما بغير الكرم ثم فائدة كما ذكره فلا يرد شي **قوله** للبيان
 اي في مضمون الكلام كما لفظه لا انما في المثال وتعلم من ان الآية حيث سوت
 بالمعطوف عليه ظاهر **قوله** كما في قوله اعني زيد وكرمه مثال لنسبة الفعل ظاهر
 الى ذات والمادة التي نسبت الي وصفه لفائدة **قوله** تعالى الله نزل احسن
 بيان لا لطلاق الحديث على القرآن فيقدر بقرينة تقدمه **قوله** وابانه ولا نكده اي على
 هذا الوجه بقوله لتقارب الوصفين ثم على ارادة الدلائل بتقارب المعطوفين ذاتا والظاهر
 ان براد الدلائل ايضا بالآيات فيما سبق **قوله** او القرآن فعلى هذا يراد ايضا القرآن
 بالآيات فيما سبق **قوله** ليوافق ما قبله وهو قوله يوقنون ويعقلون على قراءة
 الخطاب بالناس من تكون الخطاب لكن يوافق قوله وفي خلقكم ثم ما ذكره في الموافقة
 صوري لا معنوي فالله ادهنا الكفار بخلاف الحق **قوله** تعالى سميع حال او صفة
 او استئناف وقوله سميع حال **قوله** كثر الاثام وهذا اولى مما جعله بعض الكذابين كذا
 في القاموس وفيه اشارة الى ان الكذب مبالغته الاثم **قوله** وحذف خبر
 الثاني وقبل الحاجة الى تعديره لعدم الداعي اليه كما كان في الالمقنونة **قوله**
 والاشارة على الاصل في انما اصل اللفظ خبر عن ردة الوجه سارا كما او ضارا
 وفي الوفاء يخص بال اذا اطلق واذا استعمل في الكثرة يكون مقبلة **قوله** لذلك
 اي لكونه من اياتنا وقوله من ان يبرر ما خذوه من تكبير شيا الدال على العلة الموجبة
 لحذوه عن بابنا الهذو والاشارة بقوله بناس خلقه عن موجب الهذو والنبوة
قوله باوراج المبادرة ما خذوه من غلبت اجزاء بالسطر فانها المنسبة له وجوز
 ان يكون الاشارة الى ان الاثام واحدة هي والاثام والكل لما بينهما من التماثل
قوله تعالى اولئك لهم عذاب مهين لا ياتهم آيات الله كما وقوله اولئك
 لما في الكلام معترضة **قوله** من قدامهم ووراءهم بمعنى القدام وقد بيناه في
 سورة المؤمنين وفسره في سورة ابراهيم بين ايديهم ولعله على القدام
 لانه بعد آجالهم فلتعلم الاجال بهم جعل كان جهنم بعد جهنم ويجوز ان يظن
 لما ولو منها معرضين فارتب جعلت كما بها بعد جهنم **قوله** من عذاب الله فيكون مقفلا
 به ويجوز كونه مصدرا على انه بمنزلة النفع اي شيا من الاعطاء **قوله** تعالى وما اتخذوا

وما اتخذوا ما فيه وما في كسوا ما مصدرية او موصولة وقوله اي ولا جبر الدلالة اظهر
 في مقام الاضمار وجهها ان الآيات ان اريد بها القرآن فذاك وان اريد ما بعده
 فيشمل وتبين القرآن بالآيات لان خبرهم من الآيات لا ينسب المقام
 رفيع الهم فاخوفا صلة وكذا من على الفواتين للابتداء والبيان **قوله** والرجاء عند العذاب
 فمن الرجاء في سورة التوفيق البقرة بطلاق العذاب وفي سورة الاعراف بالعذاب
 المعطوف والعيد بالآية غير مذكور في الكتب **قوله** يطغوا على آيات ربه الى قوله تعالى
 الغلظ الى وقوله ولا يمنع الى قوله ولتبتغوا وفاقلا يمنع البحر **قوله** كما جيبا جبال
 موكدة من ما اونا كيد غير من الغلظة ثم هذه المحبة باعتبار النوع فلا يفسر خروج بعض الآثار
 عن التجربة والمادة النفع بالقدرة والتمكن له **قوله** تعالى رحمة منه وفضلا ومنه تعالى
 ومخلوق له **قوله** اي جميعا منه اعترض عليه يلزم تقدم حال عن العامل المعنوي
 اقول الحمد والمجور ليس من المعنوي نعم لا يجوز تقديمه على المجرور في الالام فان ما اختاره
 مذهب الاخرين او اراد بيان حاصل المعنى لا الضمير الاعراض وجميعا حال مما قبله
 وقوله كما في السموات عطف على المذوق **قوله** وسخر لكم نورا كبد بالي عنه كل
 الواو فقبله في توجيهه انما لآيات ربه الى ان الثاني غير الاول لاني قد شره في التبيين
 وفيها ان كل كيد بغير فائدة زائدة ولا يستحق بها الواو وقيل لم يرد الناكبة المصطلح
 فالثاني غير الاول حقيقة والناكبة معنوي لا تسمى بها نوعا وفيه لزوم حذف مفعول
 سخر من **قوله** فوذي منه مفسد في نفلي نعم او من الامتنان بغير اسد على شكر وجوز
 نصبه على المصدرية لانه بغير سخر **قوله** على الكسنا والمجازي الى السبب القابض
 له لالة الجواب عليه اي جواب قبل الاجواب اغفر والمارة في سورة ابراهيم وذكر
 هنا كتمه حذف المفعول ولتقرب منها ان يقال انما حذف اشارة الى ان حق المكون
 الامثال لاحد صلى الله عليه وسلم وجوز كون التقدير لنفسه واجد في العام **قوله**
 لا يتعد فقول الرجاء وان كان في المحبوب بحسب الحقيقة الدعوى لكن استعمل في المكون
 ايضا سابع فهذا منه ويجوز كون لا يبرجعون بغير لا ينجي قول فانه من الاعداد
 وقيل العوب بغير الوفاء بالابام **قوله** او لا ياملون الاوقات اي الابام بغير
 الاوقات مطلقا للثمة والمحنة **قوله** والآية نزلت في قول بعض وقيل بكه وقال اخرون
 في غوة نزل المصطلح فيكون الآية مدنية وقيل انها منسوخة بآية القتال لم يرد في لان الآية
 حكمة على ترك المسارعة في المحررات والنجي ونحوها يصدر عنهم في الكلمات المؤثرة والافعال

الموحنة **قوله** تعالى يا أيها الذين آمنوا الباء للسببية أو للمقابلة أو صلة تجرى **قوله** عند لا حاشي غفوا
 المقدر فان عند مغفوة تم يقع الجزاء لكل من التوفيق وعلى هذا يكون الجزاء في المفعول
 أو لفظا قال فان هذا القول والآخر يؤول الى الجزاء لتحقيق الامتثال **قوله** أو الكافرة
 فمن المغفوة المباركة فقط لا استغفار الحق **قوله** أو الالف على كون المراه بعد
 الكافرين ويجوز ان يراد بالكسب اذا هم يستثمرون المؤمنين **قوله** أي الجزاء في حق
 الجزاء في مفعول ثان فان لم مقام الفاعل اذ تعدى جرم الى مفعولين يقال جزاها
 انه خبرا والمفعول الى مفعولين ثانيا منها غير الاول ويجوز ان في كل منهما مقام مقام
 الفاعل وان كان الاول اولى **قوله** ضعيف فان المذهب انه اذا وجد المفعول به
 فعين المفعول مقام الفاعل على ان المصدر لا يقع مطلقا بل في وقت مخصوص ولا قد هنا
قوله تعالى في عمل صالحا فلنصف نفعه وتعد تفسيره في ضم النجدة والانه استئناف
 وبيان كيفية الجزاء **قوله** النور بر على ان اللام للمعه ويجوز كونها في نفس فبسم الزبور
 ولا تجوز ايضا **قوله** والعلمية الى العفة ويجوز ان يراد به الحكم الشرعي اي اثبت الشريعة
قوله من العباد ان كانه قصد بالظهور والاند **قوله** حيث اثبتهم بالمع
 احدا غيرهم او اراد عالم زمانهم وبه فخر في سورة البقرة وعلى الوجهين لا يلزم فصلتهم
 على جميع حزمهم من جهة المنة وكثرة الثواب **قوله** اوله في امر الدين وهو الاعتقاد
 والعدل وبشر الى ان من يعجز قوله تعالى يوم الجمعة **قوله** في ذلك الاخرى على التفسير
قوله تعالى الاخر بعد ما جاء بهم العلم اي بعد العلم حقيقة وفخر في سورة النور ان
 ايضا بالعلم في العلم بالاباء **قوله** بحقيقة الحال اجملة هنا وفخر في سورة حم
 عسقى فليجمع اليه **قوله** طرفة جعدة في شرح بعض من ويقال لا يجمع عليه الناس الا
 سرية ايضا فيجوز استخارة منها ثم فيه اشارته الى ان سرية على الله عليه وسلم
 مجودة لا تافهة ليدرس في اسرائيل **قوله** تعالى لا يعلمون الحق اولئك انهم لم يعلموا
 مبالغة **قوله** وهم يورثون فرس الاول نعم لكل مقصد حال كما هو ظاهر الاطفا
 والاسواء لكل ضلال وفي **قوله** تعالى انهم استئناف وتفسير للنهي **قوله** تعالى
 في الله عزابه وشيا مفعول به او مصدر **قوله** اي القوان وحمل البصائر على القراء
 باعتبار اجزائه على اتباع الشريعة لان المصدر المضاف من جميع العموم فكانه قيل
 جميع اتباعها ويجوز كون الالف الى السرية باعتبار الدين وبله قراة هذه
 بينات ومعالم وهو تبيين بليغ وقوله بتفسيرهم وجهه **قوله** بطلبون البقايين

الذين فسر به للام يلزم فصل الجزاء وكونه بقوله هدى ورحة النفس بعد قوله البصائر
 المناسبة فان كونه هدى ورحة بعد كونه بصائر فينسب العموم لهذا والخصوص للاول
قوله ومقر الهمزة فيها اي في ام النقططة انكار المحبان الى ما جئني هذا المحبان لعدم
 التاوي واراد به حاصل بالمصدر الى لا ينبغي هذا المحسوب ولا يجوز ان يكون **قوله**
 انما ان يعلمهم سادس مفعول حسب تقديره حسبوا انفسهم مجعولين او حسبوا انما جاز
قوله تعالى محبانهم منبذ او خبر والمجدة بدل استئناف على ما قد رة الفاضل في تفسير
 اليه قوله لان المماثلة فيه او بدل كل تقديره مستوى المحبا والممات ويجوز كونه مفعولا
 ثانيا للجملة وقوله كالدن ان محالا من ضميرهم وكذا العكس اي يعلمهم من ههنا حال كونهم
 مستوى المحبا والممات لكن فيه الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية الى اليه وسبب **قوله**
 لان المماثلة في استواء المحبا والممات وان كان المماثلة فيه يكون مقصودا بالنسبة
 فيخرج البدل على غيره **قوله** ويدل عليه اي كون الضمير للموصول الاول او لا كما في غيره على
 قراة النصب او على كون المعنى انكار استواء المحبا والممات او يظهر هذا على تلك القراء
 الاول على البدلية حتى يروا ان تلك كجمل الى اليه والمفعول به الضياء واما الجواب برجي البدلية
 فتضعف او لا اختصا من بقا **قوله** او محال من الضمير في الخاف بان يجعل اسما واليه
 شبه نفسه بقوله مثلهم لاحول لانه لا ضمير فيه حينئذ اذا نظرت لغو العاطف قوله
 كعلمهم وقد لا يخفى ان الاكتفاء بالضمير في الجملة الاسمية ضعيف وذكره في الاعراف
قوله في حال منه اي من الموصول للشا في لآخر الضمير في المعنى الثاني فان فاسد **قوله**
 نبين المقضي لانكار يعني ان المؤمنين مستوى المحبا والممات في البهية فكيف بما تلمهم
 المحنة حون ويجوز كون الاستئناف لبيان حال المؤمنين ووجه التنبية فانه مجمل
قوله وان كان لهما فبدل هذا ركب والمفعول الثاني لانه ان يجعل على الاول
 فله البدل منه ولا يصح هنا لان المفعول الاول مجزئ حون وضمير البدل للمؤمنين
قوله او حال من الثاني فضمير الاول اي من مجزئ عما كما جعل كائنا كلا التوفيق مستوى
 المحبا والممات **قوله** والمعنى انكاره على كون الضمير لهما منع البدلية او من اليه والمنكر
 على هذا استواءهما في المحبا والممات والاشكار باعتبار الاخير **قوله** او استئناف مقور
 لتاوي محبا كل صنف ثم في كلامه تعرف سبعة نفهم الى نفع وهذا التاوي يظهر
 ان المحنة حون ليسوا كالمؤمنين فيكون الاستئناف لبيان انكار ما تلمهم بهم
 وقري ما تلمهم بالنصب فيكون محبا هم مضمون بالتقدير او هي مصدر ان او ظان فان

والعامل اما سواء او يختلف والتقدير في وقت جوبتهم **قوله** سا حكمهم تقدم تفصيله
في سورة العنكبوت **قوله** او يس سبنا تفسيره هنا بسبب ان الله عز وجل الاول ليس
فقد صلى الله عليه وسلم بل لم يفرق فيكون للاجتماع في حق حكمهم اما على هذا فالثاني
الذم والمخصوص بالذم محذوف اي وما موصوفه وعلى الاول ما مصدرية لكن لا وجه
للتخصيص اذ يجوز على كل من الوجهين كونها مصدرية وموصوفة وموصولة **قوله** تعالى
ايحيى تقدم وجوه تفسيره في الدرة الاربعة **قوله** كانه دليل على حكم السابق وهو انكار
الحساب كما سبق وهذا اذا لم يكن سواء محباهم استنباطا موقرا التوى محبا
كل منصف وممانه اما على هذا فهو المادى بالحكم السابق ويكون الانية على التوى ويأ
حكمته **قوله** لانه في معنى القلة هذا على كونها بالنسبة القاذرة كما تقدم **قوله** تعالى
وهم لا يظلمون حال **قوله** ولو فقد الله لم يكن منه ظلم هذا على منزهة لا عنه ما كان
في العنكبوت والماضي الى التاويل لان التقى الظلم فرع من امكانه واحتماله وال
لم يقدح في الحكم الكلام **قوله** والاختبار فانه محال منه تعالى وانما هو النسبة الى غيره واما
الانبياء فلانهم انما محال فانه التكليف بالاعمال في وقته وكونه سورة البقرة **قوله**
تعالى افرأيت اى اخبرني ومفعوله الثاني ان يهدي دل عليه في يدى به **قوله** تعالى
من اتخذ الله هواه مفعول ثان فدم للعناية به وقيل قلب التشبيه مبالغة في قبحهم
قوله فكانه يعبره فالكلام اما تشبيه بليغ اى اتخذ كما لله اذ استغفر له تشبيها
حاله حاله في اطاعته هواه وبنا ودينه عليه في الاعراض عن الحق والدلائل كمال في اتخذه
الله **قوله** لانه كان احدهم يستحسن حجرا فيعبده فالهوى بغير الهوى كما في قوله
هو اى مع الركب البائسين مصدرة **قوله** وخذله يصرف عنه بنية عنهم ليفهم على الظاهر
واعراضهم عن الحق وقدر معناه وجه ضالا **قوله** عالما بغفاله اجعله حاله في الغافل
فائدة الاشارة الى استغفارهم وعدم جبره لهم ويجوز كونه حاله في المفعول كما في قوله
على الاخر بعد ما جاء بهم العلم **قوله** تعالى وحمل على لصره في المراءى بجعله وانتهى احدا
تعالى في انفسهم هبة ثم نهم على استجاب الدعوى واستقبال الطاعات وقوله
تعالى في مبدى انكار **قوله** تعالى وقالوا انهم قالوا الى الكوفة مطلقا او الى عزاء اعيان المعز
قوله او الى حال والحجوة الدنيا حال فيكون المشي من جنس المشي منه وانما اخبر
اولا حذر عن التكرير وتفصيل في سورة المؤمن **قوله** اى يكون امواتا لطلق على
ان الموت بعض الحيوة وقد خفي في سورة حم المؤمن اذ هو محجاز مشهور **قوله** وكما

وكما بينا اولادنا فيكون كفى مجازا لغويا وجعل بقا الاولاد ووجوه لم **قوله** او لموت
بعضا فيكون من اسناد وحوال البعض الى الكل ومع حيوة البعض اما بقاؤه على
الحيوة او حدوث الحيوة فيه **قوله** او بقينا الموت والحيوة فيها لعل هذا الوجه اولى
اذ الترتيب المذكور لا يقتضى الترتيب في الوقوع **قوله** ويجعل انهم لم يفرق الحيوة
اعادة الروح بعينه الى بدن اخر ويكون مجازا ايضا **قوله** الاحد والاربعين هذا معتقد
البعض فلما جازف قوله بعض اخر الله خالق السموات والارض ويجوز ان يكون
هذا قول الكل فيسندون لمحاوثة الى الدهر اولى وبالاخرة اليه تعالى كما هو مذهب
الفلاسفة **قوله** اذا غلبه كان البقا غالب فاستغنى في هذه المسئلة يعني نسبة الحوادث
الى الامة رتبة في تلك الى نسبة مقدار حركات الافلاك كما هو مذهب الفلاسفة وهو
بعيد جدا **قوله** فانهم اجلاف جايلون لا يوفون به من بر فضلا عن معرفة حكمة الفلك
وجعل الزمان مقدرا **قوله** وما يتعلق بها كدور الايام والبالى **قوله** بناء على التعليق
في نسبة الحوادث اذ في انكار البعث ايضا كنه حال بعض وقوله والانكار اى في حال
البعض لبعض اقرب **قوله** تعالى واذا تنلى عليهم اياتنا الدالة على القدرة على البعث
قوله تعالى ما كان في حجاب اذ وده استدل على ان الحاصل اذا ليس جوابها لان
ما الثاني لا فعل ما بعد فيهما قبلها اقول هذا لا يدل على عدم الجواز اصطلاحا عند من
عدم دخول الفاء في جوابها بانها خالفت اذ واة الشرط في ذلك اقول لا حاجة الى هذا
الاخذ لان الجواب اذا كان ما ضيا بغيره لفظا او معنى لم يجز الفاء وان كان مفارعا
مبتدأ او منقبا لما اى يلزم فالوجهان ومثله ما في اليبس الجواب محذوف اى عدم والى
لحج الباطلة ولا فتر ان بالفاء مثل ان يستعينوا فيهم من المقيمين واجب الدماء
بان ان اصلية في بابها بخلافها اذا فلما يلزم من افتراءها بالفاء وقوله تعالى في جهنم النصب
وعز عاهم وابن عا حار بالرفع ذكره السفافسي **قوله** منبت الظاهر ان يقول منبت
بالفتح **قوله** وانما سماء حجة وليس حجة وقد علم بعضهم ذلك وانما سافوه ساق في
وقوله على حسابهم ومن علم على طريق التوزيع في بعضهم ضد التعليل والالزام واجوز
قلدوهم وزعموه حجة لغوهم **قوله** اذ على اسلوب قولهم حجة بينهم اى باطلاق
الشيء على ضده بتبديل التقابل منزلة التباين فيفيد البعالة في نفي الحجة على ما ولت
منعطف مجموع الفعليين لاستدائهما في ولا يلزم من الظاهر ان قوله صلى الله عليه وسلم كانوا
معترفين بانه تعالى هو الحجي والميت وان قالوا بملكان الى الدهر فيكون الانية دليل

الزامها في انقاذها وعلى البعث والالكون تحقيقا وراد القدر هذا **قوله** تعالى ثم يجعلكم الى يوم القيمة ذكرا لا انعام وجه ابراد الى ولكن ان يكون بالمتقين الى مضيقين او مشين الى يوم القيمة وقوله لا ريب فيه ان اليوم او الحقيق **قوله** والحكمة اقتضت ان اشار الى مسعدة العقل للبعث واقضائه وما بعده الى التقدير القطعي فيقع البتة **قوله** واذا كان قد كذب جداب لقد لم استر الجواب على وجه مني ان قوله قد لم يجعلكم الى استرة الى الجواب عنه ايضا **قوله** تعالى لا تفعلون دلالة الماهية والامانة على الاغارة وقوله لا يكون في بعض النسخ محسوس **قوله** بعد تخصيصها الى للبعث او للاحياء والامانة مطلق **قوله** اي يحس يوم القيمة اي يظهر اثر خسرانهم واعترض على كون لم يمتد به لا بالان بناء على ان هذا مقصود بالنبوة وذكر الاول اقول ذكر والله يدل تاكيد فلا يرد ان هذا واما الجواب بان اليوم في البدل بغير الوقت الذي هو جواز من اليوم فيكون بدل بعض فعول من الظاهر بلا قرينة وقد يجعل يوم عطف على ما قبله اي وله المدة اليوم وما بعده كذا ما متد **قوله** تعالى ونرى غير الانصار او العلم وقوله كما جازية مفعول فان احوال او صفة وقوله من الجثث بالحرث الثالث في الجمع ما جمعت من شراب او غيره **قوله** او بركة مستوفزة الاستيفار محصلة الى بين القيام والعقد وهي حال الى الفطر **قوله** تعالى كل انتم اي استينافا بيان لسبب جنوهم وهو استعداء كتابها **قوله** صحيفة اعمالها وقيل كتاب بينها لنيطر هل عملوا بها او المعز يدعون بكتاب بينها فلا يوزن تقدير الفعل في اليوم وليزيد هذا التقدير التفسير بها بكتابها وفيما بعد بكتابها **قوله** او مقدر بان على ان ندى بغير العلم وجازية حال او صفة فيكون البدل تاكيدا وفائدة الكبر زيادة الاغلاظ والوعيد ويحتمل ان يكون العطف على قوله بدل فيكون باعتبار مقيدا **قوله** تعالى اليوم تجزون ما كنتم تعملون حال او استيناف او خبر بعد خبر وتقديره **قوله** ما كنتم تعملون فمما اعملتم في هذه الدنيا الى ان اضافه كتابها حقيقة لا ماضية فاعمالهم محصورة بهم بالاضافة بغير اللام كما في اقرأ كتابك وقوله لانه امر الكنية **قوله** الى علاقة الى ويمكن ان يكون ضمير كناية الكنية على انهم القائلون لاهوتها فالاضافة حقيقة وتستخرج حثية بغير كناية **قوله** تعالى ينطقون احوال او خبر بعد خبر والاول بدل من هذا **قوله** تعالى فاما الذين لم يفصل للمعصوم من قوله ينطقون اي او بقوله اليوم تجزون **قوله** التي حجتها بجنة نظرا الى ظاهر عدم الرحمة ففسر في ذلك في فسرها بجنة لان حقيقة الدخول في تصور فيها فيلزم على النعيم ما يجمع بين الحقيقة والمجاز

والمجاز او عدم المجاز ولا قرينة له اما بجنة فهو من افراد الرحمة فيكون حقيقة بلا حاجة الى قرينة **قوله** الكف وبالمقصود ان نشر على طريقة القسم ثم الاستيفار للمعصوم والمعاد النبويج والبيك **قوله** تعالى في سكرتهم من جهة الاستيفار او بيان لما فعلوه عند حجي الايات **قوله** كما نرى هو على كون الوعيد بغير المعصوم وقوله او متعلقة على كونه بغير المصدر فعلى الاول هي لغوي وعلائي على **قوله** افراد للمقصود اي بالذكر للمقصود من بين وعده الله فذكر للاهتمام **قوله** عطف على اسم ان وعلا فراه الرفيع اما عطف على محله اسم ان او من عطف الجملة على الجملة اصله نظن ظنا لا دفع لما يرد ان المستثنى المفروض يجب ان يستثنى من متقد ومتقد من متوق لجميع ما هو من جنس المستثنى حتى به خبر فيه يتعين ثم يخرج بالاشتراك بالمصدر المؤكدة عين الفعل لا بجملة فكيف يصح اشتراكه واجاب الرضي بانه محتمل في حيث نوحى الى طلب اذ باب المجاز فتخرج فتبهم عدم بظن العلم والشك في الطرف الرابع والمجدي والتقدير ودفع الشرف بان الاحتمال غير كاف في المفروض فضلا عن المنعهم **قوله** وكانه قال ما نحن الا نطق ظنا اي ما نفعل مقادا في احوال علة الاشياء شك او ما نفعل مطلقا على جعله سوي الظن من الافعال في مثابة عدم ادعاء لعقد المباعدة في عراض الى حيال على هذا الوجه بانه في لف للمعصوم من ان التوزيع لا يكون في المصدر المؤكدة خبر واراد كون يلزم تقديم وما خبر كذا يلزم تعقيب محله بالمفارقة او لفظ ظنهم في سوي على قوله لا يثبت في المعصية تشك في افراد الاشياء في هذا الاشكال لا تشك في لفظ الظن وظاهر الآية يجب نفي والظاهر التوجيه بان التشك في الحقيقة بدلالة المقام فيسمل لفظ الظن كحقير الضعيف وغيره من حوايت الظن ويصح الاستثناء او بان يجعل لفظين بغير تعقيب فيع الشك وغيره في حركتها في لفظي الفعل والمصدر بانه **قوله** اي لا مكانه صلة مستغنيين لاعلة انتهى اي فضلا عن استيفانها وقدره فينبغي المباعدة وقوله ولعل ذلك لو اثنى الى قوله ان لظن الاظان وعرضه دفع ما يرد في انهم يكرهون البعث وكجز من بعد وقوله ولذا يقولون ما هي الاحيوات الدنيا فكيف يقولون ان لظن الاظان بان هذا قول بعض مخالف لجمهور وقوعوا في التشك لا سمعوا من ابايهم وايات البعث في لفظي التردد وقيل الاستارة الى الجمع بين القولين يعني ان هذا التقاض منهم بعضهم سبب حيرتهم واضطرابهم **قوله** في احوال علة متعلق بتبليغ الايات وتعلقه بجملة الايات في قوله بين ما سمعوا **قوله** على ما كنت عليه يعني ان اعمالهم موصوفة في نفس الاحوال الصالحة

ووخامة العاقبة فيظهر لهم هذا الوصف وان كانت في الدنيا مشتهرة مستحسنة لهم وما
 الا موصولة او مصدرية والوجهين فليس من اضافة الصفة الى الموصوف وقد مر مثل
 في الزمر وقوله بان عوفدا متعلق بيداوتنا بنيت ضمير فيها وكذا فيما قبله وما بعده مع جملتها
 الى العمل اما لاحد السبب او لانه جميع معزول لاجمع السبب **قوله** او جملتها عطف
 بحسب المعنى على التفسير الباقى فانه من بدلتها وهذا الوجه اما بتقدير مضاف او كما
 الجاء نسوة صاحبه او بعلقة السببية وهو الجاء ويجوز ان يراد به قوله ان نطق الاطلاق
 بان قالوا على سبيل الاستهزاء فيندفع التناقض الى بقى **قوله** نترككم في العدا
 فهو اما جازم سلة لعلقة الدوزم او السببية او استهزاء بضمير كنه ووجه الشبه عدم
 المبالاة والاهمال او كنهية بان شبهوا بالاحاد المفسرين تركهم في العذاب المحل
 يجعل نسبة السبب اليهم تخيلية **قوله** كما تركتم عدته فقيه ما في الاول من الوجهة ويجوز
 ان يكون النسب انهما جازم الا انكار وعدم التصديق فان عدم الاخطار
 وترك المبالاة لازم لهما وان يكون التغيير لكونهم متمكنين من علمه لظهور ما قبل
 عليه في الاول من شاك **قوله** اضافة المصدر الى ظرفه فالاضافة بمعنى والتقدير
 لقاء الله في يومكم ولا يبعد ان يجعل اليوم مقفلا به حقيقة وهو المكاسب للسباق
 من انكارهم البعث فيسئل سبب انهم جميع ما في اليوم **قوله** فحينئذ ان لا حيلة سواهم
 فالخطاب اما لمن قال ما يمكن الا الله هو اولئك قل ان نطق الاطلاق علانية استهزاء
 منهم او تنافس سبب حينئذ **قوله** يقال في اليوم لا يخرجون ابتداء الكلام والتفات
قوله لطلب منهم ان يعقبوا الى الاولى ان يفسر كما في السورة الدوم اي لا يعنون الى
 يقتصر اغنيابهم وازالة عيبتهم التوبة والطاعة او بما ذكرت انه اي لا يعنون
 الى الرجوع الى الدنيا كما في القموس وقد مر بعض كلام في طيسم لسمه **قوله** يقال
 فندمهم اللام لكاستغاف او لجنس المراءاة الا حياء لله ونهال او الالباب
 منه تعالى للحي والتقديم للحضرة والفاء استارة الى ان كفهم غير قروح والبونية وجب
 لكل وانما تعذيبه ليعلموا انهم لا اله الا الله تعالى **قوله** وقوله رب العالمين يدل **قوله**
 او الحرفة منه اي يجب ان يحكم كل من من وان لم يخص محمد بالحمد الا انما في **قوله**
 يقال في السموات وما في الارض حال او متعلق **قوله** واطيعا لخالق الى قوله العزيز
 الحكيم والاولان الى الاولين **قوله** لا اله الا الله **قوله** كونه هذه كنهية بناء على احد التفسيرين
 الا يشير في قوله تعالى انتم اي اما على القول الاخف منه بته واستثنى بعضهم قوله والذي

سوره الاحقاف

والذي قال له الدية وما بعده وبعضهم اباهما وقوله ووصينا الان وما بعده
 واذ السورة او حسن الاختلاف في حم وقد مر فيه في اي ثنية وفي التفسير وقيل **قوله**
 من الله العزيز الحكيم خص بذكرهما لما في القوان في الاعجاز والى الله ان على العزة والحكم
 وقد مر وجهه الاعراب في اي ثنية ويجوز ان يكون حم ضمما وما بعده مبتدأ وخبر جواب
 قسم **قوله** الاخلاق فليست باحدى جعله صفة لانه اظهر من جهة المعنى ويجوز جعله حالا
 المفعول او الفاعل كما تقدم في الجائبة وجعلها بالية السببية الغائبة **قوله** وقوله لانه
 اي في قوله بحق **قوله** وتقدر اجركم في قدر لسان الباس بحق بل لا با جلد نفسه نعم لاجل
 على معنى السببية الغائبة وقوله اول كل واحد عطف على قوله ينتهي من حيث المعنى ويندرج وكل
 السموات والارض فيم الاحكام القوية **قوله** من هو ذلك الوقت على تفسير الاحاد المفعول
 من ذكره التعجب **قوله** ويجوز ان يكون ما مصدرية اي على انذارهم بذلك الوقت **قوله** لكان
 اربوا ما ذابوا في حريانه في اخر سورة الفاطر وما استغفها منه وهذا استارة او هي اسم
 واحد بمعنى ان شئ قام على الاول منفصلة وعلى الثاني منقطعة وخلقوا راجع الى ما مضى
 جميع ومن الارض من بيان **قوله** اي اخبروا عن حال الهنكم مما كانت كبعض النجوم او
 ارضية كالاصنام في ذكر السموات والارض استارة اليها **قوله** بعد ما مر فيها هذا
 ما خذ بمجوعة المقام اذ ليس المراد جرد اخبارهم بل اخبارهم بالواقع وهو لا يكون الا
 بعد ما مر ايضا فان الاخبار المسبب عن الرونة العلية لا يكون الا سبوق بالثبوت فذا
 عبر عنه بها **قوله** قد خلق خلقا من اجزاء العالم وخلق على ما عليه علم الطير والحيوان
 وصورى **قوله** ولتخصيصة الشكر بالسموات اخبروا عن توبهم اي يعني انه تعالى فقد
 الزامهم بما هو علم عندهم وظاهر اصداف في الشكر في المودات السفلية ليس كذلك
 وادور عليه ان قوله هذا مخالف لقوله بل يعقل في اقول انه يمكن حمل الشكر في الجموع
 فلا ينافي الاستعداد وقد يقال تقديره اللهم شكر في الارض ام لم شكر في ولا يخفى
 ان الحذف خلاف الظاهر مع ان حذف معاول ام المنقولة فليد **قوله** تعالى انتم اي
 من تنتم المفعول واست رالى في الدليل المفعول كان الاول الى الله ليد المفعول وهذا
 بمثابة قوله تعالى في سورة فاطر ام انتم هم كذا بالي والمراد بالاح والتكليف **قوله** فانه
 ما طبق بالتوحيد لتبليغ المفعول من قوله من قبل اي خص قوله غيره بالذكر لان الاحتياج
 به غير ممكن لهم **قوله** تعالى اذ انارة تنكبه لتفعل وقوله من علم صفة **قوله** اولئك من علم
 وقيل رتبة او علامة **قوله** على استحقاقهم للعبادة والتشريك **قوله** وهو الزام بعد ذلك

في ظاهر عطفه باو ويؤيد به ما في سورة فاطم ان يتبينهم كذا بافا ان يقال كلام
مستأنف او لحد من البدلية كذا في حجب لغتها بهم ولا يبعد ان يكون المعنى
ان يقول بكتاب او ان رة عند خلقهم في الارض او شركتهم في السموات ردا على قوله
ان ادعوا الخلق او الشرك لقوله تعالى تغنا وجدا **قوله** وقرى اثنا بالسكر فهو
مصدر من الافعال في انار الغبار اذا ابله والمادة هنا الحاصل المصدر الى كثر المعاني
شبه المفعول بالحسوس في سبيله **قوله** وانته الى شئ او شئهم به فالاشارة بالفتي
في الاثار اسم ما يؤثر به اي كخصيص ونفوذ والمعنى ان يقول يعلم حصصهم به وقيل
بمعنى التعيين ايضا **قوله** من مصدر انما يحدث اذا رواه والمعنى ان يقول برواية شاة
تادرة التقي بها **قوله** بمعنى الاثر بالفتي وقد تفصيله **قوله** اسم ما يؤثر اي يروي
فيكون بمعنى الحاصل بالمصدر كالحظية بالضم **قوله** انكار ان يكون احد اضلاع المشركون
والمقصود بيان كونهم اضلاع غيرهم كما يقال لا افضل فلان والمقصود انه افضل
من الغير **قوله** عبادة السميع في هذه الاوصاف مأخوذة من الاسم كجبل السميع طبع
صفات الكمال وتخصيصها بالذلة لئلا يستهينها المقام ويكون اخذها من المذكور في حق الله
فان قوله لا يستحق بلوح الى كونه تعالى عيبا وقوله وهم عن عبادته غافلون الى
كونها سمعا جبرا وكذا في اوراقا ليس به قوله اما جاد است في اقامتها مستندة للبحر
قوله فضلا ان يعلم الاولوية المدلولة لقوله فضلا لان عدم استحقاقهم لعلمهم والافاء
اولى بان لا يعلم سرهم ولا براع مصالحهم فلا بد ان لا يدرم مني عدم استحقاقهم
ان لا يعلم سرهم فضلا عن الاولوية **قوله** تعالى الى يوم القيمة ولا يتوهم لشعر
باستحقاقهم بعد يوم القيمة لانه اذا لم يستحيوا في الدنيا فحق الاولوية اولى لمعاداتهم
وتبرئهم عنه فترك لظهوره واما الجواب بان الدعاء الاجابة ولا دعاء في قوله
تعالى فذوقهم فلم يستحيوهم والدعاء عام لا يكون في رتبة قال تعالى ويوحى نارا
وربها **قوله** ما دامت الدنيا ويجوز ان يكون كناية عن التاب لا حجب فانية **قوله**
تعالى وهم عن وعابهم ذكره بلفظ الجمع مع سبق الافراد استارة الى ان حال الكل
كذلك **قوله** او المقاتل حجب لقوله ما كانوا ايانا يعبد ولا قصد انهم عبيد والظاهر
او اهواءهم واما التأكيد فهو ان نزل عدم شفاعتهم ونفعهم بمنزل كذا فيهم **قوله**
وقيل الضمير اي ضمير كانوا في الموضعين كيدا ليزم التفكيك وانما حمله ان يستحق
حال الالة منهم **قوله** لاجل وفرت نه ويجوز كون الامم بعين الباء صلة كذا

كفوا في فسر سورة سبأ على طريقة هذا النقيض فان الالبان يتبعك بها انتم
الذين كنتم **قوله** والمادة الالبات وجوز في سورة سبأ ان يراد به النبوة او الكلام
وذكرت في وجه قوله لم يسخروا **قوله** للتشديد عليها بالحق فان كفا انهم لا جد الالبات
ففي شأنها فاذا ذكر به بالحق بحسب التشديد المذكور **قوله** حين ما جاءهم من غير نظر وناظر
فقد بديل على انكار عظيم وتجبس يمنع وتنفيد ذمهم وتقبضهم **قوله** الى ما هو اشنع منه
وجه كونه اشنع من ان السحر ليس من الله فيكون افتراء لانه كمال وفيه اعتراف بعجزهم
وبما قلنا من دفع المنفعة بين كلامهما **قوله** وانكاره وتجبس حجب قالوا الى الناس
لمعدور للتبشير افتراء **قوله** الى ان جاءهم من الله في ان المعاجلة غير مقدرة فكيف ترتب
عليه قوله فكيف اجزاء والاول ان يقول اقترنه بما يقيني الله **قوله** من قبلكم كبر الفان
متعلق بكل النسخ والدفع وهذا غير مفهم من الالة فهو بنا على الواقع **قوله** تعالى شهدنا
حال وقوله بنى وبينكم فجعل النطق بكل كفي وشهدنا او احدهما **قوله** واسفاه
بحكم الله حيث لم يهاجهم بالعقوبة واسفاهم اهلهم لتبذروا احدهم **قوله** اي يهاجهم
اي يدع مصدر لم يصفه مشبهة ويجوز كونه لعينه فبذره وادبع **قوله** على انه لم يقيم الى
صفة مشبهة به صرح في وقيل لم يسمع فكل هذا في الصفات الالهية واما قيم فاعظم
مصدر ويجوز حمل كلامه على ان يدع مصدر ووصف به بلا تقدير **قوله** اي وادبع مصدر
وصف بتقدير وادعيل جمع بدعة وادعيل ايضا في الدارين على التفعيل ويمكن ان
يحمل على ما في الدنيا وهو الاوفى لما سبذكم وادعيل في العلم اجلا لا كونه صلى الله عليه وسلم
مصفورا ومن اهل الجنة **قوله** ولما كنا كيد النقي المشتمل على ما يفعله في شيا الى ان الدخول
في خبر النقي ولو بالواحدة كافت في جدار ربا وقلا **قوله** وما اما موصولة منصوبة فيكون
اوري مفعولا متوقفا الى مفعول واحد مما كونه ما استغفانه يجوز ان يكون متوقفا
الى مفعول واحد على ان لا يكون مفعوله والى اثنين على ان اوري متعلقة بالاستغفار وحكمة
منا ودة مسد للمفعولين وجوز ايضا كونه ما مصدرية وهو جواب عن اقتراحهم كانوا
لغير حول الالبات وتساكنون على لم لوح البية في الغيوب **قوله** او استعجل المسكين
اي حتى قالوا اني يكون على هذا وقد فوجوا من افواههم وقيل سئلوا ما جره صلى الله عليه وسلم
فتزل وبالي الوجيب كونه ما سبق خطا بالشركين **قوله** اي القرآن او الرسل ولعل
لم يذكره لان حقه ان يقول ان كنت والافواه الاشب كما قبله **قوله** ويجوز ان يكون الواو
عاطفة على السوط اي على فعل السوط لاهلية كذا في الوجه الاول **قوله** وكذا الواو في قوله

اي يجوز ان يكون عاطفة وان يكون حالته سواء كان واو كفوتم عاطفة او حالته
اما للعطف فنبجي واما كونه في الحالتين فالعنوان كان في عند الله حال كفوكم وشهادته واما كونه
الاول للعطف والثاني للحالة فالعنوان اجتمع كونه في عند الله مع الكفو حال الشهادة واما
عكس فعلى عكس **قوله** الا انها لعطف بما عطف عليه اي واو كفوتم لعطف شهادته بما عطف
عليه من قوله فامر واستكبرتم على جملته قوله كان من عند الله وكفوتم به والعنوان اجتمع
من عند الله مع كفوكم واجتمع شهادته بما عطف عليه مع استكباركم من الايمان وهذا الظاهر
عطف قوله واستكبرتم على امر لانه في نفسه فلا يكون من عطف الضمير على مثلها بل
يجوز الكل معطوفا على فعل الشرط ولا يلزم التكرار في استكبرتم لانه بعد الشهادة
اما الكفو فقبلها **قوله** والشاهد هو عبد الله سلام كذا روى عن عوف بن مالك وسعد بن
ابن وقاص قال لانه مدنية وهو المروي عن ابن عباس وقتاده وقبله وكذا المروان
سلام ايضا على جواز نزول الآية قبل الواقعة والظاهر ان براد بن بغير واليه ذهب
مسروق والشعب بن ثعلبة في خصوص ما صرح به عليه السلام وقبل المروان ما بين
من اليهود واسم بكته فالعطف بالمشركين وكذا لا يعتمدون على الله واليهود ويرجعون
الى قولهم **قوله** من نعت الرسول صلى الله عليه وسلم فالعطف بالمشركين فراجع ضمير ان كان الى الرسول
كما ذكرنا وعلى تفسيره بالقرآن يكون ان اريد بشهادته في التوراة من ذكر القرآن
وانه من عند الله تعالى ان ذكر فيه او المعاني المصدقة له او المطابقة لها **قوله** من
المعاني المصدقة للقرآن المطابقة لها الى المعاني وهذا بيان لكذلك مثل اي مما
متخذ ان في المعنى له التام على التوحيد والارسل والوعد والوعيد والعرض وشهد
شاهد على حقيقة ما هو منه في المعاني في الكف على نزول مثله ولا يبعد ان يكون
مثله كناية عن نفس القرآن او الرسول اتم لفيد المعاني والعلوم وهو الكتاب
لان براد بالك هو عبد الله ابن سلام **قوله** او مثل ذلك اي كونه شهادته القرآن
لكونه نفسه في عند الله كما في قوله محمد رسول الله وهذا الوجه يتناول سواء اريد ابن
سلام او موسى عرم او عيسى عرم فيكون سببا لا يمانه في حقه صلى الله عليه وسلم لانه لا
يكون حجة به عا **قوله** لما راه بكسه اللام فغلبت واشارته الى ان الفاء في افان حسيه
فانما من سبب عن شهادته وذلك لانه لما علم مطابقة المعنى شهد وان من حسيه
غير معذور في حقه صلى الله عليه وسلم انما يمانه حق وهذا يعني هو الطريق في السببية على التفسير
الذي في مثل ويجوز ان يكون الفاء حسيه فيفسد لانه هو الاظهر على تقدير ان براد

براد موسى عرم بالك هو محمد على السببية تحلف **قوله** ودليل على الجواب المحذوف وللا لانه
حذف الجواب وقيل لقدر الجواب ابو مسون به حذف لدلالة فامر عليه ثم وجه كونهم
طالبيين حجة لهما ان مثله في مقتضىهم في عند الله تعالى فكان الزام يا موسى عرم
فانهم اذا لم يصفوا يكونون طالبيين **قوله** تعالى وقال الذين كفروا لا تحق لاسمك ربهم
قوله لاجلهم جعل اللام للتعديل لانه لا سبب له لما سيقموا لكن يجوز ان يكونوا
والمؤمنين بالحقية فقد التحقوا به عما كان قوله لو كان كما عطف على نفسه والظاهر حشر
ان يقول لو كان ما هم عليه خيرا **قوله** مثل ظهر عنادهم وانما حذف لدلالة قوله واستكبرتم
فلذا حذف من بين سائر العبارات والظاهر ان السبب في السببية المستفاد من الفاء
وانما لم يحذف قوله فيقولون لان اول المعنى في قوله في عند الله تعالى وجعل السبب
لن كونه والمعارف المستفاد من لانه في السبب في السببية المستفاد من الفاء
على كونه اول التعديل لا لظرف واما الفاء في قوله في عند الله تعالى فمقتضى
موسى لعل المعقود وفي كونه افان قد ياتي كيف يقولون هذا وهم يعتقدون كذا
موسى حيث يقولون قول اليهود ويرجعون اليه في امورهم وهذا القول مصدق له او
لجميع الكتب السماوية وان اريد بالذين كفروا اليهود فالظاهر فيه وجه اخر سجد كونه
قوله ادلما بين به يراى لما تقدم من الكتب والقواعد وان رجح هذا التفسير لكن السبب
في التفسير الاول وقيل معناه مصدق لنبوته صلى الله عليه وسلم وما يجزئه فيكون
ومن قبله كتاب موسى تحقيق نبوته صلى الله عليه وسلم بانه مذكور فيه **قوله** لخصه الصفوة
فلما يجب تسمية **قوله** بالدلالة على ان كونه مصدقا بالتوراة اي باخي ومعها حكمنا بهذا
كان في الدلالة على حقيقة واما وجه الدلالة على انه وحي فمن ان العري للموافق للعبارة
الالهية لا يعرف العبرانية لا يكون الا بوجه في الله تعالى **قوله** اي يصدق ذالك ان
عربي وهو بيت صلى الله عليه وسلم فالعطف محذوف ولو جعل هذا ان كونه في كتاب
لنوب ذكره لم ينجح الى حذف **قوله** وفيه من الكتاب اي فان التعديل على الكل صحيح سواء
نشر النصديق بتصدق التوراة اي الرسول ولا يتوهم ان على كون الضمير للكتاب
يجب حذف اللام لوجود شرط لانه شرط جواز لا وجوب **قوله** عطف على محذوف بانه
في اخر سورة الفتح **قوله** وتوقف اعناره على التوحيد المستفاد من قوله في قلبه بانه
ومرحا يتعلق بهذا الآية في سورة حم السجدة **قوله** من لم يفر في محروبه اي في الاخرة وقوله
فراحت محبوب اي ما خالفه في الدنيا وقد ذكرت وجه هذا التفسير في حم السجدة

ثم هذا ان اما عروجه التوزيع للعدل والعدل على النشر المذهب او الكل للكل **لو** وجزاء
 مصدر لعدول عليه الكلام او منصبه بما تقدم لانه لمعجز جاز بنهم **لو** عنه نفقه
 من الطائف لما ذهب عليه السلام الى اخوتهم فبدرجته الى المدينة لاني غرسته صلى الله
 عليه وسلم اياهم او السورة كية **لو** نعم الكسب يعون الوهاب عولها
 في اليوم السابع عشر من شعبان المعظم ١٠٩٧

دواء لغيره **لو** واخبرهم اول
 في الرابع من شهر ربيع
 ومائة الف واصل اخوه مع المداخلة
 كالمسحوق كسبه ولبان ومائة الف
 في عهده في سنة الاربع مائة
 السنة والالف من صطفى عهدها
 كل سنة اربكاه
 بالسنة السابعة

اصه من المالكه لغيره في دار
 في سنة ١٠٩٧ ادم اما اخوه عامر في دار
 في سنة ١٠٩٧ ادم اما اخوه عامر في دار
 في سنة ١٠٩٧ ادم اما اخوه عامر في دار

هذا آتيا وقصر الوزير
 حسن باشا ابن
 حسن اخا الوزير
 محمد باشا المعروف
 بكوني بلعفي الله
 غنتهم

